

بجو صنایع مکرمہ مکمل فضل خلاق پیر و پیران

کتاب عوارف المعارف مصنفہ عارف باللہ حضرت شیخ شہاب الدین ابنی حفص عمر بن محمد سہروردی کا ترجمہ

اسم باسمی

313<sup>n</sup>

# اردو ترجمہ عوارف المعارف



مترجمہ کاشف رموز طریقت ماہر اسرار معرفت مولانا مولوی ابوالحسن صاحب مرحوم

مطبع نام منشی نوکشا واقعہ لکھنؤ چیکر شائع ہوا

باہتمام کیسری داس سیٹھ پرنٹرز

۱۹۲۶ء

اعلان حق ترجمہ اس کتاب فیض انتساب کا بحق مطبع منشی نوکشا محفوظ ہے۔

۲ دوری



**اطلاع**۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جس کی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جس کے معائنہ و ملائکہ شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے۔ اس کتاب کے ٹیٹل پیج کے تین صفحہ جو سادے ہیں ان میں بعض کتب اخلاق اُردو وغیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اُس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدردانوں کو آگاہی کا مزید ذریعہ حاصل ہو

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
کتب اخلاق و تصوف اُردو		تفصیل ذیل	
جامع الاخلاق ترجمہ اخلاق جلالی	۴	(جلد اول) ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳	۱
باب دانش مولفہ مولوی محمد کریم بخش	۲	(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶	۱
ذخیرہ سعادت ترجمہ بھامنی بلاس		شجرہ معرفت محشی انتخابات شنوی	
کی بستک دو فصل اول و آخر کا		مولانا روم مترجمہ سید غلام حیدر صاحب	
ترجمہ تہذیب اخلاق بین مؤلفہ		ترجمہ غنیۃ الطالبین - یہ مستند	
لالہ لاجپ صاحب -	۲	اور مشہور تصنیف ہے جس میں	
اوقات غزنی از سید غلام حیدر خان	۴	حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی	
بحر الحقیقت صلح نفس میں	۲	رحمۃ اللہ علیہ کے لکھے ہوئے رموز	
آب حیات - اخلاق و معظمت		قصوف موجود ہیں اور اسکی ترتیب	
بین مصنفہ انشی کا متا پر شاد صاحب	۳	اس طرح پر کی گئی ہے کہ اصل عبارت	
پیرا میں یوسفی - اُردو ترجمہ شنوی		عربی ایک کالم میں ہے اور دوسرے	
مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ		میں اُردو ترجمہ دیا گیا ہے۔	
پرا اردو میں حاصل مطلب مع فوائد		حدیقۃ الاخلاق اخلاقی نصائح	
تصوف کامل دو جلدوں میں	۱	بطرزد پسند ترجمہ میا بدیع	
		نہایت عمدہ کتاب	



# فہرست غوارف المعارف کے پہلے حصہ کی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	کتاب کا دیباچہ	۱۲۷	چودھوان باب - اہل صفہ کے ساتھ اہل خانقاہ کی مشابہت کے بیان میں ہے۔
۱۰	پہلا باب - علوم صوفیہ کی پیدائش کے بیان میں۔	۱۳۲	پندرھوان باب - اہل خانقاہ اور صوفیہ کے بیان خصوصیات میں کی بابت حکما باہم وہ برابر کرتے ہیں اور اس کے ساتھ مخصوص ہیں۔
۲۰	دوسرا باب - خوب سننے کے ساتھ صوفیہ کے مختص کرنے میں ہے۔	۱۴۰	سولھوان باب - سفر اور مقام میں مثل تھ صوفیہ کے اختلاف احوال کے بیان میں ہے۔
۳۵	تیسرا باب - علوم صوفیہ کی فضیلت میں اور اس کے نمونہ کی طرف اشارہ کرنے میں ہے۔	۱۵۳	سترھوان باب - اُن چیزوں کے بیان میں ہے جسکی حیلج صوفی کو اپنے سفر میں ذائقہ اور فضائل سے ہے۔
۵۶	چوتھا باب - صوفیہ کے حال اور اُن کے طریق کے اختلاف میں ہے۔	۱۶۳	اٹھارھوان باب - سفر سے آنے اور خانقاہ میں داخل ہونے اور اس میں ادب کے ساتھ رہنے میں ہے۔
۶۴	پانچواں باب - تصوف کی حقیقت کے بیان میں	۱۷۳	اُنیسواں باب - حال صوفیہ کے بیان میں ہے
۷۱	چھٹا باب - صوفیہ کی وجہ تسمیہ کے بیان میں ہے۔	۱۸۰	بیسواں باب - فتوح سے کھانیوالے کے ذکر میں ہے
۷۵	ساتواں باب - متصوف اور مشبہ کے بیان میں	۱۹۲	ایکسواں باب - صوفیہ مجرد اور قبیلہ دار کے حال اور اُن کے صحت مقاصد کے بیان میں ہے
۸۵	آٹھواں باب - ملامتی کے ذکر اور اس کے حال کے بیان میں ہے۔	۲۰۶	بائیسواں باب - سماع کے رد اور انکار کے قول میں ہے۔
۹۰	نواں باب - اس کے بیان میں ہے جو صوفی کہلایا اور صوفی ہے نہیں۔	۲۲۵	تیسسواں باب - سماع کے رد اور انکار کے قول میں ہے۔
۹۶	دسواں باب - رتبہ شیخی کے بیان میں۔	۲۳۱	چوبیسواں باب - سماع ترفع اور ہتھنار کے قول میں ہے۔
۱۰۸	گیارھواں باب - خادم اور اس کے مشتبہ کے حال کے بیان میں ہے۔		
۱۱۳	بارھواں باب - مشائخ صوفیہ کے خرد کے بیان میں ہے۔		
۱۲۳	تیرھواں باب - خانقاہ کے رہنے والوں کی فضیلت میں ہے۔		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۹	پچیسواں باب۔ سماع کے ادب اور توجہ کے قول میں ہے۔	۲۷۷	انیسواں باب۔ صوفیہ کے اخلاق اور خلق بیان میں ہے۔
۲۴۹	تھیسواں باب۔ اُس اربعین یعنی چلہ کی خاصیت میں ہے جو صوفیہ سمجھتے ہیں۔	۲۸۹	تیسواں باب۔ اخلاق صوفیہ کی تفصیل کے بیان میں ہے۔
۲۵۷	تالیسواں باب۔ فتوح اربعین کے بیان میں ہے۔	۳۲۵	اکتیسواں باب۔ تصوف کے ادب اور مکان ادب کے ذکر میں ہے۔
۲۶۷	اٹھائیسواں باب۔ اربعین میں داخل ہونے کی کیفیت کے بیان میں ہے۔	۳۴۱	تیسواں باب۔ حضرت الہیہ کے آداب اہل قرب کے واسطے ہیں

### فہرست عوارف المعارف کے دوسرے حصہ کی

۳۲۸	تیسواں باب طہارت اور اُس کے مقدمات کے آداب میں ہے۔	۴۰۵	صوفیہ کے اختلاف کے بیان میں ہے اکتالیسواں باب روزہ کے آداب ضروریات کے بیان میں ہے۔
۳۵۲	چونتیسواں باب۔ وضو اور اُس کے اسرار کے آداب کے بیان میں ہے۔	۴۱۱	بیالیسواں باب طعام اور اُن چیزوں کے میں ہے جو صلاح و فساد اُس میں ہیں
۳۵۸	پینتیسواں باب وضو کے اندر آداب خواصہ صوفیہ کے بیان میں ہے	۴۱۸	تینتالیسواں باب کھانے کے آداب بیان میں ہے۔
۳۶۳	چھتیسواں باب فضیلت نماز اور اُس کی بزرگی شان کے بیان میں ہے۔	۴۲۵	چوالیسواں باب۔ صوفیہ کے آداب لباس انکی نیات اور اُس میں ان کے مقاصد کے بیان میں
۳۷۰	سینتیسواں باب اہل قرب کی نماز کے وصف کے بیان میں ہے۔	۴۳۵	پرتالیسواں باب۔ قیام لیل کی فضیلت کے ذکر میں ہے۔
۳۸۵	اڑتیسواں باب نماز کے اندر آداب اور اسرار کے بیان میں ہے۔	۴۴۱	چھیالیسواں باب ان اسباب کے بیان میں ہے جو قیام شب اور آداب خواب کے مددگار ہیں۔
۳۹۶	اُستالیسواں باب روزہ اور اُس کے حسن اثر کی فضیلت کے بیان میں ہے۔	۴۴۷	سینتالیسواں باب نیند سے جلگنے



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	رات کو عمل کرنے کے بیان میں ہے۔		واہج باز کے اشارات کے بیان میں ہے
۴۵۴	اڑتالیسواں باب قیام شب کی تقسیم میں ہے۔	۶۰۰	ساٹھواں باب۔ اشارات مشائخ کے
۴۶۱	انچاسواں باب دن کے استقبال اور اس میں		بیان میں جو کہ ترتیب وار مقامات
	ادب اور عمل کے بیان میں ہے۔		میں ہے حضرات صوفیہ کا قول تو یہ ہیں
۴۷۱	پچاسواں باب عمل کے ذکر میں ہے جو تمام دن	۶۰۳	قول اُن کا ورع میں۔
	میں ہوں اور تقسیم اوقات میں ہے۔	۶۰۴	قول اُن کا زہد میں۔
۴۸۷	اکیاونواں باب شیخ کیساتھ آداب مرید کے	۶۰۷	قول اُن کا صبر میں۔
	بیان میں ہے۔	۶۱۱	قول اُن کا فقر میں۔
۵۰۴	باونواں باب شیخ کے آداب اور اس خیر کے	۶۱۴	قول اُن کا شکر میں۔
	بیان میں جس کا وہ بڑا دیاروں و شاگردوں	۶۱۵	قول اُن کا خوف میں۔
	کے ساتھ کرے۔	۶۱۷	قول اُن کا رجاء میں۔
۵۱۴	ترنواں باب صحبت کی حقیقت اور اس کے	۶۱۸	قول اُن کا توکل میں۔
	بیان میں جو کچھ خیر و شر سے اُس میں ہے۔	۶۲۰	قول اُن کا رضا میں
۵۲۶	چونواں باب صحبت اور اخوت فی اللہ کے	۶۲۳	اٹھواں باب احوال اور شرح احوال
	حقوق ادا کرنے کے بیان میں ہے۔		کے بیان میں ہے۔
۵۳۳	پچیسواں باب صحبت اور اخوت کے آداب	۶۳۲	بعض احوال سینہ سے محبت میں
	کے بیان میں ہے۔ ترجمہ فی الشعر۔		شوق ہے۔
۵۴۱	پچیسواں باب معرفت نفس اور اس سے	۶۴۳	اور بعض احوال سے اتصال ہے۔
	جو مکاشفات صوفیہ ہوتے ہیں ان کے بیان میں ہے	۶۴۵	اور اُن احوال سے قبض اور ضبط ہیں۔
۵۶۵	ستاونواں باب خطروں کی شناخت اور	۶۴۹	اور بعض احوال سے فنا اور بقا ہے۔
	ان کی تفصیل اور نمیز کے بیان میں ہے۔	۶۵۲	باٹھواں باب۔ اُن کلمات کی شرح
۵۷۸	اٹھاونواں باب حال و مقام اور اُن دونوں		میں ہے جو اصلاً صوفیہ سے بعض
	کے فرق کے بیان میں ہے۔		احوال کے مشیر ہیں۔
۵۸۵	اٹھاونواں باب مقامات کی طرف بطور مختصراً	۶۵۷	اور بعض اُن کا قول تجلی اور استعارہ ہے۔



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۵۸	اور بعضے اُن میں سے تجرید اور تفرید	۶۶۲	اور اُن میں سے غلبت اور شہود ہے
۶۵۹	ہے۔	۶۶۳	اور اُن میں سے ذوق اور مش
	اور بعضے اُن میں سے وجد اور توجہ		اور رے ہے
	اور وجود ہے		اور اُن میں سے محاصرہ مکاشفہ
	اور بعضے شرح اُن کلمات سے غلبہ ہے		مشاہدہ ہے۔
۶۶۰	اور بعضے اُن میں سے مسامرہ ہے۔		اور قافح اور طوابع اور لوامع
	اور بعضے اُن اشارات سے سکر اور صحو ہے		ولہجہ ہے۔
	اور بعضے اُن میں سے محو اور اثبات ہے		اور اُن میں سے تلوین اور تکوین
۶۶۱	اور بعضے اُن میں سے علم یقین اور عین یقین	۶۶۵	ترسٹھوان باب۔ کسی قدر ہدایات
	اور حق الیقین ہے۔		نہایات اور اُن کی صحت کے بیا
۶۶۲	اور بعض اُن اشارات سے وقت ہے		مین ہے۔



# تہذیب و مکافضات

کتاب عربی لغات و معانی بآل حضرت شیخ شہنا الدین ابی حفص عمر بن محمد درمی کا ترجمہ

اسم باسمی

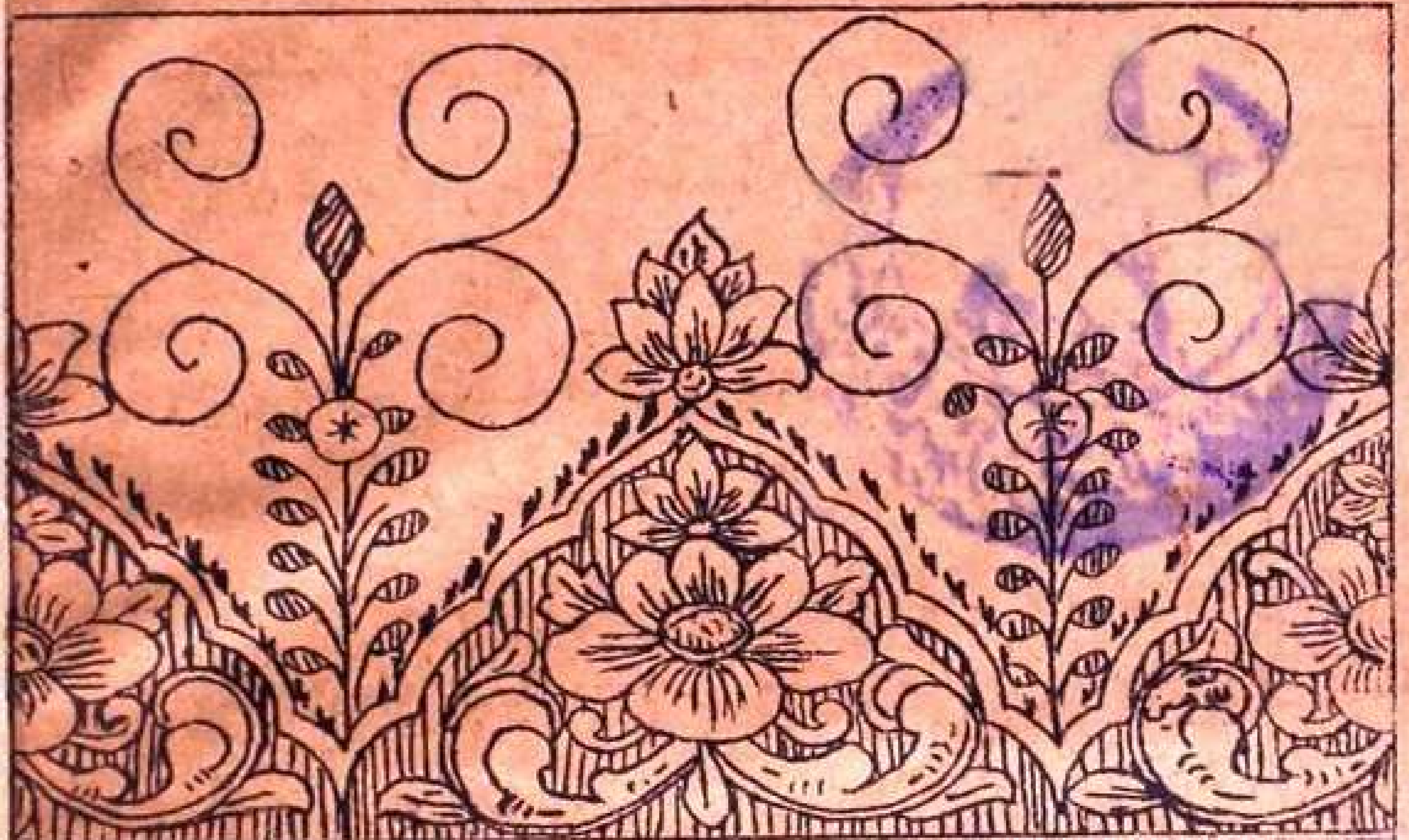
الکافی

کامل

یہ ترجمہ کاشف منوط لقیقہ ہر اسرار معرفت مولینا مولوی ابو الحسن صاحب مرحوم

پیشکش کی گئی ہے





بسم اللہ الرحمن الرحیم

پہلا حصہ کتاب عوارث المعارف کا تصوف میں تصنیف عارف باللہ نعمانی  
شہاب الدین ابی حفص عمر بن محمد بن عبد اللہ سہروردی کی اللہ تعالیٰ  
اُسکی روح کو پاک اور اُسکی قبر کو نور کرے اور ہم کو اُس سے نفع بخشے آمین۔

ترجمہ مؤلف

مصنف ابو حفص عمر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمرو اور اُسکا نام عبد اللہ  
مکری لقب شہاب الدین سعد بن حسین بن قاسم بن نصر بن قاسم بن نصر بن  
عبد الرحمن بن قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ فقیہ شافعی مذہب شیخ  
صالح یارسا عبادت اور ریاضت میں بڑی کوشش کرنے والے اور راہ صواب  
کی جستجو کرنے والے تھے اور صوفیہ سے ایک گروہ عظیم مجاہدہ اور خلوت میں اُسپر  
ہجوم کرایا اور آخر عمر میں اُسکا مثل اور نظیر نہ تھا اور اُس نے اپنے چچا ابو النجیب سے  
صحبت رکھی اور تصوف اس سے اخذ کیا اور شیخ ابو محمد عبد القادر بن ابی صالح



عربی سے صحبت رکھی اور ایک معقول حصہ علم فقہ اور خلاف کا حاصل کیا اور علم ادب پر پڑھا اور برسوں مجلس وعظ آراستہ کی اور بغداد میں شیخ الشیوخ کھاؤں پر اُسکی تصنیفات اچھی اچھی ہن منجملہ اُنکے کتاب عوارف المعارف ہے جو اُن تصنیفات میں سب سے زیادہ مشہور ہے اور اُسکے کلام صوفیہ میں بہت اشعار ہیں سہروردین رجب کے آخر یا شعبان کے ادائل میں سنہ ۷۲۵ ہجری میں پیدا ہوا اور محرم سنہ ۷۸۵ ہجری کے آغاز میں بغداد کے اندر وفات پائی اور صبح کو سہروردہ میں دفن ہوا جیسا کہ تاریخ ابن خلکان میں ہے اور اُسی میں عمویہ بھی ہے عین حملہ کے زبر اور میم مضموم کی تشدید اور داد کے سکون اور طے ثناءة تحتانی کے زیر سے اور سہروردہ سین کے پیش اور ہاے ہوز کے سکون اور راے قرشت اور واو ہوز کے زبر اور دوسری راے قرشت کے سکون سے اور اُسکے آخرین دال حملہ ہوا وہ ایک شہر زنجان کے پاس عراق عجم سے ہے۔



## اللہ

تمام حمد و ثنا اللہ تعالیٰ کے لیے ہے بڑی اُسکی شان ہے قوی اُسکی قدرت ہے بکا احسان  
 ظاہر اور اُسکی حجت اور برہان روشن ہے جلال میں اپنے مستور اور کمال میں اپنے  
 یکتا ازل اور ابد میں عظمت کی رو سے مہوس ہے نہ وہم و خیال اُسکا مصور ہوتا ہے  
 اور نہ حدود مثال اُسکا حصر کرتا ہے ہمیشہ کی عزت والا اور دائمی قائم ملک والا اور ایسی  
 قدرت کا رکھنے والا جسکی حقیقت کا پانا محال ہے اور ایسی سلطوت کا رکھنے والا جسکی پوری  
 صفت کا رستہ چلنا دشوار ہے تمام کائنات قائل ہے کہ وہ صلح نوا ایجاد ہے اور ذرات جو کہ  
 چہرہ من سے ظاہر ہے کہ وہ انوکھا پیدا کرنے والا ہے عقل انسانی عجز اور نقصان سے نشان دار ہے  
 اور فصیح زبانین بیان کی آراستگی میں وصف و درماندگی کو اپنے فہم سے لازم کیے ہوئے ہیں  
 اُسکے انوار جلال ذات کریم نے طائر فہم کے پرویاں کو جلا دیا اور عزت و جلال سے وہم کے  
 رستوں کو بند کر دیا اور انداز نظر بصیرت نے عظمت اور بزرگی کے سبب سر جھکا لیا اور  
 فضاے عبرت میں فرط ہیبت سے مہال نہیں پائی تو بصر تھک کر اُلٹی بھر آئی اور عقل نے  
 جو اُسکی کنہ کبریا میں راہ نہ پائی تو در ماندہ ہو کر واپس آئی پس منزہ اور پاک ہے وہ ذات  
 کہ اگر اُسکی تعریف نہوتی تو معرفت اُسکی مشکل تھی اور اُسکی تجدید اور تکلیف عقلوں پر  
 متعذر اور متعسر ہوتی بعد ازاں اپنے بندوں کے قلوب صافی کو لباس عرفان پہنایا اور  
 خصائص حسان سے اپنے بندوں سے انھیں مخصوص کیا سو اُنکے قلوب عطیات اس  
 سے مملو ہو گئے اور اُنکے دلوں کے آئینے نور قدس سے روشن ہو گئے سو بسط امداد و قدس  
 کے قبول کو ہیا اور انوار علویہ کے درود کے لیے مستعد ہو گئے اور انفاس معطر باذکار  
 ہم نشینی اختیار کی اور ظاہر و باطن پر پرہیزگاری اور تقویٰ سے نگہبان مقرر کیے اور  
 ظلمت بشری میں چراغ یقین روشن کیا اور دنیا کے فوائد اور لذات کو حقیر جانا اور  
 ہوا کے شکار اور اُسکے لوازم سے انکار کیا اور رغبت اور رہبت کی ساریوں پر بیٹھے



اور بساط ملکوت کو اپنی علو ہمت سے فرش بنایا اور معارج و معالی کی جانب اپنی گردنوں کو بلند کیا اور لمعات علوی کی طرف نگاہیں ڈالیں اور ملار اعلیٰ سے اپنی فسانہ خوانی اور ہم کلامی اختیار کی اور نور عزیز درجہ قصیٰ سے زیارت گاہ اور مقام قرب کو اخذ کیا اور صنیٰ حساب میں گمراہی قلوب اُنہیں میں صورتیں فرشتی مگر ارواح عرشی ہیں اُنکے نفوس خدمت کی منزلوں میں سر کر رہے ہیں اور اُنکی ارواح فضائے قرب میں اڑ رہی ہیں بندگی میں اُنکے راستے مشہور اور نیز کے پھیلے اُنکے اطراف زمین میں پھیلے ہوئے ہیں واقعہ اُنکے احوال سے کہتے ہیں کہ وہ گم ہو گئے حال اُنکہ وہ گم نہیں ہوئے مگر اُنکے احوال بلند ہو گئے سوا نھوں نے نہ پایا اور مقامات اُنکے اونچے چڑھ گئے سوائے تین نہ پہنچ سکے ابراہان کے ساتھ دنیا میں ہیں اپنے قلوب کے ساتھ مقام حدوث سے جدا ہیں ارواح کو عرش کے ارد گرد طواف ہوا اور اُنکے دلوں کو نیکی کے خزانوں سے حاجت روائی ہو خدمت سے شب ہائے تاریک میں چین کرتے ہیں اور طلب کی آتش سے دوپہر کی پیاس سے مزہ اٹھاتے ہیں نمازوں کے ساتھ منجانب شہوات قبلی ہیں اور تلامذات کی شیرینی کے ساتھ لذات کا معاوضہ لیا ہوا اُنکے چہروں کے بشرہ سے دجیان کے حسان سے بشاشی ٹپکتی ہوا اور اُنکے باطن کے اسرار پر نصارت عرفان غلزد ہوا ہمیشہ ہر ایک زمانہ میں علماء حقانی اُنہیں سے خلق کی دعوت کرتے ہیں حسن متابعت سے اُنکو رتبہ دعوت ملا ہوا اور متقین کے لیے وہ لوگ پیشوا بنائے گئے ہیں اس لیے ہمیشہ خلق میں اُن کے آثار نظر ہوتے ہیں اور انوار اُنکے مشرق اور مغرب میں چمک رہے ہیں جس نے اُنکی قبتہ کی وہ سیدھی راہ براگیا اور جس نے اُنکا انکار کیا وہ گمراہ ہوا اور حد سے متجاوز ہوا تو اللہ ہی کے لیے حمد و سپاس کر اُسے کیا کیا بندوں کے لیے مہیا کیا اپنی بارگاہ کی غوصی کے برکات سے جواہل دوار میں اور درود و رحمت اُسکے نبی اور رسول محمد پر اور اُسکے آل و صحاب پر جو بڑے بزرگ گھنٹ



بعد ازیں اس قوم کے لیے جو ہر پہ پیش کرنا تھا اور اُنکی محبت جو مجھے اُنکے شرف  
 و احوال جان کر تھی اور اُنکی صحبت جو کتاب اور سنت پر ہو اور اُن دونوں کے  
 سبب جو اسد کریم سے فضل و کرم اُنپر تھے ان سب باتوں نے مجھے براہِ مکیختہ کیا کہ  
 اس گروہ سے اس مختصر کے ساتھ بُرائی دور کروں اور چند باب حقائق اور آداب  
 میں تالیف کروں کہ وجہ صواب سے آشکار ہوں اُن مقاصد میں جنہر اُنھوں نے  
 اعتماد کیا اور علم صریح کی شہادت سے اُنکے لیے شعر اُن مطالب میں ہوں جہاں اُنھوں  
 نے اعتقاد کیا اس واسطے کہ تشبیہ کرنے والے بہت ہو گئے ہیں احوال اُن کے  
 طرح طرح کے ہیں اور اُنکے لباس میں بہت پردہ و ارپھے ہوئے ہیں اور اعمال  
 اُنکے فاسد ہو گئے ہیں اور جو لوگ اُنکے بزرگوں کے اصول نہیں جانتے اُنکے دلوں  
 میں بدگمانی بونج گئی اور قریب تھا کہ وہ تسلیم نہ کریں اُنکی وقعت کو اور مطعون کہیں  
 اس ظن سے کہ اُنکا حاصل صرف رسم کی طرف راجع ہو اور اُنکا تخصّص کھن سہم کی  
 جانب عائد ہو اور سہم جو میری نیت ہوئی وہ یہ ہو کہ قوم کا سوا زیادہ اُنکے  
 طریقے کی نسبت سے اور اُنکی طرف اشارہ سے ہوا ہو اور بیشک حدیث میں وارد  
 ہوا ہو کہ جنے ایک قوم کی تعداد کو بڑھا یا وہ اُنہیں سے ہو اور مجھے اُس میں اللہ کریم  
 صحت نیت کی امید ہو اور یہ کہ نیت نفس کے شاہدوں سے خالص ہو اور جو کچھ  
 اُس میں مجھے اللہ تعالیٰ نے فتح یا ب کی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطیہ ہو اور معرفت  
 اور عطیات سے بزرگتر عوارف المعارف ہو اور یہ کتاب کچھ اور پر ساٹھ باب پر مشتمل ہو  
 اور اللہ تعالیٰ مددگار ہو پہلا باب علوم صوفیہ کی نشانیں دوسرا باب حسنِ جماع  
 کے ساتھ تخصیص صوفیہ کے بیان میں ہو تیسرا باب علم صوفیہ کی فضیلت کے بیان  
 میں اور اُسکے نمونہ کی طرف اشارہ ہو چوتھا باب احوال صوفیہ کی شرح اور اُنکے طریق  
 میں جو اختلاف ہو یا پخوان باب تصوف کے ذکر میں ہو چھٹا باب وجہ تسمیہ کے



بیان میں کہ صوفیہ کس لیے کہتے ہیں ساتوان باب تصوف اور تشبیہ کے فکر میں ہر  
اٹھوان باب خرقہ ملامتی کے ذکر اور اُس کے حال کی شرح میں ہر نوان باب  
آن لوگوں کے بیان میں ہر جو منسوب بصوفیہ ہیں اور صوفی نہیں ہیں دسوان باب  
رتبہ مشیخت کی شرح میں ہر گیارہوان باب خادم شرح احوال اور اُس کے تشبیہ  
کے بیان میں بارہوان باب مشائخ صوفیہ کے خرقہ کے بیان میں تیرہوان  
باب باشندگان خانقاہ کی فضیلت میں چودہوان باب اسکے بیان میں  
کہ اہل خانقاہ کو اہل صفہ کے ساتھ مشابہت ہر پندرہوان باب اہل خانقاہ  
کی خصوصیات میں ہر جو اُن کے باہمی معاہدوں میں واقع ہر سوہوان باب  
سفر اور مقام کے بیان میں جو اختلاف کہ اہل مشائخ میں ہر سترہوان باب  
اُن چیزوں کے بیان میں ہر کہ فرائض اور نوافل اور فضائل سے جنکی طرف مسافر  
کو حاجت ہر اٹھارہوان باب اسکے اندر کہ کس طرح سے سفر سے آئے اور خانقاہ  
میں داخل ہو اور اُس کے ادب کیا ہیں نیسوان باب صوفی تشبیہ کے حوال میں ہر بیسوان باب  
اُس شخص کے بیان میں جو فتوح سے کھائے اسیسوان باب صوفی مجرور مقابل کے  
بیان میں بائیسوان باب سماع کی بابت جو قول کہ قبول اور اشیاء کے لیے ہر تیسوان  
باب سماع کی بابت جو قول کہ انکار و تردید کے لیے ہر چوبیسوان باب سماع کی بابت  
جو ترفع اور استغنا کی رو سے ہر پچیسوان باب سماع کی بابت جو برو سے ادب اور اعتبار  
کے ہر چھبیسوان باب اُن چلوں کی خاصیت جسکا تعاہد صوفیہ نے کیا ہر ستائیسوان  
باب چلوں کے فتوح کے بیان میں ہر اٹھائیسوان باب اسکے بیان میں کہ چلوں کے  
کس طرح داخل ہوا تیسوان باب اخلاق صوفیہ اور شرح خلق میں ہر بیسوان باب  
تفضیل اخلاق کے ذکر میں اسیسوان باب ادب اور اُس کے مرتبہ میں جو تصوف ہر تیسوان  
باب آداب حضرت میں جو اہل قرب کے واسطے ہر چونتیسوان باب طہارت کے آداب



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## پہلا باب علوم صنویہ کے منشا اور مسدا کے بیان میں ہر

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باسناد روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ میرے مثل اور اُس چیز کے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا اُس شخص کی سی مثل ہے جو ایک قوم کے پاس آیا اور کہا اے میری قوم واقعی میں نے اپنی آنکھوں سے لشکر دیکھا ہے اور تحقیق میں ہر مہنہ ڈرانے والا ہوں ہاں جلو بھاگو اور بچو بیان ذرا نہ ٹھہرو تو اسکا کہنا ایک گروہ نے اُسکی قوم سے لیا اور سر شام وہاں سے چل کھڑی ہوئی اور دھیرے دھیرے روانہ ہوئی اور سچ گئی۔ اور ایک گروہ نے انہیں سے تکذیب کی اور جہان تھے وہیں انکو صبح ہوئی تو صبح ہی لشکر اُنکے سر پر جا پونچا اور اُنکو ہلاک کیا اور تنہا وہیں سے اُنھیں اُکھٹڑ ڈالا۔ پس یہ مثل اُن لوگوں کی ہے جنھوں نے میری فرمانبرداری کی اور جو چیز میں لایا اُسکی پیروی کی اور اُنکی ہر جنھوں نے میرا کہنا مانا اور جو چیز میں لایا حق سے اُسکو جھٹلایا۔ اور فرمایا جن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مثل اُس شے کے ہدایت اور علم سے کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکے ساتھ مجھے بھیجا ایک بھاری مینہ کی سی مثل ہے جو زمین کو پونچا تو ایک قطعہ

ام جاہلیت سے عرب کی  
اٹھنی کو کوئی دشمن کا  
دو فرہ اگر چوہ کی ہاتھ  
ک وہ آدمی جو اسکو  
گھٹا اپنے جوت اسکو  
رہا ظمین بیک آدم کی  
ت ہاں لاجلہ اسکا خوجی  
نم قوم بونیا ہو کر اپنا  
ندوبست کر لیتی غی  
درا ویکو گی یا ایک لگان  
مقرر کر رکھا تھا



جس زمین کا اچھا قابل زراعت تھا پانی کو پی گیا اور اُس میں خوب گھانسنے لگا ہوا  
اور سبزہ اُگا اور ایک قطعہ اُس میں کا جھیل اور تالاب تھا اُس میں پانی رکا اور جمع ہوا تو  
اللہ تعالیٰ نے خلق کو اُس سے نفع پہنچایا اور لوگوں نے خود بھی پانی پیا اور اوروں  
کو بھی پلایا اور کھیتی باڑی کی اور ایک قطعہ اُس میں کا اور سر تختہ تھا نہ پانی اُس میں کھلا  
نہ سبزہ اُس میں جمایا یہ مثل اُسکی ہر جو دین الہی میں فقیہ ہوا اور اُسکو نفع اُس  
شے نے دیا جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا پھر وہ خود صاحب علم ہوا اور دوسروں  
کو بھی علم سکھلایا اور مثل اُس شخص کے جو اس سے متنبہ اور بیدار نہ ہوا اور نہ اللہ تعالیٰ  
کی ہدایت کو مانا جسکے ساتھ میں بھیجا گیا شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے قلوب  
صافی اور نفوس قدسی اُسکی پذیرائی کو بنائے جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم لائے  
تب صفائی کا تفاوت اور طہارت کا اختلاف قائم رہا اور نفع میں ظاہر ہو اس بعض  
قلوب تو زمین اچھی قابل زراعت کے مثال ہیں جس میں گھانسنے لگا ہوا اور سبزہ پیدا ہوتا ہے  
اور یہ اُسکے مثل ہر کہ فی نفسہ علم سے نفع اُٹھایا اور ہدایت پائی اور اُسکو نفع اُسکے علم  
دیا اور متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق مستقیم کی طرف اُسکی رہنمائی کی  
اور بعضے قلوب وہ ہیں جو اخاذات یعنی تالابوں کے مثال ہیں اخاذات جمع اخاذہ  
کی ہر اور وہ تال اور جھیل ہر جس میں پانی جمع ہوتا ہو پھر صوفیہ اور مشائخ سے علما کرام  
کے نفوس اور قلوب پاک صاف ہو گئے اور وہ مزید امتناع کے ساتھ مختصر ہوئے  
اور جھیل تالاب بن گئے حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں صحاب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا تو اُنکو میں نے جھیل تالابوں کے مثال  
پایا اس واسطے کہ دل اُنکے حافظ اور نگہبان تھے اور علوم کے ظروف بن گئے اُس صفائی  
کی بدولت جو انکو روزی اور نصیب ہوئی حضرت عبداللہ بن حسن رضی اللہ عنہما  
نے کہا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی **وَقِيلَ يَا اٰدَمُ اَنْزِلْ اِلَیْكَ بِرَحْمَتِیْ** اُسکو یاد رکھنے والے



کان تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا کہ میں نے  
 اللہ سے چاہا ہوں کہ ایسے تیرے کان بنادے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 نے فرمایا کہ میں اُسکے بعد کسی چیز کو نہ بھولا اور بھول مجھے نہیں تھی ابو بکر و سطلی رحمہ اللہ  
 نے کہا کہ ایسے کان جنہوں نے اللہ سے اُسکے اسرار سنے اور اُسی نے کہا داعیہ اپنے  
 اپنے معدن میں ہر کوئی شے اُس میں سوا اُسکے نہیں ہر جسکو شاہدہ اُس نے کیا پس وہ خالی  
 اُسکے اسوا سے ہر درین صورت طبیعتوں کا اضطراب ایک قسم کے جہل کے سوا اور کچھ  
 نہیں ہر پس صوفیہ کے قلوب حافظ ہیں اس لیے کہ دنیا کی طرف اُنہوں نے رغبت  
 کم کی بعد ازاں کہ تقی کی جڑ بنیاد کو خوب مضبوط اور مستحکم کر لیا تو پرہیز اور تقویٰ سے  
 اُنکے نفوس پاک اور زہد سے اُنکے قلوب صاف ہو گئے پھر جب دنیا کے کاروبار کو زہر  
 کی تحقیق سے نیست اور نابود کر دیا تو اُنکے باطنوں کے مساوات کھل گئے اور گوش  
 دل سے اُنہوں نے سنا اور اُس پر مدد اُنکی دنیا کے زہر نے کی پس علماء تفسیر و آئمہ حدیث  
 اور فقہاء اسلام نے علم سے کتاب اور سنت کا احاطہ کیا اور دونوں کے احکام کا استنباط  
 کیا اور نئے نئے معاملوں کو اصول نصوص کی جانب راجع کیا اور اللہ تعالیٰ نے  
 اُنکے باعث دین کی حمایت اور حفاظت کی اور علماء تفسیر نے شناخت کرا دیے وجہ  
 تفسیر اور علم تاویل اور عرب کے طریقے لغت میں اور صرف نحو کے عجائب غرائب اور  
 اصول قصص اور اختلاف وجوہ قراءۃ کے اور آئین بہت کم کتابیں بنا ڈالیں تب  
 اُنکے طریقے سے امت مرحومہ پر علوم قرآنی وسیع اور فصیح ہو گئے اور ائمہ حدیث  
 نے احادیث صحیحہ اور حسن میں تمیز کی اور راویوں کے ہمارے رجال کی معرفت سے  
 سبب یکتاے زمانہ ہو گئے اور جرح اور قعدہ میں کے ساتھ حکم لگانے تاکہ صحیح سقیم سے  
 جان پڑے اور کچھ رہت سے متمیز ہو کہ اُسکے طریقے سے روایت اور سند کا طریقہ حفظ  
 سنت کا محفوظ اور مصححون رہے اور فقہانے آئین کو شش کی اور جدوجہد کے حکام



کا استنباط کرین اور مسائل کی تفریح اور معرفت تعلیل اور فروع کو اصول کی طرف  
 پھیر لائیں علمہائے جامعہ سے اور نئے مسائل کو نصوص کے حکم سے کامل کرین اور علم فقہ  
 و احکام سے علم اصول فقہ اور علم خلاف پیدا ہوا اور علم خلاف سے علم حدیث نکلا اور علم اصول  
 دین کا سب سے زیادہ محتاج علم اصول فقہ کا ہے اور ان کے علم سے علم فرائض ہے اور  
 اس سے علم حساب اور جبر و مقابله وغیر ذلک لازم آیا پھر تو شریعت خوب پھیل گئی اور  
 مضبوط و استوار ہو گئی اور سیدہا سچا دین مستقیم اور قائم ہو گیا اور ہدایت بنوی  
 مصطفوی بخدا اور شاخ در شاخ ہو گئی تب قلوب علما کی زمین نے اس وجہ سے کہ  
 ہدایت اور علم کا آب حیات پی لیا تھا خوب سے چراگاہ اور سبزہ زار پیدا کیے قال  
 اللہ تعالیٰ انزل من اسماء ماریات اودیتہ بقدر ما فرمایا اللہ تعالیٰ نے نازل کیا  
 آسمان سے پانی پھر بہ نکلے رودخانے اپنے اپنے اندازہ سے ابن عباس رضی اللہ  
 عنہما نے کہا پانی علم ہے اور رودخانہ قلوب ہیں ابوبکر واسطی نے کہا اس سے  
 راضی ہو اللہ تعالیٰ نے ایک بڑا موتی صاف شفاف پیدا کیا پھر اسے چشم جلال  
 سے نظارہ کیا تب وہ حیا کے مارے پانی پانی ہو گیا اور یہ نکلا پس فرمایا انزل  
 من اسماء ماریات اودیتہ بقدر ما تو دون کو یہ پانی پہونچا تو وہ صاف اور پُر جلا  
 ہو گئے اور ابن عطار ج نے کہا انزل من اسماء ماریہ ضرب المثل اللہ تعالیٰ نے  
 بندہ کے لیے فرمائی اور یہ اس لیے کہ جب سیلاب رودخانوں میں بہتی ہے تو انہیں  
 کسی نجاست کو بغیر صاف کیے نہیں رہتی اور سب اپنے ساتھ بہا لی جاتی ہے اس طرح  
 جب نور کا سیلان ہوتا ہے جسے بندوں کے لیے فی نفسہ اللہ تعالیٰ نے تقسیم کیا ہے تو ہمیں  
 نہ کوئی غفلت باقی رہتی ہے اور نہ کوئی ظلمت رہتی ہے انزل من اسماء ماری یعنی اُتارا  
 آسمان سے حصہ نور کا فسات بقدر ما یعنی قلوب میں الوار بہ نکلے جس قدر کہ اُن کے لیے  
 روز انزل من اللہ تعالیٰ نے تقسیم کیا تھا فانما الابد فیذہب بخار سو اگر کف ہے تو جاتا



رہے گا باطل پھر قلوب روشن اور منور رہو جاتے ہیں کہ انہیں کسی طرح کا میل اور  
 کوڑا باقی نہیں رہتا واما ما یمنفع الناس فیکمکث فی الارض ناحق اور ناجیز جاتے رہتے ہیں  
 اور حقیقتیں باقی رہتی ہیں اور بعضوں نے کہا انزل من السماء یعنی اُتارین آسمان  
 سے انواع اقسام کی کرامات تو ہر ایک قلب نے اپنے حصہ اور نصیب کو لے لیا پھر  
 یہ نکلے رودخانہ قلوب علماء تفسیر و حدیث اور فقہ کے اپنے اپنے اندازہ سے  
 یا کہ یہ نکلے رودخانے قلوب صوفیہ کے جو علماء تارک الدنیا ہیں اور حقائق تقویٰ کو  
 مضبوط پکڑے ہوئے ہیں اپنے اندازہ سے پھر جبکہ باطن میں لوٹ دنیا نے محبت کی ہو  
 زیادہ مال و جاہ اور طلب مناصب اور رفعت کی تو اُس کے دل کا رودخانہ اپنے  
 موافق بہتا ہے اور علم ایک جزا صلح حاصل کیا اور حقائق علوم سے اُس نے حصہ  
 نہ پایا اور جسے دنیا کی طرف رغبت نہیں کی تو اُس کے دل کا وادی کشادہ ہو گیا اور  
 اس میں علم کا پانی بہ نکلا اور جمع ہو گیا اور تالاب جھیل بن گیا حضرت حسن بصری رحمہ اللہ  
 سے کہا گیا کہ ایسا ہی کہا ہے فقہانے آپ نے فرمایا کہ آیا کوئی فقیہ تو نے کبھی دیکھا ہے  
 فقیہ رہی ہے جسکو دنیا کی طرف رغبت ہو پس صوفیہ نے علم درست سے حصہ حاصل  
 کیا پس اُنکو علم درست نے فائدہ عمل کا علم کے ساتھ دیا پھر جب اُنھوں نے عمل کیلئے  
 چیز دن پر جبکہ اُنھیں علم ہوا تو عمل نے اُنکو علم وراثت کا فائدہ دیا پس وہ سب  
 علماء کے شریک اُنکے علوم میں ہیں اور زاید علوم کے سبب اُن سے ممتاز ہو گئے  
 اور وہ علوم وراثتہ ہیں اور علم وراثتہ تفقہ علم میں ہے قال اللہ تعالیٰ فلولانفر من کل  
 فرقة منهم طائفة لیتفقوا فی الدین ولینذرو قومہم اذ رجعوا الیہم یعنی اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا سو کیوں نہیں نکلا اُنکے ہر ایک فرقہ میں سے ایک جماعت تاکہ تفقہ حاصل  
 کریں دین میں اور آگاہ کریں اور خوف دلائم انبی قوم کو جبکہ واپس اُنکے پاس وہ  
 آویں پس انداز فقہ سے استفادہ ہو اور انداز مذکر نا ان لوگوں کا ہر جو ڈرا ہے



گئے ہیں علم کے آب حیات سے اور علم کے ساتھ زندہ کرنا رتبہ اُس شخص کا ہے جو دین  
 میں فقیہ ہو تو تفقہ دین میں اعلیٰ اور اکمل مراتب سے ہو اور وہ علم ایسے عالم  
 کا ہے جو دنیا کی طرف راغب نہ ہو اور ایسے متقی پرہیزگار کا جو اپنے علم کے باعث تہ  
 انداز کو پہنچتا ہو اس سے پایا گیا کہ علم اور ہدایت کی اول درود گاہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم ہیں کہ علم اور ہدایت اُن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وارد ہوئی پھر اسکے ساتھ  
 وہ توانا اور موٹا تازہ ظاہر اور باطن میں ہو گیا اور اُسکی توانائی اور تندرستی سے  
 دین قوی پشت ہو گیا اور دین انقیاد و خضوع یعنی فروتنی اور تواضع ہو کہ دونوں  
 سے مشق ہو آپس جو چیز کہ پشت ہوئی وہ ادون ہو تو دین یہ ہو کہ انسان اپنے  
 نفس کو پشت اپنے رب کے واسطے کرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ راستہ بنا دیا  
 تمھارے لیے دین میں وہی جو نوح علیہ السلام کو اُسکے ساتھ نصیحت کی اور جو کچھ  
 کہ تیری طرف ہم نے وحی بھیجی اور جو کچھ کہ اُسکے ساتھ ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ  
 علیہم السلام کو نصیحت کی کہ دین کو قائم رکھو اور اُس میں تفرقہ نہ ڈالو کہ دین میں تفرقہ  
 ڈالنے سے لاعزیز اعضا پر غالب ہو جاتی ہو اور علم کی تروتازگی اُسے دور ہوتی ہو  
 اور نصارتہ جو ظاہر میں ہوتی ہو اعضا کی زیب و زینت سے اس طرح پر کہ نفس و مال  
 میں انقیاد ہو سو وہ قلب کے تازہ اور توانا ہونے سے حاصل اور استفاد ہوتی ہو  
 اور علم سے قلب اپنے تازہ و توانا ہونے میں ایک دریا کی مثال ہو پس قلب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا علم دہدی کے ساتھ بحر موج ہو گیا پھر اُسکے بحر قلب سے نفس  
 ملک جا ملا پس اُسکے نفس شریف پر علم دہدی کی تروتازگی نمایان ہوئی تب نفس  
 کے صفات اور اخلاق بدل گئے اُسکے بعد اعضا اور جوارح کی طرف نہر پھوٹ کر جاملی  
 اسوقت وہ خوب تروتازہ اور سیراب و شاداب ہو گئے پس ہر گاہ کہ طرح کی ترو  
 تازگی سے لبریز اور ہرے بھرے ہو گئے تو حق سبحانہ تعالیٰ نے آپ کو خلق کی طرف



بھیجا تب تو آپ بہت پرآن پہونچے قلب نے کہ ساتھ علوم کے زور کے پانی سے  
 لہریں مارنے والا تھا فہوم کی نہریں اُسکے سامنے آئیں اور ہر ایک  
 نہریں اُسکے دریا سے ایک حصہ پانی کا روان ہوا اور یہ حصہ جو فہوم سے جاملتا  
 وہی فقہ دین ہر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عبد اللہ بن عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے کہ فرمایا نہیں عبادت کی گئی اللہ عزوجل  
 کی کسی چیز سے جو فقہ دین سے اعلیٰ اور افضل ہو اور ہر آئینہ ایک فقیہ تنہا  
 بہت بھاری اور سخت شیطان پر خرار عابد سے ہے اور ہر ایک شے کے لیے ایک ستون  
 ہے اور اس دین کا ستون فقہ ہے اور امیر معاویہؓ نے خطبہ پڑھتے ہوئے کہا سنا  
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے جس شخص کے ساتھ اللہ  
 خیر کا ارادہ کرتا ہے اُسکو دین میں فقیہ کر دیتا ہے اور ہر آئینہ میں فقط قاسم ہوں اور اللہ  
 عطا کرنے والا ہے شیخ نے کہا جب علم دل تک پہونچا تو دل کی آنکھ کھل گئی اور حق و  
 باطل کو دیکھا اور اُسکو ہدایت کی امتیاز غواہیت سے ہوئی اور جو وقت رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کے سامنے یہ آیت پڑھی فمن لعل مشقال ذرۃ خیر  
 یرہ ومن لعل مشقال ذرۃ شر یرہ یعنی پس جسے ذرہ بھر بھلائی کی وہ دیکھ لیگا اور جسے  
 ذرہ بھر بُرائی کی وہ دیکھ لیگا اعرابی بولا جی جی یعنی بس بس یہ مجھے کافی ہے یہ مجھے  
 کافی ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص فقیہ ہو گیا اور حضرت عبد اللہ  
 بن عباس نے روایت کی کہ افضل عبادت فقہ دین ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے  
 فقہ قلب کی صفت کی ہے پس فرمایا اہم قلوب لا یفقہون بہا یعنی اُنکے دل ایسے ہیں  
 کہ آیات قرآنی کو اُنکے ساتھ نہیں سمجھتے پس جبکہ وہ فقیہ ہوئے تو انھیں علم ہوا اور  
 جب انھیں علم ہوا تو انھوں نے عمل کیا اور جب وہ عامل ہوئے تو معرفت حاصل کی  
 اور جب وہ عارف ہوئے تو ہمتدی ہو گئے اس واسطے جو کوئی پڑھ کر فقیہ ہوا تو اُسکا



بڑا وسیع الاجابت اور بہت ہی مطیع دین کے معاملہ اور نشانات اور نور یقین کا بڑا حصہ  
 ہوا پس علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جملہ وہی قلوب کے لیے ہو اور معرفت اس  
 جملہ کی تمیز اور امتیاز ہو اور ہدیٰ یعنی راہِ راست پانا قلوب کا وجہ ان اور پالنا نکالنا  
 تو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ فرمایا مثل ما بعثنی اللہ بہ من المرسلین والعلم  
 یعنی مثل اُس شے کی جس کے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا اور وہ ہدیٰ اور علم ہو تو آپ نے  
 خبر دی کہ ہر آئینہ قلب نبوی نے علم پایا اور تھا ہادی اور مہدی اور علم آنحضرت  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اُن دونوں ہدیٰ اور علم سے ایک وراثت مرکبہ حضرت ابوالفضل  
 آدم علیہ السلام سے ہے اس طرح پر کہ سکھائے اُن کو سب سہا اور نام اور نشان سب اشیاء  
 کے پس کرم کیا اللہ تعالیٰ نے علم سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے علم الانسان ما لم یعلم یعنی  
 انسان کو سکھلادیا جو کچھ وہ نہیں جانتا تھا پھر آدم میں جب علم اور حکمت کو ترکیب  
 دی تو حاصل اُد سے ہوا فہم اور فطنت اور معرفت و رافت و لطف اور حب و بغض فرج  
 اور غم اور رضا و غضب اور کیا ست بعد اُس کے ان سب استعمال کا اُس سے اقتضا کیا  
 اور اُس کے قلب کے لیے بنائی دی اور راہ اُس نے پائی اللہ تعالیٰ کی طرف اُس نور سے  
 جو اسکو ازانی فرمایا تب حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے اُمت کی طرف اُس نور کے ساتھ  
 جو ورثہ میں ملا اور اُس نور کے ساتھ جو خاص آپ کو عطا ہوا اور بعضوں نے کہا ہرگز جب  
 اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین سے خطاب اس قول کے ساتھ کیا ایتیا طوعاً و کرہاً  
 یعنی آدم دونوں خواہ مخواہ کہا اُن دونوں نے ایتیا طاعتاً یعنی آئے ہم فرمانبردار  
 حکم کے باندھے تو زمین سے مقام کعبہ نے بات کہی اور جواب دیا اور آسمان سے اُس  
 مقام نے جو کعبہ کے مقابل تھا اور ہر آئینہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل طینت نام زمین سے ہے مکہ میں تھی پس  
 بعض علما نے کہا یہ قول اشعار کرتا ہرگز زمین سے جسے جواب دیا وہ ذرہ مصطفیٰ



محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوا اور کعبہ کی جگہ سے زمین پھیلانی گئی ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدائش میں اصل ٹھہرے اور سب کائنات انکی تیج و پیر و ہین اور اسی کی طرف اشارہ ہو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں بنی تھا اور آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھے اور بعض روایت میں ہر روح اور جسد کے درمیان اور کہا گیا اسی واسطے آپ کا نام امی رکھا گیا کہ ام القری ہوا اور ذرہ اسکا ام الخیفہ ہوا اور تربت شخص کی مدفن اسکا ہر پس وہ مقتضی اسکا تھا کہ مدفن اسکا کہ میں ہو کہ مٹی اسکی وہین کی تھی و لیکن یہ قول ہو کہ جب پانی بھر آیا تو کف اطراف و جوانب میں پھینک دیا پس جو ہر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہان واقع ہوا جو مقابل اسکی تربت کے مدینہ میں ہوا اسیلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے مکی مدنی پیدائش آپ کی کہ میں تربت آپ کی مدینہ میں اور جو ہم نے پہلے ذکر کیا ہوا اس میں اشارہ ذرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ہوا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اذاخذ ربک من بنی آدم من ظہورہم ذرہم و انشہم علی انفسہم است برکلم قالوا بلی یعنی اور جو وقت تیرے پروردگار نے نکالی بنی آدم کے پیٹھوں سے ذریات انکی اور اقرار اُن سے لیا انکی اولاد پر کیا میں کھارا پروردگار نہیں ہوں وہ بوسے ہاں البتہ حدیث میں آیا ہو کہ ہر ایک اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت پر ہاتھ ملا اور اُس سے نکالی اولاد اسکی جیسی صورت چوٹی کی ہو نکلتا چاہا چوٹیوں نے آدم کے بالوں کے مسامات سے پس وہ نکلیں جیسے پسینہ نکلتا ہو اور بعض نے کہا کہ بعض فرشتوں نے ہاتھ لاکھا تو فعل کی نسبت سبب کی طرف ہوئی اور بعض کا قول ہو کہ مسح کے معنی ہین شمار کیا جس طرح زمین پیمائش سے گنی جاتی ہو اور یہ ماجرا لیلین نعمان کا ہو جو ایک دزدی عرفہ کے برابر کہ اور طائف کے بیچ میں ہو یہ جب خطاب ذریات سے کیا اور بل کے ساتھ انھوں نے جواب دیا تو اقرار نامہ سفید اور روشن درق پر لکھا گیا اور فرشتوں نے اُس پر گواہی



لکھی اور سنگ اسودین اُسکو رکھ دیا پس ذرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دہی جواب  
 دینے والا تھا زمین سے اور علوم دہی اُٹھن دو جزرے چلے معجون ہیں تو بھیجا علم اور  
 بدی کے ساتھ جو موردی تھے آپ کے اور وہی خدا داد تھے اور کہا گیا ہر کہ جب  
 اللہ تعالیٰ نے جبرئیل اور میکائیل کو بھیجا تا کہ وہ دونوں زمین سے مٹھی بھر لائیں  
 تو زمین نے انکار کیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے عزرائیل کو بھیجا تو زمین سے ایک مٹھی  
 بھر لایا اور ابلیس نے زمین کو اپنے دونوں قدم سے روند ڈالا تو بعضی زمین اُسکے  
 دونوں قدم کے درمیان ہو گئی اور بعضی زمین اُسکے قدموں کی جگہوں کے درمیان  
 آگئی تو نفس اُس سے مخلوق ہوا جسے ابلیس کا قدم چھو گیا اور وہ خانہ شر ہو گیا اور  
 بعضی زمین کہ اُس تک ابلیس کا قدم نہیں پہنچا تو اس مٹی سے انبیاء اور اولیاء  
 کی اصل ہو اور ذرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نظر گاہ حق تعالیٰ تھا عزرائیل  
 کی مٹھی میں سے کہ نہیں چھو گیا تھا اُسے قدم ابلیس کا پھر اُسکو جہل کا حصہ  
 نہیں پہنچا بلکہ وہ مسلوب الجہل اور علم سے کثیر اکٹھا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے  
 اُسکو علم دہی کے ساتھ بھیجا اور اُسکے قلب سے اور قلوب کی طرف اور اُسکے  
 نفس سے اور نفوس کی طرف منتقل ہوا تو اصل طہارت طینت میں مناسبت واقع  
 ہوئی اور تعارف اول سے تالیف حاصل ہوئی درین حالت جو کوئی طہارت  
 طینت کی نسبت سے قریب تر مناسبت رکھتا تھا وہی زیادہ بہرہ مند علم دہی  
 سے ہوا پس قلوب صوفیہ قریب تر مناسبت میں تھے تو انھیں نے بڑا حصہ علم سے  
 حاصل کیا اور باطن انکے تحصیل اور تالاب بن گئے پھر علم سیکھا اور اس پر عمل کیا  
 جیسے وہ تالاب کہ اُسے پانی بھی پیتے ہیں اور کھیتیاں بھی کھیتی جاتی ہیں اور اس  
 تقویٰ کے احکام سے انھوں نے علم درست اور علم درشت کے فائدہ دن کو باہم جمع  
 کر دیا اور جب نفوس پاک اور منزکے ہو گئے تو اُنکے قلوب کے آئینہ تقویٰ کے صیقل سے



مجلے ہو گئے تب انہیں صور اشیا اپنی ہستی اور ماہیت پر ظاہر ہو گئیں تو دنیا  
اپنی قبح سے ظاہر ہوئی اُسے ترک کیا اور آخرت اپنے حسن سے جلوہ گر ہوئی اُسے  
طلب کیا پھر جبکہ دنیا میں انہوں نے کم رغبتی کی تو اُنکے باطنوں میں انواع و اقسام  
کے علوم خوب ٹوٹ کر گرے اور علم درست کے ساتھ علم دراشت بھی مل گیا اور سمجھ لیا  
کہ جو احوال بلند اس کتاب میں ہم صوفیہ کی طرف منسوب کریں وہ احوال مقربین  
ہیں اور اصل صوفی مقرب ہیں اور قرآن میں اسم صوفی نہیں ہے اور صوفی کا اسم  
ترک ہے اور رکھا گیا ہے مقرب کے لیے اُس وجہ سے جسکی شرح ہم اُسکے باب میں  
کرنیکے اور یہ نام اہل قرب کے لیے بلاد اسلام کے شرق و غرب میں نہیں جانا اور  
بھانا جاتا بلکہ اہل رسم کے لیے معروف ہے اور بہت سے حضرات مقربین بلاد عرب  
اور ترکستان اور اراک و انہر میں موجود ہیں اور وہ صوفیہ کے نام سے مشہور نہیں ہیں  
ہو اسطے کہ لباس صوفیہ نہیں پہنتے اور الفاظ میں کچھ منع اور حذر نہیں ہے تو معلوم  
رہنا چاہیے کہ صوفیہ سے ہماری مراد مقربین ہیں پس مشائخ صوفیہ وہ ہیں جنکے ہمارے  
طبقات اور غیر ذلک کل کتابوں میں ہیں کہ مقربین کے طریق پر تھے اور اُنکے علوم  
احوال مقربین کے علوم میں اور جو کوئی منجملہ ابراہم مقربین کے مقام ملک مطلع ہوا تو  
وہ متصور بن جاتا کہ اُنکے احوال سے متحقق یعنی صاحب حال نہیں ہوا پھر  
جو وقت کہ اُنکے ذوالاحوال ہو گیا تو وہ صوفی بن گیا اور ان دونوں کے سوا جو اس  
ہیں کہ انکے لباس اور نسب سے ممتاز ہیں وہ تشبہ ہیں اور ہر ایک کی علم کے اور ایک علیہ

## دوسرا باب حسن استماع کے ساتھ تخصیص کے بیان میں

زید بن ثابت سے روایت ہے کہ سنا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے  
اللہ تعالیٰ خوش و خرم رکھے اُس شخص کو جس نے ایک حدیث مجھ سے سنی پھر اُس نے  
یاد رکھی جسے کہ دوسرے شخص کو وہ حدیث پہونچائی پس بہت سے حامل ہیں کہ



اُنھوں نے جانا اور بوجھا اُس شخص تک کہ وہ بڑا فقیہ ہو اور ہر کسی کا عامل ہیں کہ  
اُنھوں نے جانا اور وہ فقیہ نہیں ہیں ہر ایک خیر کی بنیاد حسن استماع اور خوب سننا ہے  
قال اسد تعالیٰ ولو علم اللہ فیہم خیر الا سمعہ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور اگر جانتا  
اسد تعالیٰ اُنہیں خیر اور نیکی تو البتہ اُنکو سناتا بعض صوفیہ کہتے ہیں خیر کی علامت  
سمعی میں یہ ہے کہ بندہ اُسکے پورے اوصاف کے ساتھ اُسکو سنے اور حق کے ساتھ اُسے  
حق سے سماعت کرے اور بعض نے صوفیہ میں سے کہا ہے اگر اُنکو سماعت کا اہل  
اور قابل جانتا تو سننے کے لیے اُنکے کان کھول دیتا پس جس شخص کے دوسو سے  
مالک بن گئے اور اُسکے باطن پر حدیث نفس غالب ہو گئی تو وہ حسن استماع پر قدرت  
نہیں رکھتا تو صوفیہ اور اہل قرب نے جب سمجھ لیا کہ ہر آئینہ کلام اللہ تعالیٰ کا اور سائل  
اُسکے اُسکے بندوں کی طرف اور خطابات اُسکے اُنھیں کے واسطے ہیں تو اُنھوں  
نے دیکھا کہ ہر ایک آیت اُسکے کلام سے تعالیٰ شانہ علم کے دریاؤں میں سے  
ایک دریا ہے اُن باتوں کے سبب جنکو وہ متضمن اور مشتمل ہے علم کے ظاہر اور باطن  
اور جلی اور خفی سے اور بہشت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے بایں اعتبار کہ  
وہ آیت آگاہ اور ہوشیار کرتی ہے یا اُسکی طرف عمل سے بلاتی ہے اور دیکھا اُنھوں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو اُس صفت کا کہ آپ اُسکے ساتھ ہر سے  
نطق نہیں فرماتے ہیں نہیں ہر وہ مگر وحی کہ اللہ کی طرف سے بھیجی گئی ہے استماع  
اُسکی طرف متوجہ ہوتا ہے تو جتنی باتیں اُسکے پاس ہیں انہیں سب اہم اور مہتمم  
با نشان استعداد استماع کی ہے اور دیکھا کہ خوب کان دیکر سننا ملکوۃ کے دروازہ  
کھٹ کھٹانا اور رغبت اور خوف کی برکت کا تزلزل کرنا ہے اور دیکھا کہ دوسو سے و خانات  
ہیں جو نفس امارہ کی آتش سے اُٹھنے والے ہیں اور عفونت ہے جو شیطان کی پھونک  
مارنے سے فراہم ہو جاتی ہے اور خطوط فانی اور مزہ دنیا دی جو ہوا و ہوس کی لپیٹ اور



تباہی کی ایسٹ بین ایندہن کی مثال ہیں جس سے آگ زیادہ بھڑکے اور قلب اسکے سبب زیادہ تنگی کو پہونچے تو دنیا کو انھوں نے چھوڑ دیا اور اپنی رغبت کو اُسکی طرف سے پھیر دیا پس جبکہ آتش نفس سے اُسکی کاربایان الگ ہو گئیں اور شعلہ اُسکے بھڑکنے سے ٹھہرے اور دھوان اُسکا کم ہو گیا تو اُسکے باطن اور قلوب حاضر علوم کے موقعوں میں ہوئے اور صفائی فہم کی اُسکے گھاٹوں پر آ موجود ہوئی پھر جب کہ وہ حاضر ہوئی تو سماعت کی حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہر آئینہ اس میں بند نصیحت اُس شخص کے لیے ہیں جسکو قلب حاصل ہو یا کان اُس نے لگایا اور وہ حاضر اور متوجہ تھا حضرت شبلی رحمۃ اللہ نے کہا قرآن کی نصیحت اُس شخص کے لیے ہیں جسکا قلب اللہ تعالیٰ کے ساتھ حاضر ہو کہ ایک آن اور ایک کھٹہ اُس سے غافل نہیں ہوتا حضرت یحییٰ بن معاذ رازی نے کہا قلب دو قلب ہیں ایک قلب ہر جو دنیا کے اشغال سے بھر گیا ہو حتیٰ کہ جب کوئی چیز امور طاعت سے پیش آئی تو وہ صاحب دل نہیں جانتا کہ وہ کیا کرے اس باعث کہ دل اُسکا دنیا میں مشغول ہو اور ایک قلب وہ ہو کہ آخرت کے احوال سے بڑ ہو گیا حتیٰ کہ جب کوئی چیز امور دنیا سے سامنے آئی تو وہ احب دل نہیں جانتا کہ کیا کرے اس وجہ سے کہ اُسکا دل آخرت کی طرف جاتا رہے تو پس دیکھ لے کتنا فرق ہے ان جے ہوئے فہم کی برکت میں اور ان اشغال فانی کا شامت میں جنکے باعث تو طاعت الہی سے ٹھٹک رہا بعض صوفیہ نے کہا ہر لمن کان قلب سلیم من الاعراض والا مراض یعنی اُس شخص کے لیے جسکو قلب اعراض اور امراض سے سادہ اور سلامت حاصل ہو حسین ابن منصور نے کہا کہ اُس شخص کے لیے جسکو ایسا قلب حاصل ہو جس میں شہود حق کے سوا کوئی خطرہ نہ ہو اور بڑھا نعتی الیک قلوبا طامحات + سحاب الوحی نیہا ابکرا حکم + یعنی میں تجھے سناتا ہوں ایسے قلوبوں کی سنادنی جنے وحی کے ایسے بادل برسا دیے



کہ انہیں حکمت کے دریا بھرے ہوئے ہیں اور ابن عطار نے کہا ایک وہ قلب ہے جسے  
 ملاحظہ حق چشم تعظیم سے کیا اور اُس کے لیے گداز ہو گیا اور اسی اسد سے قطع کر لیا گیا  
 کی طرف جھٹ گیا اور واسطی نے کہا لڑکری یعنی البتہ بند و نصیحت اُس قوم کے لیے ہے  
 جو مخصوص ہیں نہ کہ عام آدمیوں کے لیے اُن لوگوں کے لئے جسکو قلب حاصل ہے یعنی روزگار  
 میں اور یہ وہ لوگ ہیں جنکے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اومن کان مثیفا جنسہ  
 یعنی بھلا وہ جو مردہ تھا پھر ہم نے جلایا اور اُسی کو واسطی نے کہا ہے کہ شاہدہ غافل کرتا ہے  
 اور پردہ داری فہم و ادراک دیتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے جب ایک شے کی تجلی کی تو  
 وہ شے اُس کے لیے خضوع و خشوع یعنی تواضع اور فروتنی کرتی ہے اور یہ جو واسطی نے کہا  
 بہت قوموں کے حق میں صحیح ہے اور یہ آیت اُن قوموں کے خلاف دوسری قوموں  
 کو حکم کرتی ہے اور وہ ارباب تکلیف ہیں جنکے واسطے شاہدہ اور فہم دونوں جمع ہو جاتے  
 ہیں تو موضع فہم کلمات چیت کا محل ہے اور وہ سمع قلب ہے اور موضع شاہدہ کا بصر  
 قلب ہے اور سمع کے لیے ایک حکمت اور فائدہ ہے اور بصر کے لیے ایک حکمت اور فائدہ ہے  
 پھر جو شخص حال کے سکر اور نشہ میں ہے سمع اُسکی اُسکے بصر میں غائب ہو جاتی ہے اور  
 جو شخص صحو اور تکلیف کے حال میں ہو اُسکی سمع غائب اُسکے بصر میں نہیں ہوتی  
 اس واسطے کہ وہ مالک گردن حال کے ہیں اور ظروف وجود ہی سے جو بات سمجھنے کے  
 قابل ہے سمجھتا ہے سبب یہ ہے کہ فہم الہام و سماع کا درود گاہ ہے اور الہام و سماع دونوں  
 ظروف وجودی کو چاہتے ہیں اور یہ وجود وہی دوسری آفرینش کی پیدائش ہے اُس  
 شخص کے لیے جو مقام صحو میں متمکن اور مستقر ہے اور یہ علاوہ اُس وجود کے ہے جو نور شاہد  
 کے لسان سے لاشے اور منعدم ہو جاتا ہے اُس شخص کے لیے جو فنا کی گزر گاہ سے  
 بڑھ کر قرار گاہ بقا تک پہنچا اور ابن شمعون نے کہا کہ ہر آئینہ اس میں بند و نصیحت  
 اُس شخص کے لیے ہے جس کا قلب ایسا ہو کہ آداب خدمت اور آداب قلب کو جانتا ہے



اور وہ تین چیزیں ہیں تو قلب نے جب عبادت کا مزہ چکھا تو وہ شہوت کی غلامی سے آزاد ہوا پس شہوت سے جو کوئی رُکاوٹ کا ایک تہائی حصہ اُسے پایا اور جو کوئی اُس چیز کا خواہش مند ہوا جو اُسے ادب سے نہیں آیا بعد ازاں کہ وہ مشغول اُس میں ہوا جو پایا تو اُسے دو تہائی حصہ ادب کا پایا اور تیسرے قلب کی سیرمی اُس چیز سے جو وفا کے وقت اُسے بڑھکر پہلے ہی بخشش کی اُس وقت پورا ادب پایا اور محمد ابن علی باقر نے کہا ہر قلب کی موت نفس کی شہوات سے ہے تو جتنا شہوات کو چھوڑا اسی قدر حیات کا حصہ پایا پس سماعِ زندون کے لیے ہر مردون کے لیے نہیں ہر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر آئینہ تو مردون کو نہیں بنا سکتا سہل ابن عبد اللہ نے کہا ہر قلب نرم اور تنگ ہے اس میں خطرات ذمہ اثر کرتے ہیں اور تھوڑے کا اثر اُس پر بہت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر دامن بعش عن ذکر الرحمن لقیض لہ شیطانا فہو لہ قرین یعنی اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اندھا اور غافل ہو تو اُس پر ہم ایک شیطان تقدیر کر دیتے ہیں جو اُسی کے ساتھ رہتا ہے پس دل ایک کام کرنے والا ہے کہ وہ تھکتا ہی نہیں اور نفس جاگتا ہوا ہے کہ وہ سوتا ہی نہیں پھر اگر بندہ ہو ستمع اللہ تعالیٰ کی باتوں کا تو بہتر ورنہ وہ شیطان اور نفس کا ستمع ہے پس ہر چیز سد بابِ استماع کی ہے اور نفس کی حرکت سے اور اُسکی جنبش میں شیطان راہ پاتا ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ اگر شیطان نئی آواز کے قلوب کے ارد گرد نہ پھرتے تو ضرور وہ آسمان کے مقامات ملائکہ کو دیکھتے اور جن نے کہا ہے کہ مبصرون کی بصارت اور عارفون کی معرفت اور علماء ربانی کا نور اور گزشتہ ناجیوں کے طریق اور ازل اور ابد اور جو کچھ اُن دونوں کے مابین ہے کائنات حادثات سے وہ سب اُس شخص کے لیے ہے ہر جسکو قلب حاصل ہوا کہ وہ کان سنتے کے واسطے لگاتا ہوا اور ابن عطاء نے کہا وہ ایسا قلب ہے کہ حق کا ملاحظہ کرتا ہے



اور مشاہدہ اور اُس سے خطرہ اور فترت کے سبب غائب نہیں ہوتا تو اُس کے ساتھ  
سُنتا ہو بلکہ اُس سے سُنتا ہو اور اُس کے ساتھ حاضر ہوتا ہو بلکہ اُس کی شہادت  
کرتا ہو پھر جبکہ قلب حق کا ملاحظہ چشم جلال سے کرتا ہو دُرتا ہو اور لرزتا ہو اور جب  
اُسے دیدہ خیال سے مطالعہ کرتا ہو سکون اور قرار آجاتا ہو اور بعضوں نے کہا ہو اُس  
شخص کے واسطے جس کا قلب ہو ایسا تعبیر کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تجرید اور تفرید پر  
قوت دیتا ہو یہاں تک کہ دنیا اور خلق اور نفس سے بھاگ نکلے تب اُس کے غیر کے  
ساتھ مشغول نہ ہو اور نہ ماسویۃ اللہ کی طرف مائل ہو پس قلب صوفی ساری دنیا سے  
مُحرک اور الگ تھلگ ہو کان اپنے لگائے ہوے اور بصر اُس کی حاضر ہو پھر اُس نے  
سنی سموعات اور دیکھی مبصرات اور سامنے ہوا مشہودات کی اپنے اللہ کی  
طرف رسیدگی اور اپنے اللہ کی حضوری میں موجودگی اور کل اشیا اللہ تعالیٰ  
کے پاس اور وہ اللہ کے پاس ہو تو سنا اور دیکھا تب اُن سب کو دیکھا اور سنا اور  
اُن کی تفصیلوں کو نہ سنا اور نہ مشاہدہ کیا ہوا سطلے کہ وہ اجالات چشم شہود کی وسعت سے  
دُرک اور معلوم ہوتے ہیں اور تفصیلین ظرف وجود کی تنگی سے ادراک نہیں ہوئیں اور  
اللہ تعالیٰ عالم تمام اجمال اور تفصیل کا ہو اور ہر آئینہ بعض حکمانے سماعت میں تفارقت  
انسانوں کی مثال لکھی ہو اور کہا ہو کہ ایک کسان اپنا بیج لے کر نکلا تو اپنا کف دست  
اُس سے بھر لیا تو کچھ اُس میں سے راستہ پر بکھر گیا کچھ بھی دیر نہ لگی کہ اُس پر پہنچاں گئے  
اور اُسے چُپک گئے اور کچھ اُس میں سے ہوا ریت پر گرے اور وہ سنگ درشت ہو چسپ  
تھوڑی مٹی اور کچھ نمی تھی پھر جہاں تک کہ جب اُس کے ریشہ پھر تک پہنچے تو کوئی راستہ  
اور منفذ نہ پایا جس میں آسانی اُترے تو سوکھ گیا اور اُس میں کچھ نہج زمین میں گرا جس میں کانٹے  
او پھنسے تھے پھر وہ جاہر گاہ کہ وہ بڑھا اور اونچا ہوا تو اُس کا گلا کانٹوں نے دبا یا  
پھر اُس کو تباہ اور خراب کر دیا اور اُس سے مل جل گیا اور کچھ اُس میں سے نہج زمین میں گرا



کہ نہ وہ رستہ پر تھے اور نہ پتھر پر اور نہ اُسمین خار تھے اور وہ اُچھا اور بڑھا اور چھپا تھا  
 ہوا تو کسان کی مثل ایک حکیم کی ہوا اور بیچ کی مثل صواب کلام کی سی مثل ہوا اور جو رستہ  
 کے اوپر گرا اسکی مثل ایک ایسے شخص کی ہوا جو کلام کو سنتا ہوا اور اُسکا ارادہ اُسکے  
 سننے کا نہیں ہوا پھر تھوڑی دیر نہیں گزرتی کہ شیطان اُسکو اڑا لیا تاہو اُسکے قلب سے اور  
 اُسکو بھلا دیتا ہوا اور جو صاف ہوا اور پتھر پر گرا اسکی مثل ایک ایسے شخص کی ہوا جو اُسکو اچھا  
 اور مستحسن سمجھتا ہوا اُسکے بعد کلمہ قلب تک پہنچتا ہوا جس میں کچھ عزم اور ارادہ عمل کرنے پر نہیں  
 تب اُسکے قلب سے دور کر دیتا ہوا اور جو بحر زمین پر گرا جس میں کاٹھے ہیں اُسکی مثال یہ  
 شخص کی ہوا جو کلام کو سنتا ہوا اور اُسپر عمل کرنے کا ارادہ بھی رکھتا ہوا تو جو وقت اُسکے  
 شہوات پیش آئیں تو عمل کرنے کے ارادہ سے اُسکو روک دیا پھر اُسکے عمل کی جو نیت کی  
 غلبہ شہوات سے متروک ہو گئی جیسے وہ درخت کہ اُسکا گلا کانٹوں نے دبایا اور بحر زمین  
 جو گرا اسکی مثال ایسے مستمع کی ہوا جو نیت اُسکے عمل کی کرتا ہوا تو اُسکو سمجھتا ہوا اور اُسپر عمل  
 کرتا ہوا اور اپنی ہوائے نفسانی سے کنارہ اور یہ جسے ہوائے علاحدگی اختیار کی اور راہ  
 رست کے ڈھرے پر چلا وہ صوفی ہوا سوا سطلے کہ ہوا دھوس کے اندر حلاوت اور مزہ  
 ہوا اور نفس کو جب ہوائے جسکے لگ گئے تو اسکی طرف مائل ہوتا ہوا اور لذت پاتا ہوا  
 اور ہوا سے استلزام ذوق ہی ہوا جو کھیتی کا گلا کانٹے کی طرح دباجاتا ہوا اور صوفی کا قلب تو  
 اُسکے حب صافی کی حلاوت سے ہمائی ہوتی ہوا اور جب صافی تعلق روح حضرت الوہیت  
 سے ہوا اور حضرت الوہیت کی طرف جو روح متجذب داعیہ حب سے ہوتی ہوا اسکی قوت  
 سے قلب اور نفس پیچھے اُسکے لگے جاتے ہیں اور حضرت الوہیت کی محبت کی حلاوت  
 ہوائے مزہ پر غالب آتی ہوا سوا سطلے کہ حلاوت ہوائے ایک ناپاک درخت کی مثال ہوا  
 جو زمین کے اوپر جڑ پڑ سے اکھڑ گیا کسی طرح کا اُسے قرار اور ٹھہراؤ نہیں ہوا اس  
 سبب سے کہ حد نفس سے آگے نہیں بڑھ سکتا اور محبت کی حلاوت ایک ستھرے پاک



درخت کی مثال ہر جسکی مثال میں جڑ ہر اور ڈالیاں اُسکی آسمان سے جا لگیں وہ یہ  
 کہ وہ روح میں جڑ پکڑے ہوئے ہر ڈالی اُسکی اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر اور رگ دریشہ  
 اُسکے نفس کے زمین میں گھسے ہوئے ہیں تو جب اُسے قرآن شریف کا ایک کلمہ  
 سنا یا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو شراب کی طرح اُسکو روح قلب  
 اور نفس پی جاتا ہر اور اُسپر ہمہ تن فدا اور تصدق ہو جاتا ہر اور کہتا ہر

انتم منک لیسماست اعرفہ | اظلمت لیسما رحمت فیک اردانا |

یعنی میں خوشبو لیتا ہوں نرم ہوا سے کہ اُس سے واقف نہیں ہوں میرے گمان  
 میں وہ ایک سبزہ رنگ ہر کہ اسنے آستین تجھے ملی ہیں پھر اس میں کلمہ ہی کلمہ  
 پس جاتا ہر اور بال بال اُسکا سمع اور ذرہ ذرہ اُسکا بصر ہو جاتا ہر تب وہ حالت  
 ہو جاتی ہر کہ کل سماعت کل سے اور کل نظارہ کل سے کرتا ہر اور یہ کہتا ہر شعر

ان تا ملکم فکلی عیون + او تذکرتم فکلی قلوب +

یعنی اگر میں نظر تمہاری طرف کروں تو سراپا چشم ہوں یا تمہیں یاد کروں تو ہمہ تن  
 دل ہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر پس میرے بندوں کو بشارت دے جو بات کو  
 سنتے ہیں پھر اُسکی خوب پیروی کرتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت  
 کی ہر اور یہی لوگ صاحب خرد ہیں بعض صوفیہ نے کہا ہر ادب اور عقل کے سوجز  
 ہیں انہیں سے ننانوے جزو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں اور ایک جزو تمام  
 مومنوں میں ہر اور وہ جزو جو کل مومنین میں ہر اکیس حصوں میں تقسیم ہر تو ایک حصہ  
 جس میں سب مومن برابر ہیں وہ شہادت اُسکی ہر کہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ  
 یعنی نہیں ہر کوئی معبود مگر اللہ اور ہر آئینہ محمد رسول اللہ کے ہیں اور میں حصہ جو  
 باقی رہے وہ کتنے بڑھے ہوئے ہیں اپنے اپنے حقائق ایمان کے اندازہ اور مقدار پر  
 بعضوں نے کہا ہر کہ اس آیت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کا ظہار



ہر یعنی حسن اور خوبی ہی ہو جسکو آپ لائے ہو واسطے کہ ہر گاہ اُسکو صحبت تکمیل اور  
قرب استقرار قبل از آفرینش دنیا حاصل ہوا تو سب احوال اُس پر انوار ظاہر ہوئے  
اور آپ کے ہمراہ حسن الخطاب تھا اور تمام مقامات میں اُسکو سبقت ہو گیا  
تم نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں نحن الآخر دن السابقون  
یعنی وجود اور پیدائش میں ہم آخر ہیں اور محل قدس کے فضل میں خطاب اول کے

الائق ہیں اور فرمایا ہو اللہ جل شانہ نے یا ایہا الذین آمنوا استجبوا لہد ولہ رسول اذا  
دعاکم لما یکملکم یعنی اے ایمان والو اللہ اور رسول کے لیے استجابت کرو جب تمہیں بلا میں  
اُس چیز کے لیے جو تمہاری زندگی کی باعث ہو جنید علیہ الرحمۃ نے کہا ہر اُن لوگوں  
نے اپنی طرف دم کھینچا اور خوش ہوئی اُس شے کی جسکی طرف اُنھیں بلا یا پھر شتابی کی  
اُن تعلقات کے دور کرنے میں جو اُنھیں شغل میں لگائے رکھتے تھے اور پارسانی  
کے ملنے پر نفوس سے ٹوٹ پڑے اور شدتوں کی تلخی چکھی اور معاملہ میں اللہ سے سچے  
رہے اور حسن ادب سے اُن کاموں میں رہے جسکی طرف اُنھوں نے توجہ کی اور بہتین  
اُس پر آسان ہو گئیں اور مقصود کی قدر پہچانی اور اپنے مالک کے سوا دوسرے  
کے تذکرہ کی رغبت سے اپنی ہمتوں کو روک لیا تو وہ حیات ابدی پا گئے اُس زندہ  
کے ساتھ جو ہمیشہ سے ہو اور ہمیشہ رہے گا اور واسطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا اُسکی  
حیات صفائی اُسکے ہر ایک معنوں سے لفظاً اور فعلاً ہو اور بعض صوفیہ نے کہا ہر  
استجابت کرو اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے اسرار سے اور رسول علیہ السلام کے  
لیے اپنی ظاہرات سے پس نفوس کی حیات متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ہو اور قلوب کی حیات شاہدہ غیوب سے ہو اور اللہ تعالیٰ سے مشرک کرنا تقصیر کے دیکھنے  
سے ہو اور ابن عطاء نے فرمایا اس آیت میں استجابت چار وجہ پر ہو اُس میں کے اول  
توحید کی اجابت ہو اور دوم اجابت تحقیق اور سوم اجابت تسلیم چوتھے اجابت تقریب



ہر اور استجابت بقدر سماع اور سماع بحیثیت فہم اور فہم بقدر معرفت قدر کلام ہر اور  
 معرفت کلام علی قدر معرفت اور علم متکلم کے ہر اور وجہ فہم کے غیر محصور ہیں اس لیے کہ  
 وجہ کلام غیر محصور ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہو اگر دریا سیاہی کلمات رب میرے  
 کے لیے بنجائے تو ہر آئینہ دریا کلمات ربانی سے پہلے چمک جائیں پس اللہ تعالیٰ کے  
 واسطے ہر ایک کلمہ میں قرآن سے اُس کے کلمات ایسے ہیں کہ لے پہلے دریا کے دریا چمک  
 جائیں اور ہر ایک کلام ایک کلمہ ہے بنظر ذات توحید کے اور ہر ایک کلمہ کلمات ہیں اگر  
 نظر وسعت علم پر کریں حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ وہ اس حدیث کو حضرت  
 بنی علیہ السلام کی طرف مرفوع کرتے تھے فرمایا کہ قرآن سے کوئی آیت نازل نہیں  
 ہوئی مگر یہ کہ اُس کے لیے ظاہر اور باطن ہے اور ہر ایک حرف کے لیے ایک حد ہے اور  
 ہر ایک حد کے لیے ایک مطلع ہے اور وہی کہتا ہے میں نے کہا اے ابوسعید مطلع کیا چیز  
 کہا طلوع کرتی ہے وہ قوم جو اُس کے اوپر عمل کرتی ہے ابو عبید نے کہا میرا گمان ہے کہ حسن کا  
 یہ قول اس کے سوا نہیں کہ عبد اللہ بن مسعود کے قول کی طرف گیا ہے ابو عبید نے کہا  
 میرا گمان ہے کہ حجاج نے شعبہ سے اُسے عمر بن مرہ سے اُسے عبد اللہ بن مسعود سے  
 فرمایا کوئی حرف یا آیت نہیں ہے مگر یہ کہ ہر آئینہ سپر ایک قوم نے عمل کیا اُس کے لیے  
 ایک قوم ہے کہ عنقریب سپر عمل کرے گی پس مطلع ایک عقبہ اور کھائی ہے کہ سپر اپنے  
 علم کی معرفت سے چڑھتا ہے پس مطلع فہم ہے کہ اللہ تعالیٰ کھولتا ہے ہر قلب پر جسے  
 رزق نور سے دیتا ہے اور ظہر و بطن اُسکی معنی و تاویل ہے اور بعض نے کہا ایک قوم  
 نے کہا کہ ظہر لفظ قرآن اور بطن اُسکی معنی و تاویل ہے اور بعض نے کہا کہ ظہر قصہ  
 کی صورت ہے اُس چیز سے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے اپنے عتاب سے کسی قوم  
 پر اور عتاب سے جو اُن پر ہوگا تو اسکا ظاہر خبر کا اُس سے دینا ہے اور بطن کا باطن  
 نصیحت اور تنبیہ ہے اُس شخص کے لیے جو قرارت کرتا اور امت سے سماعت



کرتا ہے اور بعض نے کہا ظاہر اُسکا اتارنا اُسکا ہے جس پر ایمان لانا واجب ہے اور باطن اُسکا  
 عمل اس پر واجب ہونا ہے اور بعض نے کہا ظہر اُسکی تلاوت ہے جیسا وہ نازل ہوا فرمایا  
 حق سبحانہ تعالیٰ نے ورتل القرآن ترتیلاً یکسان اور آرام کھلی تلاوت کر قرآن کی ترتیل  
 سے اور لطن اُسکا سوچ بچار اور اس میں فکر کرنا ہے اور تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ایک  
 کتاب ہے جسے تیری طرف ہم نے اتارا ہے برکت والی ہے تاکہ اُسکی آیتوں میں  
 مال اندیشی کریں اور نصیحت لیں وہ لوگ جو دانش مند ہیں اور بعض نے کہا کہ کل  
 حرف حد یعنی ہر حرف کے لیے حد ہے تلاوت میں کہ مصحف سے جو امام ہے تجاوز نہ کرے  
 اور تفسیر میں نئے ہوئے منقول سے نہ بڑھے اور تفسیر اور تاویل میں فرق کیا گیا ہے پس  
 تفسیر علم ہے آیت کے نزول اور شان اور قصہ کا اور اُن اسباب کا جسکے لیے آیت  
 اُتری اور یہ جو تفسیر ہے اُس میں کچھ کافہ خلق کو کہنا حرام ہے اور ممنوع مگر سماع اور آثار  
 سلف سے جائز ہے اور تاویل آیت کا پھیرنا ہے ایک معنی کی طرف جسکا احتمال اس میں  
 ہو جبکہ معنی محتمل جسکو وہ دیکھتا ہے کتاب اور سنت کے موافق ہو پھر تاویل طرح  
 طرح کی مع دل کے طرح طرح کے حال کے ساتھ ہے اُس بیان کے برابر جو ہم نے صنف  
 فہم اور رتبہ معرفت اور منصب قرب الہی سے ذکر کیا ہے ابوالدر داور نے کہا کوئی شخص  
 پورا فقیہ نہیں ہوتا حتیٰ کہ قرآن کے وجوہ کثیر نہ دیکھتا ہو تو کیا ہی اچھے کا قول ہے  
 عبد اللہ بن مسعود کا کوئی آیت نہیں مگر یہ کہ اُسکے لیے ایک قوم ہے کہ عنقریب اُس  
 وہ لوگ عمل کریں گے اور یہ کلام ترغیب دیتا اور براہِ نگہتہ کرتا ہے ہر طالبِ صاحبِ ہمت  
 کو اس پر کہ اپنے دل سے موارِد کلام کو صفات اور ستھرا کرے اور اُسکے معنی دقیق اور  
 اُسکے اسرار پوشیدہ کو سمجھے درین صورت صوفی کے لیے جو دنیا سے بے غم و  
 ماسوداں سے فارغ دل کمال ہے ہر ایک آیت سے ایک مطلع ہے اور ہر مرتبہ تلاوت  
 میں نیا مطلع اور فہم آتا مرتب وہ ہے اور اُسکے لیے ہر فہم کے ساتھ عمل نرالا ہے تو کمال



فہم عمل کی طرف بلاتا ہے اور اُنکا عمل صفائی فہم اور نظر دقیق کو معانی خطاب میں کھینچتا ہے  
تو فہم سے علم ہے اور علم سے عمل اور علم و عمل تو اس میں باری باری سے آتے ہیں اور یہ عمل  
اب وہی قلوب کا عمل ہے اور عمل قلوب عمل قالب کے علاوہ ہے اور اعمال قلوب انہی  
لطافت اور صداقت سے علوم کے ہم شکل اور ہم صورت ہیں اس واسطے کہ وہ نیاں اور  
ضمیر اور تعلقات روحیہ اور تاویلات دلی اور انسانی گولی نغنی ہیں اور جب کبھی ان  
اعمال سے کوئی عمل کرتے ہیں علم سے ایک علم اُنکا بلند ہوتا ہے اور ایک مطلع جدید پر  
فہم آیت سے طلوع کرتے ہیں اور میرے سر باطن میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ مطلع سے نہ میاؤ  
ہر کہ وہ صفات فہم کے سبب آیت کے دقیق معنی اور راز سر بستہ پر آگاہ ہونے سے ہے  
ولیکن مطلع یہ ہے کہ ہر آیت پر اُس کے سبب شہود متکلم پر طلوع کرے اس واسطے کہ  
اوصاف اُس کے سے ایک وصف اور اُسکی صفات سے ایک صفت امانت رکھی ہوئی ہے  
تو اُس کے لیے تجلیات آیتوں کی تلاوت اور سماع سے متجدد ہوتے ہیں اور آئینہ  
اُس کے لیے نجات ہے جو عظمت و جلال سے خبر دیتے ہیں اور ہر آیت امام جعفر صادق  
رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا ہے ہر آیت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں  
کے لیے اپنے کلام میں متجلی ہوا ہے مگر وہ نہیں دیکھتے پس ہر ایک آیت کے  
لیے اس وجہ سے مطلع ہے تو حد کلام ہے اور مطلع حد کلام سے شہود متکلم کی  
طرف ترقی کرتا ہے اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے  
کہ آپ غش کھا کر ایک دفعہ گر پڑے جب کہ وہ نماز میں تھے تو اس حالت سے  
سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں آیت کو دوہراتا رہا یہاں تک کہ اُسکو میں نے  
اُس کے متکلم سے سنا پس صوفی جب کہ اُس کے لیے ناصیہ توحید کا نور چمکا اور اُس نے  
وعدہ و وعید کی سماعت پر کان رکھے اور اُسکا قلب ماسوی اللہ سے چھوٹ کر  
اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوا تو اپنی زبان یا غیر کی زبان کو تلاوت میں مشغول نہ رہا



موسیٰ علیہ السلام کے دیکھتا ہر جان کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے سنایا اُس درخت سے  
 خطاب اپنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو انی انا اللہ ہر آئینہ میں ہوں اللہ تو جب اُسکا  
 اللہ تعالیٰ سے تھا اور استماع اُسکا اللہ کی طرف سمع اُسکا بصر اُسکے اور اجر اُس کے  
 سمع اُسکا اور علم اُسکا عمل اُسکا اور علم اُسکا ہو گیا اور پھر آخر ہکا اول کو  
 اور اول اُسکا اُسکے آخر کو اور اُسکے معنی کو ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے خطاب ذریات کو اپنے  
 قول سے کیا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں تو اُنھوں نے یہ نذر نہایت صاف مسمی  
 اُسکے بعد برابر ذریات اصلا ب اور ارحام میں منتقل ہوا کہین فرمایا اللہ تعالیٰ  
 نے کہ وہ تجھے دیکھتا ہے جب تو قیام کرتا ہے اور تعقب تیرا سا جہدین میں یعنی  
 تعقب تیرے ذرہ اہل سجود کے اصلا ب میں جو تیرے آبا انبیاء سے ہیں پس ہمیشہ  
 ذرات منتقل ہوتے رہے حتیٰ کہ اپنے اجساد کی طرف برو ذکیا پس وہ حکمت کے  
 ساتھ قدرت سے اور علم شہادت کے ساتھ عالم غیب سے محبوب ہو گئے اور  
 اطوار کثیرہ میں اولتے بدلتے تاریکی اُسکی بہت جمع ہو گئی پس جب کہ اللہ تعالیٰ  
 کسی بندہ کے حسن استماع کا ارادہ کرتا ہے اس طرح کہ اُسکو صوفی صافی بنائے تو  
 ہمیشہ اُسکے تزکیہ اور تجلیہ کے مراتب میں ترقی دیتا ہے حتیٰ کہ وہ عالم حکمت کی  
 ضیق مقام سے خلاص پاکر قضا و قدرت میں نکل آتا ہے اور اُسکی چشم باطن سے  
 جو دریا ہر ہو جانے والی ہر پردہ سے حکمت دور ہو جاتے ہیں تو اُسے الست بر بکم کا  
 سماع کشف اور عیان ہوتا ہے اور توحید و عرفان اُسکا بیان اور برہان اور اسکی  
 خاطر تاریکی فاصلوں کی لوا مع انوار میں مندرج ہو جاتی ہے بعض نے انہیں سے  
 کہا ہے ہم یاد کرتے ہیں کہ خطاب الست بر بکم کا اُس سے اشارہ اس حال کی طرف ہے پھر  
 جس وقت صوفی اس وصف کے ساتھ متحقق اور موصوف ہو گیا تو اُسکا وقت سرمد  
 اور شہود اُسکا موبد ہو گیا اور سماع اُسکا متوالی اور مستجد وہ سنتا ہے اللہ تعالیٰ



اور اُس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو جیسا کہ حق سُننے کا ہر سفیان  
 ابن عیینہ نے کہا ہوا اول علم استماع ہر پھر فہم پھر حفظ پھر عمل پھر اُسکا پھیلاؤ اور بعض  
 صوفیہ نے کہا ہر حسن استماع کا تعلیم پانا ایسا ہو کہ جس طرح حسن کلام کی تعلیم پاتے ہو  
 اور بعض نے کہا ہر کہ حسن استماع سے یہ ہر کہ شکم کو مہلت دیجائے تا آنکہ وہ اپنی  
 بات پوری کرے اور ادھر ادھر کم دھیان دے اور بات کرنے والے اور یاد  
 رکھنے والے کی طرف منہ اور نظر رکھے اللہ تعالیٰ اپنے بنی علیہ السلام کے لیے  
 فرماتا ہوا درست جلدی کر قرآن کے ساتھ پہلے اس سے کہ وہ تیری طرف ادا اور  
 پورا کیا جائے اور فرمایا مت جنبش دے اُس کے ساتھ اپنی زبان کو تاکہ اُسے جلدی  
 سے پڑھے یہ تعلیم ہر حسن استماع کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے رسول علیہ السلام  
 کے لیے بعض نے کہا معنی اُس کے یہ ہیں کہ مت لکھا اُسے صحابہ کو جب تک کہ تو اُس کے  
 معانی کو سوچ سمجھ نہ لے تاکہ اول تو وہ نہو جو اُس کے عجائب اور غرائب میں خطا  
 کرتے ہیں اور کہا گیا ہر کہ بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب انہر جبریل  
 علیہ السلام نازل ہوتے اور وحی اُنکو پہونچاتے تو قرآن کے پڑھنے میں بھول کے  
 خون سے توقف نہ فرماتے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا یعنی شتابی نہ کر  
 اُس کے پڑھنے میں قبل اُس کے کہ جبریل علیہ السلام آپ تک القا کرنے سے فارغ  
 نہو جائے اور کچھ مطالعہ علوم اور اخبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سماج کے  
 معنی میں آگیا ہوا اور مطالعہ کرنے والا علوم و اخبار اور تواریخ اہل صلاح اور اُس کے  
 حکایات اور انواع اقسام کے حکم اور امثال کا محتاج ہوتا ہر جن میں عذاب  
 آخرت سے نجات ہو کہ ان سب میں وہ ادب فن حسن استماع کا ہو جائے اس واسطے  
 کہ یہ ایک نوع اُسی کی ہو اور جس طرح کہ قلب حسن استماع کے لیے مستعد رہد و تقویٰ  
 سے ہوتا ہر بیان تک کہ جو کچھ سنا سیمیں سے جو بہت اچھا ہر اُسے لے لیا پھر وہ



ہر ایک شے سے مطالعہ کے ساتھ اچھی چیز کا انتخاب کرنے والا ہو جاتا ہے اور مطالعہ کے آداب سے یہ ہے کہ بندہ جب کسی ایک چیز کے مطالعہ کا حدیث و علم سے ارادہ کرے تو سمجھے کہ ہر آئینہ کبھو اُسکا مطالعہ ہو اسے نفسانی اور ذکر و تلاوت اور عمل پر کم صبری سے ہوتا ہے تو وہ مطالعہ سے ایسی ہی راحت پاتا ہے جیسے لوگوں کی صحبت اور اُنکی بات چیت سے آرام پاتا ہے تو چاہیے کہ زیرک آدمی اپنے نفس کو اس معاملہ میں ٹوٹے اور مطالعہ کتب سے اپنے وقت کی اُس حد تک کہ اُسکو حاصل کرتا ہے مزے نہ اُڑائے اور حد سے زیادہ کی اُسمین رعایت نہ کرے پس جب کسی کتاب یا اور کسی علمی بات کا مطالعہ کرنا چاہے تو اُسکی طرف مبادرت نہ کرے مگر بعد ثبات و قرار اور انا تہ اور رجوع کے اللہ تعالیٰ کی طرف اور بعد اسکے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے تائید چاہے اسوا سطے کہ ہر آئینہ کبھو مطالعہ سے بھی اللہ تعالیٰ وہ مراتب روزی اور نصیب کرتا ہے جو اُسکے حال کی ترقی ہو اور اسکے لیے استخارہ پہلے دیکھ لے تو اور بھی اچھا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اُسپر سمجھنے اور سمجھانے کا دروازہ کھول دیتا ہے بخشش کی راہ سے منجانب اللہ مستزاد اُسپر جو صورت علم سے ظاہر ہو پس علم کے لیے ایک صورت ظاہری اور ایک سر باطنی اور وہ فہم ہے اور اللہ تعالیٰ نے شرف فہم پر اپنے قول سے آگاہ کر دیا ہے فہمنا سلیمان و کلا آتینا حکماء علما یعنی سمجھا دیا ہم نے اُسے سلیمان کو اور ہر ایک کو ہم نے حکم اور علم دیا اُسمین اشارہ فہم کی طرف زیادہ خصوصیت کے ساتھ کیا اور علیحدہ علیحدہ کر دیا حکم اور علم کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ہر آئینہ اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے سناتا ہے پس ہر گاہ سُننے والا خود اللہ تعالیٰ ہے تو کبھو زبان کے واسطے سے سناتا ہے اور کبھو اُس شے سے جو اُسکو مطالعہ کتب کے ساتھ بیان سے روزی کیا ہے اسی واسطے جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ کثود کرتا ہے مطالعہ کتب سے اُس



معنی میں ڈھیل گیا جو سموع سے حسن استماع کی برکت سے نصیب ہوتا ہوتا کہ  
بندہ اس میں تجسس اپنے حال کی کرے اور اپنے علم اور ادب کو سیکھے اس واسطیکہ  
وہ ایک بڑا باب رحمت کے ابواب سے ہو اور سلوک آخرت کے میں سب سے زیادہ نفع دیتا ہو

تیسرا باب علوم صوفیہ کی فضیلت کے بیان میں اور نہیں سے کہ نمونہ کی طرف اشارہ ہو

حکیم رحمہ اللہ سے روایت ہو کہ ایک شخص نے حضرت نبی علیہ السلام سے سوال کیا  
کہ شر کیا چیز ہو تو فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجھ سے شر کی بابت سوال نہ کرو اور  
خیر کی نسبت دریافت کرو تین دفعہ اُسکو فرمایا پھر کہا کہ شریروں کے شریر علماء  
شریر ہیں اور نیکوں کے نیک علماء نیک ہیں کہ علماء راست کے رہنا اور دین کے  
ستون اور جہالت جہلی کی ظلمت کے چراغ اور دیوان اسلام کے پیشرو اور  
کتاب و سنت کی حکمتوں کے معاون اور اللہ تعالیٰ کے امنا اُسکے خلق ہیں اور  
بندگان خدا کے طیب چارہ ساز اور ملت مستقیم کے نقاد اور بڑے امامت کے با  
اٹھانے والے ہیں تو وہ زیادہ حقدار خلق میں حقائق تقویٰ اور پرہیز کے ہیں اور  
تمام بندگان خدا سے بڑھ کر حاجت مند زہد فی الدنیا کے اس واسطے کہ یہ علماء ان  
باتوں کے محتاج اپنے نفس اور دوسروں کے لیے ہیں تو اُنکا فساد و صلاح متعدی ہو  
سفیان بن عیینہ نے کہا سب آدمیوں میں بڑا جاہل وہ ہے جس نے جانی ہوئی بات  
عمل ترک کر دیا اور سب سے بڑھا ہوا عالم وہ شخص ہے جس نے عمل اُسپر کیا  
جسکا اُسے علم ہوا اور افضل الناس وہ ہے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے لیے  
فروتنی اور تواضع کرنے والا ہو اور یہ قول صحیح ہے محکم اس وجہ سے کہ عالم جب اپنی  
معلومات پر عمل نہ کرے تو وہ عالم ہی نہیں چاہے کہ اُسکی فصاحت اور تکبر اور  
عذاقت اور مناظرہ و مجادلہ کی قوت تجھے مغالطہ نہ دے اس واسطے کہ جاہل ہوا



عالم نہیں ہوا اگر اللہ تعالیٰ برکت علم سے اُس پر بخش کرے کہ ہر آئینہ اسلام میں علم اپنے اہل کو ضائع نہیں کرتا اور عالم کا برکت علم سے پلٹ آنا امید کیا جاتا ہو اور علم فرض ہو اور فضیلت ہو پس فرض وہ ہو کہ انسان کو اُسکے جاننے سے چارہ نہیں ہوتا کہ وہ حق و واجب دینے پر قائم ہو اور فضیلت وہ ہو جو مقدار حاجت پر زیادہ ہو اُن چیزوں میں سے جو نفس میں فضیلتاً حاصل کرتا ہو اور کتاب اور سنت کے موافق ہو اور جو علوم کتاب و سنت کے اور جو کچھ ان دونوں کے مستفاد ہوا ہو یا اُن دونوں کے سمجھنے پر معین یا اُنکی طرف مستند ہیں خواہ کوئی بھی موافق نہ ہو تو وہ رذیلیت ہو اور فضیلت نہیں ہو اُس سے انسان کی زیادہ غوری ہوتی ہو اور دنیا و آخرت کی فرومایگی ہو پس جو علم کہ فرض ہو اُسکی نادانستگی کی وسعت انسان کو نہیں یعنی اُسکے جانے بغیر رہ نہیں سکتا بنا بر اُسکے کہ حضرت افس بن مالک نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کی طلب کرو اگرچہ ملک چین میں ہو اسواسطے کہ ہر آئینہ علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہو اور علمائے اُس علم میں اختلاف کیا ہو جو فرض ہو بعضوں نے کہا کہ وہ علم اخلاص اور معرفت آفات نفس اور مفسدات اعمال کا ہو اُس لیے کہ اخلاص کے لیے امر ہو اور اخلاص مامور بہ کے گھروں کو نفس کا کمر اور غرور و کبر و شہوات خفیہ خراب اور تباہ کرتے ہیں تو اُسکا جاننا فرض ہو گیا اور بعض نے کہا خطرات اور اُسکی تفصیل کا جاننا فرض ہو اسواسطے کہ خطرہ جو اصل اور جڑ بنیاد نفس کی اور اُسکے مبادر اور منشا میں اور اسی سے پہچان پڑتا ہو فرق دارد ملکی اور دار شیطانی کا تو فعل نہیں صحیح ہوتا جب تک کہ اُسکی صحت نہ ہو اور بعضوں نے کہا کہ وہ علم وقت کی طلب ہو اور سہیل بن عبد اللہ نے کہا کہ وہ علم حال کی طلب ہو یعنی علم اُس حال کا اُسکے دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ اور اُسکے درمیان ہو اور بعضوں نے کہا کہ وہ علم



حلال کی طلب ہو اس لیے کہ اکل حلال فرض ہو اور ہر آئینہ بعد فرضیہ کے فرضیت  
 طلب حلال کی وارد ہوئی ہو تو اسکا علم بھی فرض ہو گیا اس شکل سے کہ وہ فرض ہو  
 اور بعضوں نے کہا وہ علم باطن کی طلب ہو اور وہ اُسے کہتے ہیں کہ بندہ کا یقین اُس سے  
 زیادہ ہوتا ہو اور یہ وہ علم ہو کہ جو حاصل ہوتا ہو صحبت سے اور صاحبین کی مجال سے  
 جو علماء صاحب یقین اور زہاد مقربین ہیں اُنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے لشکر میں داخل کیا  
 ہو کہ اُنکی طرف طالبین کو روانہ کرتا ہو اور اُنکے طریقہ سے اُنکو قوی کر دیتا ہو اور  
 انہیں کے سبب اُنکو ہدایت کرتا ہو پس علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث ہیں  
 اور اُن سے علم یقین کی تعریف حاصل ہوتی ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ علم خرید و فروخت  
 اور بیاباہ اور طلاق کا ہو کہ جب ارادہ داخل ہونے کا کسی چیز میں ان سے کرے  
 تو اُسپر واجب ہو کہ علم اُسکا حاصل کرے اور بعض نے کہا کہ وہ یہ ہو کہ بندہ  
 ایک عمل کا ارادہ کرتا ہو اور نہیں جانتا کہ اُس میں اللہ کے واسطے اُسپر کیا حق ہو  
 تو اُسکے لیے جائز نہیں کہ اپنی رائے سے عمل کرے اس واسطے کہ وہ جاہل ناواقف  
 ان چیزوں سے ہو جو اُس میں اُسکے نفع اور نقصان کی ہر تب وہ کسی عالم کی طرف  
 رجوع کرتا ہو مگر اُس سے پوچھے عمل سے تاکہ وہ اُسکو جواب بصیرت کے ساتھ دے  
 اور اپنی رائے سے عمل نہ کرے اور یہ علم ہو جسکا حاصل کرنا وہاں واجب ہو جہاں  
 کوئی جاہل ہو اور بعض نے کہا علم توحید کی طلب فرض ہو کوئی کہتا ہو کہ طریقہ نظر و  
 استدلال ہو اور کوئی کہتا ہو کہ وہ طریقہ نفل ہو اور بعض صوفیہ نے کہا ہو جبکہ بندہ  
 علامت باطن اور حسن قبول و انقیاد کے ساتھ اسلام میں ہو اور اُسکے سینہ میں کوئی  
 شے راسخ نہیں ہوئی تو وہ سالم ہو اور اگر اُسکے سینہ میں کوئی بات جم گئی یا کوئی شے  
 عقیدہ رد و توحید میں دوسو سہ ڈالتی ہو یا کسی شے میں اگر قمار ہو جسکے غاۓ سے وہ ہر  
 نہیں پاتا ہو کہ اُسے کسی بدعت یا ضلالت کی طرف کھینچ لیجائے تو اُسپر واجب ہو کہ شہتہا و اولہ



اشتکاف کرے اور اہل علم اور اُنکے لوگوں کی طرف رجوع کرے جو اُسکو طریق صواب سمجھائے اور شیخ ابو طالب کی رحمۃ اللہ نے کہا وہ علم فرائض پنجگانہ ہو چسپر اسلام کی رکھی گئی اس واسطے کہ وہ سب مسلمانوں پر فرض ہیں اور جب اُنکا عمل فرض ہو تو اُسکے عمل کا علم بھی فرض ہو گیا ہو اور ذکر کیا گیا ہو کہ علم توحید اُسین داخل ہو اس لیے کہ اُسین اول دو شہادت ہیں اور اخلاص اُسین داخل ہو کیونکہ وہ اسلام کی ضرورت سے ہے اور علم اخلاص صحت اسلام میں داخل ہو اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ وہ ہر ایک مسلمان پر فرض ہو تو وہ اسکی مقتضی ہو کہ مسلمان اُسکے بغیر علم کے نہ رہے اور حسبِ اقوال کہ پہلے بیان ہو چکے اکثر اُنہیں ایسے ہیں کہ مسلمان کو اُسکے خیال میں وسعت ہو اس واسطے کہ وہ کبھی من کل الوجوہ علم خواطر اور علم حلال اور علم حلال کا نہیں رکھتا اور علم یقین جو علماء آخرت سے حاصل ہوتا ہو جسے کہ تو دیکھتا ہو اور اکثر مسلمان ان چیزوں سے لاعلم ہیں اور اگر یہ سب چیزیں اُنپر مفروض ہوتیں تو البتہ اکثر خلق اُس سے عاجز رہتیں مگر جبکہ اللہ چاہے اور میرا میلان ان اقوال میں شیخ ابو طالب کے قول کی طرف زیادہ ہو اور اُسکے قول کی طرف جسنے کہا ہو کہ اُسپر علم بیع و شرا اور نکاح و طلاق کا واجب ہو جبکہ اُسین در آتا چاہے اور قسم ہو مجھے اپنی عمر کی علم اُسکا مسلم پر فرض ہو اور اسی طرح وہ چیز جو شیخ ابو طالب نے بیان کی اور میرے نزدیک اس مسئلہ میں تعریف جامع علم مفروض کی طلب کے لیے ہو اور اللہ بہتر جانتے والا ہو پس کتا ہوں علم جسکی طلب ہر ایک مسلمان پر فرض ہو وہ علم امر و نہی ہو اور امور وہ ہو جسکے کرنے پر ثواب اور اُسکے ترک پر عذاب ہو اور نہی و ممتنع جسکے کرنے پر عذاب اور اُسکے ترک پر ثواب ہو اور امور ات و منہیات سے بعضی دوامی ہیں جو بندہ کو حکم اسلام سے لازم ہیں اور بعض ایسے ہیں جنہیں امر و نہی کو دخل اُسوقت ہوتا ہو جب کوئی امر حادث ہو پھر جو لازم مستمر ہو



کہ اُسکا لزوم اسلام کے حکم سے پیش آوے اُسکا علم ضرورت اسلام سے واجب ہے اور جو حوادث سے متجدد ہو اور امرِ دینی اُس میں دخل ہو تو اُسکا علم اُسکے تہجد کے وقت فرض ہو کہ مسلمان مطلق اُسکے جانے بغیر نہیں رہ سکتا اور یہ تعریف اُن سب وجوہ سے زیادہ عام تر ہے جو اوپر گزریں اور اس پر بڑا جانے والا ہو بعد اُسکے شاہج صوفیہ اور علماءِ آخرت نے جو دنیا سے رغبت نہیں رکھتے علم مفروض کی طلب میں کوشش میں پانچے چڑھائے حتیٰ کہ اُسکو شناخت کیا اور امرِ دینی کو قائم کیا اور اس کام سے بتوفیق الہی عہدہ برآ ہوئے پھر جب وہ اس میں مستقیم اور مستقر ہوئے پروردی کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جہان اُسکو اللہ تعالیٰ نے استقامت کا حکم دیا ہو تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس مستقیم ہو جیسے تو مامور ہوا اور وہ شخص جسے تیرے ساتھ توبہ کی تواسلہ تعالیٰ نے اُن پر دروازے اُن علوم کے کھول دیے جنکا پہلے ذکر ہوا بعضوں نے کہا کون ہے جو اس خطاب استقامت کی طاقت رکھے مگر وہ شخص جو مشاہدات قوی اور انوار ظاہر اور آثار صادق سے مدد دیے گئے ہیں جنکو ہر عزم کی ثابت قدمی ہو جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو اور اگر ہم تجھے ثابت نہ رکھتے پھر حفاظت کیا گیا مشاہدہ اور مشافہہ خطاب کے وقت میں اور وہ بنایا سنوارا ہوا قریب کے مقام میں اور مخاطب ہو بساط انس پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اُسکے بعد مخاطب قبل اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہونا مستقیم کہا امرت یعنی پس مستقیم ہو جیسے تو مامور ہو اور اگر نہ ہوتے یہ مقدمات تو نہ پانے طاقت استقامت کی جسکے ساتھ مامور ہوئے اور ابو حفص سے پوچھا گیا کونسا عمل افضل ہو کہا کہ استقامت ہوا سطر کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو قائم اور مستقیم ہو حال آنکہ اُسکے محافظ نہ ہو سکو گے اور امام جعفر صادق نے اس حکم کی تفسیر میں فاستقم کہا امرت کہا ہو کہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف صحت عزم سے ساتھ نیا دوافشا کے اور بعض صاحبین نے خواب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ



علیہ وسلم کو دیکھا کہ مائین نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ سے روایت کیا گیا ہے کہ ہر مائین  
 آپ نے فرمایا ہر شے بتنی سورۃ ہود و احوال ہوتا یعنی سورۃ ہود و اسکے اخوات نے  
 مجھے بوڑھا اور ضعیف کر دیا تو فرمایا ہاں کیا پھر مائین نے کہا کس چیز نے اُنہیں سے آپ کو  
 بوڑھا کر دیا آیا انبیاء کے قصص اور اُمتوں کی ہلاکت نے آپ نے فرمایا کہ نہیں و لیکن  
 اُسکے قول نے فاسق کما امرت پس جس طرح کہ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم بعد از مقدّمات  
 مشاہدات اس خطاب سے مخاطب ہوئے اور حقائق استقامت کے ساتھ مخاطب  
 کیے گئے اسی طرح علماء آخرت جو دنیا سے بے رغبت ہیں اور شایخ صوفیہ جو مقرب ہیں  
 اللہ تعالیٰ نے اُنکو حصہ اور نصیب اسمین سے عطا کیا ہے پھر انہیں الہام مطالبہ اسکا کیا  
 کہ واجب حق استقامت کے لیے آمادہ اور مستعد ہوں اور استقامت کو بڑا مقصود اور اعلیٰ  
 مطلوب چاہا ابو علی جرجانی نے کہا ہے کہ طالب استقامت ہونے طالب کرامت ہوا سٹے  
 کہ ہر آئینہ تیرا نفس طلب کرامت میں متحرک ہے اور تجھ سے تیرا پروردگار استقامت چاہتا ہے  
 اور یہ جو اُس نے بیان کیا بڑی اصل اور بڑا اگر اس باب میں ہے اور ایک راز ہے کہ حقیقت سے  
 اکثر اہل سلوک و طلب نے غفلت کی ہے اور بات یہ ہے کہ مجتہد اور عابد لوگوں نے  
 سُن لیا ہے صاحبین سلف کے سینہ کا حال اور جو اُنکو کرامات اور خوارق عادات عطا ہوئے  
 تو ہمیشہ اُنکے نفوس کسی ایک نہ ایک چیز کی طرف اُنہیں جھانکتے اور تارکتے ہیں اور  
 چاہتے ہیں کہ تھوڑا بہت اسمین سے ہمیں بھی نصیب ہو اور کیا عجب ہے کہ کوئی اسمین سے  
 شکستہ خاطر رہ جاتا ہے ہر تہمت اپنے نفس پر لگاتا ہوا کہ صحت عمل میں نہیں اس لیے کوئی بات  
 اسمین سے کشف نہیں ہوئی اور جو اسکا سیرا کو معلوم ہوتا تو اُنکے معاملہ میں آسانی ہو جاتی  
 تب وہ جان لیتا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کبھی اسکا دروازہ بعضے سچے مجتہدوں پر مفتوح  
 کرتا ہے اور اسمین حکمت یہ ہے کہ خوارق عادات اور آثار قدرت سے جو وہ دیکھتا ہے  
 یقین کو ترقی ہوتی ہے کہ تب اُسکا عزم دنیا میں زہد کرنے کا اور حدیثات دینیہ سے



نکل جانے کا قوی ہو جاتا ہو اور کبھی اُسکے بعضے بندے ایسے ہوتے ہیں کہ اُنکو مکاشفہ  
 صرف یقین سے ہوتا ہو اور پردے اُسکے دل کے اٹھائے جاتے ہیں اور جسکو فقط یقین  
 سے کشف ہو تو اُسکی بدولت وہ خوارق عادات کے مطالعہ سے بے نیاز ہوتا ہو اسیلے  
 کہ مراد اُس نے یقین کا حصول ہونا ہو اور ہر آئینہ یقین کلی حاصل ہو گیا اور جسکو  
 صرف یقین نصیب ہو آئین سے کسی شے کا کشف ہو تو ارادہ و یقین نہیں ہوتا پس  
 حکمت مقتضی اسکی نہیں ہو کہ اُسکے یہ خوارق عادات سے کشف قدرت ہو اسیلے  
 کہ یہ موقع استغنا کا ہو اور حکمت دوسرے کے یہ مقتضی اُسکے کشف کی ہو اسیلے  
 کہ موقع اُسکی حاجت کا ہو تو یہ دوسرا شخص استعداد اور لیاقت میں اکمل اور تمام اول شخص  
 سے ہو اس حیثیت سے کہ حاصل اُسکا یعنی یقین خالص اُسکو نصیب ہو اور وہ اُسکے کہ  
 قدرت کو معائنہ کرے اسیلے کہ آئین ایک آفت ہو وہ کیا عجب ہو پس وہ اُسکے  
 سبب کسی چیز کے دیکھنے سے مستغنی ہو گیا اسیلے طالب صادق کی راہ یہ ہو کہ مطالبہ  
 نفس استقامت سے کرے کہ وہ کل کراست ہو پھر اگر اُسکی راہ میں کوئی شے آئین کی  
 آجائے تو جائز ہو اور اچھی ہو اور جو نہ پیش آوے تو اُسکی کچھ پروا اُسے نہیں ہو اور  
 اس سے اُسکا کچھ نقصان نہیں ہو اور نقص ہو تو یہی کہ حق استقامت واجب میں خلل  
 اور فرق پڑے پس چاہیے کہ یہ مسئلہ اچھی طرح سمجھ لیا جائے اسیلے کہ وہ طالبین کے لیے  
 بڑی اصل اور اعلیٰ قاعدہ ہو تو علماء زہاد اور مشائخ صوفیہ اور مقربین اس صورت سے  
 کہ واجب حق استقامت کے قیام سے مشرف اور مکرم ہوے تو وہ تمام علوم نصیب  
 اُنکے ہوے جنکا اشارہ متقدمین نے کیا ہو جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں اور اُنھوں نے زعم  
 کیا ہو کہ وہ فرض ہو تو آئین کا علم حال اور علم قیام اور علم خواطر ہو عنقریب علم ابجائز  
 اور اُسکی تفصیلوں کو ایک باب خاص میں بیان کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور علم یقین اور  
 علم خلاص اور علم نفس اور معرفت اُسکی اور اُسکے اخلاق کی اور نفس کا علم و معرفت



علوم قومی میں سب سے بڑھ کر عزیز اور بزرگ ہو اور مقررین مصوفیہ کے طریق سے راست  
 اور درست تر سب آدمیوں میں وہی ہو جو ان سب سے زیادہ راست اور درست تر  
 معرفت نفس میں ہو اور علم معرفت اقسام دنیا اور وجوہ دقات ہیں اور مخفی شہوات نفس  
 اور حرص اُسکی اور علم ضرورت اور مطالبہ نفس و قوت بر ضرورت قول اور فعل اور کپڑے  
 پہننے اور اُتارنے میں کھانے میں اور سونے میں اور خالق توبہ کی معرفت اور چھپے ہوئے  
 گناہوں کا علم اور ان سلیات کا علم جو ابرار کے حنات ہیں اور نفس کا مطالبہ  
 غیر مطلوب کی ترک سے اور باطن کا مطالبہ خطرات معصیت کے روکنے سے پھر فضول  
 خطرون کے روکنے سے پھر علم مراقبہ اور علم اُن اشیا کا جو مراقبہ میں خلل ڈالے اور علم  
 محاسبہ و رعایت اور علم حقایق التوکل اور متوکل کے اُسکے توکل میں اور مراقبہ میں جو  
 چیزیں باہر اور مغل ہیں اور جو چیزیں کہ باہر اور مغل نہیں ہیں اور فرق اُس توکل  
 میں کہ بحکم ایمان واجب ہیں اور اُس توکل خاص میں جو اہل عرفان کے ساتھ مختص ہو  
 اور علم رضا اور مقام رضا کے گناہ اور علم زہد اور اُسکی حد بندی لازم ضرورت سے  
 اور ان باتوں سے جو اُسکی حقیقت کی قاج نہیں ہو اور معرفت زہد فی الزہد اور زہد  
 فی الزاہد کے بعد معرفت زہد ثالث کی اور علم انابت والتجارت اور معرفت اوقات دعا  
 اور سکوت عن الدعا اور علم محبت اور تفادات محبت عامہ میں جسکی تفصیل مثال مرے  
 کی گئی اور محبت خاصہ اور ہر آئینہ ایک گروہ نے علماء الدنیا سے انکار کیا دعویٰ علمای  
 آخرت کا محبت خاصہ سے جس طرح کہ رضا سے اُنھوں نے انکار کیا ہو اور کہا وہ بجز صبر کے نہیں  
 اور محبت خاص کا تقسیم ہونا محبت ذات اور محبت صفات میں اور تفادات محبت قلب  
 اور محبت روح اور محبت عقل اور محبت نفس میں اور فرق محب اور محبوب اور مرید و مراد  
 کے مقام میں پھر علوم مشاہدات جس طرح ہیئت اور انیس اور فیض اور لبط اور قبض اور  
 ہم اور لبط و نشاط میں فرق اور علم فنا و بقا اور تفادات احوال فنا و ہستار اور تجلی و جمع



و فرق دلوائع و طوائع اور بواہی اور صحو و سکر و غیر ذلک اگر وقت میں گنجائش ہوئی  
 تو انکو ہم بیان کرینگے اور انکو متعدد جلدوں میں شرح و بسط سے لکھینگے و لیکن  
 عمر کوتاہ ہے اور وقت عزیز ہے اور اگر غفلت اس میں شریک نہوتی تو اس سے زیادہ وقت  
 تنگ ہوتا اور یہ مختصر تالیف علوم قوم صوفیہ کی متاع نیک کو محتوی ہے خدا سے کریم سے  
 ہمیں امید ہے کہ اُس سے نفع حاصل ہو اور ہمارے فائدہ کے لیے حجت ہو نہ ہمارے  
 نقصان کے لیے اور یہ سب علوم ہیں کہ اُنکے اور علوم ہیں کہ اُنکے مقتضا پر عمل  
 کیا اور انہیں کے ساتھ علماء آخرت زہاد و فقیہ اب ہوسے اور علماء دنیا طلب پر حرام  
 ہو گئے ہیں اور وہ علوم ذوقیہ ہیں کہ اُنکی طرف نہیں قریب ہے کہ نظر ہوئے مگر ذوق سے  
 اور وجدان سے جس طرح کہ حلاوت شکر کی کیفیت کا علم کہ وصف سے حاصل نہیں ہوتا  
 ترجمے اُسے چکھا اُسی نے اُسے جانا اور شرف علم صوفیہ اور زہاد علماء کا تجھے آگاہ کرتا ہے  
 کہ اور سب علوم کی تحصیل محبت دنیا اور حقائق دنیا کے خلل اندازی کے ساتھ متغذو  
 و شوار نہیں ہے اور بسا اوقات محبت دنیا اُسکے حصول کی ممد و معاون ہوتی ہے سو اُسے  
 کہ نفوس پر اشتغال اُن علوم میں شاق ہے تو جاہ و رفعت کی محبت اُنکی سرشت میں  
 داخل کی گئی جبکہ ان مدارج کا حصول علم کے حصول سے سمجھ لیے تو زحمت کا تحمل اور  
 شب بیداری اور مسافری اور غربت اور اشکال لذت اور شہوات کا اپنے اوپر گوارا  
 اور قبول کیا اور اس قوم کے علوم دنیا کی محبت کے ساتھ نہیں حاصل ہوسے اور  
 بلا علیحدگی ہوا کے انکشاف اُنکا نہیں ہوتا اور اُسکا درس بھی بجز مدرسہ تقویٰ کے  
 نہیں ہوتا قال اللہ تعالیٰ و اتقوا اللہ و اعلمکم اللہ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ڈرو و تم اللہ تعالیٰ  
 سے اور اللہ کو تعلیم دیتا ہے علم کو میراث تقویٰ بنایا اور اس قوم کے علوم آسان  
 ہیں بلا شک اسکے غیر سے پس علماء الآخرۃ کے علم کا فضل معلوم ہوا اس حدیث سے  
 کہ اولوالالباب کے سوا دوسرے کے لیے نقاب نہیں کھولتا اور اولوالالباب وہ باشند



در حقیقت وہی لوگ ہیں جنہوں نے دنیا کی طرف رغبت نہیں کی بعض فقہانے کہا ہر  
 جبکہ کوئی شخص اپنے مال کی وصیت عقل الناس کے لیے کرے تو وہ مال زیادہ  
 کے لیے خرچ کیا جائے اس واسطے کہ وہ تمام خلق سے زیادہ عقل والے ہیں کہا ہر سہیل  
 بن عبد الستری نے کہ عقل کے ہزار نام ہیں اور ہر ایک نام کے ہزار نام ہیں اور  
 ہر اسم کا اول ترک دنیا ہر ابو عبد اللہ خواص سے روایت ہے اور یہ اصحاب حنا تم  
 سے ہیں کہا ایک دفعہ میں ابو عبد الرحمن حاتم اسم کے ساتھ شہر سے میں پہونچا  
 اور تین سو بیس آدمی اُسکے ساتھ تھے جنکا ارادہ حج کا تھا اور سب مکمل اور جمہ پہنے  
 ہوئے تھے نہ اُسکے پاس کھانا تھا اور نہ توشہ دان تھا تو ہم شہر سے میں ایک شخص  
 سوداگر کے یہاں اترے جو متعبد درویش دوست تھا اور ہم سب کی رات کو اُسے دعوت  
 کی جب صبح ہوئی تو حاتم سے کہایا ابو عبد الرحمن آیا تجھے کسی چیز کی حاجت ہے کہ میں  
 کو اپنے ایک فقیہ کی جایا چاہتا ہوں کہ بیمار ہو اُسپر حاتم نے کہا اگر تمہارا فقیہ  
 بیمار ہو تو فقیہ کی بیمار پرسی ہمارے لیے فضل ہے اور فقیہ کی طرف نظر کرنا عبادت ہے  
 پس میں بھی تمہارے ساتھ چلتا ہوں اور محمد بن مقاتل قاضی شہر نے علیل تھے پھر  
 کہا کہ ہم ابو عبد الرحمن کے ساتھ گئے اور دروازہ پر پہونچے تو ایک ایکلی و نچا دروازہ  
 خوشنما ملا تو حاتم متفکر ٹھٹھک رہا تھا کہ عالم کا دروازہ اس طرح کا بعد ازان اُن کے لیے  
 اجازت ہوئی تو سب گھر میں گئے تو دیکھا کہ ایک مکان پاکیزہ فرش بچھا ہوا اور نوکر  
 جا کر اور پردے پڑے ہوئے اور خلعت جمع ہے پھر حاتم فکر میں گئے بعد ازان اُس محلہ  
 کی طرف چلے جہاں وہ قاضی علیل تھا دیکھیں تو نفیس فرش اُس میں بچھے تھے اور  
 انہر قاضی سو رہا تھا اور اُسکے سرہانے ایک لڑکا سبزہ آغا رہا تھا میں اُسکے  
 جو نرمی تھی پھر رازی تو بیٹھ کر حال پوچھنے لگا اور حاتم کھڑا رہا کہ اس میں ابن مقاتل نے  
 اُسکی طرف اشارہ کیا کہ بیٹھ جاؤ وہ بولا کہ میں نہیں بیٹھتا تو ابن مقاتل نے اُس سے



کہا کہ آیا تجھے کسی چیز کی حاجت ہو کہا ہاں کہا وہ کیا ہو کہا ایک مسئلہ ہو جو تجھ سے پوچھنا  
 چاہتا ہوں کہا اچھا پوچھیے کہا تو اٹھ بیٹھ تاکہ میں تجھ سے وہ مسئلہ پوچھوں تب اپنے  
 نوکر دن سے کہا تو اٹھوں نے تکیہ لگا دیا اُس وقت حاتم نے اُس سے کہا یہ اپنا علم کہا  
 سے تو نے حاصل کیا کہا ثقات نے اُسکی حدیث مجھ سے کی ہو کہا کس سے کہا اصحاب  
 رسول الصلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس سے  
 کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جبریل  
 سے حاتم نے کہا پس وہ چیز جسکو اللہ سے جبریل لائے اور رسول اللہ تک پہنچایا  
 اور رسول اللہ نے اپنے صحابہ کو اور صحابہ نے ثقات کو اور ثقات نے ہم تک  
 پہنچائی آیا تو نے سنا کسی کو جو اپنے گھر میں امیر ہو اور اُسکے نوکر چاکر بہت ہوں  
 تو اُسکا درجہ بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت ہو کہا نہیں کہا پھر کس طرح تو نے سنا تو کہا  
 جس شخص نے دنیا کی طرف زہد کیا ہو اور آخرت میں رغبت کی ہو اور مساکین کو دوست  
 رکھا ہو اور آخرت کے لیے پہلے سے بھیجا ہو اُسکا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ ہو  
 حاتم نے کہا پھر تو نے کسکی اقتدا اور پیروی کی آیا نبی علیہ السلام اور اُسکے صحابہ اور  
 صالحین کی یا کہ فرعون و نمرود کی جھوٹوں نے پہلے پہل چونہ اور پختہ نیٹ کی عمارت  
 بنوائی اے علماء بدتم ایوں کو جاہل جو دنیا کا طالب اور اُسکا رغب ہو دیکھے تو کئے عالم  
 اور یہ حالت میں اُس سے بدتر نہیں ہوں اور اُسکے پاس سے چلا گیا تو ابن مقاتل زیادہ  
 متحیر ہو گیا پھر اہل رستے کو اس ماجرے کی جو اُسکے اور ابن مقاتل کا تھا خبر ہوئی اُسپر  
 سب لوگوں نے اُس سے کہا یا ابا عبد الرحمن قزدین میں اس سے بڑی شان کا عالم نہ کر  
 اور طنائی کی طرف اس سے ایسا کیا کہا تو اُسکی طرف قصد آروانہ ہوا اور اُسکے پاس  
 پہنچے تب کہا اللہ تیرے اوپر رحم کرے میں ایک عجیب شخص ہوں چاہتا ہوں کہ تو مجھے  
 سکھا دے جو دین کی سب سے پہلی چیز ہو اور میری نماز کی کنجی ہو میں کس طرح نماز کے لیے



وضو کر دن کہا ہاں بہت اچھا صاحب زادے لے آؤ برتن حسین پانی تھا بھر وہ برتن  
لے آیا حسین پانی تھا پھر طنافسی بیٹھ گیا اور دھو یا تین تین بار ہر عضو کو بعد اُسکے کہا  
اسطرح وضو کرو تو حاتم بیٹھا اور تین تین بار دھو یا یہاں تک کہ وہ ہاتھوں کے دھونے تک  
پونچا تو چار دفعہ اُنکو دھو یا اسپر طنافسی نے اُس سے کہا ارے اسراں تو نے کیا اسپر  
نے اُس سے کہا کہ کس چیز میں کہا تو نے اپنے دونوں ہاتھ چار بار دھوئے حاتم نے کہا  
اے سبحان اللہ میں نے ایک چلو پانی میں اسراں کیا اور آپ نے اس کل جمع میں  
اسراں نہیں کیا تو طنافسی سمجھ گیا کہ اُس نے قصد اعتراض کا اس سے کیا اور اُس سے  
سیکھنے کا ارادہ نہ کیا اور گھر میں گھس گیا اور چالیس دن تک لوگوں سے ملاقات نہ کی  
پھر جب بغداد میں پہونچا تو اہل بغداد اُسکے پاس آکر جمع ہوئے اور اس سے کہا یا  
ابا عبد الرحمن تو ایک عجیب شخص کنڈ زبان ہو کوئی تجھ سے کلام نہیں کرتا گریہ کہ اُسکو  
قطع کر دیتا ہوں کیا مجھ میں تین خصلتیں ہیں جنکی قوت سے میں اپنے خصم پر غالب آتا ہوں  
لوگوں نے کہا وہ کیا ہیں کہا جب میرا خصم فائز المرام ہو تو میں خوش ہوتا ہوں اور  
جب خطا کرے تو میں غمگین ہوتا ہوں اور میں اپنے نفس کی حفاظت اس سے  
کرتا ہوں کہ اسپر جہل اور سختی کر دن یہ بات احمد بن حنبل تک پہونچی اور اُسکے  
پاس آیا اور کہا سبحان اللہ کیا ہی عاقل ہو پھر اُسکے پاس آئے کہا یا ابا عبد الرحمن  
دنیا سے سلامت کیا ہو حاتم نے کہا یا ابا عبد اللہ دنیا سے تو سلامت نہ رہا جب تک  
کہ تجھ میں چار خصلت نہ ہوں کہا وہ کیا ہیں یا ابا عبد الرحمن کہا جہالت جو قوم کرے  
اُس سے تو درگزر کر اور اپنی جہالت کو اُسے باز رکھ اور اُسکے لیے اپنی چیز خرچ کر اور  
اُنکی چیز دن سے تو مایوس ہو جو وقت یہ برتاؤ تیرا ہوگا تو سلامت رہیگا پھر مدینہ کو گیا  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہوا انما بخشی اللہ من عبادہ العلماء یعنی بجز اسکے نہیں کہ اللہ سے  
دور نہ وہی بندہ ہیں جو عالم ہیں انما کے کلمہ کے ساتھ ذکر کیا تو علم کا ہتھان لوگوں سے



ہوتا ہے جو اسد سے نہیں ڈرتے ہیں مثل اسکے کہ جب وقت کہا انما یدخل الدار بغدادی  
 یعنی سوا اسکے نہیں کہ گھر میں بغدادی داخل ہو تو بغدادی کے سوا دوسرے کسی کا  
 گھر میں آنا متغنی ہوتا ہے پس علماء آخرت کے لیے یہ بات واضح ہو گئی کہ مقامات  
 قرب اور مواقع عزمان کی راہ مسدود ہے مگر جبکہ زہد اور تقویٰ ہو ابو یزید نے کہا میں نے  
 ایک دن اپنے یاروں سے کہا کہ کل شب کو میں صبح تک کوشش کرتا رہا کہ کہوں لا الہ الا  
 محمد بن نے اس پر قدرت نہ پائی پوچھا گیا کہ یہ کیونکر کہا میں نے اپنے لڑکپن میں ایک  
 کلمہ کہا تھا تو اب اُس کلمہ کی وحشت مجھ پر آ پہنچی اور مجھے اُس سے روک دیا اور مجھے  
 اُس شخص سے تعجب ہے جو اسد تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے اور وہ کسی شے کے ساتھ اُسکی صفات  
 سے متصف ہے پس صفات تقویٰ اور کمال بے رغبتی دنیا سے بندہ علم میں راسخ ہوتا ہے  
 واسطی نے کہا علم میں راسخ وہ لوگ ہیں جو اپنی ارواح سے غیب لغیب میں سرسری کے  
 اندر راسخ ہو گئے ہیں پس پہچانا اُنھیں جسے اُنھیں پہچانا اور درباے علم میں فہم کے  
 ساتھ ڈوب گئے تاکہ ترقی حاصل کریں پھر اُنکے لیے خزاں جمع شدہ کھل گئے جو فہم سے  
 ہر ایک حزن کے نیچے کلام اور عجائب خطاب سے تھے پھر حکم کے ساتھ گفتگو کی اور بعض  
 صوفیہ نے کہا ہے راسخ وہ شخص ہے جو خطاب کے محل مراد سے واقف ہوا اور کہا بزاز نے کہ  
 یہ وہ لوگ ہیں جو تمام علوم میں کامل ہیں اور اُنکی معرفت حاصل کی اور تمام خلایق  
 کی ہمتوں پر مطلع ہوئے ہیں اور یہ ابو سعید کا قول ہے جسکی یہ مراد نہیں ہے کہ راسخ  
 فی العلم کے سزاوار یہ بات ہے کہ علوم کی جزئیات سے واقف ہو اور اُس میں کمال  
 رکھتا ہو اس واسطے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ راسخین فی العلم سے تھے اور  
 اس قول اللہ تعالیٰ کے معنی میں توقع کیا وفا کہتے دابا اور کہا ابا کیا چیز ہے پھر کہا یہ  
 بجز تکلیف نہیں ہے اور منقول ہے کہ یہ وقوف اب کے معنی میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ  
 تعالیٰ عنہ سے تھا اور اس سے صریح ابو سعید کی مراد وہی ہے جسکی تفسیر اُسکے قبل کلام نے



آخر کلام کے ساتھ کی اور وہ یہ قول ہے: **طَلَعُوا عَلٰی سَمِّ الْخَلَائِقِ** کلمہ یعنی وہ آگاہ ہیں ساری خلق کی ہمتوں پر اس واسطے کہ ہر آئینہ متقی نے اثبات تقویٰ کا وزاہد حق نے زہد کا دنیا میں کر دیا اُسکا باطن صاف اور اُسکے قلب کا آئینہ روشن ہو گیا اور لوح محفوظ سے اُسکو کسی قدر سامنا اور محاذات ہو گئی تو اُس نے صفائی باطن سے اصول و اہمات علوم کا اور اک کر لیا پس وہ منہارا اقدام علما کا اُنکے علوم میں جانتا ہے اور ہر ایک کے فائز کو سمجھتا ہے اور علوم جزئیہ تعلیم اور مشق سے نفوس میں متجری اور قسم ہیں اس واسطے علم کلی اُنکا اس سے مستغنی نہیں کرتا کہ جزئی میں رجوع کرے اُسکے اہل وہی ہیں جو اُسکے ظروف ہیں پس ان لوگوں کے نفوس جزئی سے بھر گئے اور اُسی میں مشغول ہوئے اور جزئی کے سبب وہ کلی سے منقطع اور علیحدہ ہو گئے اور علماء زاہدین کے نفوس نے بعد اسکے کہ ضروری چیزیں اُسمیں کی جو اصل دین میں ہیں اور بنیاد اُسکی مشرع سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رخ کیا اور ہشیار سے اُسکی طرف جھک گئے اور ارواح اُنکی قرب الہی کے مقام سے واصل ہو گئی تب اُنکی ارواح نے اُنکے قلوب پر انوار پونچائے جسکے سبب سے وہ مستعد اور مہیا ادراک علوم کے لیے تھے پس اُنکی ارواح نے عالم ازلی کی توجہ کے سبب ادراک علوم کی حد سے ترقی کی اور ایسے وجود سے مجرور اور منفرد ہو گئیں جو ظرفیت علم کے لیے صلاحیت رکھتا تھا اور اُنکے قلوب اُس وجہ کی نسبت سے جو نفوس کے ساتھ رکھتے ہیں ظروف وجودی ہو گئے جو وجود علم کے مناسب نسبت وجودیہ سے تھے تو وہ علوم سے اور علوم اُن سے باہم مل جل گئے اُس مناسب سے کہ انفصال علوم کا اُن سے بوجہ اتصال لوح محفوظ کے ہو گیا اور انفصال سے مراد صرف یہ ہے کہ آفتاب اُنکا لوح محفوظ میں ہے دوسرے میں نہیں اور انفصال قلوب کا ارواح کے مقام سے اس واسطے ہے کہ قلوب متجذب نفوس کی طرف ہوتے ہیں تو ان دونوں منفصل یعنی علوم اور قلوب میں ایک نسبت اشتراک ہے جو باعث تالیف اور



استزاج کے ہر تو علوم اس واسطے حاصل ہو گئے اور عالم ربانی راسخ فی العلم ہو گیا  
 اللہ تعالیٰ نے بعض کتابوں میں جو نازل کی گئیں وحی کی کہ اے نبی اسرائیل مت کہو  
 کہ علم آسمان میں ہر کون اُسے اُتارے اور نہ یہ کہو کہ زمین کے اطراف اور کناروں پر ہم  
 کون اُسے چڑھائے اور نہ دریاؤں کے اُس پار ہے کون دریا اُتر کر جائے کہ اُسکو لے آئے  
 علم تمہارے قلوب میں رکھا گیا ہر فرشتوں کے آداب سے میرے سامنے ادب  
 کرو اور صدیقین کے اخلاق سے میرے ساتھ پیش آؤ علم کو تمہارے قلوب سے  
 بچاؤ نگا حتیٰ کہ تمکو چھپائے گا اور دبائے گا پس فرشتوں کے آداب سے مودت پانا  
 نفس کو اُسکی طبعی امور کی خواہشوں سے باز رکھنا ہر اور صحیح علم سے اُنکا جڑ سے  
 اکھیر ڈالنا خواہ کسی قول سے ہو یا کسی فعل میں ہو اور یہ اُسی کے لیے صحیح اور درست ہے  
 جسے جاننا اور قرب حاصل کیا اور ضروری کارستہ حق سبحانہ تعالیٰ کے سامنے پایا تب  
 وہ حق کے واسطے حق کے ساتھ محفوظ ہوتا ہر حسان بن عطیہ سے روایت ہے کہ مجھے  
 خبر پہنچی کہ شہاد بن اوس رضی اللہ عنہ ایک منزل میں اُترے اور کہا دسترخوان  
 ہمارے سامنے لاؤ تاکہ اُسکے ساتھ بازی کریں یہ بات اُس سے کہ وہ سمجھی گئی تو کہا  
 جب سے مسلمان ہوا ہوں کوئی کلمہ میرے **میر** زبان سے کلام میں نہیں نکلا مگر یہ  
 کہ ہمارا سکی میں نے لگائی پھر دوسری لگام دیتا ہوں تم اُسکے سبب میرے اوپر  
 غشتہ نہو پس اسی کی مثال فرشتوں کے آداب سے ادب حاصل کرتا ہر نخل میں  
 لکھا ہوا ہے جو چیز تم نہ جانتے ہو اُسکا علم طلب کرو جب تک کہ تم اس پر عمل نہ کرو جو تم  
 جان چکے ہو اور ہر آئینہ ایک حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 وارد ہوا ہے کہ شیطان اکثر علم کے ساتھ ہر آئینہ تم پر سبقت لے گیا ہے ہم نے کہا  
 یا رسول اللہ کس طرح علم سے ہمارے اوپر وہ سبقت لے گیا فرمایا کہ وہ کتا ہے علم طلب  
 اور عمل نہ کر جب تک کہ علم تو نہ پڑھ لے ہو اسطے ہمیشہ بندہ علم ہی پڑھتا ہے اور عمل



کو مثالاً ہے بیان تک کہ مر جائے اور عمل نہ کیا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہے علم  
 اکثریت سے نہیں ہوتا علم غوث ہی ہے اور حسن نے کہا ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ  
 کا علم ہے اور علم ہی پر دانشین کرتا اگر پر و کرتا ہے تو صاحب علم و درایت کی کرتا ہے تو  
 علم و دانش سے نکلے ہوئے ہیں اور علوم و راستہ خالص دودھ کی مثال  
 ہیں جو پینے والوں کے حلق سے آسانی اُترتا ہے اور علوم و راستہ کی مثال مسکے ہوئے ہیں  
 نکلتا ہے اگر دودھ نہ ہو تو مسکہ بھی نہ ہو مگر مسکہ دہنیت اور چکنائی ہے جو دودھ سے  
 مقصود ہے اور مائیت اور پانی بن دودھ میں ایک جسم ہے جس کے ساتھ روح دہنیت قائم ہے  
 اور مائیت کے ساتھ توام ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور پانی سے ہم نے ہر ایک شے زندہ کی  
 اور فرمایا بھلا وہ شخص مردہ تھا پھر اُسکو ہم نے زندہ کیا یعنی کفر کے سبب مردہ تھا پس اسلام  
 سے اُسکو زندہ کیا تو اسلام سے زندہ کرنا وہی توام اول اور اصل دل ہے اور اسلام کے لیے  
 بہت علم ہیں اور جانی اسلام کے علوم ہیں اور اسلام بعد ایمان کے صرف تصدیق کی  
 نظر سے ہے و لیکن ایمان کے لیے بعد ازان کہ اسلام کے ساتھ مستحق ہو بہت فروع ہیں  
 اور وہ مراتب ہیں جیسے علم یقین اور عین یقین اور حق یقین کہ وہ ہر آئینہ کبھو توحید  
 اور معرفت اور شاہدہ کے لیے مستعمل ہوتے ہیں اور ایمان کے لیے ہر ایک فرع میں  
 اُس کے فروع سے بہت علم ہیں تو علوم اسلام علوم اللسان ہیں اور علوم الایمان  
 علوم القلوب ہیں پھر علم قلوب کے لیے وصف خاص اور وصف عام ہے پھر وصف  
 عام علم یقین ہے اور اُسکی طرف کبھی تو بحث اور استدلال سے وصول اور ملاپ  
 ہوتا ہے اور اسمین علماء دنیا علماء آخرت کے ساتھ شریک ہوتے ہیں اور ایک وصف  
 خاص اسمین ہے جس سے علماء آخرت مختص ہیں اور وہ سکینہ اور ایک آرام کی چیز ہے  
 جو مومنین کے قلوب میں نازل کی گئی ہے تاکہ وہ اپنے ایمانوں پر اور بھی ایمان زیادہ کر  
 نہا برین تمام مراتب کو اسم ایمان شمل اپنے وصف خاص سے ہے اور اپنے وصف عام سے



مستل نہیں ہر تو نظر وصف عام یقین اور اُس کے مراتب علم ایمان سے ہیں اور نظر  
 وصف عام کے یقین زیادہ علی ایمان ہر اور شاہدہ وصف خاص یقین میں ہر  
 اور وہ عین یقین ہر اور عین یقین میں وصف خاص ہر اور وہ حق یقین ہر  
 پس حق یقین اس وقت شاہدہ سے بڑھ کر ہر اور حق یقین کا موطن اور استقرار  
 میں ہر اور دنیا میں اُس سے ایک لمحہ کا لمحہ اپنے اہل کے لیے ہر اور وہ اُن تمام  
 چیزوں سے اعلیٰ اور افضل ہر جو تمام علم مالیہ سے ہیں اس واسطے کہ وہ وجدان  
 تو علم صوفیہ اور زیادہ ذی علم کی نسبت اُن علماء دنیا کے علم کی طرف جو نظر اور استدلال  
 کے طریق سے درجہ یقین کو پہنچے ہیں اُس چیز کی نسبت کی مثال ہر جس کا ذکر ہم نے  
 علم وراثہ اور وارستہ سے کیا ہر انکا علم دودھ کی مثال ہر اس واسطے کہ وہ یقین اور  
 ایمان ہر جو کہ جڑ بنیاد ہر اور علم صوفیہ باللہ تعالیٰ کا مقامات شاہدہ سے ہر اور عین یقین  
 اور حق یقین مسکے کے مانند ہر جو دودھ سے نکلا ہوا ہو پس انسان کی فضیلت  
 علم کی فضیلت سے ہر اور اعمال کی زراعت اور وقار اُسی قدر ہر کہ جتنا حصہ علم کا  
 حاصل ہوا ہو اور بیشک حدیث میں وارد ہوا ہر عالم کو ترجیح عابد پر ایسی ہے  
 کہ جیسے مجھے سیری امت پر ہر اور اس علم میں اشارت علم بیع و شرا و طلاق  
 و عتاق کی طرف نہیں ہر اور جو اشارہ ہر وہ علم باللہ تعالیٰ اور قوت یقین کی طرف  
 ہر اور کچھ بوندہ عالم باللہ ہوتا ہر صاحب یقین کامل اور حال آنکہ اُس کے پاس  
 فرض کفایات کا علم نہیں ہر اور ہر آئینہ صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علماء تابعین  
 سے بہت بڑھ کر عالم حقایق تعین اور دقائق معرفت کے تھے اور تحقیق علماء تابعین انہیں  
 ایسے تھے جو علم فتویٰ اور احکام کے اندر انہیں سے بعض کی نسبت بڑی استوار اور تقیم  
 تھی روایت ہر کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے کسی چیز کا مسئلہ پوچھا جاتا تو فرماتے کہ یہ  
 ابن المسیب سے پوچھو اور حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے کہ جابر بن عبداللہ سے



پوچھو اگر اہل بصرے اُسکے فتویٰ پر اتریں تو اُسکے لیے وسعت اور گنجائش ہو اور حضرت  
 انس بن مالک فرماتے کہ مولانا حسن سے دریافت کرو اس واسطے کہ ہر آئینہ اُسے یاد دہ  
 اور ہم بھول گئے تو اُن صحابہ کا حال یہ تھا کہ علم فتویٰ اور احکام میں تابعین کی طرف  
 لوگوں کو پھیر دیتے تھے اور ان تابعین کو حقائق یقین اور دقائق سکھاتے تھے اور  
 یہ بات اس واسطے تھی کہ صحابہ اس معاملہ میں زیادہ استوار تابعین سے تھے کہ وحی  
 منزل کی طرق اُنکو پہنچی تھی اور کثرت و دُور علم محل و مفصل نے اُنکو مستغرق کر دیا تھا  
 تو اُن سے ایک گروہ نے محل اور مفصل کو حاصل کیا اور ایک گروہ نے مفصل بدو  
 محل کے سیکھا اور حال یہ ہے کہ محل اصل علم ہے اور اسکا مفصل طہارت قلوب اور  
 قوت اصلی سے الگ بہ کمال استعداد اکتساب کیا گیا اور خواص کے ساتھ مختص ہے  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اذع الی سبیل ربک بالحکمة  
 والوعظۃ الحسنۃ و جاد لہم بالنتی ہی حسن یعنی بلا اپنے پروردگار کی راہ پر حکمت اور  
 اچھی نصیحت کے ساتھ اور اُنکو الزام دے ایسی چیز سے جو نیک ہو اور فرمایا قل لہی  
 ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ یعنی تو کہہ کہ یہ رستہ میرا ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف بصیرت سے  
 بلاتا ہوں تو ان سبیلوں کے سالک اور ان دھو تون کے قلوب قابل ہیں تو بعض  
 انہیں سے نفوس سرکش اور لاجنب ہیں کہ انہی طبیعت اور جبلت کی گرفتگی پر قائم ہیں  
 تو اُنکو تخیل کی آتش اور وعظ اور تربیت سے ملائم کیا اور بعض نفوس پاک صاف  
 ہیں جو پاک مٹی سے بنے ہوئے ہیں اور قلوب سے زیادہ پاک ہوتے ہیں تو جو شخص  
 کہ اُسکا نفس بدکار شہیتبان اُسکی قلب کا ہے اُسکو وعظ سے بلاتا ہے اور جو شخص  
 کہ اُسکا قلب بدکار اُسکے نفس کا ہو اُسے حکمت کے ساتھ طلب کرتا ہے تو جو دعوت  
 وعظ و پند سے تھی ابراہیم نے اسے جنون قبول کیا اور وہ دعوت بہشت و دوزخ سے  
 ہے اور دعوت جو حکمت سے ہے اُسکی اجابت مقربین نے کی اور وہ دعوت ہے عطا قرب



اور صفائی معرفت اور اشارہ توحید کی تصحیح اور اظہار سے ہی پھر جبکہ اُنھوں نے تلویحات  
حقانی اور تعریفات ربانی کو پایا تو اپنی ارواح اور قلوب اور نفوس کے ساتھ اجابت  
کی تو متابعت اقوال کی ہو گئی اُنکی اجابت نفس کی اور متابعت اعمال اُن کی اجابت  
قلب سے اور صاحب احوال ہونا اُنکی اجابت روح سے ہو گئی تو اجابت صوفیہ کی  
بالکل ہو اور اجابت غیر صوفیہ کی بالبعض ہو (کہا) عمر رضی اللہ عنہ نے کہ اللہ حبیب ہے  
رحم فرمائے اگر اللہ سے خون نہ کرتا اُسکی معصیت نہ کرتا یعنی اگر اُسکے پاس کتاب  
امان کی آتش و دوزخ سے ہوتی تو صرف معرفت امر الہی کی عظمت ہی نہ سکھو بلکہ جہنم  
کرتی کہ دا جہی حق عبودیت کی ادایہ قیام کرے اسوجہ سے کہ حق عظمت اُسے پہچانا  
تو اجابت صوفیہ دعوت کے لیے اجابت مجاہدہ محبوب کے لیے لذت اور بے تکلفی کی  
راہ سے ہو اور غیر صوفیہ سے زحمت اور مجاہدہ سے اور یہ اجابت ایسی ہو کہ اُسکا  
اثر حبس کہ استقامت اور عبودیت کے حقائق سے قیام ہو گھر یون اور ساعتوں  
میں ظاہر ہوتا ہو قال اللہ تعالیٰ فاما من اعطی دالقی وصدق بالحسنی سر اللیسر  
یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا سو جسے دیا اور خوں کیا اور نیک بات کو سچ جانا تو قریب ہو  
کہ ہم اُسکو آسانی میں پہنچائیں گے بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ دارین کو دے دیا اور  
کسی چیز کو نہ دیکھا اور بے فائدہ اور گناہوں سے پرہیز کیا اور صدق بالحسنی کے معنی  
ہیں طلب قرب پر اڑا اور کھڑا ہوا اور یہ آیت کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
کے حق میں نازل ہوئی اور اس آیت میں دوسری وجہ ظاہر ہوتی ہے اعطی اعمال پر  
مواظبت کے ساتھ عطا کیا اور دوسرا شیطان اور ہوائے نفسانی سے پرہیز کیا اور  
بچا و صدق بالحسنی یعنی باطن کی ملازمت موارد شہوات کے تصفیہ کے ساتھ مرآت  
نوٹ وجود سے کی فسئیرہ للیسر ہم اُسپر سہولت کے دروازے عمل اور عیش اور  
انس میں کھولتے ہیں اور جسے اعمال سے بخل کیا و استغنی بھر گیا احوال سے و کذب



باحسنی اور نیک بات کو بھٹلایا یعنی ملکوت میں اپنی بصیرت کے نفوذ سے گرد پھر نیوالا  
 نہ تھا فنیسہ للعسرہ سپریم آسانی کا دروازہ اعمال میں بند کر دیتے ہیں اور سستی کا  
 باب اُسپر کھول دیتے ہیں پھر جب صوفیہ کے نفوس اور قلوب اور ارواح نے ظاہر اور  
 باطناً دعوت قبول کی تو انکا حصہ علم میں سب سے زیادہ اور معرفت میں اکمل ہوا  
 تو انکے اعمال پاکیزہ اور افضل ہوئے معاذ کے پاس ایک شخص آیا کہا مجھے دو شخصوں  
 سے خبر دے کہ ایک انہیں سے عبادت کے اندر مجتہد کثیر العمل کم گناہ ہے مگر یہ کہ وہ  
 ضعیف الیقین ہے متواتر اسکو شک لاحق ہوتے ہیں معاذ نے کہا ہر آئینہ اُسکے عمل  
 کو باطل اسکا شک کرتا ہے کہا تو ایک شخص کم عمل کی خبر دے الا وہ قوی الیقین ہے اور  
 وہ اس حالت میں بس گنہگار رہے تو معاذ ساکت ہوا تو اُس شخص نے کہا واسد اگر  
 پہلے آدمی کا شک اُسکے نیک اعمال کو باطل کرتا ہے تو ضرور اسکا یقین اُسکے کل گناہوں  
 کو ضائع کرے گا تو معاذ نے اُسکا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا میں نے ایسا کوئی شخص نہیں دیکھا جو  
 اس سے بڑھ کر فقیہ ہو اور لقمان کی وصیت میں ہے جو اُسے اپنے بیٹے کو کی تھیں بے فرزند  
 عمل کی استطاعت یقین ہی کے ساتھ ہوتی ہے اور آدمی نہیں عمل کرتا ہے مگر اُسی قدر  
 کہ اُسکا یقین ہے اور عامل اُسکا قصر نہیں کرتا جب تک کہ قصر اُسکے یقین میں نہیں یقین  
 علم سے افضل ہے اسواسطے کہ اُسے ارادہ عمل کا کیا اور وہ نہ تھا کہ عمل کا ارادہ کرتا تھا کہ  
 ارادہ عبودیت کا کیا اور ارادہ عبودیت کا نہیں کرتا تھا اور تھا کہ ارادہ کیا تھا قیام کا حق  
 ربوبیت کے ساتھ اور کمال احتیاط کا یقین اور علم سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ یہ سب صوفیہ  
 اور علما ازواد کے لیے ہے تو اس سے فضل اُنکا اور اُنکے علم کا ظاہر ہو گیا اب اُسکے بعد  
 میں ایک مسئلہ کی صورت بیان کرتا ہوں جس سے وہ فضل عالم زاہد عارف کا جو معتبر ہے  
 اپنی صفات نفس سے غیر بر ظاہر ہو جائے ایک عالم کسی مجلس میں آیا اور بیٹھا اور  
 ایک نشست کی جگہ جسمیں وہ بیٹھا اپنے لیے بستر اپنے محل و علم کے جو



اپنے اعتقاد میں سمجھتا تھا۔ تجویز کی بھر ایک دوسرا شخص اُس کے ہنچمبون سے آیا اور اُس سے اونچی جگہ بیٹھا تب وہ عالم پہونچا اور تنگ ہوا دیکھا کہ دنیا اُنکی آنکھوں میں تیرہ دتار ہو گئی اور اگر اُس سے ممکن ہوتا تو اُس شخص پر حملہ کرتا پس یہ عارضہ ہے جو اُسے لاحق ہوا اور ایک مرض ہو جو اُسے عارض ہوا اور وہ یہ نہیں جانتا کہ یہ ایک مرض پوشیدہ ہو اور دوا کا محتاج ہو اور اس مرض کی نشا اور اصل میں منکر نہیں کرتا اور لگروہ جانتا کہ یہ نفس ہو جو ابھرا اور اپنی جہالت کے ساتھ ظاہر ہوا اور جہل اُسکا اُسکے کبر کی وجہ سے اور کبر اُسکا اپنے نفس کو اپنے غیر سے بہتر سمجھنے کے باعث ہو تو انسان نے جان لیا کہ وہ بہت بڑا اُسکے غیر سے ہو اور اُسکا قوت سے فعل میں لانا تکبر ہو تو جب وہ تنگ ہوا تو اُسکے فعل سے تکبر ہو گیا پس صوفی عالم زاہد اپنے نفس کو کسی چیز کے ساتھ مسلمانوں سے تمیز نہیں کرتا اور نہ وہ اپنے نفس کو دیکھتا ہو مقام تمیز میں کہ کوئی ممیز اُسکو مجلس مخصوص کے ساتھ تمیز کرے اور اگر فرض اُسکے لیے کیا جائے کہ اس قسم کے واقعہ سے آزمائش کی جائے اور دوسرے شخص کے تقدم و ترفع سے افسردہ ہوتا ہو نفس اور اُسکے ظہور کو دیکھے اور اس بات کو کہ یہ مرض ہو اور ہر آئینہ اگر اس معاملہ میں ڈھیل دین نفس کی طرف شناخت کی اور اُسکی افسردگی تو یہ اُسکے حال کا گناہ ہو جاتا تو فوراً اپنے مرض کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کرتا اور اپنے نفس کے ظہور کی شکایت اسکی طرف کرتا اور خوب تو بہ عمل میں لاتا اور ظہور نفس کی قطع نسل کر دیتا اور قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کرتا اس حال سے کہ وہ استغاثہ نفس سے کرے تب اُسکا اشتغال مرض نفس کے دیکھنے اور علاج کے طلب کرنے کا اُسے چھوڑا دیتا اُس فکر سے کہ وہ شخص اوپر اُس سے اونچا بیٹھ گیا اور بسا اوقات اُس شخص کے ساتھ جو اُس سے اوپر بیٹھ گیا تو اصنع اور انکسار کے ساتھ پیش آیا تا وہ کفارہ گناہ موجودہ کا اور دوا اپنے مرض لاحق کی کرے اب اس سے فرق ظاہر دو شخصوں میں ہو گیا



اور جب کہ اعتبار کرنے والا اعتبار کرے اور اپنے نفس کے حال کو تلاش کرے  
اسی مقام پر تو اپنے نفس کو اور عوام خلق اور طالب مقاصد دنیا کے مثال دیکھے گا  
پھر کون فرق سمیٹیں اور اُسکے غیر میں ہر اُن لوگوں سے جسکو علم نہیں ہے اگر ہم  
زیادہ مسائل کی صورتیں بیان کرتے کہ جس سے زاہدین کی فضیلت اور  
راغبین کا نقص کھل جاتا بیشک وہ مورث ملال ہوتا اور یہ ابتدا ہی علوم صوفیہ  
سے ہے پس اُنکے علوم نفیسہ اور احوال شریفہ کی طرف کیا گمان کرے اسد توفیق دے

## چوتھا باب حال صوفیہ اور اُن کے اختلاف کے بیان میں ہے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے لیے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا اے میرے فرزند اگر تو صبح اور شام ایسی کر سکے کہ تیرے قلب  
میں کسی کی طرف سے کینہ اور بدخواہی نہ ہو تو کر بعد اسکے فرمایا اے میرے فرزند  
اور یہ میری سنت ہے اور جسے میری سنت کو جلایا اُس نے مجھے جلایا اور جسے مجھے جلایا  
وہ میرے ساتھ بہشت میں ہوگا اور یہ بڑا شرف اور کمال فضل ہے جسکی خبر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے حق میں دی ہے جس نے اُسکی سنت کو جلایا تو یہ صوفیہ  
وہی لوگ ہیں جنھوں نے اس سنت کو جلایا اور سینوں کے کینہ اور بدخواہی سے  
صفائی اُنکے کام کی بنائے بلند ہے اور اس سے جو ہر اُنکا ظاہر ہو گیا اور فضیلت  
اُنکی کھل گئی اور وجہ اسکی کہ وہ اس سنت کی احیا پر قادر ہوئے اور اُسکے حق  
واجب کے ساتھ مستعد ہو گئے صرف یہی ہے کہ انھوں نے دنیا میں زہد کیا اور  
دنیا کو دنیا داروں اور اسکے طالبوں پر چھوڑ دیا ہوا سٹے کہ کینہ اور نفاق کا  
اُٹھان دنیا کے اور اہل دنیا کے نزدیک رفعت اور منزلت کی محبت ہے اور صوفیہ  
نے اس بارہ میں بالکل بے پروائی اور بے رغبتی کی ہے جیسا کہ بعض صوفیہ نے



کہا ہے کہ ہمارا یہ طریق اُنھیں قوموں کے لائق ہو جنھوں نے اپنی ارواح کے  
 گھور دن کو صاف اور پاک کیا پھر جبکہ اُنکے دلوں سے دنیا کی محبت اور نفرت کی  
 جاہت جاتی رہی تو انھوں نے صبح کی اور شام کی ایسی کہ اُنکے دلوں میں کسی کی  
 طرف سے میل اور کینہ نہ تھا پس جو قول کہنے والے کا ہے کہ اپنی ارواح کو گھور دن  
 سے پاک صاف کیا اُس سے اشارہ نہایت تواضع کی طرف ہے اور اس کی طرف  
 کہ وہ اپنے نفس کو ایسا نہیں دیکھتا کہ کسی مسلمان پر اسکو اپنے نزدیک آپ کو حقیر  
 جاننے کے سبب ترجیح دے اور ممتاز کرے اور اس حالت میں بغض اور کینہ  
 کا سدباب ہو جاتا ہے اور یہ حکایت شہرت پا گئی تو بعض فقرائے ہمارے  
 اصحاب سے کہا کہ مجھے سمجھ پڑا کہ اسکے معنی اپنی ارواح سے انھوں نے گھور دن کو  
 پاک صاف کیا یہ ہیں کہ گھور دن کے ساتھ اشارہ نفوس کی طرف ہے اسطے کہ  
 وہ گھورے کی مثالی ہر ایک عفونت اور نجاست کی جگہ ہے اور نور روح سے جو  
 اُسکے ساتھ ملنے والا ہے پاک اور صاف کر دیا اسوا سطے کہ ارواح صوفیہ مقامات  
 قرب میں ہیں اور نفوس میں اُسکا نور سرایت کرتا ہے اور نور روح کے ملنے سے نفس  
 پاک اور ظاہر ہوتا ہے اور جتنی خراب چیزیں بغض اور کینہ اور خست اور حسد اُن میں  
 ہیں سب اُس سے زائل ہو جاتے ہیں تو گویا وہ نور روح سے پاک صاف ہوتا ہے  
 اور یہ معنی صحیح ہیں اگرچہ قائل نے اپنے قول سے اسکا ارادہ طے کیا ہو اللہ تعالیٰ  
 نے ہستیوں کی صفت میں فرمایا ہے و عزنا ما فی صدور ہم من غل اخوانا علی  
 سرر متقابلین یعنی نکال لیا ہم نے جو اُن کے سینوں میں کینہ تھا بھائی بنا کر جو  
 تختوں پر آنے سامنے بیٹھے ہوئے ہیں ابو حفص نے کہا جو قلوب اسد تھا سٹے  
 کے مالوں اور اُسکی محبت پر متفق اور اُسکی مودت پر مجتمع اور اُسکے ذکر سے مانوس  
 ہو گئے انہیں کینہ اور حسد کس طرح باقی رہ سکتا ہے ہر آئینہ یہ قلوب ہوا جس نفسانی



اور ظلمات طبعی سے پاک صفات ہیں بلکہ توفیق کے نور سے سرمہ آلود ہو گئے تو وہ  
 سب بھائی بن گئے پس خلق اُنکے حجاب صفات نفوس سے قول اور فعل  
 اور حال سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلاتے رہتے ہیں  
 پھر جب اُنکی نفوس کی صفات بدل گئیں اور حجاب اُنکے گھٹ گیا اور پردے صحیح ہو گئے  
 اور ہر ایک چیز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موافقت ہوئی اور اس  
 صورت میں محبت اللہ تعالیٰ کی واجب ہو گئی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر تم  
 اللہ تعالیٰ کو دوست رکھتے ہو تو میری متابعت کرو اللہ تعالیٰ تمہیں دوست رکھیگا  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کو نشانی بندہ کی محبت کی اپنے رب  
 کے واسطے بتائے اور بندہ کی جزا کہ وہ خوب پیروی رسول علیہ السلام کی کرے یہ  
 رکھے کہ اللہ تعالیٰ اُسے دوست رکھے گا تو متابعت رسول علیہ السلام کا جو شخص زیادہ  
 حصہ دار ہوگا وہی اللہ تعالیٰ کی محبت کا زیادہ حصہ پانے والا ہے اور اسلام کے  
 گرد ہون میں سے صوفیہ حسن متابعت میں کامیاب ہوئے اس واسطے کہ ان حضرات  
 نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کی اتباع کی اور جس جس کام کا  
 حکم آپ نے اُنکو دیا اس پر قائم اور ثابت قدم ہوئے اور جس جس چیز سے آپ نے  
 اُنکو روکا اُس سے ٹھیک رہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جو کچھ رسول مقبول  
 تمہارے پاس لایا اُنکو لو اور قبول کرو اور جن چیزوں سے تمہیں روکا اُس سے  
 باز رہو بعد اسکے اپنے اعمال میں اُنھوں نے آپ کی پیروی اور متابعت کی جدوجہد  
 عبادت اور تہجد اور نوافل میں روزہ اور نماز سے اور جو اسکے سوا ہے اور اُنکو ہرکت  
 اتباع کی روزی نہیں ہوئی اقوال اور افعال میں اور اسکے اخلاق کے ساتھ  
 متخلق ہوتے ہیں حیا سے اور حلم سے اور صغیر اور عفو سے اور زراعت اور شفقت اور  
 مدارات و نصیحت اور تواضع سے اور اُسکے احوال سے ایک حصہ خون اور سکینہ اور



بہت اور تعظیم و رضا و صبر و زہد اور توکل سے اُنھیں ملا تو متابعت کے تمام مقام  
 کو پورا حاصل کیا اور اُسکی نسبت سنت سینہ کو انتہا درجہ کے ساتھ زندہ کیا عبد الوہاب  
 بن زید سے سوال کیا گیا کہ آپ کے نزدیک صوفیہ کون ہیں فرمایا جو لوگ اپنے عقول سے  
 فہم سنت پر قائم ہیں اور اپنے دلوں سے اُسکی طرف متوجہ ہیں اور اپنے سر دارِ مہم  
 ساتھ معتصم اپنے شر نفوس سے ہیں وہ لوگ صوفیہ ہیں اور یہ پورا پورا وصف ہے جسکے  
 ساتھ اُنکی تعریف کی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مولا مالک کی طرف  
 دائم الافتقار تھے یہاں تک کہ آپ فرماتے میرے نفس کی طرف مجھے ایک پلک  
 مارنے کے برابر مت حوالہ کرو اور میری حراست کر جیسے کہ بچے کی کرتے ہیں اور جن  
 چیزوں میں صوفیہ کامیاب متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئے اشرف  
 اور اعلیٰ انھیں کا یہ وصف ہے اور وہ ہمیشہ کا افتقار ہے اور التجا ہے اور اس وصف  
 سے صدق افتقار کے ہر ایک متحقق اور متصف نہیں ہوتا مگر وہ بندہ خدا جسکا باطن  
 صفاء معرفت سے صاحب کشف اور سینہ اُسکا نور یقین سے روشن ہو گیا اور دل  
 اُسکا بساط قرب تک جا پہنچا اور سر اُسکا ہم کلامی کی لذت سے خلوت نشین ہو گیا  
 پھر ان تمام چیزوں میں اُسکا نفس حکمی اسیر سلطانی ہو گیا اور با انہما اسکو ہر ایک شہ  
 آفت کا گھر دیکھتا ہے اور وہ مثل آتش ہے کہ اگر ایک تنکا اُسکا باقی رہ جائے ایک عالم  
 کو جلا دے اور وہ بہت ہی جلد پلٹنے والا اور بدست اور بیخ و تاب کھانے میں شتاب زدہ  
 کمال ہے تو حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے کمال لطف سے صوفی کو پہنچا دیا اور کسی دست در  
 انکشاف اُسکا کر دیا اُس فہم کا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا  
 اس واسطے صوفی ہمیشہ اپنے مولیٰ کی طرف اُسکے شر سے استغاثہ کیا کرتا ہے اور گویا کہ وہ  
 بندہ کے حق میں ایک تازیانہ بنایا گیا ہے کہ اپنے شر سے اُسکی معرفت کے لیے  
 چلاتا ہے اُس حالت کے ساتھ کہ نظر اُسکی التجا کے ہستائے اور صدق نیاز و دعا کی طرف ہے



تو بس صوفی اُسکے مطالعہ سے ایک نکتہ بھی خالی نہیں رہتا جس طرح کہ وہ اپنے رب سے  
دم بھر کو غافل نہیں ہوتا اور اُسکی معرفت کو اللہ تعالیٰ کی معرفت کے ساتھ مزلوٹا اور  
مضبوط کر دیا اس حدیث میں جو وارد ہوئی ہے کہ جس شخص نے اپنے نفس کو پہچانا تو  
ہر آئینہ اپنے پروردگار کو اُسکے پہچانا جیسے ایت کی پہچان کو دن کی  
پہچان سے وابستہ کر دیا ایسا وہ کون شخص ہے جو سنت ہمارے رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ  
والسلام سے اس سنت کا احیا کرے بجز صوفی کے جو عالم باللہ اور زاہد فی الدنیا ہے  
تقویٰ کو مستحکم دست سے پکڑے ہوئے ہے اور کون ہے جو اس حال کے فائدہ کارستہ  
صوفی کے سوا اپنے تو ہمیشہ کی نیاز مندی اُسکی اپنے پروردگار کی طرف جناب الہی  
جل شانہ کے ساتھ تسک اور دست آویز ہے اور اُسکے ساتھ پناہ جوئی ہے اور اس پناہ  
جوئی میں روح کا استغراق اور دل کا پیرو کار ہونا محل دعا کی طرف ہے اور دل کے محلِ عا  
بزمان حال اور اُس میں سکون کی جانب کشش ہوتی ہیں کشش کا بعد اپنے مستقر سے جو  
اقسام فانی ہیں اور نزول اُسکا قلب کی طرف مدارج علم میں ہے جو رعایتِ حفظِ الہی  
سے محفوظ اور مستور ہے اور کم بجوت نفس اس تہیز کے ساتھ جو منجانب اللہ تعالیٰ  
ہر کینہ اور نفاق اور حق و حسد اور تمام خراب عادات کی گزند سے محفوظ اور  
لامون ہے تو یہ صوفی کا حال ہے۔ اور تمام احوال صوفیہ کو دو چیز حاوی ہیں  
کہ دونوں صوفیہ کا وصف ہیں اور حق تعالیٰ کے قول سے اُن دونوں کی طرف  
مشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہرگز پیدا نہیں کرتا جو کرتا ہے اور جو اُسکی طرف  
رجوع لائے اُسکو راہِ راست دکھاتا ہے تو صوفیہ کی ایک قوم صرف  
اجتبا کے ساتھ مخصوص ہوئی اور ایک قوم انہیں کی ہدایت کے ساتھ مختص ہوئی  
مگر اس میں پہلے انابت اور رجوع لانے کی شرط ہے پس اجتبا و صرف میں کسی بندہ  
کی علت نہیں ہے اور یہ محبوب مراد کا حال ہے جسکی ہدایت منجانب حق اس کے



عطا اور بخشش سے ہر بدن اسکے کہ کوئی سابقہ ایسا ہو جس نے جسے کہیں کیا ہوا اجتہاد  
 اُسکا اُسکے کشف پر مقدم ہوا اور اس صورت میں صوفیہ کے ایک گروہ کا یہ حال ہوا  
 کہ پردے اُنکے دلوں سے اُٹھ چلے اور نور لائق کے سطوع نے سرِ عت کی تو حال وارڈ نے  
 انہیں اجتہاد اور اعمال کی خواہش کو برا نگینہ کیا تب اعمال پر ایک بندہ اور عیش  
 کے ساتھ جسمیں اُنکی آنکھوں کی خشکی بھٹی جھک گئی تو اجتہاد کو اپر کشف نے ہلکا اور  
 آسان کر دیا جس طرح کہ فرعون کے ساحران پر اُس لذت نے جو صفار عرفان سے  
 اُن پر نازل ہوئی اس بات کو سہل کر دیا کہ وہ فرعون کے وعدہ عذاب کی برداشت  
 کرتے تھے اور سب نے کہا کہ ہم تجھے اُس شے پر اختیار اور امتیاز نہ کر سکے جو ہم کو نازل  
 مبینہ سے پہنچے ہیں حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اُنکو عنایت  
 ازل کی ہو اُنیں نیگیں تو سجدہ شکر میں گر پڑے اور یک زبان ہو کر سب نے کہا  
 کہ ہم اہل عالم کے پروردگار پر ایمان لائے ابو موسیٰ رقاق سے روایت ہے کہ  
 میں نے سنا ابو سعید خراز سے کہ وہ کہتے تھے اہل خالصہ سے مراد وہ شخص ہیں جنکو  
 اُنکے مولانا نے برگزیدہ کیا ہے اور نعمت اُنکے لیے پوری کی اور کرامت اُن کے  
 واسطے ہیا فرمائی تو اُن نے حرکات طلب کو سا قُط کر دیا اور عمل اور خدمت میں  
 اُنکے حرکات الفت و ذکر اور اُسکی مناجات میں چین کرنے اور اُسکے قرب میں  
 سفرد ہونے پر مبنی ہو گئیں اور فاطمہ مشہور عربیہ شاگرد ابی سعید کہتی ہیں  
 کہ میں نے خزانہ سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ مراد اپنے حال میں بھرا ہوا اپنے حرکات پر  
 مدد دیا ہوا ہے اور خدمت میں اُسکی سعی پوری اور کفایت کی گئی شائبہ اور ناظر سے  
 محفوظ ہے اور یہ وہ ہے جسکو شیخ ابو سعید نے کہا وہ ایسا ہے جسکی حقیقت طائفہ صوفیہ پر  
 مشتبہ ہے اور کثرت نوافل کے قائل نہیں ہوتے اور مشائخ کی ایک جماعت  
 کو دیکھا کہ نوافل میں قلت کرتے تھے تو اُنکو منظر ہوا کہ یہ حال وائمی مطلقاً ہے



اور یہ نہ سمجھے کہ جن لوگوں نے ترک نوافل اور اقتصار فرایض پر کیا اُنکی اہمیت درائی  
 بات مریدین کی تھی سو جب وہ روح و رحمت حال کو پہونچے اور ریاضت کے بعد کشف  
 اُنکو حاصل ہوا تو حال سے ملو اور مال مال ہو گئے پس اعمال کے نوافل اور زاید کو  
 چھوڑ دیا مراد لوگوں کے اعمال اور نوافل بہستور باقی رہے اور ان چیزوں میں اُنکی  
 آنکھوں کی خشکی ہوئی اور یہ مرتبہ اول سے اتم و اکمل ہو گیا جو ہم نے اُسکی توضیح کی صوفیہ  
 کے دو طریق میں سے ایک طریقہ ہے اور دوسرا طریق طریق مریدین کا ہے اور یہ وہ لوگ  
 ہیں جنکے لیے انابت کی شرط لگائی گئی ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا وہی سیدی  
 النبی من ینیب اور راہ انبی طرف اُس شخص کو دکھلاتا ہے جو انابت اور رجوع کرے  
 تو اول اجتہاد کا مطالبہ اُسے قبل از کشف ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جن لوگوں نے  
 ہماری راہ میں کوشش کی اور مجاہدہ کیا ہے ہر آئینہ ہم اُسکو اپنا رہتہ دکھلائینگے  
 اُنھیں اللہ تعالیٰ مدارج کشف میں مندرج کرتا ہے جس میں ہر طرح کی ریاضت اور محنت  
 ہو اور شبہائے تاریک کی بیداری اور گرم دوپہروں کی تشنگی طلب اور شوق  
 کے شعلے اُنہیں بھڑکتے ہیں اور کامیابی کے انوار اُنکے برابر حجاب میں مومت ہیں اور  
 ارادت کی گرم ریگ میں کر دین بدلتے ہیں اور ہر ایک عادت اور مانوس سے  
 علیحدہ ہو جاتے ہیں اور یہ انابت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اُنکے لیے شرط لگا دی ہے اور  
 ہدایت کو اُنکے ساتھ مقرون کیا اور اب بھر ہدایت خاص ہے اس واسطے کہ یہ اُسکی  
 ہدایت اُس ہدایت عام کے سوا ہے جو اُنکے امر و نہی کی طرف معرفت اول کی قضا  
 سے راہ راست پاتا ہے اور یہ سالک محب مرید کا حال ہے تو انابت ہدایت عام کی  
 غیر ہے پس وہ ہدایات خاص کی مشعر ہوئی اور سیدھی راہ اُسکی طرف بعد از انابت  
 کہ اُنکے لیے مختلفوں سے سیدھی راہ پائی اُسوقت عسر کی ضیق سے سیر کی فضا کو  
 پہونچے اور اجتہاد کی سوزش سے احوال کی راحت میں ہن و امان پایا تو اُن کی



ریاضتیں پہلے اُنکے کشف و کرامات سے تھیں اور مراد لوگوں کے کشف و کرامات  
 اُنکے جد و اجتہاد سے پیشتر تھیں ابو محمد جریری سے روایت ہے کہ میں نے سنا ہے کہ جنید  
 علیہ الرحمہ کو یہ کہتے ہوئے کہ ہم نے قیل و قال سے تصوف نہیں حاصل کیا و لیکن بھوکھ  
 اور دنیا کی ترک اور الوفات و مستحسانات کی قطع سے پایا تو محمد بن حنیف نے کہا کہ  
 ارادت مراد کی طلب میں عروج کرتا ہے اور ارادت کی حقیقت جد و جہد کی بدوست  
 اور ترک راحت ہے اور ابو عثمان کا یہ قول ہے کہ مرید وہ ہے کہ اُسکا اللہ تعالیٰ  
 کے سوا ہر چیز کی طرف سے مر گیا ہو تو وہ اللہ کو فقط چاہتا ہے اور اُسی کا قرب اور  
 اُسی کا مشتاق رہتا ہے یہاں تک کہ دنیا کی شہوات شوق الہی کی شدت  
 کے سبب اُسکے قلب سے جلتی رہتی ہیں اور اُسی نے کہا ہے کہ مریدوں کے دل کا  
 عذاب یہ ہے کہ وہ حیثیت معاملات و مقامات سے محجوب اُنکے اضداد کی جانب  
 ہو جائیں سو یہ دونوں طریقے احوال صوفیہ کے ساتھ جمع ہو جاتے ہیں اور ان دو  
 کے سوا دواور طریقے ہیں کہ ثبوت و تحقق تصوف کے طریقوں سے نہیں ہیں اُن  
 دونوں میں سے ایک وہ مجذوب ہے جو اپنے جذب پر قائم رہا اور کشف کے بعد  
 اجتہاد کی طرف نہیں رجوع ہوا اور دوم مجتہد متراضع عابد جو اجتہاد کے نتیجے  
 کشف کو نہیں پہونچا اور صوفیہ کے لیے اُنکے دونوں طریق میں حسن متابعت  
 سے صحت اُنکے طریق کی اور وجہ اُنکے فصل کی ہے اور جس کسی نے اس بات  
 کا گمان کیا کہ بدون متابعت کے فائز المرام اور کامیاب ہو تو وہ پس ماندہ اور  
 دھوکے میں آگیا ابو سعید خراز کا قول ہے کہ جو باطن کہ ظاہر اُسکے خلاف ہو وہ ناجیز  
 اور ناحق ہے اور جنید علیہ الرحمہ کا قول تھا کہ ہمارا یہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی حدیث سے ملا ہوا اور گٹھا ہوا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ جس شخص نے  
 اپنے نفس پر سنت کو امیر فرمان روا کر دیا قول میں اور فعل میں تو حکمت کے ساتھ



اُس نے کلام کیا اور جس کسی نے ہوا کو اپنے نفس پر حاکم قول و فعل میں کیا تو اس نے بدعت کی گفتگو کی نقل ہو کہ حضرت بایزید بسطامی علیہ الرحمہ نے ایک روز اپنے پیارے کہا ہمارے ساتھ چلو کہ اس شخص کو ہم دیکھیں جسے اپنے تین ولی مشہور کر رکھا ہو اور یہ شخص اپنے گرد نواح میں زہد اور عبادت کے ساتھ مشہور اور معروف تھا تو ہم اُسکی طرف چلے تو وہ جب اپنے گھر سے مسجد کی طرف نکلا قبلہ کی طرف کھٹو کا بایزید نے کہا اُلٹے پھر چلو تب واپس آئے اور اُس سے سلام علیک نہ کی اور کہا یہ شخص سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کا امین معتد نہیں ہے پھر وہ مقامات اولیا اور صدیقین کے دعووں کا کس طرح امین ہو سکتا ہے اور شبلی علیہ الرحمہ کے خادم سے پوچھا کہ تم نے اُسکے مرنے کے وقت کیا حال دیکھا تو کہا جب اُسکی زبان بند ہوئی اور پیشانی پر پسینا آیا مجھے اشارہ کیا کہ نماز کے لیے مجھے وضو کرا دو تو میں نے اُسے وضو کرایا اُسوقت خلال اُسکی ڈاڑھی کا میں بھول گیا تو میرا ہاتھ پکڑا اور اپنی ڈاڑھی میں میری انگلیاں ڈال کر خلال کرتا تھا اور سہل بن عبد اللہ نے کہا جو وجد کہ اُسکی کتاب اور سنت سے شہادت نہ لے تو وہ ناحق ہے یہ ہے صوفیہ کا حال اور اُنکا طریقہ اور اس صورت کے علاوہ جو شخص دعویٰ کسی حال کا کرے تو وہ جھوٹا مدعی اور گمراہ ہے

## پانچواں باب تصوف کی ماہیت میں ہے

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر ایک شے کی کنجی ہے اور بہشت کی کنجی مساکین اور فقرار صابر کی محبت ہے کہ وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہمنشین ہیں پس تصوف کی ماہیت میں فقر موجود ہے اور بنیاد اُسکی اُسکا قوام ہے حضرت رویم علیہ الرحمہ کا قول ہے کہ تصوف



تین خصلت پر مبنی ہو تمسک بالفقر اور محتاجی دوم صاحب بذل و اشیاء ہونا  
 سوم تعرض اور اختیار کا چھوڑنا اور جنید نے جبکہ تصوف سے پوچھا گیا کہ تصوف  
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تو ہے بدون اس کے کہ کوئی علاقہ ہو اور معروف  
 کرنی علیہ الرحمہ نے کہا کہ تصوف حقائق کا حصول اور خلایق کے مال و متاع  
 سے یاس ہے جو شخص صاحب فقر نہیں صاحب تصوف نہیں ہو اور بی رحمہ اللہ  
 سے پوچھا کہ حقیقت فقر کیا ہے تو کہا کہ حق کے سوا کسی دوسری چیز کی پروا کرے  
 اور ابوالخسین ثوری نے کہا فقر کی صفت ہے کہ سکون نہ ہونے کے وقت بذل  
 و اشیاء ہو اور بعض نے کہا ہے فقر وہ ہے کہ غنا سے احتراز کرے اس خوف سے  
 کہ غنا اُس کے پاس آئے اور اُس کے فقر کو بگاڑ دے جس طرح غنی دولت مند فقر سے پرہیز  
 کرتا ہے کہ ایسا نہ ہو فقر آجائے اور اُس کے غنا کو فاسد کر دے اور ان اسناد سے جو  
 ابو عبد الرحمن سے پہلے گزر چکے ہیں کہا میں نے سنا ابو عبد الرحمن رازی سے کہا کہ میں نے  
 مظفر قرنی سے سنا ہے کہ وہ کہتا تھا فقر وہ ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ کی طرف حاجت نہ ہو  
 اور میں نے اس سے سنا کہ وہ کہتا تھا میں نے ابو بکر مصری سے پوچھا فقر کیا ہے تو کہا  
 وہ ہے کہ نہ وہ کسی کا مالک ہو اور نہ اُس کا کوئی مالک ہو (قولہ) جسے اللہ تعالیٰ کی طرف  
 حاجت نہ ہو اُس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبودیت کے وظیفوں میں مشغول ہے  
 اپنے رب کے اوپر اُسے پورا اعتماد ہو اُس کے حسن حراست کا اپنے لیے عالم ہو اُسے  
 ضرورت اپنی عرض حاجت کی اس واسطے نہیں ہے کہ وہ جانتا ہو اللہ میرے حال کا علم  
 ہے تو سوال کو درمیان میں فضول سمجھتا ہے اور مشائخ کے اقوال جو ہیں ان کے طرح طرح  
 کے معنی اور مراد ہیں اس واسطے کہ انھوں نے اشارہ انہیں احوال کی طرف کیا ہے  
 ایک اوقات میں جو دوسرے اوقات کے علاوہ ہیں اور ہمیں قواعد کی حاجت  
 ہے کہ اُس کے بعض کو بعض سے جدا کریں اس لیے کہ ہر آئینہ بہت اشیاء کا ذکر انھوں نے



تصوف کے معنی میں کیا ہے جسکی مثل فقر کے معنی میں بیان کیا اور بہت چیزیں فقر کے معنی میں ذکر کیں کہ انکی مثل تصوف کے معنی میں بیان کی ہیں اور جہاں شبہ واقع ہو تو فاضل کا بیان لا بد ہے اس واسطے کہ کبھی اشارات فقر کے زہد کے معنی سے مشتبہ ہو گئے اور کبھی تصوف کے معنی سے ہو گئے اور طالب رشد کو ایک دوسرے سے تمیز نہیں ہوتا تو ہم کہتے ہیں کہ تصوف غیر فقر ہے اور زہد غیر فقر ہے اور تصوف غیر زہد ہے پس تصوف ایک اسم ایسا ہے جس میں فقر اور زہد کے معانی حاصل ہیں اور اوصاف اور اضافات کے ساتھ جنکے بغیر آدمی صوفی نہیں ہوتا خواہ وہ راہدار فقیر ہی کیوں نہ ہو ابو حفص نے کہا کہ تصوف بالکل آداب میں ہر ایک وقت کا ایک ادب ہے اور ہر ایک حال کا ایک ادب ہے اور ہر ایک مقام کا ایک ادب ہے اور جسے اوقات کے آداب کو اپنے ذمہ لازم کیا تو وہ مردوں کے مرتبہ کو پہونچا اور جسے آداب کو ضائع کیا وہ بعید ہے اس راہ سے کہ ظن قریب رکھے اور مردود ہے اس راہ سے کہ امید قبول اسے ہو اور یہ بھی کہا ہے ظاہر کا حسن اور باطن کے حسن ادب کا عنوان ہے اس واسطے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اُسکا دل خاشع اور متواضع ہو تو اُسکے اعضاء و جوارح خاشع ہیں ابو محمد جریری سے تصوف کا سوال کیا گیا تو فرمایا ہر ایک اعلیٰ خلق میں در آنا اور ہر ایک ادنیٰ خلق سے نکلنا ہے پس جو وقت تصوف میں یہ معنی حصول اور تبدیل اخلاق سے مفہوم ہوے اور اُسکی حقیقت معتبر ہو گئی تو معلوم ہوا کہ تصوف زہد اور فقر دونوں سے بڑھ کر ہے اور بعض کا قول ہے کہ فقر کی انتہا ساتھ اُسکے شرف کے ابتدا و تصوف ہے اور اہل شام تصوف اور فقر میں فرق اور تمیز نہیں کرتے وہ کہتے ہیں کہ ہدایت قرآنی للفقراء الذین احصوا فی سبیل اللہ یعنی اُن فقرائے کے لیے جو اللہ کی راہ میں محصور ہوئے و صف صوفیہ ہے اور حق تعالیٰ نے اُنکو فقرا کے نام سے ذکر کیا ہے اور ہم قریب ہی اُن کی تائید کو ضمیمہ



کر نیگے جس سے تصوف اور فقر کے درمیان فرق ظاہر ہو ہم کہتے ہیں کہ فقیر اپنے فقر میں  
 اُسکی گرفت کے لیے اور اُسکی فضیلت کے ساتھ ثابت ہو غنا اور تو نگری پر  
 اُسے ترجیح دیتا ہو اُسکا جو عوض کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحق ہو جیسے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے فقیر جنت میں دولت مندوں سے  
 آدھے دن پیشتر داخل ہونگے جو پانسو برس کا ہو تو جیسے ہی عوض باقی کو دیکھ لیا  
 حاصلات فانی سے ٹھٹھک رہے اور فقر فاقہ سے گلے میں ہاتھ ڈال کر ملے اور فضیلت  
 اور معاوضہ کے جاتے رہنے کے سبب زوال فقر سے ڈرے اور یہ طریق صوفیہ میں عین  
 اعتدال اور سبب کالانا ہو اس واسطے کہ اُسے معاوضوں کی طرف ہمیشہ آنکھ لگائی ہو  
 اور اُسکے لیے دنیا کو چھوڑ دیا ہو اور صوفی نہ موعودہ اجر دن کے بلکہ موجودہ حوال کے  
 سبب تمام چیزوں کو ترک کیے ہوے ہو اس واسطے کہ وہ ابن وقت ہو اور نیز فقر کا  
 ترک کرنا نصیب موجود کو اور بوٹنا اُسکا نعمت فقر کو ایک ارادہ اور اختیار اُسکا  
 ہو اور ارادہ اور اختیار صوفی کے حال میں ایک علت ہو اس لیے کہ صوفی جو قائم  
 فی الاشیاء ہو گیا ہو تو ارادہ الہی سے ہوا ہو نہ اپنے ارادہ سے پس وہ نہ صورت  
 جو فقر میں فضیلت ہے اُس شے میں دیکھتا ہو اور نہ تو انگری کی صورت میں بلکہ فضیلت  
 اُس شے میں دیکھتا ہو جس میں اُسے حق تعالیٰ نے توفیق بخشی ہو اور اُسی سے اپنے تئیں  
 داخل کرتا ہو اور ایک شے میں داخل ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اذن  
 پاتا ہو اور وہ کبھی آسودگی کی صورت میں بلکہ الہی درآہما ہو جو فقیر کے برخلاف ہو اور  
 اس وقت آسودگی میں فضیلت دیکھتا ہو اس واسطے کہ حکم الہی اسی میں رہنے کا ہو  
 اور اُس وسعت میں فسحت نہیں کرتا اور داخل آئین ہونا صادقین کا نصیب ہوا  
 جبکہ حکم الہی کا علم قوی اور حکم کرلین اور اس معاملہ میں پانوں کی پھسلن ہو اور مدعو  
 کے دعویٰ کا باب ہو اور کوئی حال ایسا نہیں ہو جسکے ساتھ صاحب علی تحقیق ہو



مگر یہ کہ اُسکی حکایت کو مرتکب با مرد شوالہ کرتا ہے ایسا ملک من ملک عن بینہ دستے  
 من سے عن بینہ البستہ جو ہلاک ہوتا ہے وہ بینہ سے زندہ ہوتا ہے پھر جب یہ ظاہر  
 ہو چکا تو فقر اور تصوف کے درمیان فرق واضح ہوا اور سمجھا گیا کہ فقر تصوف کی اساس  
 اور بنیاد ہے اور قوام اُسکا اُسکے ساتھ ہے اس معنی سے کہ تصوف کے مراتب تک پہنچنا  
 جو ہے فقر اُسکا طریق ہے نہ اس معنی سے کہ وجود تصوف سے وجود فقر لازم آتا ہے جیسے  
 علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ تصوف اُسکا نام ہے کہ حق تجھے تجھ سے مارے اور اس سے آپ  
 تجھے جلائے اور یہ وہی بات ہے جسکا ہم نے ذکر کیا ہے کہ صوفی قائم فی الاشیا و اللہ کے  
 ساتھ ہے نہ کہ اپنے نفس کے ساتھ اور فقیر اور زاہد دونوں اپنے نفس سے اشیاء میں موجود  
 ہیں اپنے ارادات سے واقف ہیں اپنے قدر علم کے موافق مجتہد ہیں اور صوفی اپنے  
 نفس کے لیے مستقل اپنی معلومات کی طرف غیر مائل اپنے رب کی مراد سے قائم ہیں  
 نہ کہ اپنے نفس کی مراد سے ذوالنون مصری علیہ الرحمہ کا قول ہے کہ صوفی وہ شخص ہے  
 کہ نہ طلب اُسکو تھکائے اور نہ سلب اُسکو جگہ سے ہلائے اور یہ بھی اُسکا قول ہے  
 کہ صوفیہ نے سب چیزیں پر اُنکو برگزیدہ فرمایا تو اُنکے اشیاء سے یہ ہے کہ اپنے  
 نفوس کے علم پر اُنھوں نے علم الہی کو اور ارادہ نفوس پر ارادہ اللہ کو  
 پسند کیا ہے بعض صوفیہ سے کہا گیا کہ طوائف میں سے کس گروہ کے ساتھ میں  
 صحبت رکھوں کہا صوفیہ سے اسوا سطلے کہ بُرے کے لیے اُنکے نزدیک ایک وجہ  
 عذوبہ کی ہے اور جو سب سے بُرا اعمال کرتا ہے اُسکی وقعت ان لوگوں کے نزدیک  
 کہ تجھے اُس سے بڑھا وادین کہ میرا نفس تجھے عجب اور غرور میں ڈالے اور یہ علم  
 ہے کہ نہ فقیر کے پاس پایا جاتا ہے اور نہ زاہد کے پاس اسوا سطلے کہ زاہد ترک کو بہت  
 بُرا جانتا ہے اور لینے کو بُرا سمجھتا ہے اور یہی فقیر کا حال ہے اور یہ حالت اسوا سطلے  
 ہے کہ اُسکا ظرف چھوٹا ہے اور وہ اپنے حد علم پر آئے ہوئے ہیں اور بعض صوفیہ نے

البتہ جو ہلاک ہوتا ہے وہ بینہ سے ہلاک ہوتا ہے اور جو زندہ ہوتا ہے وہ بینہ سے زندہ ہوتا ہے۔



کہا کہ صوفی وہ ہے کہ اُسکے سامنے جب اچھے دو حال پیش آویں یا وہ اسے  
 دو خلق ہوں تو وہ حسن اور بہت اچھے کے ساتھ ہو اور فقیر اور زاہد و دونوں پوری  
 تہذیب و اچھے خلق میں نہیں کرتے بلکہ وہ اخلاق سے بھی اُسی کو اختیار کرتے ہیں جو  
 مائل ترک کی طرف ہو اور مشاغل دنیا سے باہر ہونے کی طرف داعی ہو اپنے علم سے  
 وہ دونوں اس معاملہ میں حکم کرنے والے ہوں اور صوفی اپنے صدق التجا اور حسن  
 اثابت اور خفا قرب اور لطیف دخول و خروج الی اللہ سے باین وجہ کہ اُسکا علم اپنے  
 رب کے ساتھ ہے اور اُسکو خدا اپنے رب کی گفتگو اور مکالمہ سے ہے اور احسن  
 اشرف کامنجانب اللہ خواہت گکار ظہور اور انکشاف ہے حضرت ردیم نے فرمایا ہے کہ  
 تصوف نفس کا اللہ کے ساتھ اُسکی مرضی پر چھوڑ دینا ہے اور عمرو بن عثمان مکی نے کہا ہے  
 کہ تصوف اسکا نام ہے کہ بندہ ہر وقت اُس شے میں مشغول ہو جو اُسوقت اول اور  
 افضل ہو اور بعض صوفیہ کا قول ہے کہ تصوف کا اول علم ہے اور اوسط اُسکا عمل ہے  
 اور آخر اُسکا عطا من اللہ تعالیٰ ہے اور بعض نے کہا تصوف ہے ذکر جامعیت  
 اور وجد باسعادت اور عمل باجمعیت اور بعض کہتے ہیں کہ تصوف ترک تکلف ہے اور  
 بذل روح اور سہل بن عبد اللہ صوفی نے کہا جو کہ درت سے صاف اور مستی و  
 شوق سے جو رہا اور آدمیوں سے اللہ تعالیٰ کی طرف منقطع ہو سونا اور مٹی اُسکے  
 نزدیک برابر ہو اور بعض تصوف سے سوال کیے گئے تو کہا کہ خلقت کی موافقت  
 اور اخلاق طبعی کی مشارقت سے دل کی صفائی اور صفات بشری سے فسرگی  
 اور نفسانی خواہشوں سے یکسوئی اور صفات روحانی کا نزول اور علوم حقیقی سے  
 تعلق اور شریعت میں اتباع رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے دونوں  
 مصری نے کہا میں نے سوا حل شام سے ایک جگہ پر ایک عورت دیکھی تو اُس نے کہا  
 کہ تو کہاں سے آئی وہ بولی اُن قوموں کے پاس سے جو خواب گاہوں سے



اپنے پہلوؤں کو علیحدہ رکھتے ہیں میں نے کہا اور کہاں کا تیرا ارادہ ہے بولی اُن  
مردوں کی طرف جنکو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہ سوداگری غافل کرتی ہو اور نہ خرید و  
کھیل میں ڈالتی ہو تو میں نے کہا کہ اُنکی تعریف کر تو یہ ابیات اُسے پڑھیں ایسا

قوم ہمو ہم باسرقہ علقمت	فما ہم ہما ہم لشموا لے احد
فمطلب لقوم مولا ہم وسید ہم	ما حسن مطلبہم للواحد لصد
ما ان تنازعہم دنیا ولا شرف	من لمطاعہم واللذات والولد
ولا للبس ثياب فائق النق	ولا لروح سرور حل فی بلد
الاسارۃ فی اثر منزلة	قد قارب بخطو فیہا باعد الابد
فہم رہائے عذران و اودیتہ	دنی اشواج تلقاہم مع بعد

یعنی وہ ایسی قوم ہے جنکے ارادہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ معلق اور آویزاں ہیں ورنہ  
ہمتیں ایسی نہیں ہیں جو کسی اور کی طرف بڑھیں اور بلند ہوں پھر ساری قوم کا  
مطلب اور مقصود اُنکا مولیٰ اور اُنکا سردار ہو تو اللہ پاک یکساں کے لیے کیا ہی اچھا  
اُنکا مطلب ہو۔ نہ دنیا اُنکو نزاع اور تکرار میں ڈالتی ہو اور نہ کوئی شرف جو کھانے  
کی قسم سے ہو اور لذت اور اولاد سے ہو نہ پوشاک عمدہ اور نفیس کے پہننے  
کے لیے اور نہ کسی خوشی اور آرام کے لیے جو شہر میں آیا ہو۔ مگر یہ کہ مرتبہ کے  
نیچے جلدی اور شتابی ہو جس میں قدم اُنکے قربت ابد کے بعد سے گر گئے وہ جنہوں  
اور میل گا ہوں کے اندر بسے ہو سے ہیں اور بہاؤوں کی چوٹیوں پر اُنسے تو گروہ  
کے گروہ سے ملاقات کرے گا جنید علیہ الرحمہ نے کہا صوفی زمین کی مثال ہے ہر ایک  
بری چیز اُس پر ڈالتے ہیں اور اُس میں سے جو چیز نکلتی ہو وہ اچھی ہوتی ہے اور یہ بھی  
قول ہے کہ صوفی زمین کے مانند ہے کہ نیک بد سب روندتے ہیں اور ابر کے مانند ہے  
کہ ہر ایک چیز پر سایہ کرتا ہے اور منیچہ ایسا ہے کہ ہر ایک شے کو سیراب کرتا ہے اور تصوف



کی ماہیت میں اقوال مشائخ ہزار قول سے زیادہ ہیں اور انکی نقل کرنے میں طوں ہنر  
 ہم ایک ضابطہ کے دیئے ہیں جس میں اُسکے معانی آجائیں۔ صوفی ہمیشہ اپنی اوقات  
 کدورت سے پاک کرتا ہے اس راہ سے کہ وہ قلب کو نفس کے لوٹ سے صاف  
 کرتا ہے اور اُسکے اس تصفیہ کو مدد اس سے پہونچتی ہے کہ وہ دماغ اپنے ہونے کا  
 محتاج رہتا ہے تو ہمیشہ کے امتقار سے وہ کدورتوں سے صاف رہتا ہے اور جب  
 کبھی اُسکا نفس جنبش کرے اور کسی صفت پر اپنی صفات سے ظاہر ہو تو وہ اپنی بصیرت  
 نافذہ سے ادراک کرتا ہے اور اپنے پروردگار کی طرف گریز کرتا ہے تو اُسکے دوام تصفیہ  
 سے جمعیت اُسکی ہے اور اُسکے نفس کی جنبش سے تفرقہ اُسکا ہے اور کدورت اُسکی ہے تو  
 اپنے رب کے ساتھ وہ اپنے قلب پر اور اپنے قلب کے ساتھ نفس اپنے پر قائم ہے قال  
 تعالیٰ کو نوا تو امین لہر شہدار بالقسط اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہو تم اللہ کے لیے قائم  
 اور سیدھے گواہ عدل کے ساتھ ہو اور یہی تو امیتہ اللہ کے لیے نفس پر تصوف کے  
 ساتھ متحقق اور ثابت ہوتی ہے بعضوں نے کہا تصوف بالکل اضطراب ہے بھر جب سکھ  
 تصوف بھی نہیں اور بھیدا سہیں یہ ہے کہ روح درگاہ الہی کی طرف کھینچی گئی ہے مراد یہ  
 کہ صوفی کی روح منجذب تاک لگائے ہوئے قرب کے مقامات کی طرف ہے اور نفس  
 کے لیے اپنی وضع کے سبب تہ نشین اپنے عالم کی طرف ہے اور اپنے پیچھے اُسکا اٹنا  
 پلٹنا ہے اور صوفی کے لیے دوام حرکت ضرور ہے اس طرح کہ ہمیشہ ہمیشہ کی محتاجی اور ہمیشہ  
 کی گریز اور نفس کی صواب اندیشی کے موقعوں کی چھان میں ہو اور جو کوئی اس  
 بات سے واقف ہوگا صوفی کے معنی میں وہ تمام متفرقات بائیکا جو اشیا رات میں ہیں۔

چٹا باب صوفی کی وجہ تسمیہ کے بیان میں ہے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ غلام کی دعوت قبول فرماتے تھے اور عسار پر  
سوار ہوتے اور صوف کا لباس پہنتے تھے تو اسوجہ سے قوم اس طرف گئی کہ  
ظاہر لباس کی نسبت سے انکا نام صوفیہ رکھا ہے اسواسطے کہ صوف کا  
لباس انھوں نے اختیار کیا کہ وہ لطیف و ملایم ہوتا ہو اور انبیاء  
علیہم السلام کا پہناوا تھا جناب رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کہ آپ نے فرمایا شہر روم کے ایک بچہ پر ستر انبیاء برہنہ با صاحب  
عبایت احرام کے قصد سے گزرے اور کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
صوف اور شمیمہ پہنا کرتے اور درخت سے پھل کھا یا کرتے تھے اور سورہ تہیٰ جہان کہین  
انکو شام ہو جاتی اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہر آئینہ ستر اہل بدر کو  
مین نے دیکھا ہے کہ انکی پوشاک صوف تھی اور انکی ابوہریرہ اور فضالہ بن عبیدہ نے  
یہ تعریف کی ہے کہ وہ بھوک کے مارے گر پڑتے تھے یہاں تک کہ عرب انکو دیوانے  
خیال کرتے تھے اور پہناوا انکا صوف کا تھا حتیٰ کہ بعضے انہیں کے عرق آلودہ اپنے  
کپڑوں میں ہو جاتے تو اس سے بھیڑی کی بو آنے لگتی جب کہ وہ منہ میں  
بھیک جاتا اور ان سے بعضوں نے کہا کہ ہر آئینہ مجھے انکی بواہر اذیتی ہی کہا آپ کو  
بھی انکی بو گزند ہو چاتی ہو اس کلام سے وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی طرف خطاب کرتے تو صوف کا لباس انھوں نے اسواسطے اختیار کیا کہ وہ زینت  
دنیا کے تارک اور سدر متق اور ستر عورت پر قانع اور امر آخرت میں مستغرق تھے  
اس واسطے کہ اپنے مولیٰ کی خدمت میں مشغول اور امر آخرت کی طرف صرف ہمت سے انہیں  
لذت اور راحت نفس کی فرصت اور مہلت نہ تھی اور یہ اختیار اشتقاق کی حیثیت سے  
بھی مناسب اور موزون ہو اسواسطے کہ جب کوئی صوف پہنتا ہو تو غروب اس کو  
کہتے ہیں تصوف یعنی صوف پہنا جس طرح کہ کوئی قمیص پہنے تو اسکو کہتے قمص یعنی



نعت

قیص پہنا اور چونکہ سیر و طیر میں اُنکا حال تھا اس لیے کہ احوال میں بدلتے ملتے  
 رہتے تھے اور اُنکو ایک بلندی سے زیادہ بلندی پر عروج تھا کون وصف اُنکو مفید  
 اور کون چیز اُنکو مجوس نہیں کر سکتی تھی اور ترقی علم اور حال کے باب اپر کشادہ  
 تھے باطن اُنکے حقائق کے معدن اور علوم کے مخزن تھے پس ہر گاہ کسی حال کے  
 ساتھ مقید اُنکا ہونا تعقید کی راہ سے متعذر اور دشوار ہوا کہ وجدان اُنکی نوع بنوع  
 کی اور ترقی اُنکی ہر جنس کی تھی تو لباس ظاہر کی طرف اُنکو منسوب کر دیا اور یہ امر  
 اشارہ کرنے میں اُنکی طرف روشن تر اور اُنکے وصف کے حصر میں داعی بیشتر  
 تھا اس واسطیکہ صوف کا پہننا اُنکے سلف کے متقدمین پر غالب اور مستولی  
 تھا اور اس لیے بھی کہ اُنکا حال مقربین کا سا ہی چنانچہ پہلے ذکر اُسکا ہو چکا اور  
 ہر گاہ نسبت قرب اور عظمت اشارہ قرب الہی کی طرف ایک امر صعب ہے کہ کشف  
 اُسکا اور اشارہ اُسکی طرف عظیم اور بھاری بھر کم ہی تو اشارہ اُنکے پنہاوسے  
 کی طرف ہوا جس میں اُنکا حال چھپا رہا ہے اور اس میں غیرت اُنکے بڑے مقام کی تھی  
 کہ اشارہ بہت اُسکی طرف ہونگے اور بار بار اُسکا تذکرہ زبان و پر آئیگا پس یہ  
 طریق زیادہ مفرد و بادب تھا اور ادب ظاہر اور باطن قول اور فعل میں معاملات صوفیہ  
 کا مدار علیہ ہے اور اس میں ایک بات اور ہے کہ اُنکے پنہاوسے کی طرف نسبت شعر ہے  
 کہ دنیا کی اُنھیں قلت ہے اور شہوات نفسانی کی جانب اُنکو کم رغبت ہے جسکا مقتضا  
 اچھے اچھے نفیس لباس میں حتی کہ نیا نو سکھیا مرید جو اُنکے طریق کو پسند کرتا ہے اور  
 چاہتا ہے کہ اُنکے کاروبار میں داخل ہون تو وہ اپنے نفس کو تھوڑے گزران پر  
 رکھتا ہے اور جانتا ہے کہ کھانا پینا بھی اوڑھنے پہننے کے قبیل سے ہے پھر اُنکے طریق میں  
 دیکھ بھال کر داخل ہوتا ہے اور یہ امر بتدی کا سمجھا ہو چھا ہے اور اُنکے حال کا بتانا  
 اور اُنکے ساتھ اُنکو موسوم کرنا اہل ہدایت کی فہم سے نہایت بعید ہے پس صوفی



انکا نام رکھنا نافع تر اور اوٹی تر ہے اور یہ بھی ہے کہ اس معنی کے سوا جو کہا جائے کہ  
 انھوں نے صوفیہ نام اس واسطے رکھا ہے ایک قسم کا دعویٰ ہے اور جب یہ کہا جائے  
 کہ صوفیہ صوف کے پہننے کے سبب نام رکھ لیا ہے تو دعویٰ سے دور ہوگا اور جو  
 چیز دعویٰ سے زیادہ دور ہو وہی اُنکے لائق حال ہے اور یہ وجہ بھی ہے کہ صوف کا  
 پہننا اُنکے کام سے ظاہر حکم ظاہر ہے اور اُنکے کسی حال یا مقام کی طرف منسوب  
 اُنکو کرنا حکم باطن ہے اور ظاہر کے ساتھ حکم کرنا زیادہ موافق اور بہتر ہے پس یہ کہنا کہ  
 انھوں نے صوفیہ نام صوف پہننے کے سبب رکھا تو اضع اور فروتنی سے زیادہ تر  
 قریب اور لائق ہے۔ اور یہ بھی لگتی ہوئی بات ہے کہ کہا جائے کہ ہر گاہ ان  
 لوگوں نے افسردگی اور گمنامی اور تواضع اور انکسار اور اوجھل اور آڑ کو  
 اختیار کیا ہے تو وہ ایسے ہی ہو گئے جیسے پھٹے پرانے تے جن کو پھینکتے رہتے  
 ہیں اور کوئی اُنکو نہیں پوچھتا اور نہ اُنکی طرف کوئی آنکھ اٹھا کر دیکھتا ہے  
 تو صوفہ کی نسبت سے صوفی کہیں جیسے کوفہ کی نسبت سے کوئی کہا کرتے ہیں  
 اور یہ ہے جو بعض اہل علم نے بیان کیا ہے اور اشتقاق کے قریب اور مناسب  
 معنی مقصود ہیں اور ہمیشہ سے صاحبین اور زہاد اور متقین اور عباد کو  
 صوف ہی کا لباس مرغوب اور مطبوع رہا ہے۔ اور حضرت عبداللہ ابن مسعود  
 سے روایت ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس دن اللہ تعالیٰ  
 نے موسیٰ علیہ السلام سے باتیں کہیں تو آپ صوف کا جبہ پہنے ہوئے تھے اور  
 صوف کی ازار بھی اور چادر بھی صوف کی تھی اور استین بھی اُنکی صوف کی تھی  
 اور آپ کی جوتیاں غیر ندبہ گدھے کی کھال کی تھیں۔ اور بعضوں نے کہا صوفیہ  
 اس لیے نام رکھا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے صف اول میں اپنی علو ہمت  
 اور اللہ تعالیٰ کی حضور میں بدل و جان حاضر آنے سے اور اُنکے سامنے اپنے



اسرار باطن کے ساتھ کھڑے ہوئے ہیں۔ اور بعضوں نے کہا یہ اسم دراصل  
صفوی تھا پھر وہ نقل مکان کیا گیا اور صفوی اُسکو بنالیا۔ اور کہتے ہیں صوفیہ  
نام صفہ کی نسبت سے رکھا ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں فقر اور ہجر  
کے بے مخصوص تھا اور اُنکے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے للفقراء الذین احصوا  
فی سبیل اللہ لا یستطیعون ضربانی الارض الا یتہ۔ یعنی اُن فقرار کے لیے  
جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں روکے گئے زمین میں چلنے کی طاقت نہیں رکھتے اور یہ توجہ  
ہر جذبہ اشتقاق لغوی کی صورت سے ٹھیک نہیں ہے مگر معنی کے لحاظ سے  
صحیح ہے اس واسطے کہ صوفیہ کا حال اُنکے حال کے مشابہ ہے ہر باطن وجہ کہ وہ باہم  
جمع اور ملے جلے ایک دوسرے سے صحبت رکھنے والے ہیں اللہ تعالیٰ کے  
واسطے اور اللہ کی محبت اور اطاعت میں جیسے اصحاب صفہ کہ چار سو آدمی کے قریب  
تھے نہ اُنکے مدینہ میں گھر اور نہ کنبہ قبیلہ مسجد میں ہو بیٹھے تھے جیسے اگلے پچھلے صوفیہ  
گوشوں اور خانقاہوں میں رہا کیے اور وہ نہ کھیتی کاری کرتے نہ دودھ کے  
دینے والے جانور پالتے اور نہ بیوپاری تھے دن کو لکڑیاں جمع کرتے اور گھلیاں  
بھوڑتے اور رات کو عبادت اور کلام اللہ سیکھتے اور تلاوت میں مشغول ہوتے  
اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنکی غم خواری کرتے اور لوگوں کو اُنکی غم خواری  
پر برا نگینہ فرماتے تھے اور اُنکے پاس بیٹھتے اور اُنکے ساتھ کھاتے تھے اور اُنکی شان  
میں یہ آیت نازل ہوئی ولا تطرد الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی یریدون وجہ  
یعنی اور مت نکال اُن لوگوں کو جو صبح و شام اپنے رب کو پکارتے اور اُسکی ذات  
چاہتے ہیں اور یہ آیت واحبر نفسک مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی  
یعنی خود کو اپنے نفس کو ان لوگوں کے ساتھ جو اپنے پروردگار کو صبح و شام پکارتے ہیں  
اور یہ آیت ابن ام مکتوم کے حق میں نازل ہوئی عبس وقوتے ان جابرہ الاعی



یعنی نیوری چڑھائی اور منہ پھیر لیا کہ اسکے پاس اندھا آیا اور وہ اہل صفہ  
 سے تھا تو حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے باعث معتب ہوئے اور جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اُسے مصافحہ فرماتے تو اُن کے ہاتھوں سے  
 اپنا ہاتھ نہ کھینچا کرتے اور ذمہ داریوں پر اُنکو بانٹ دیتے ایک کے ساتھ  
 تین اور دوسرے کے ساتھ چار بھیج دیا کرتے اور سعد بن معاذ اپنے گھر میں  
 اُنہیں سے اسی آدمیوں کو لیجاتے اور کھانا کھلاتے تھے اور ابو ہریرہ رضی اللہ  
 عنہ نے کہا میں نے ہر آئندہ ستر آدمی اہل صفہ سے دیکھے ہیں کہ وہ ایک کپڑے  
 سے نماز پڑھتے تھے بعضے اُنہیں کے ایسے تھے کہ کپڑا اُنکے زانو تک نہیں ہوتا تھا  
 تو جب ایک اُنہیں سے رکوع میں جاتا تھا ہاتھ سے اُسے پکڑ لیتا کہ مبادا اُسکا  
 ستر کھل جائے۔ بعضے اہل صفہ نے کہا ہم ایک جماعت حضرت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ چھواریوں نے ہمارے پیٹ  
 جلادے یہ بات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی اور منبر پر چڑھے بولا  
 فرمایا اُن لوگوں کا کیا حال ہو جو کہتے ہیں کہ چھواریوں نے ہمارے پیٹ جلادے کیا  
 تم نہیں جانتے کہ یہ چھواری مدینہ والوں کا کھانا ہو اور ہر آئندہ اُسکے ساتھ ہم  
 اہل مدینہ نے غم خواری کی اور ہم نے تمہاری غم خواری اُس سے کی کہ جس سے اُنہوں نے  
 ہمارے غم خواری کی اور مجھے اسکی قسم ہو جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو ہر آئندہ وہیں  
 ہوئے کہ رسول اللہ کے گھر میں سے دھواں نہیں اُٹھا اور اُنکے پاس پانی اور کھجور  
 کے سوا اور کچھ نہیں ہو۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
 کہا ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل صفہ پر کھڑے ہوئے اور اُنکی محتاجی  
 اور کوشش اور خوش دلی دیکھی پھر فرمایا اے صحابہ صفہ تمہیں بشارت ہو جو تم  
 قائم اُس صفت پر رہا جس پر تم آج کے دن ہو راہنی اُس چیز کے ساتھ جو ہمیں



وہ ہر آئینہ قیامت کے دن میرا رفیق اور ساتھی ہو گا۔ اور کہتے ہیں کہ انہیں سے  
ایک گروہ خراسان میں تھا جو فارون میں رہا کرتے دیہات اور شہروں میں انکی  
سکونت نہ تھی خراسان میں انکو شگفتہ کے نام سے پکارتے اسواسطیکہ شگفت  
غار کا نام ہو جو دہانہ کی جگہ کے ساتھ اسکو منسوب کرتے تھے اور اہل شام انکو  
جو عیہ کہا کرتے اور حق تعالیٰ نے اہل خیر و صلاح کا ذکر قرآن شریف میں فرمایا ہو  
تو ایک قوم کو ابراہیم و سرون کو مقربین اور انہیں سے بعض کو صابریں اور صالحین  
اور ذاکرین اور محبین نام رکھا اور یہ حسب قدر متفرق نام مذکور ہیں ان سب کو  
صوفی کا نام مشتمل ہو گا اور یہ نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھا  
اور بعضوں کا قول ہو کہ تابعین کے زمانہ میں تھا۔ اور حضرت امام حسن بصری رحمہ  
سے منقول ہو کہ آپ نے فرمایا طواف میں ایک صوفی میں نے دیکھا سو جو کچھ اُسے  
میں نے دیا تو اُسے نہیں لیا اور کہا میرے پاس چار دانگ ہیں مجھے کافی ہو جو میرے  
پاس ہو اور اُسکو مضبوط وہ روایت کرتی ہو جو سفیان سے ہو کہ اُسے کہا ہو اگر  
ابو ہاشم صوفی نہ ہوتا تو ریا کے دقیقے میں نہ جانتا اور یہ دلیل اسپر ہو کہ یہ نام معروف  
قدیم ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہ نام دو صدی ہجری عربی تک مشہور نہ تھا اسواسطے  
کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ کے اصحاب کو صحابی کے نام  
سے کہا کرتے کہ انکو شرف صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حاصل تھا اور اسکی طرف اشارہ  
سب اشاروں سے ادلی اور افضل تھا اور جب عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخر ہوا تو جن  
صحابی سے علم حاصل کیا انکا نام تابعی رکھا گیا اسکے بعد جب زمانہ رسالت گزر گیا  
اور عہد نبوت کو عرصہ گزرا اور وحی آسمانی بند ہو گئی اور نور مصطفوی چھپ گیا اور  
رائیں مختلف ہو گئیں اور طریقے انوار و اقسام کے ہو گئے اور ہر ایک ذی رائے  
اپنی رائے میں فرد ہوا اور علوم کے شربت ہوا ہاے نفسانی کے میل سے گنہے ہو گئے



اور متقین کی بنیادیں ہل گئیں اور زاہدین کے عزم اُلٹ پلٹ ہو گئے اور جہالتین  
 غالب آئیں اور حجاب اُنکے کشیف ہوئے اور عادات بڑھ گئیں اور اہل عادت مالک  
 و مختار ہوئے اور دنیا نے بنا و سنگار کیا اور خطاب اُسکے بڑھ گئے تو ایک گروہ اُن  
 سب سے ایک ہو گئے جنکے اعمال صالح اور احوال روشن اور صدق اُنکی عزیمت میں  
 اور قوت اُنکی دین میں تھی اور دنیا اور اُسکی محبت میں اُنھوں نے کم رغبتی کی درگوشی  
 اور تنہائی کو غنیمت جانا اور اپنے نفوس کے لیے گوشے حاصل کیے جن میں وہ کبھی  
 مل بیٹھتے تھے اور کبھی جدا ہو جاتے اہل صفہ کے پیر و اسباب کے تارک و الیہ باب  
 کے بتلا پس اُنکے لیے شمرہ نیک اعمال اور پر نور احوال ملے اور علوم کے قبول کے لیے  
 اُنکے فہم میں صفا آگئی اور زبان کے بعد اُنکے لیے ایک اور زبان اور عرفان کے  
 تیجھے ایک اور عرفان اور ایمان کے بعد ایک اور ایمان ملا جیسا کہ حارف نے کہا صبح  
 اُٹھا میں سچا مومن جب کہ ایمان میں ایک مرتبہ کشوف اُسکے علاوہ ہوا جسکا  
 اُنھوں نے قول قرار کیا تھا تو اُسکی فتنہ سے اُنھیں بہت سے علم حاصل ہوا  
 جسکو وہ پہچانتے ہیں اور بہت سے اشارات جنکا اُنھوں نے تواہر کیا ہے پس اپنی  
 خاص ذاتوں کے لیے اصطلاحیں تحریر کر لی ہیں جو اُن معانی کی طرف اشارہ کرتی ہیں  
 کہ اُنکو یہ حضرات جانتے پہچانتے ہیں اور بغضاحت اُن احوال کو بیان کرتے ہیں  
 جسکو وہ پاتے اور حاصل کرتے ہیں تو ان متاخرین نے اُسے قدما سے سلف سے  
 اخذ کیا یہاں تک کہ وہ ہر ایک عہد اور زمانے میں ایک اہم ستم اور چیز مستقر ہو گئی  
 تو یہ نام اُن لوگوں میں پھیل گیا اور اُسکے ساتھ خود بھی موسوم ہوئے اور دوسروں  
 کا بھی نام رکھا پس اہم اُنکی نشانی ہے اور علم اُنکی صفت ہے اور عبادت اُنکا حال ہے  
 اور تقویٰ اُنکا کرتہ ہے اور حقیقت کے حقائق اُنکے اسرار ہیں کہنے اور قبیلوں سے  
 نکلے ہوئے فضیلتوں کے مالک غیرت کے قبول میں رہنے والے اور حیرت کے



مکون میں بنے والے ہیں گھڑیوں اُنکے لیے فضل الہی سے ترقی ہو اور اُنکے  
شوق کی شعلہ زن ہو اور وہ ہل من مزید کہ رہے ہیں اسد میرے اُنکے گروہ میں  
ہم کو اٹھا اور اُنکے حالات ہمارے نصیب کئے وہ علم

## ساتوان باب متصوف و متشبہ کے بیان میں ہے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ قیامت کب  
آئے گی تو آپ نماز کے لیے اُٹھ کھڑے ہوئے جب نماز پڑھ چکے تو آپ نے فرمایا وہ  
شخص کہاں ہے جس نے قیامت کی نسبت سوال کیا تھا تو وہ شخص بولا میں ہوں یا رسول اللہ  
آپ نے فرمایا قیامت کے لیے تو نے کیا سائبان کیا ہے کہا اُسکے لیے میں نے نماز روزہ  
زیادہ نہیں جمع کیے کس میں نے اُسکے لیے کوئی بڑے عمل نہیں اکھٹے کیے گریہ کہ  
میں اللہ اور اُسکے رسول کو دوست رکھتا ہوں اُسپر آپ نے فرمایا آدمی اُسکے ساتھ  
ہر جگہ رہتا ہے تو اُسکے ساتھ ہر جگہ رہتا ہے حضرت انس نے کہا کہ  
تب میں نے مسلمانوں کو اسلام کے بعد کسی شے سے ایسا خوش نہیں دیکھا جیسا کہ  
وہ اس سے خوش ہوئے پس جو شخص صوفیہ کے متشبہ ہے کہ اُسے صوفیہ کا تشبہ  
اُنکے سوا دوسرے گروہ سے نہیں اختیار کیا الا اُنکی محبت سے حال اُنکے وہ قاصر  
ان باتوں پر قائم ہونے سے جو انہیں ہیں صوفیہ کے ساتھ ہوگا اس لیے  
کہ تشبہ کو صوفیہ کے ساتھ ارادت اور محبت ہے اور ہر آئمہ اس حدیث سے  
جو ہم نے اس مسئلہ میں روایت کی ہے واضح تردد دوسری حدیث وارد ہوئی ہے  
عبادہ بن صامت نے ابی ذر غفاری سے روایت کی ہے کہ میں نے عرض  
کی یا رسول اللہ ہر آئمہ میں اللہ اور اُسکے رسول کو دوست رکھتا ہوں



تو فرمایا کہ ہر آنسو تو اُس کے ساتھ ہی جسکو تو دوست رکھتا ہے کہا کہ ابو ذر نے اُسکو دوبارہ کہا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکو دوبارہ فرمایا پس تشبہ کی اُنسے محبت نہیں ہوتی مگر اسوجہ سے کہ اُسکی روح اُس شے سے آگاہ اور ہوشیار ہو گئی ہے جس سے ارواح صوفیہ آگاہ اور خبردار ہیں اسواسطے کہ محبت امر اللہ کی اور اُس شے کی جو اُسکی طرف قربت دے الا اُس شخص کی جو اُسکا مقرب ہو روح کو بدون اس کے کہ تشبہ نقش کی ظلمت سے باز رہتا ہے اور صوفی اُس سے رہا ہو چکا ہے اور متصوف حال صوفی کی طرف تاک لگا رہا ہے اور وہ تشبہ کے صفات نفسانی کے بقیہ میں شریک ہے۔ اور طریق صوفیہ سے اول ایمان ہے پھر علم پھر ذوق ہے اور تشبہ صاحب ایمان ہے اور طریق صوفیہ سے ایمان اصل بزرگ ہے جنید علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ ایمان طریقہ کا ولایت ہے اور اُسکی وجہ یہ ہے کہ صوفیہ اکثر خلاوت کے نزدیک احوال نادرہ کیاب اور آثار عجیب و غریب کے سبب ممتاز ہو گئے ہیں اسواسطے کہ یہ حضرات قضا و قدر اور علوم غریبہ کے صاحب مکاشفہ ہیں اور اُنکے اشارے اللہ کے بڑے امر اور اُسی کے قرب کی طرف ہیں اور ایمان اس پر ایمان بالقدرت ہے اور اہل ملت سے ایک قوم نے کرامات اولیا سے انکار کیا ہے اور حال آنکہ ایمان اس پر ایمان بالقدرت ہے اور اس قسم کے بہت علوم اُنکے پاس ہیں تو انکے طریق پر ایمان وہی شخص لاتا ہے جسکو حق تعالیٰ نے اپنی مزید عنایت سے مختص فرمایا ہے پس تشبہ صاحب ایمان ہے اور متصوف صاحب علم اسواسطے کہ اُس نے ایمان کے بعد زیادہ علم اُنکے طریقہ سے حاصل کیا ہے اور اس سے بہت معلومات اُسکو ہوئیں جس سے استدلال اُسکے تمام و کمال پر ہوتا ہے اور صوفی صاحب ذوق ہے نہ صوفی کے حال سچے متصوف کا حصہ ہے اور متصوف کے حال میں تشبہ کا حصہ ہے اور سنت الہی اس طرح پر جاری ہے کہ ہر صاحب حال جسکو ایک ذوق اُمین ہے مقرر اُسے ایک حال معلوم اور



کشف ہو جاتا ہو جو اُس کے حال سے بلند تر ہو تو وہ حال اول صاحب ذوق ہو اور  
 جو حال اس پر کشف ہوا ہو اس میں وہ صاحب علم ہو اور جو اُس سے بڑھ کر حال ہو اس میں  
 صاحب ایمان ہو تا آنکہ طریق طلب ہمیشہ برابر جاری رہتا ہو تو ذوق کے حال میں  
 وہ صاحب قدم ہو اور علم کے حال میں وہ صاحب نظر ہو اور جو اس سے بڑھا  
 جو حیا حال ہو اس میں وہ صاحب ایمان ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان الابرار لنعیم  
 علی الاراکم یفردون یعنی بیشک جو نیک لوگ ہیں آرام میں تھنوں پر بیٹھے دیکھتے ہیں  
 ابرار کی اور اُن کی شراب کی تعریف کی ہے بعد اُس کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و مزاجہ من  
 سبیم عینا یشرّب بہا المقربون پس ابرار کی شراب میں مقربین کی شراب سے  
 میل ہو اور وہ مقربین کے لیے خالص ہو تو صوفی کے لیے خالص شراب ہو اور  
 متصوف کی شراب میں اسکا میل ہو اور متصوف کی شراب سے تشبہ کے لیے میل ہو  
 پس صوفی بساط قرب سے قرار گاہ روح میں بڑھ گیا ہو اور صوفی کی نسبت متصوف  
 ایسا ہو جیسے کہ زاہد کی نسبت متزہد ہو اس واسطے کہ یہ فعل اور عمل تکلیف کے  
 ساتھ اُسے کیا ہو اور سبب پیدا کیا ہو جس سے اشارہ اس بات کی طرف ہو جو  
 صوفی کے وصف سے اس میں موجود ہو تو وہ متصوف صوفی کے طریق میں اپنے  
 رب کی طرف سیر و سلوک کرنے میں جد و جہد کرنے والا ہو۔ جناب رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے سیر و اسبق المفردون یعنی چلو اور بڑھو مفردین سبقت  
 کر گئے ہیں صحابہ نے کہا مفردین کون ہیں یا رسول اللہ تو فرمایا کہ وہ شیفتگان  
 ذکر الہی ہیں جنکے بار اُن سے ذکر کرنے اُتار دیے ہیں اور قیامت کے دن وہ ہلکے سبک  
 کار آئیں گے پس صوفی مفردین کے مقام میں ہیں اور متصوف سائرین کے مقام میں  
 اپنے سیر میں قرار گاہ قلب میں ذکر الہی پر پہنچنے والے ہیں اور قلب ہیکل مرتبہ  
 ہو اور باطنی نظر سے ابتدا اُسکا ہے اللہ کی نظر کی جانب جو اُس کی طرف ہو پس صوفی



صاحب مشاہدہ دروح کے مقام دستقرین ہو اور متصوف صاحب مراقبہ قلب کے مقام میں اور متشبہ صاحب مجاہدہ و محاسبہ نفس کے مقابلہ اور ہمسری میں ہو تو صوفی کی تلوین اُس کے قلب کے وجود میں ہو اور متصوف کی اُس کے نفس کے وجود میں اور متشبہ کو تلوین نہیں ہو اس واسطے کہ تلوین ارباب احوال کے لیے ہو اور متشبہ ایک سالک مجتہد ہو جو ابھی احوال تک نہیں پہنچا اور ان سب کو جامع دائرہ صطفا ہو اسد تعالیٰ نے فرمایا ہو پھر ہم نے کتاب کا وارث اُن لوگوں کو کر دیا جنہیں ہم نے اپنے بندوں سے برگزیدہ کیا ہو تو بعضے اُنہیں سے اپنے نفس کے ظالم ہیں اور بعضے اُنہیں سے متوسط اور میانہ رو ہیں اور بعضے اُنہیں کے ہیں جو آگے بڑھ گئے ہیں بعضے کہتے ہیں کہ ظالم زاہد ہو اور مقصد عارف اور سابق محب ہو اور بعض کا قول ہو کہ ظالم وہ ہو کہ بلا سے زاری اور بے صبری کرتا ہو اور مقصد وہ ہو جو بلا پر صبر کرتا ہو اور سابق اُسے کہتے ہیں کہ بلا سے لذت پاتا ہو اور بعضوں نے کہا ظالم وہ ہے جو غفلت اور عادت سے عبادت کرے اور مقصد رغبت سے اور خوف سے اور سابق جو اپنے پروردگار کو نہ بھولے اور احمد بن عاصم انطاکیہ رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ ظالم صاحب اقوال ہو اور مقصد صاحب افعال اور سابق صاحب احوال اور یہ سب قول صوفی اور متصوف اور متشبہ کے حال سے مقرون بہ تناسب ہیں اور یہ سب اہل صلاح و فلاح سے ہیں کہ انکو دائرہ صطفا جمع اور یکجا کرتا ہو اور خصوصیت کی نسبت اپنی عطا و بخشش سے اُنہیں ملا دیتا ہو۔ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ آپ نے فرمایا اس قول میں اسد تعالیٰ کے فرمایا ہو کہ ظالم لنفسہ و منهم مقصد و منهم سابق بالخیرات کلمہ بالکفۃ یعنی بعضے اُنہیں سے ظالم اپنے نفس کے اور بعضے مقصد اور بعضے خیرات میں بڑھے ہوئے یہ سب جنت میں ہیں۔ ابن عطا کا قول ہو کہ ظالم وہ ہو جو اسد



دنیا کے واسطے دوست رکھتا ہو اور مقصد وہ ہو جو اللہ کو عقبے کے لیے دوست رکھتا ہو اور سابق وہ ہو کہ اپنی مراد کو اللہ کی مراد کے ساتھ اُسی میں سا قیام کرے اور یہی صوفی کا حال ہو تو تشبہ اس قوم کے امر سے کسی شے کے بیش آیا اور یہ اُنکے قرب کا موجب اُسکے لیے ہوتا ہو اور قرب اُنکا ہر ایک چیز کا مقدمہ اور دیباچہ ہو۔

اپنے شیخ سے میں نے سنا ہے کہ کہتے تھے کہ اہل دنیا سے ایک شخص شیخ احمد غزالی کے پاس آیا اور ہم صفہاں میں تھے یہ شخص اُسے خرقة چاہتا تھا تو اُس سے شیخ نے کہا فلان کے پاس جاؤ اور یہ میری طرف اشارہ تھا تا کہ وہ خرقة کے معنی میں تجھ سے کلام کرے پھر آؤ کہ میں تجھے خرقة پہناؤں کہا پھر وہ میرے پاس آیا تو میں نے اُس سے خرقة کے حقوق بیان کیے اور وہ باتیں جو حق خرقة کی رعایت سے واجب ہیں اور جو خرقة ہیں اُسکے آداب اور وہ شخص جو اُسکے پہننے کی قابلیت رکھے تو اُس شخص نے حقوق خرقة کو بہت بڑا بھاری جانا اور خرقة کے پہننے سے حج کجا یا تب شیخ کو اس معاملہ کی خبر پہونچی جو طالب کے نزدیک میرے قول سے اُسکو نیا معلوم ہوا تو مجھے بلایا اور میں نے جو اُس سے کہا تھا اُس پر خفا ہوا اور کہا میں نے تیرے پاس اُسے اس لیے بھیجا تھا کہ تو اُس سے باتیں ایسی کرے کہ جن سے اُسکی رغبت خرقة کی طرف زیادہ ہو اُس پر تو نے وہ باتیں کیں جن سے ارادہ سُست ہو گیا پھر جس بات کا تو نے ذکر کیا وہ صحیح ہیں اور وہ ایسی ہیں کہ حقوق خرقة سے واجب ہیں مگر جب ہم نے بتدی پر ملازم گردانیں تو وہ بھاگا اور اُس پر قیام کرنے سے عاجز آیا پس ہم اُسے خرقة پہناتے ہیں تاکہ قوم کے تشبہ ہو جائے اور اُنکے لباس سے ظہر ہو تو یہ بات اُسکو مجالس اور محافل سے قربت دے گی اور اُنکے ساتھ اختلاف سے اور اُنکے احوال اور سیرت کے دیکھنے سے اُسکی وہ خواہش کرسے گا کہ راہ اُنکی چلے اور اس فریہ سے کچھ اُنکے احوال تک پہونچے گا۔ اور شیخ احمد غزالی نے کہا میں نے اسکو قول



موافق ہو جو ہمارے شیخ رحمہ اللہ نے ابوالقاسم جنید بغدادیؒ سے بواسطت رواق  
 کیے کہ وہ جعفر سے کہتے تھے جب کسی فقیر سے تولے تو علم سے ابتدا مست کر اور نرمی سے  
 آغاز کر اس لیے کہ علم اُسے متوحش کرتا ہو اور نرمی اُسے مانوس کرتی ہو اور صوفیہ  
 تشبیہیں سے نرمی پیش آتے ہیں کہ مبتدی طالب اُس سے نفع حاصل کرے اور  
 جو کوئی انہیں سے حال میں اکمل اور علم میں علامہ ہے وہ زیادہ تر مبتدی طالب کے  
 ساتھ نرمی اور رفق کرتا ہو۔ بعض صوفیہ سے حکایت ہے کہ اُسکی صحبت میں ایک  
 طالب آیا تو اُس نے اپنے نفس کو کثرت معاملات اور مجاہدات میں پکڑا اور اُس سے  
 ارادہ اُسکا بجز اُسکے نہ تھا کہ مبتدی اُسے دیکھے اور اُسکے ادب سے ادب سیکھے  
 اور اُسکے عمل کی اقتدا کرے اور یہ وہ نرمی ہے کہ کسی چیز میں در نہ آئی مگر یہ کہ  
 اُسکو زہیت اور رونق دے دی پس تشبیہ حقیقی کے لیے قوم کے طریق سے  
 ایمان ہو اور اُسکے موافق عمل ہو اور سلوک واجتہاد ہو اس کے موافق جو  
 ہم نے ذکر کیا کہ وہ صاحب مجاہدہ اور محاسبہ ہو پھر وہ متصوف صاحب مراقبہ  
 ہو جاتا ہو بعد ازاں وہ صوفی صاحب مشاہدہ ہو جاتا ہو لیکن جو شخص متصوف  
 اور صوفی کے حال کی طرف تشبیہ کے ساتھ نظر نہیں کرتا اور نہ وہ اُنکے ادائل مقاصد  
 کا قصد کرتا ہو بلکہ فقط ظاہری کے تشبیہ لباس کے تشبیہ اور مشارکت علیہ اور مشابہت  
 پر بدون سیرت اور صفت کے رہتا ہو تو وہ تشبیہ لہ صوفی نہیں ہو اس واسطے کہ اُنکے  
 ابتدائی حالات کے ساتھ اُنکی نقل و حکایت نہیں کرتا تو وہ اسوقت تشبیہ کا  
 تشبیہ ہو جو ایک قوم کی طرف صرف اپنے لباس سے منسوب ہوتا ہو اور اُسکے ہونے  
 وہ ایسی قوم ہو کہ جو اُنکا جلیس ہو وہ بے نصیب رہتا ہے اور حدیث شریف  
 میں وارد ہے کہ جس نے ایک قوم کی مشابہت کی تو وہ شخص اُسی قوم سے ہو  
 اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے لیے بہت سے ملائک  
ہیں فاضل اُن ملائک سے جو لوگوں کے اعمال نامہ لکھتے ہیں راستوں میں بھرا  
کرتے ہیں اور مجالس ذکر کو ڈھونڈھا کرتے ہیں تو جب کسی قوم کو دیکھتے ہیں کہ  
اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہیں تو وہ باہم ایک دوسرے کو پکارتے ہیں چلے آؤ  
اپنے مقصود کی طرف پس قوم کو اپنے بازوؤں سے ظاہر آسمان تک ڈھک لیتے ہیں  
تب اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حال آنکہ وہ خود دانا تر ہے کیا میرے بندے کہتے ہیں  
فرشتے کہتے ہیں کہ تیری حمد کہتے ہیں اور تیری تسبیح اور تیری تحمید کرتے ہیں  
پھر فرماتا ہے کیا مجھے ان لوگوں نے دیکھا ہے تو فرشتے کہتے ہیں کہ نہیں پس فرماتا ہے  
جو مجھے دیکھ پاتے تو کیا ہوتا وہ کہتے ہیں اگر تجھے دیکھتے تو اور زیادہ تسبیح اور  
تحمید اور تحمید کرتے پھر فرماتا ہے کہ کیا مجھ سے مانگتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ تجھ سے  
بہشت مانگتے ہیں پھر فرماتا ہے کہ کیا بہشت دیکھی ہے وہ کہتے ہیں کہ نہیں پھر فرماتا ہے  
کہ کیا ہوتا اگر اُسے دیکھتے تو وہ کہتے ہیں اگر اُسے دیکھتے تو اور زیادہ طلب اُنکی اور  
حرص زیادہ ہوتی فرشتوں نے کہا اور دوزخ سے پناہ مانگتے ہیں تو فرماتا ہے  
آیا اُسے دیکھا ہے وہ کہتے ہیں کہ نہیں پھر فرماتا ہے کیا ہوتا اگر اُسے دیکھتے فرشتوں نے  
کہا اور زیادہ پناہ مانگتے اور اُس سے بھاگتے پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں تمہیں  
گواہ کرتا ہوں کہ ہر آئینہ میں نے اُنکو بخشا پھر ایک فرشتہ اُن میں سے کہتا ہے کہ  
فلانا شخص اُن لوگوں میں سے نہیں ہے وہ فقط ایک ضرورت سے آیا تھا تب  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ باہم ہم نشین اور ہم صحبت ہیں اُنکا ہم نشین بے نصیب  
اور بے بہرہ نہیں رہتا پس صوفیہ کا جلس اور اُنکا تشبہ اور محب محروم نہیں ہوتا

آکھوان باب ملامتی اور اُسکے حال کی شرح میں ہے

بعض صوفیہ نے کہا ملامتی وہ شخص ہے جو خیر کو ظاہر نہ کرے اور شر کو مخفی نہ کرے



اور شرح اُسکی یہ ہے کہ لامنتی کے عروق خلاص کا ذائقہ لیتے ہیں اور صدق سے متحقق ہوا تو وہ نہیں چاہتا کہ اُسکے حال اور اعمال پر کوئی مطلع ہو حضرت خدیج رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ خلاص کیا چیز ہے فرمایا میں نے جبریل سے پوچھا کہ خلاص کیا ہے اُس نے کہا میں نے حضرت رب العزت سے سوال کیا کہ خلاص کیا چیز ہے فرمایا وہ ایک سر میرے سر سے ہے جسکو میں اُس شخص کے دل میں اپنے بندوں میں سے امانت رکھتا ہوں جسکو میں دوست رکھتا ہوں پس بلاشبہ کے لیے زیادہ مختصا اس بات کے ساتھ ہے کہ وہ خلاص کے ساتھ متمسک اور معتمد ہیں احوال اور اعمال کے اخفا کو اچھا جانتے ہیں اور اُسکے چھپانے میں لذت پاتے ہیں حتیٰ کہ اگر اُنکے اعمال و افعال کسی پر ظاہر ہو جائیں تو اُس سے متوحش ہوتے ہیں جس طرح کسی گناہ کے کھل جانے سے گنہگار کو وحشت ہوتی ہے پس لامنتی نے وقوع خلاص اور اُسکے مقام کی قدر و منزلت کی اور اُسکا اعتبار اور شمار کر کے اُمین ہاتھ مارا اور صوفی اُسکے خلاص میں اپنے خلاص سے غائب و مرگم ہو گیا ابو یعقوب سوسی نے کہا جب اپنے خلاص میں اُنھوں نے خلاص کو شاہد کیا تو اُنکا خلاص ایک دوسرے خلاص کا محتاج ہوا اور ذوالنون نے کہا خلاص کی علامات سے تین چیزیں ہیں عوام سے بلج و ذم کی مساوات۔ اور اعمال میں دید اعمال کا بھول جانا اور ثواب اعمال کی خواہش کو آخرت میں چھوڑ دینا۔ ابو عثمان معربی سے مروی ہے کہ خلاص وہ جیسے ہے جیسے نفس کو خط کسی حال کے ساتھ نہ ہو اور یہ عوام کا خلاص ہے اور خواص کا خلاص وہ ہے کہ اُنپر نہ اُنکے ساتھ گزرے اور اُنھیں کے منجملہ طاعات میں جیسے وہ یکسو ہیں اور نہ اُنپر اُنکی نظر ہو اور نہ اُنکی کچھ شمار قطار ہے تو یہ احسن خلاص



خواص ہر اور یہ وہ ہر جسکو شیخ ابو عثمان مغربی نے تفصیل وار لکھا ہر اس طرح  
 کہ صوفی اور ملاستی کے مابین فرق ظاہر کیا اس واسطے کہ ملاستی نے اپنے عمل اور حال  
 سے خلق کو دور کیا ہر مگر اپنے نفس کو قائم رکھا تو وہ مخلص ہر اور صوفی نے اپنے نفس  
 کو اپنے عمل اور حال سے دور کر دیا جس طرح کہ اُسکے غیر کو دور کر دیا تو وہ مخلص ہر  
 اور مخلص خالص اور مخلص میں بہت بڑا فرق ہر۔ ابو بکر زقاق نے لکھا بڑا  
 مخلصی کا نقص اُسکے اخلاص میں دیکھنا اپنے اخلاص کا ہر توجب اللہ جانتا ہر  
 کہ اُسکے اخلاص کو خالص کرے تو اُسکے اخلاص سے دید اُسکی جو اُسکے خالص  
 پر ہر ساقط کر دیتا ہر تو وہ مخلص ہو گا نہ مخلص۔ ابو سعید خراز نے کہا ہر کہ  
 عسلہ فون کی بر یا مریدوں کے اخلاص سے افضل ہر اور معنی اُسکے قول کے  
 یہ ہیں کہ مریدوں کے اخلاص میں رویت اخلاص کی علت ہر اور عارف اُس  
 ریاضے منزہ ہر جو عمل کو باطل کر دے مگر شاید کہ وہ کچھ اپنے حال اور اعمال  
 سے اپنے علم کامل کے ساتھ جو اُس میں اُسکے نزدیک ہر مرید کی کشش یا خلاق  
 نفس سے ایک خلق کی رنج کشی کے لیے ظاہر کرتا ہر اور خاص عارفون کے لیے  
 اس معاملہ میں ایک علم دقیق اور باریک ہر کہ دوسرا اُسکو نہیں جانتا تو  
 کہ علم ریاضی صورت اُسکو دیکھتا ہر حال آنکہ وہ ریاضی نہیں ہر اُسکے سوا نہیں ہر  
 کہ وہ صریح علم اللہ کی واسطے اللہ کے ساتھ ہر بدون اُسکے کہ نفس اُسمین حاضر ہر  
 یا کوئی آفت اُسمین موجود ہو۔ رویم نے کہا ہر کہ اخلاص یہ ہر کہ صاحب خالص  
 اسبردارین میں کسی عوض اور دونوں ملک میں سے کسی حصہ پر راضی نہ ہو اور  
 بعض صوفیہ نے کہا صدق اخلاص مدام نظر ایا اللہ سے خلق کے دیکھنے کو  
 پہونچاتا ہر اور ملاستی خلق کو دیکھتا ہر پھر اپنے عمل اور حال کو چھپاتا ہے  
 اور جو کچھ ہم نے پہلے سے بیان کیا خالص صوفی کا وصف ہر اور اسی واسطے



زقاق نے کہا، ہر ایک مخلص کے لیے اپنے اخلاص کے دیکھنے سے چارہ  
 نہیں ہے اور یہ کمال اخلاص کا نقص ہے اور اخلاص وہی ہے کہ اللہ اُسکے صاحب  
 کا محافظ ہوتا ہے تاکہ تکمیل اُسکی کرے۔ جعفر خلدی نے کہا کہ ابوالقاسم جنید بغدادی  
 سے میں نے سوال کیا کیا اخلاص اور صدق میں کچھ فرق ہے کہا ہاں صدق اصل ہے  
 اور وہ اول ہے اور اخلاص فرع ہے اور وہ تابع ہے اور کہا اُن دونوں میں فرق ہے  
 اس واسطے کہ اخلاص جب تک عمل میں نہ آئے نہیں ہوتا پھر کہا کہ وہ یہی  
 اخلاص ہے اور مخالف الاخلاص ہے اور خالصہ ہے جو مخالفہ میں ہے تو اس بنا پر  
 اخلاص ملامتی کا حال ہے اور مخالف الاخلاص صوفی کا حال ہے اور خالصہ جو  
 مخالفہ میں ہے ایک مخالف الاخلاص کا کثرہ ہے اور وہ بندہ اپنے رسوم سے  
 اپنا قیام اپنے قیوم کے دیکھنے سے فنا اور جاتا رہتا ہے بلکہ اپنے قیام کی رویت سے  
 اُسکا غائب ہونا ہے اور وہ استغراق فی الذات آثار اور لوٹ اخفا کی آزادی  
 سے ہے اور وہ صوفی کے حال کا گم ہونا ہے اور ملامتی اپنے مقام اخلاص میں  
 مقیم اور اپنے اخلاص کی حقیقت کی طرف نا بینا ہے اور یہ ملامتی اور صوفی میں  
 فرق واضح ہے اور خراسان میں ہمیشہ ملائیون کا ایک گروہ رہتا ہے اور اُنکے لیے  
 شاخ پن جو اُنکی بنیاد کو درست کرتے اور شرطیں اُنکے حال کی انھیں بتلاتے  
 تھے وہ ہم نے ہر آئینہ عراق میں دیکھا اُن لوگوں کو جو اس راہ کے سالک ہیں  
 مگر وہ اس نام سے مشہور نہیں ہیں اور اہل عراق اس نام کو بول چال میں  
 کمتر استعمال کرتے ہیں۔ نقل ہے کہ ایک ملامتی کو سماع میں مدعو کیا تو وہ نہ آیا  
 تب اُس سے بابت اس کے کہا گیا تو کہا اس واسطے کہ اگر میں آتا تو مجھے وجہ ہوتا اور  
 میں نہیں پسند کرتا کہ کوئی میرا حال معلوم ہو۔ اور منقول ہے کہ احد بن  
 ابی احواری نے الوسلیمان دارانی سے کہا کہ میں جب خلق میں ہوتا ہوں



اپنے معاملہ کی لذت ایسی پاتا ہوں جو صحبت خلق میں نہیں پاتا تو اس سے کہا کہ تو اب کم طاقت ہو پس ملامتی ہر چند اخلاص کے دستہ کا قابض اور بساط صدق کافر اسس ہو مگر اُس میں بقیہ رویت خلق کا اور ہے شے کا جو اُس میں کی بہت عمدہ ہے یعنی بقیہ اخلاص اور صدق کی تحقیق کا موجود ہے اور صوفی اس بقیہ سے پاک اور صاف ہے جو دونوں طرف میں ہر عمل یا ترک عمل سے کہ خلق کے لیے ہے اور بالکل اُنکو دور دفع کر دیا اور نظر فنا و زوال میں اُنکو دیکھا اور اُسکے لیے ناصیہ توحید کھل گئی اور اس قول حق سبحانہ تعالیٰ کا بھید پایا کل شے ہالک الا وجہ ہر ایک شے فانی ہے مگر ذات اُسکی۔ جیسا کہ بعض صوفیہ نے اپنے غلبات کے بعض اوقات میں کہا ہے دارین میں اللہ کے سوا کوئی نہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ملامتی دوجہ سے انخار حال کرتا ہے ان دونوں وجہوں میں سے ایک وجہ تو اخلاق و تحقیق کے واسطے ہے اور دوسری وجہ جو کامل تر ہے وہ یہ ہے کہ غیر سے حال بنوع غیرت پوشیدہ رہے اس واسطے کہ جو اپنے محبوب کے ساتھ خلوت نشین ہو تو اسکی اطلاع غیر کو اُسے بڑی معلوم ہوتی ہے بلکہ صدق محبت میں اُسے یہ بھی بڑا معلوم ہوتا ہے کہ کسی کو اطلاع اسکی ہو کہ وہ اپنے محبوب کو چاہتا ہے اور یہ بات اگر بڑھ کر ہے تو بھی طریق صوفیہ میں علت ہے اور نقص ہے بنا بر ان ملامتی متصوف پر مقدم اور صوفی سے موخر ہے اور کہتے ہیں کہ اصول بلا تشبہ سے یہ ہے کہ ذکر چار قسم کا ہے زبان سے اور دل سے اور سر سے اور روح سے تو جب ذکر روح صحیح ہو گیا تو سر اور قلب اور زبان ذکر سے بند ہو جاتی ہے اور یہ ذکر مشاہدہ ہے اور جب ذکر سر صحیح ہو گیا تو دل اور زبان ذکر سے چپ ہوئے ہیں اور یہ ذکر ہیبت ہے اور جب دل کا ذکر صحیح ہو تو زبان ذکر سے سُست ہو جاتی ہے اور یہ ذکر نعمات الہی ہے اور ذکر سے جب دل غافل ہو تو زبان ذکر کرنے لگی اور یہ ذکر عادت کا ہے اور اُنکے نزدیک



ہر ایک کے لیے ان ذکر و نین سے ایک آفت ہے تو ذکر روح کی آفت سر کی اطلاع  
 اسپر ہے اور ذکر سر کی آفت اطلاع اسپر قلب کی ہے اور قلب کے ذکر کے لیے آفت  
 نفس کی اسپر اطلاع ہے اور ذکر نفس کی آفت اسکا دیکھنا ہے یا اسکی عظمت کرنی  
 یا ثواب و اجر مانگنا ہے یا اسے گمان کیا کہ وہ مقامات سے ایک شے تک پہنچے گا  
 اور کترین خلایق قدر و قیمت میں اس کے نزدیک وہ شخص ہے جو ارادہ اس کے  
 اظہار کا کرے اور اس بات کا کہ خلق اس کے سبب اسکی خدمت میں حاضر ہو  
 اور اس اصل کا بھیجہ پیران لوگوں میں ہو حکم رکھے یہ ہے کہ ذکر روح ذکر ذات ہے  
 اور ذکر سر ذکر صفات اس کے زعم میں ہے اور ذکر قلب آثار و نعما سے اثر صفات کا ذکر ہے  
 اور ذکر نفس مخلوق کا متعرض ہے تو معنی اس کے قول کے کہ اطلاع سر کی روح پر یہ ہے کہ  
 وہ اشارہ کرتے ہیں اسکی طرف کہ ذکر ذات کے وقت فنا کے ساتھ ثابت اور مستحق ہے  
 اور وقت ذکر ہیبت ذکر صفات ہے جو جزیم ہیبت سے خبر دینے والا ہے اور وہ وجود  
 ہیبت اور خوف کا ہے اور وجود ہیبت مستدرعی وجود یا بقیسہ کا ہے اور یہ خلاف  
 حال فنا ہے اور اسی طرح ذکر سر ذکر ہیبت ہے اور وہ ذکر صفات نصیب قرب  
 کا شعر ہے اور ذکر قلب کا جو ذکر آثار و نعما ہے فی الجملہ بعد کا شعر ہے اسواسطے  
 کہ وہ ذکر نعمت کے ساتھ اشتغال ہے اور نعمت دینے والے کی طرف سے ذہول  
 اور غفلت ہے اور بخشش کا دیکھنا بھٹنے والے کی طرف سے ایک بعد منزلت ہے  
 اور نفس کی اطلاع ثواب کی طرف وجود اعمال کے شمار کرتی ہے اور یہ درحقیقت  
 عین علت ہے اور یہ قسام اس طریقہ کے ہیں اور انہیں سے بعض بعض سے اعلیٰ ہیں لہذا علم

نوان باب اس شخص کے بیان میں ہے جو متوہم صوفیہ ہے اور این نہیں ہے

ایک گروہ انہیں سے کچھ اپنے تئیں قلندر یہ کہتے ہیں اور کبھی ملا قیہ اور ملا قیہ کا



حال ہم بیان کر چکے اور وہ حال شریف اور مقام نادر ہے اور انھوں نے سنت اور  
 اخبار سے تمسک کیا اور اخلاص و صدق سے متحقق ہیں اور وہ اُس قسم سے نہیں ہیں  
 جنکو شرع سے بگڑے ہوئے لوگ گمان کرتے ہیں پس قلندریہ سے اشارہ اُن  
 اقوام کی طرف ہے کہ اُنکے دنوں کی پاکیزگی کی سستی اُنکی مالک بن گئی ہے یہاں تک  
 کہ عادات کو انھوں نے ویران و تباہ کر دیا اور بمنشیہ اور خستلاط کے آداب کی  
 بیڑیاں ڈال دیں اور چھوڑ دیں اور اپنے خوش دلی کے میدانوں میں سیر کی اور  
 نماز روزہ کی قسم سے اُنکے اعمال تھوڑے مگر فرائض اور لذات دنیا سے کسی چیز کے  
 کھانے کی پروا نہیں کرتے جو مباح ہیں شرع نے اُنکی اجازت دی اور بسا اوقات  
 رخصت کی رعایت پر انھوں نے اقتصار اور ختم کیا ہے اور غلت کے حقائق  
 کی طلب نہیں کی اور ساتھ اسکے جمع اور ذخیرہ نہ کرتے اور زیادہ طلبی کے ترک کو  
 ہاتھ سے نہیں دیتے اور تھوڑے پر گذر کرنے والوں اور دنیا سے کم رغبت والوں  
 اور عباد کے رسموں کا برتاؤ نہیں کرتے اور اپنی خوش دلی کے اوپر قانع  
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں اور اُسی پر انھوں نے قصد کوتاہ کیا اور اُنکو بجز اسکے  
 کہ جس پر اپنی خوش دلی سے ہیں طلب مزید کی طرف جھانک تاک نہیں اور ملائی  
 اور قلندری میں فرق یہ ہے کہ ملائی اخبار عبادات میں عمل کرتا ہے اور  
 قلندری عادات کی تخریب میں عمل کرتا ہے اور ملائی کل باب خیر و بر کے ساتھ  
 متمسک ہے اور اُس میں فضل اور بزرگی دیکھتا ہے مگر اعمال و افعال کو چھپاتا ہے  
 اور اپنے نفس کو عوام کے موافق اور جماد میں اپنی صورت اور لباس اور  
 حرکات میں اپنا حال چھپانے کے لیے تاکہ واقعہ کوئی اُس سے نہ جو با سے  
 رو کے اور کٹھرائے رکھتا ہے اور اُس کے ساتھ ہی ترقی کی طلب میں تاک رکھتا ہے  
 اور ہر ایک بات میں جس سے بندہ کو تقرب ہو جہد بلغ کرتا ہے اور قلندری



کسی صورت کے ساتھ مقید نہیں ہوتا اور نہ اُسکو پرواہ ہے کہ کوئی اُسکے حال سے واقف ہو یا ناواقف ہو اور وہ نہیں مائل ہوتا مگر اپنی خوش دلی کی طرف اور وہی راس المال اور سرمایہ اُسکا ہے اور صوفی اشیاء کو اُسکے موقعوں پر رکھتا ہے اور سب احوال اور اوقات کی اپنے علم سے تدبیر کرتا ہے خلق کو اُسکے مقام پر اور امر حق کو اُسکی جگہ پر قائم کرتا ہے اور جس چیز کو چھپانا چاہیے اُسے چھپاتا ہے اور جسکو ظاہر کرنا مناسب ہے اُسکو ظاہر کرتا ہے اور ختام کام کو اُسکے مقام پر حضور عقل اور صحت توحید اور کمال معرفت اور رعایت صدق و اخلاص کے ساتھ لاتا ہے پھر ایک گروہ نے اہل فتنہ و گمراہی سے اپنے کو ملا متنبہ کرایا اور لباس صوفیہ سے متلبس ہوئے تاکہ اُس سے صوفیہ کی طرف منسوب ہوں اور صوفیہ سے وہ کسی بات میں نہیں ہیں بلکہ وہ دھوکے دھڑی اور غلط ہیں پڑے ہیں اور وہ کچھ صوفیوں کا لباس بجاؤ کے لیے اور کچھ دعوے کے ساتھ پہنتے ہیں اور اہل اباحت کی راہ چلتے ہیں اور اُنکا یہ زعم ہوتا ہے کہ ضما اُنکے اللہ تعالیٰ کی طرف خالص اور رجوع ہو گئے اور کہتے ہیں کہ یہی مقصود دین کا میابی ہے اور شرعی رسوم کا برتن اور جہ عوام اور اُن لوگوں کا ہے جنکے فہم قاصر ہیں اور تقلید سے اقتدار کے پھندے میں پھنسے ہوئے ہیں اور یہ عین ایجاد اور زندقہ اور ایجاد ہے تو جو حقیقتیں کہ شریعت نے اُنکو روک دیا ہے وہ زندقہ ہے اور یہ گروہ مغرور دھوکے میں پڑے ہوئے اس بات سے جاہل اور ناواقف ہیں کہ شریعت حق عبودیت ہے اور حقیقت ہی حقیقت عبودیت ہے اور جو شخص اہل حقیقت سے ہو گیا وہ حق عبودیت اور حقیقت عبودیت کا مقید ہو گیا اور ایسے امور اور ترقیات کا مطالبہ اُس سے ہوا کہ جو اس درجہ تک نہیں پہنچا اُس سے مطالبہ اُنکا نہیں ہوتا نہ یہ کہ تکلیف شرعی کے دھڑے سے اُسکی گردن نکل جائے اور اُسکی باطن جلی اور تحریف



کو ملا جاوے۔ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ لوگ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں وحی سے مواخذہ کیے جاتے تھے اور ہر آئینہ وحی کا سلسلہ ٹوٹ گیا اور اب تم سے مواخذہ ہم تمہارے اعمال کا کرتے ہیں تو جو ہمارے لیے اظہار خیر کرے اُسکو قبول کر نیچے اور اُس سے قربت کر لینے اور ہمارے ذمہ اُسکے بطون سے کچھ نہیں ہے اور اُس سے محاسبہ اُسکے بطون کا کریگا اور جو اُسکے سوا ہمارے سامنے ظاہر کرے اُسکو ہم نہیں قبول کر نیچے اگرچہ وہ کہے کہ میرا بطون اچھا ہے اور اُسی سے منقول ہے کہا جسے اپنے نفس کو تختوں کے لیے سامنے کیا تو جو کوئی اُسکی طرف بدگمانی کرے تو چاہیے کہ اُسکو بُرا بھلا نہ کہے پھر جو وقت ہم دیکھیں کسی شخص کو جو حدود شرع کا استحقار کرتا ہے صلوٰۃ مفروضہ کو چھوڑے دیتا ہے تلاوت کلام اللہ اور روزہ نماز کی تلاوت کو شمار و اعتبار میں نہیں لاتا اور حرام کردہ مقامات میں در آتا ہے ہم اُسکو رد کر نیچے اور اُسکو قبول نہ کر نیچے اور اُسکے دعویٰ کو کہ اُسکا بطون صالح ہے نہ مانیں گے۔ حضرت جنید علیہ الرحمہ سے منقول ہے کہ وہ ایک شخص سے معرفت کا بیان کرتے تھے تو اس شخص نے کہا کہ عارف باللہ برواقی کے ترک تلک پہنچتے ہیں تو جنید نے کہا کہ یہ قول اُس قوم کا ہے جو ترک اعمال کا کلام کرتے ہیں اور یہ میرے نزدیک بڑی بات ہے اور جو شخص چوری اور زنا کرے ایسے شخص سے بہتر ہے اُس شخص سے جو یہ بات کہے اور ہر آئینہ عارف باللہ نے اللہ سے اعمال حاصل کیے ہیں اور اسی کی طرف اُن اعمال میں یہ لوگ رجوع کرتے ہیں اور اگر میں ہزار برس زندہ رہوں ایک ذرہ اعمال پر سے کم نہ کروں الا جب کہ میرا کوئی حائل ہو و اعمال میری معرفت کے سوا کہ وہ میرے حال کے لیے موجب قوت ہیں۔ اور انکے منجملہ ایک قوم ایسی ہے جو حلول کے قائل ہیں اور یہ گمان باطل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُنہیں حلول کرتا ہے اور اُن جسام میں



جنکو وہ انتخاب کرتا ہے اور قول نصاریٰ جولاہوت اور ناسوت میں ہر اُسکے معنی  
 اُنکے فہموں کے لیے سبقت کرتا ہے۔ اور انہیں سے بعضے وہ ہیں جو خوبصورت  
 چیزوں کی طرف نظر کرنا مباح جانتے ہیں جس سے اشارہ اس وہم کی طرف ہوا  
 اُنکے یہ خیال ہیں ہر کہ جس شخص نے اپنے بعض غلبات میں کلمات کے ہمارے  
 منظونات اور مزعومات میں سے اُسی شے میں مضمر اور مخفی تھا مثلاً علاج نے  
 کہا انا بحق۔ اور جو کچھ ابویزید سے قول اُسکا سبحانی نقل کیا جاتا ہے حاشا  
 کہ ابویزید کی شان میں ہم اعتقاد کریں کہ اُس نے ایسا کہا مگر حکایت کے  
 طور پر اسد تعالیٰ کی طرف سے اور اسی طرح سزاوار ہر کہ علاج کے قول میں  
 اعتقاد کیا جائے اور اگر اسکا ہمیں علم ہوتا کہ اُس نے یہ قول حلول سے مضمر اُسی بیان  
 کیا ہے تو اُسکو بھی ہم رد کرتے جس طرح اس فرقہ کی ہم نے تردید کی ہے اور ہر آئینہ  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے واسطے ایک شریعت غرا پاک اور  
 صاف لائے ہیں جس سے تمام کچی اور انچ تہج سیدھے اور مستقیم ہو گئے اور ہمارے  
 عقول نے اُن چیزوں پر رہنمائی کی ہے جس سے اسد تعالیٰ کا وصف جائز ہے اور ناجائز  
 اور اسد تعالیٰ پاک ہے اس سے کہ اُس میں کوئی شے حلول کرے یا وہ کسی شے میں حلول  
 کرے حتیٰ کہ شاید بعض گمراہ بتلا جو بڑی ذکا و فطنت رکھتا ہو اور اُس نے ایسے کلمے سنے ہوں  
 جو اُسکے باطن سے متعلق ہوں پھر وہ اپنی فکر میں ایسے کلمات دل سے بناوے  
 جنکو اسد تعالیٰ کی طرف نسبت کرے اور وہ بات حجت اسد تعالیٰ کی اُسی سے ہو  
 جیسے وہ کہے کہ مجھے کہلا اُس نے اور میں نے اُس سے کہا اور یہ ایک شخص ہے  
 یا تو اپنے نفس اور حدیث نفس سے لاعلم ہے یا اپنے پروردگار اور کیفیت مکالمہ اور  
 حادثہ سے لاعلم ہے اور یا اپنے معقولات کے بطلان کا عالم ہے کہ ہواے نفسانی  
 اُسکو برا نگینہ اُسکے دعوے پر کرتی ہے کہ اسکا وہم ہو کہ ایک شے پر ظفر یا ب



ہو گیا اور یہ سب ضلالت ہی اور اُسکی جرأت کرنے کا اس بات پر سبب وہ ہر جو بعض  
 محققین کے کلام سے اُسے خطاب سنے ہیں کہ اُنپر بعد اسکے وارد ہوئے ہیں کہ معاملہ  
 اُنکے ظاہر و باطن میں طول بکڑ گئے اور اُنھوں نے اصول قوم کے ساتھ صدق تقویٰ  
 اور کمال زہد دین سے تمسک اور عتصام کیا ہے اُس کے اسرار صاف ہو گئے  
 اُنکے بطون میں خطا بون نے شکل حاصل کی کہ قرآن اور حدیث کے موافق  
 ہیں تو اُنکے ساتھ یہ خطاب استغراق بطون کے وقت نازل ہوئے اور یہ کلام  
 نہیں ہیں جسکو وہ سُنتے ہیں بلکہ ایک حدیث کی مثال ہر جو نفس میں ہو فکر سے  
 اُسکو پاتے ہیں جو کتاب اور سنت کے موافق اپنے اہل کے پاس سمجھے ہوئے علم کے  
 موافق ہے اور یہ اُنکے ساتھ اُنکے اسرار و بطون کی سرگوشی اور راز گوئی ہو تو اپنے نفوس  
 کے یہ مقام عبودیت اور اپنے مولا کے لیے ربوبیت ثابت کرتے ہیں تو جو وہ باتے ہیں  
 اپنے نفوس اور اپنے مالک کی طرف نسبت کرتے ہیں اور وہ لوگ اسکے ساتھ جانتے ہیں  
 کہ یہ اللہ کا کلام نہیں ہے اور اسکے سوا نہیں کہ وہ ایک علم حادث ہے جسے اللہ تعالیٰ  
 نے اُنکے باطنوں میں پیدا کر دیا ہے پس صحیح اور ٹکسالی لوگوں کا اس میں طریقہ گریز کرتا ہے  
 اللہ تعالیٰ کی طرف اُن تمام باتوں سے جکے ساتھ اُنکے نفوس حدیث کرتے ہیں یہاں تک  
 کہ اُنکا میدان ہواسے نفسانی سے پاک ہو جاتا ہے اور اُنکے باطنوں میں ایک چیز  
 الہام کرتی ہے جسے اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے ہیں جسے ایک حادث کی نسبت  
 پیدا کرنے والے کی طرف ہو نہ وہ نسبت جو کلام کو متکلم کی طرف ہوتا کہ کجی اور تحریف  
 سے محفوظ رہیں اور انہیں سے ایک گروہ ہے جسکا زعم ہے کہ دریا سے توحید میں غرق  
 ہوتے ہیں اور قرار و ثبات اُنکو نہیں ہے اور اپنے نفوس کے لیے اسقاط حرکت و  
 فعل کرتے ہیں اور اُنکا زعم ہے کہ وہ ہشیا پر مجبور ہیں اور کوئی فعل اُن کے لیے  
 اللہ کے فعل کے ساتھ نہیں ہے اور معاصی اور مستہیات نفسانی میں گر پڑتے



ہیں اور بیکاری اور دوام غفلت کی طرف مائل اور اس کے ساتھ دین کی  
 نسبت سے باہر آنا حدود و احکام حلال اور حرام کو چھوڑ دینا اس کے مرغوب ہے  
 اور سہیل علیہ الرحمہ سے اس شخص کی بابت پوچھا گیا جو کہتا تھا کہ میں ایک  
 دروازہ کے مثال ہوں جنبش میں نہیں کرتا مگر جب کوئی مجھے جنبش دے  
 کہ یہ بات کوئی بجز دو آدمی کے نہیں کہتا یا صدیق یا زندق اس واسطے کہ صدیق  
 ہر بات اس اشارہ سے کہتا ہے کہ اشیا کا قوام اس کے ساتھ ہے اور اصول کے  
 احکام اور حدود و عبودیت کی رعایت اُس کے ساتھ ہوتی ہے اور زندق جو ہر فعل کو  
 کہتا ہے وہ احالہ ہشیا کا اس پر کرتا ہے اور نکو ہش اپنے نفس سے ساقط اور دین پر کم  
 دین سے اپنے کو الگ کرتا ہے تو جو کوئی حلال اور حرام اور حدود و احکام کا معتقد اور  
 جب اُس سے معصیت صادر ہو تو اُس کا معتق ہو اس اعتقاد سے کہ توبہ اُس سے  
 واجب ہے تو وہ سلیم صحیح ہے اگرچہ قصور وار اُس چیز کے سبب ہو جس کی طرف وہ باطل  
 بطالت سے ہوا اور ہوا سے نفس کے ساتھ وہ سیر سفر اور شہر و دیہات کی آمد و رفت سے  
 رحمت پاوے تاکہ خوب مزے اڑائے اور نفس کے مشتیات کو پونچھے اس حالت  
 سے کہ ایسے شیخ کا پابند نہ ہو جو اُسے ادب لے اور جذب کرے اور جو آئین عیب ہے  
 دکھلا دے اور اس پر توفیق دینے والا

## دسوان باب بیخت کے رتبہ کے بیان میں ہے

حدیث میں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا ہے اُسکی قسم جسکے قبض  
 میں محمد کی جان ہے اگر تم جا ہو تو میں تمہاری قسم کھاؤں ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے  
 بندوں سے اللہ کے بڑے پیارے وہ لوگ ہیں جو اللہ کی محبت اُسکے بندوں سے  
 اور بندوں کی محبت اللہ سے کرائیں اور نصیحت کے ساتھ وہ زمین پر چلتے ہیں اور



یہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا رتبہ شیخت اور اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت کرنے اور بلانے کا ہے اس واسطے کہ شیخ اللہ تعالیٰ کی محبت حقیقت اُسکے بندوں کی طرف کراتا ہے اور اللہ کے بندوں کی محبت اللہ تعالیٰ کی طرف اور طریق صوفیہ میں اعلیٰ مرتب سے مرتبہ شیخت کا ہے اور دعوت الی اللہ میں وہ نیابت نبوت کی ہے پس دلیل اُسکی کہ شیخ اللہ تعالیٰ کی دوستی اُسکے بندوں سے کراتا ہے یہ ہے کہ شیخ طریق اقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مرید کو چلاتا ہے اور جو کہ اقتدار اور اتباع اُسکا صحیح ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اُسکو دوست رکھتا ہے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے کہو اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرا اتباع کرو اللہ تمہیں دوست رکھے گا اور اُسکی وجہ کہ شیخ میں یہ صفت ہے کہ وہ بندگان الہی کی محبت اللہ تعالیٰ سے کرا دیتا ہے یہ ہے کہ وہ مرید کو تزکیہ کا راستہ چلاتا ہے اور جب نفس پاک صاف ہو جاتا ہے تو دل کا آئینہ چلا پاتا ہے اور اُس میں انوار عظمت الہی منعکس ہوتے ہیں اور جمال توحید اُس میں تابان ہوتا ہے اور چشم بصیرت کی سیاہی انوار جلال قدم اور کمال ازلی کے نظارہ کی طرف منجذب ہوتی ہے تو ضرور بندہ اپنے پروردگار کو دوست رکھے گا اور یہ ورثہ اور ثمرہ تزکیہ کا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ فتحیاب وہ ہوا جس نے نفس کا تزکیہ اور تصفیہ کیا اور فلاح اُسکی ظفر کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی معرفت سے ہے اور یہ بھی ہے کہ دل کا آئینہ جب روشن ہوگا تو اُس میں دنیا اپنی بُرائی اور حقیقت اور ہدایت کے ساتھ اور محض اپنے نفائس اور اطفال کے ساتھ اپنی کنہ اور غایت سے واضح اور لائق ہو جائے گی تو چشم دل کے سامنے دارین کی حقیقت اور حاصلات منکشف ہو جائیگی سو وقت بندہ باقی کو چاہے گا اور فانی کی طرف رغبت کم کرے گا پس تزکیہ اور شحیت اور رست کی ہانک کا فائدہ ظاہر ہوگا تو شیخ اللہ تعالیٰ کے شکر ناصر و معین سے ہے کہ مرید کو قس سے راہ پرلاتا ہے اور طاہون کو اُس سے رہنمائی کرتا ہے۔ عبد اللہ بن بشر صاحب



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا گیا کہ اُس نے کہا کہ پہلے یہ کہا جاتا تھا جب میں  
 یا زیادہ آدمی جمع ہوں تو اگر انہیں ایسا کوئی شخص نہوتا تھا جو اللہ عزوجل سے ڈراتا  
 ہو تو ہر آئینہ کام میں خطر ہوتا تھا تو مشائخ پر اللہ تعالیٰ کا وقار ہر اور مرید اُس نے  
 ظاہر و باطن میں ادب حاصل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جنکو اللہ  
 نے ہدایت کی تو انکی ہدایت کی پیروی کر پس ہر گاہ مشائخ بتدی اور راہ یافتہ  
 ہوئے تو وہ اہل اسکے ہوئے کہ لوگ انکی پیروی کریں اور وہ متقین کے امام اور مشوا  
 بنائے گئے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار سے حکایت  
 کے طور پر کہا جب میرے بندہ پر مشغولی میرے ساتھ غالب ہو تو اُسکی ہمت مصروف  
 اور لذت حاصل اپنے ذکر میں کرتا ہوں اور جب اپنے ذکر میں اُسکی ہمت اور لذت  
 دلاتا ہوں وہ مجھ سے عشق و محبت کرتا ہے اور میں اُس سے محبت و عشق کرتا ہوں اور  
 میرے اور اُس کے درمیان جو پردہ ہے اُسکو میں اٹھاتا ہوں جب اور آدمی بھول  
 جاتے ہیں وہ نہیں بھولتا وہ لوگ ایسے ہیں کہ اُنکا کلام انبیاء کا کلام ہے وہ لوگ  
 حقیقت میں ابدال ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ جب میں اہل زمین پر عقوبت اور عذاب  
 کرنا چاہوں تو انہیں مجھے وہ یاد آتے ہیں تب اُنکے سبب اُن لوگوں سے عذاب  
 پھیر لیتا ہوں اور سالک کے رتبے مشیخت کو پہنچتے ہیں بھید یہ ہے کہ سالک نفس کی  
 سیاست پر مامور ہے اُسکی صفات میں بتلا اور آزمائش میں پڑا ہوا ہے وہ  
 ہمیشہ صدق معاملہ سے سلوک کرتا ہے یہاں تک کہ اُسکا نفس مطمئن ہو اور اُسکی  
 طمانیت کے سبب اُس سے سردی اور خشکی جو اُسکے ساتھ اصل پیدا ہوتی ہے اور  
 اُسی کی وجہ بندگی کی طاعت و انقیاد سے روگردانی اور سرکشی کرتا ہے دور ہو جاتا  
 اور نفس کو جو گرمی روح کی پہنچتی ہے اُس سے ملائم ہو جاتا ہے اور یہ وہی نیت اور  
 ملائمت ہے جسکا اللہ تعالیٰ نے اپنے قول میں بیان کیا ہے ثم تلین جلودہم وقلوبہم



اے ذکر اللہ یعنی اُنکی جلدین اور اُنکے قلوب اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف ملائم ہو جاتے ہیں اس حالت میں عبادت کی اجابت کرتا ہے اور طاعت کے لیے پسچتا ہے اور بندہ کا قلب روح اور نفس کے درمیان متوسط ہے جسکے دورخ ہیں اُسکے دونوں رخ سے ایک رخ نفس کی طرف ہے اور دوسرا رخ روح کی جانب ہے روح سے بندہ اُس رخ سے لیتا ہے جو اُسکے قریب ہے اور نفس کو مدد اُس رخ سے دیتا ہے جو اُسکے قریب ہے یہاں تک کہ نفس مطمئن اور تسلی ہو جائے پھر جبکہ نفس سالک مطمئن ہوا اور سالک اُسکی سیاست سے فارغ ہوا تو اُسکا سلوک انتہا کو پہنچا اور سیاست نفس پر شکن اور نفس اُسکا مطیع و منقاد ہوا اور امر الہی کی طرف رجوع کی پھر قلب کی طرف متوجہ اور مستعد اُس چیز کے باعث ہوتا ہے جو اُس میں نفس کی طرف میلان اور توجہ سے ہے تو مریدین و طالبین اور صادقین کے نفوس شیخ کے نفس کی جگہ اس کے نزدیک قائم ہوتے ہیں من وجہ اس لیے کہ جنسیت عین نفیست میں موجود ہے اور من وجہ اس لیے کہ تالیف الہی سے شیخ اور مرید میں تالیف موجود ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر تو وہ سب کچھ خرچ کرتا جو زمین میں ہے تو اُنکے قلوب کو نہ ملا سکتا و لیکن اللہ تعالیٰ نے اُنکی باہم تالیف کر دی تب مریدوں کے نفوس کو ایسی ہی سیاست کرتا ہے جیسا کہ پہلے اپنے نفس کی سیاست کرتا تھا اور اسوقت شیخ میں تخلیق باخلاق اللہ کے قول الہی سے موجود ہوتے ہیں الاطال شوق الابرار لے لقائی وانی اے نقاسم لاشہ شوقا یعنی آگاہ ہو شوق ابرار میرے نقا کے واسطے طول پکڑ گیا ہے اور ہر آنیسہ میں اُن کی نقا کے لیے شائق تر ہوں اور اللہ تعالیٰ نے صاحب اور مصحوب میں حسن تالیف مہیا کی ہے اُسکی جہت سے مرید شیخ کا جزو بن جاتا ہے جس طرح ولادت طبعی میں بیاباں کا جزو ہے اور اب یہ ولادت ولادت ہوتی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ سے وارد ہے جس شخص کی دوسرے ولادت نہیں ہوتی



وہ آسمان کے مقام ملکوت میں ہرگز داخل نہوگا تو پہلی ولادت سے اُسکو عالم ملک  
 کے ساتھ ارتباط ہوتا ہے اور اس ولادت سے اُسکا ارتباط ملکوت سے ہوتا ہے۔  
 قال اللہ تعالیٰ وکذلک نری ابراہیم ملک السموات والارض ولیکون من المومنین  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ایسے ہی ہم دکھلاتے تھے ابراہیم کو آسمانوں اور زمینوں کی  
 سلطنتیں اور اس واسطے کہ وہ اہل یقین سے ہو جائے اور یقین خالص کمال کے ساتھ  
 اس ولادت میں حاصل ہوتا ہے اور اسی ولادت سے میراث انبیاء کا مستحق ہوتا ہے  
 اور جسکو انبیاء کا ورثہ نہیں پہونچتا تو وہ پیدا ہی نہیں ہوا اگرچہ اُس میں کمال ہی فطنت  
 اور ذکا ہو واسطے کہ فطنت اور ذکا عقل کا نتیجہ ہے اور جب عقل نور شریع سے  
 خالی اور خشک ہو تو وہ ملکوت میں داخل نہیں ہوتے اور ہمیشہ ملک میں  
 اُدا داندل رہتا ہے اور اسی واسطے علوم ریاضی کی دلیل قاطعہ پر متوقف ہوا اس  
 کہ وہ ملک میں متصرف ہو اور ملکوت تک نہیں چڑھا اور ملک ہستی کا ظاہر  
 اور ملکوت اُسکا باطن ہے اور عقل روح کی زبان ہے اور بصیرت جس سے ہدایت  
 کی شعاعیں پیدا ہوتی ہیں قلب روح ہے اور زبان ترجمان قلب ہے اور جو مضمون  
 کہ ترجمان اُسکے ساتھ بولتا ہے اُس شخص کو معلوم ہے جسکی طرف سے وہ ترجمہ کرتا ہے اور  
 جو کچھ اُسکے پاس ہے جسکی طرف سے وہ ترجمہ کرتا ہے وہ ترجمان پر ظاہر نہیں ہوتا پس  
 سبب ہے کہ صواب سے وہ لوگ محروم رہے جو ایسی عقل والے ہیں کہ نور ہدایت سے  
 عاری اور انبیاء اور اُنکے تابعین کے پاس مہبت الہی اور خدا کی دین ہے اور اُنکے  
 آگے پر وہ بڑ گئے ہیں اور وہ سے کہ اُنکی واقفیت ترجمان سے اور اُنکی محرومی غایب  
 بتیان سے ہے اور حیطہ ولادت طبعی میں ذرات اولاد باپ کی پشت میں دلچت کے  
 ہیں کہ وہ صلاب اولاد کی طرف بعد ادھر ولد ذرہ کے منتقل ہوتے ہیں اور یہ  
 ذرات ہیں کہ روزِ مِثاق میں اُن سے اللہ تعالیٰ نے خطاب است برکم کیا اور انھوں نے



بے اکھا جبکہ آدم کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور وہ لطن نعمان سے بلکہ اور طائف کے  
 لے ہوئے تھے تو ذرات اُسکے چشم سے روان ایسا ہوئے کہ جیسے عرق موافق ہر  
 کے اولاد آدم سے ایک ایک ذرہ تھا بعد ازاں جبکہ خطاب کیا گیا اور جواب یا پشت آدم  
 کی پھیر دی گئی تو بعض آبار سے وہ ہن جنکے صلب میں نفوذ ذرات ہو یعنی وہ پشت  
 میں اُنکے گھس گئے اور بعض انہیں سے وہ ہن جنکے صلب میں نہیں ودیعت  
 ہوئی تو اُسکی نسل قطع ہو گئی اور ایسا ہی مشائخ کا حال ہے تو انہیں سے کوئی  
 شیخ ایسا ہی جسکے اولاد کثرت سے ہوئی اور اُس سے علوم اور احوال حاصل کرتے ہن  
 اور اُس سے دوسرے کی امانت میں دیتے ہن بطرح پر کہ اُنکو بواسطہ صحبت نبی علیہ السلام  
 پہونچے ہن اور انہیں سے کوئی ایسا ہی جسکے تھوڑی اولاد ہے اور انہیں سے  
 کوئی ایسا ہی جسکی نسل قطع ہو گئی ہے اور یہ وہی نسل ہے جسے اللہ تعالیٰ نے کفار  
 پر روکنا ہی جبکہ اُنھوں نے کہا محمد اترے کوئی اُسکی نسل میں نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا کہ ہر آئینہ دشمن دارندہ تیرا برادر ہے و گرنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی نسل قیامت کے قائم ہونے تک باقی ہے اور نسبت معنوی کے اعتبار سے  
 مسلمان کی میراث اہل علم کو پہونچتی ہے حضرت کثیر بن قیس سے روایت ہے  
 کہ میں ابی دردار کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ اُنکے پاس ایک شخص  
 آیا اور کہلے اباد دروار میں تیرے پاس مدینہ سے جو مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا ہے ایک حدیث کے لیے آیا ہوں جو مجھے تجھ سے پہونچی ہے کہ آپ اُسی جنابے سول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کرتے ہن کہا تو کیا تجھے تجارت کے سبب آنا ہوا کہا نہیں  
 کہا اور نہ کسی دوسرے سبب سے تجارت کے سوا کہا نہیں کہا میں نے جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے جو شخص رامہ چلا  
 اور مسافت طے کی کہ اُس سے علم کی خواہش اور جاہت ہے اللہ تعالیٰ اُسے جنت



کے رستوں سے ایک راستہ پر لیجائے گا اور ملائکہ اپنے بازو دن کو طالب علم کی رضا مندی کے لیے بچھاتے ہیں اور طالب علم کے لیے آمرزش چاہتے ہیں جو زمین اور آسمان میں ہیں حتیٰ کہ بانی میں پھلیاں بھی چاہتی ہیں اور ہر آئینہ عالم کی فضیلت عابد پر ہر قدر ہو کہ چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر ہو اور ہر آئینہ علماء و دانش و انبیاء میں جو دنیا و دوزخ میں دیتے ہیں اور نہ درم دیتے ہیں درخت انکا یہی علم ہو تو جسے اُسے حاصل کیا تو اُس سے حصہ یا اور بڑا حصہ حاصل کیا پس دل شخص جسے حکمت اور علم سپرد ہوا وہ آدم ابو البشر علیہ السلام ہیں پھر اُس سے منتقل ہوا جس طرح اُس سے بھول اور گناہ منتقل ہوا اور نیز وہ باتیں جنکی طرف نفس و شیطان بلاتے ہیں جیسے کہ وارد ہوا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا کہ زمین کے اجزاء سے ایک مٹھی بھر لائے اور اللہ تعالیٰ نے نظر اُن اجزاء زمین کی طرف کی جنکو پیدا اُس جو ہر سے کیا جسے پہلے پہل مخلوق کیا تو اللہ تعالیٰ کی نظر اُس پر پڑنے سے اسمین خاصیت منجانب اللہ سماع کی ہو گئی اور جب زمین اور آسمان کو اس قول سے خطاب کیا او تم دونوں خواہ مخواہ اُسکا یہ جواب دیا کہ آئے ہم فرمان بردار تو زمین کے اجزاء نے اس خطاب سے ایک خاصیت اٹھالی پھر یہ خاصیت اُس سے باہر طور لی گئی کہ اُسکے اجزاء صورت آدم کی ترکیب کے واسطے حاصل کی گئی تب جسم آدم اُن اجزاء زمین سے ترکیب دیا گیا جو اس خاصیت کو مشتمل تھی پھر اجزاء ارضی کی نسبت سے آسمان آرزو اور ہوئے مل گئی تا آنکہ اُس نے درخت فنا کی طرف ہاتھ بڑھایا اور وہ کھیتوں کا درخت اکثر اقوال میں ہو تو اُسکے قالب میں فنا نے راہ پائی اور بعنایت و کرم الہی اسمین روح بھونکی گئی جسکی خبر اس آیت میں ہو فاذا سوتیہ و نخت فیہ من روحی علم اور حکمت کو ہونچا پھر تسویر سے صاحب نفس منقسم یعنی بچہ زادہ ہوا اور روح کے بھونکنے سے روحانی ہوا



اور شرح اُسکی طولانی ہو تو قلب اُسکا کان حکمت اور قالب اُسکا معدن ہوئی و  
 آرزو ہوا پھر اُس سے علم اور ہوئی منتقل ہوئی اور اُسکی اولاد میں میراث اُسکی ہو گئی  
 تب ولادت ظاہری کے طریق سے بواسطہ طبائع جو ہوئی کا مقام دیا ہوا ہے  
 باپ ہو گیا اور ولادت معنوی کی راہ سے بواسطہ علم باپ بنا تو ولادت ظاہری  
 میں اُسکے فنا نے راستہ پایا اور ولادت معنوی فنا سے محفوظ ہے اس واسطے  
 کہ وہ شجرہ خلد سے باقی اور وہ شجرہ علم ہر نہ درخت گندم کا جسے ابلیس نے شجرہ  
 خلد نام رکھا اس واسطے کہ ابلیس ایک شے کو اُسکی ضد سے دیکھتا اور جانتا ہے  
 اُس سے ظاہر ہوا کہ شیخ فی المعنی باپ ہے۔ اور اکثر ہمارے شیخ شیخ الاسلام  
 ابوالنجیب سہروردی علیہ الرحمہ فرمایا کرتے میرا بیٹا وہ ہے جو میری راہ چلے اور  
 میری رہنمائی سے راہ پر آئے تو شیخ جو کسب احوال اُسکے طریق سے کرتا ہے کبھی ہرگز  
 مجھ سے طریق میں رد ان کیا جاتا ہے اور کبھی مجھ سے طریق میں اور یہ ہوجہ سے  
 ہے کہ سالکین اور صاحبین کا امر چار قسموں میں منقسم ہے سالک مجرّد اور مجذوب مجرّد  
 اور سالک مابعد مجذوب اور مجذوب مابعد سالک تو سالک محض شیخت کا اہل  
 نہیں اور نہ اُسکو پہنچتا ہے اس لیے کہ صفات نفس اس میں باقی ہیں تو وہ رحمت الہی  
 کے حصہ لینے کے وقت معاملہ اور ریاضت کے مقام پر ٹھہر جاتا ہے اور اُس حال  
 تک ترقی نہیں کرتا جسکے سبب وہ سختی کی سوزش سے آرام پائے اور مجذوب محض  
 بدون سلوک کے خدا تعالیٰ اسے آیات تعین نہیں ظاہر کرتا ہے اور اُسکے قلب سے  
 کچھ حجاب اٹھادیتا ہے اور معاملہ کے طریق پر نہیں چلتا اور حال آنکہ معاملہ کا اثر  
 کامل ہے کہ عنقریب اُسکی شرح ہم اُسکے مقام پر کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور  
 یہ بھی شیخت کے لیے اہل نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ سے خلد لینے کے وقت اپنے  
 حال میں غوش ہے بدون اُسکے کہ اپنے طریق اعمال پر فرض کے سوا چلتا ہو اور



سالک مابعد مجذوب وہ ہے جسکی ابتدا مجاہدہ سے ہو اور رنج کشتی اور معاملہ یا اخلاص  
 اور وفاء شریک سے ہو پھر وہ سختی کی جلن سے راحت حال کی طرف نکلا ہو اور حنظل رنج  
 کے بعد شہد شیریں پایا اور فضل کی بلندی پر آرام پایا اور تکلیف کی ضیق سے  
 سہولت کے میدان میں آیا اور قرب کے نفحات سے مانوس ہوا ہو اور مشاہدہ کا  
 دروازہ اُسکے لیے کھلا تو دوا اپنی پائی اور کاسہ اُسکا چھلکنے لگا حکمت کے کلمات  
 اُس سے صادر ہوئے اور قلوب اُسکی طرف مائل ہوئے فتوح غیب اُسے متواتر  
 پہونچیں ظاہر اُسکا سیدھا اور باطن اُسکا مشاہدہ ہوا جلوہ کے لائق ہوا اور  
 اُسکے جلوہ میں خلوت اُس کے لیے ہو گئی پس وہ غالب ہے کہ مغلوب نہوا اور تصرف  
 کرتا ہے اُسپر کوئی تصرف نہیں کرتا۔ ایسا شخص شیخت کا اہل ہے اسوا سطلے کہ وہ  
 مجنون کی راہ چلا ہے اور احوال مقربین سے اُسکو حال ملا ہے بعد ازاں کہ ابرار  
 صاحب کے طریق اعمال سے داخل ہوا اور اُسکے پیرو ہو گئے کہ اُنھیں علوم اُس سے  
 منتقل ہوں اور اُسکے طریق میں یہ کہ ظاہر ہوتا ہے گردہ کبھو اپنے حال میں مقید ہو  
 کہ اُس میں حال اُسکا مستحکم حال کے قید سے رہا نہیں ہوتا اور کمال عطا کو نہیں  
 پہونچتا اپنے حصہ اور درجہ پر ٹھیک رہتا ہے اور وہ خط کثیر روشن ہے اور جو علم  
 دیے گئے ہیں اُنکے بہت سے درجات ہیں لیکن شیخت میں مقام اکمل قسم چارم  
 ہے اور وہ مجذوب مابعد سالک ہے جسکو پہلے ہی کشف اور انوار یقین حق تعالیٰ  
 دیتا ہے اور اُسکے قلب سے پردہ اٹھادیتا ہے اور مشاہدہ کے انوار سے منور  
 ہوتا ہے اور اُسکا دل کھلتا اور شرح ہوتا ہے اور دنیا سے غرور کے گھر سے دور  
 ہوتا ہے اور وار اخلد کو رجوع کرتا ہے اور دریا سے حال سے سیراب اور کیسہ اور  
 علتوں سے رہا ہو جاتا ہے اور علانیہ کہتا ہے کہ ایسے رب کی میں عبادت نہیں کرتا  
 جسے میں نے نہیں دیکھا پھر اُسکے باطن سے اُسکے ظاہر کو فیض پہونچتا ہے اور



مجاہدہ اور معاملہ کی صورت بلا وقت اور زحمت جاری ہو جاتی ہے بلکہ لذت اور خوشگوار  
 اُسے معلوم ہوتی ہے اور قالب اُسکا اُسکے قلب کی صفات پر اس باعث ہوتا ہے  
 کہ اُسکا قلب حب الہی سے بھر جاتا ہے اور اُسکی جلد میں قلب کی سی نرمی آجاتی ہے  
 اور نشانی اُسکے جلد کے نرم ہونے کی یہ ہے کہ اُسکا قالب عمل کی قبولیت سی سی کرتا ہے  
 جس طرح اُسکا دل قبول کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُسے بخصو صیت چاہتا ہے اور محبوبان  
 مراد کی محبت سے اُسکو محبت خالص نصیب کرتا ہے اُسے انقطاع کرتا ہے پھر ملتا  
 اور مٹھتا ہے پھر لیتا ہے پھر پیام سلام بھیجتا ہے نفس کی افسردگی اُس سے  
 دور کرتا ہے اور روح کی گرمی سے اُسے گرماتا ہے اور نفس کی رگین اُسکے دل سے  
 الگ ہو جاتی ہیں قال اللہ تعالیٰ اللہ نزل حسن الحدیث کتابا متشابہا مثانی  
 نقشہ منہ جلو والذین یخشون ربہم ثم یلین جلودہم وقلوبہم اے ذکر اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا کہ اللہ نے بہت اچھی حدیث کتاب ملتی ہوئی دوہرائی ہے اُس سے  
 رونگٹے کھڑے کرتے ہیں جلد میں اُن لوگوں کی جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں  
 پھر اُنکی جلد میں اور دل اللہ کے ذکر کے لیے پسجتے ہیں۔ روایت کی گئی ہے کہ  
 جسے قلوب نرم ہوتے ہیں جلد میں نرم ہوتی ہیں اور یہ محبوب مراد کے سوا  
 دوسرے کا حال نہیں ہوتا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ ابلیس نے قلب کی طرف  
 راستہ مانگا تو اُسکو جواب دیا گیا کہ یہ تیرے اوپر حرام ہے الا تیری راہ اُن عروق  
 کے راستوں میں ہیں جو نفس کے ساتھ دل کی حد تک ملے جاتے ہیں پھر جب تو  
 رگون میں داخل ہوگا تو اُسکے تنگ راستوں میں پسینے پسینے ہو جائے گا اور تیرا  
 پسینا اس راہ میں اکبر رحمت سے مل جائے گا جو قلب کی جانب سے منتر مشح  
 ہوتا ہے اور اس ذریعہ سے تیرا غلبہ قلب تک پہنچے گا اور جسکو میں نبی یاد دلی کرتا ہوں  
 اُسکے قلب کے باطن سے یہ رگین قطع کرتا ہوں پھر قلب سلیم ہو جاتا ہے



جب تو رگین بین داخل ہوگا قلب کی جھنجھریوں تک تو نہ پہونچے گا اس لیے قلب  
 تک تیرا تسلط نہ ہوگا پس جو محبوب مراد کہ شیخ مت کا اہل ہے اُس کا قلب سلیم و سادہ  
 ہے اور سینہ اُس کا کھلا کشاوہ اور جلد اُس کی ملائم ہوگی تو قلب اُس کا طبیعت روح  
 اور نفس اُس کا طبیعت قلب کے ساتھ ہو گیا اور نفس اُس کا بعد از انکہ وہ نافرمان  
 بدی کا حکم کرنے والا تھا نرم ہو گیا اور نفس کی نرمی سے جلد ملائم ہو گئی اور یہاں  
 حال کے بعد صورت اعمال کی طرف پھیرا گیا اور ہمیشہ اُس کی روح حضرت  
 انیس کی طرف منجذب ہوتی ہے تو قلب روح کا تابع ہو جاتا ہے اور قلب کے تابع نفس  
 اور نفس کا تابع قالب ہو جاتا ہے تو اعمال قلبی و قالبی باہم مل جل جاتے ہیں اور  
 ظاہر باطن کی طرف اور باطن ظاہر کی طرف پھٹ پڑتا ہے اور قدرت حکمت کی طرف  
 اور حکمت قدرت کی طرف اور دنیا آخرت کی طرف اور آخرت دنیا کی طرف اور اُس کے  
 لیے یہ قول صحیح ہوگا کہ اگر پردہ کھولا جائے تو میں زیادہ یقین نہ کروں پس اس  
 حالت میں حال کی قید سے رہا ہو جاتا ہے اور وہ حال کے اوپر غالب آتا ہے اور یہ  
 حال ستول ہوتا درود ہر درجہ سے آزاد ہو جاتا ہے اور شیخ اول جو مجاہدین کی راہ  
 چلا نفس کی بندگی سے آزاد ہوتا مگر وہ قلب کی قید میں باقی رہتا ہے اور یہ شیخ  
 محبوبین کے طریق میں بند قلب سے آزاد ہے جیسے بند نفس سے آزاد ہے اور یہ ہوشیار  
 ہے کہ نفس ایک تاریک ارضی پردہ ہے کہ اُس سے اول چھوٹ گیا اور قلب حجاب  
 نورانی آسمانی ہے اُس سے دوسرا رہا ہوا پس وہ اپنے رب کا ہو گیا نہ اپنے  
 قلب کا اور اپنے موقت کا نہ وقت کا تو اس کو سچ کہا اور ایمان اُس پر سچا لایا اور  
 اس کو سجدہ اس کا سویدار دل اور خیال کرتا ہے اور اُس پر دل اُس کا ایمان لاتا ہے  
 اور زبان اس کی اُس کا اقرار کرتی ہے جیسا کہ اپنے بعض سچو دین رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور بندگی سے اُس کا ایک روان بھی منھٹہ نہیں پھیرتا



اور عبادت اُسکی فرشتوں کی عبادت سے میل کھاتی ہے اور اندر ہی کے  
 واسطے سجدہ جو کچھ آسمان اور زمین میں ہیں کرتے ہیں اور اُنکے ساتھ صبح و شام  
 جھکتے ہیں تو اجماع وہی سایہ سجدہ کرنے والے ہیں اور روح مقرر کے سایے دنیا عام  
 شہادت میں اصل کثیف ہیں اور سایہ لطیف اور عالم غیب میں اصل لطیف ہے اور  
 سایہ کثیف اور یہ بات اُسکے لیے حاصل نہیں ہے جو مجاہدین کی راہ چلا اس سے  
 کہ صور اعمال کی پیروی کرتا ہے اور اُس چیز سے یہ ہوتا ہے جو درجہ اعلیٰ سے حاصل  
 ہوا اور یہ علم کا تصور ہے اور نصیب کی کمی کو تاہی ہے اور جو علم اُس سے بہت ہوتا تو  
 اعمال کا میل احوال سے پاتا جیسے روح بدن سے ملی ہوئی ہے اور وہ یہ سمجھا کہ اعمال  
 سے بے پروائی نہیں ہے جس طرح دنیا میں ابدان سے بے پروائی نہیں تو جب تک  
 بدن باقی ہیں عمل باقی ہے اور جو شخص اُس مقام میں صحیح ہو گیا جسکا ہم نے  
 ذکر کیا وہ شیخ مطلق اور عارف محقق اور محبوب و ارستہ ہے نظر اُسکی روا ہے  
 اور بات اُسکی شفا ہے وہ اندر کے ساتھ کلام اور اندر کے ساتھ سکونت کرتا ہے  
 جیسے کہ وارد ہے ہمیشہ میری طرف بندہ نوافل سے قریب کرتا ہوتا ہے انکے میں  
 اُسے چاہتا ہوں اور جب میں اُسے چاہتا ہوں تو میں اُسکا کان آنکھ اور ہاتھ  
 میں جاتا ہوں میرے ساتھ وہ بولتا ہے اور میرے ساتھ دیکھتا ہے اور محدث پس  
 شیخ اندر کے ساتھ بخشتا ہے اور اندر کے ساتھ زد کرتا ہے تو بعینہ اُسکی قربت نہ دینے  
 میں ہی نہ روکنے میں بلکہ وہ اندر کی مراد اور مرضی کے ساتھ ہے اور اندر اُسے اپنی  
 مراد معلوم کر دیتا ہے تو سب چیزیں اندر کی مراد سے ہوتی ہیں نہ اُسکی نفس کی مراد  
 سے بھر اگر اُسے علم ہو کہ اندر اُسے چاہتا ہے کہ اچھی ستھری صورت میں در آئے  
 تو وہ اس میں مقفل اندر کی مراد سے ہوتا ہے اس لیے کہ وہ صورت اچھی ستھری ہے  
 یہ خلاف اُس خادم کے جو خدمت عبادت الہی پر قائم ہے



## گیارھواں باب خادم اور تشبہ کے حال کے بیان میں ہے

داؤد علیہ السلام کو وحی آئی اور کہا اے داؤد جب تو میرا کوئی طالب دیکھے تو اس کا  
 خادم بنجا خادم ثواب کی رغبت سے خدمت میں در آتا ہے اور اس کی خاطر سے جو بندہ  
 نے بندوں کے لیے تیار اور آمادہ کیا ہے اور آرام پہنچانے کے لیے پیش آتا ہے اور  
 اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرنے والوں کی فراغ خاطر آنکے معاشش کے کاموں سے  
 کرتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتا ہے نیک نیت کے ساتھ کرتا ہے تو شیخ  
 اللہ تعالیٰ کی مراد کے ساتھ اور خادم اپنی نیت کے ساتھ قائم ہے پس خادم ہر  
 کے واسطے ایک کام کرتا ہے اور شیخ اللہ کے ساتھ ایک کام کرتا ہے تو شیخ مقربین  
 کے مقام میں اور خادم ابرار کے مقام میں ہر پس خادم بذل و اشیا اور نرمی  
 اختیار سے اختیار کے لیے اختیار کرتا ہے اور اس کی اوقات کا وظیفہ یہ ہے کہ بندہ  
 خدا کی خدمت کے لیے پیش آتا اور اس میں فضیلت جانتا ہے اور اپنے نوافل  
 اور اعمال پر ترجیح دیتا ہے اور کبھی خادم کو وہ شخص جو نہیں جانتا شیخ کی جگہ قائم  
 کرتا ہے اور بسا اوقات خادم اپنے نفس سے ناواقف بھی ہوتا ہے تو وہ اپنی ذات  
 کو شیخ جانتا ہے اس وجہ سے کہ فی زمانہ علم کی قلت ہے اور قوم صوفیہ کے علوم  
 پارہ و بقیہ ہو گئے ہیں اور بہت سے فقرائے مشائخ سے بدون علم اور حال  
 کے لقمہ پر قناعت کی ہے تو جو کوئی زیادہ کھانا کھلانا ہوائے نزدیک ہی شجاعت  
 کا مستحق ہے اور یہ نہیں جانتے کہ وہ خادم ہے شیخ نہیں ہے اور خادم حسرت اور  
 خواص اللہ کی طرف سے ہے اور ہر آئینہ فضل خادم پر جو دلیل ہے وہ ان کو  
 ابو ہریرہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھانا لایا گیا آپ نے  
 ابو بکر اور عمر سے فرمایا کہ کھاؤ تو ان دونوں نے کہا ہم روزہ دار ہیں تو آپ نے فرمایا



اے لوگو! ٹھہرا اپنے دو ساتھیوں کے لیے اور اپنے دو ساتھیوں کا کام کر دو تم نزدیک  
 آؤ پھر کھاؤ یعنی تم دونوں روزہ داری کے سبب ضعیف ہو گئے ہو خدمت سے پس  
 تمہیں حاجت اُسکی ہے جو بھکاری خدمت کرے تو تم دونوں کھاؤ اور اپنی ذات  
 کی خدمت کرو پس خادم حصول فضل پر جریں ہوتا ہے تو کبھو کسب کو ذریعہ گردانتا ہے  
 اور کبھو استعانت اور درپوزہ سے اور کبھو اپنی طرف مال وقف کی کشش سے یہ جان کر  
 کہ وہ اُسکا قائم رکھنے والا اور اُسکی صلاحیت رکھتا ہے کہ اُسے پونچھائے اُن لوگوں  
 تک جن پر یہ مال وقف کیا گیا ہے اور اُسکی وہ پروا نہیں کرتا کہ ہر ایک ایسے مقام  
 میں جا پونچے جسکو شرع نے مذموم نہیں کیا تاکہ خدمت کے ساتھ احاطہ فضل  
 کرے اور شیخ اپنی بصیرت اور قوت علم سے جانتا اور سمجھتا ہے کہ خرچ اور اتفاق  
 کو ضرورت ہے علم کامل کی اور نفس اور چھپی خواہش کے شائبہ سے نیت خالص کرتے  
 کی ہے اور اگر نیت اُسکی خالص ہوتی تو اس میں رغبت نہ کرتا اس لیے کہ ہسکی مراد اس میں جو  
 ہے اور حال اُسکا ترک مراد اور مراد خلق کا قائم اور برقرار رکھنا ہے۔ جمید بخدا دی  
 علیہ الرحمۃ نے کہا کہ میں نے سری سقطی علیہ الرحمۃ کو کہتے سنا ہے کہ جنت کے سیدھے  
 جانے کا ایک مختصر راستہ میں جانتا ہوں تو میں نے کہا وہ کیا ہے کہا کسی سے  
 کچھ نہ مانگ اور نہ کسی سے کچھ لے اور نہ میرے ساتھ کوئی شے رہے کہ میں کسی کو  
 تو کچھ دے اور خادم سمجھتا ہے کہ جنت کے طریق سے خدمت ہے اور بذل اختیار ہے  
 اس واسطے کہ نوافل پر خدمت مقدم ہے اور اُسکا فضل دیکھتا ہے اور خدمت کو  
 نوافل پر ترجیح ہے جسکو بندہ ثواب حاصل کرنے کے لیے ادا کرتا ہے الا وہ نوافل  
 جنکے ساتھ تحری اپنی صحت حال کی اسد تعالیٰ کے ساتھ کرتا ہے کہ یہ نقد قبل از وعدہ  
 ہے اور نوافل پر فضل خدمت کی دلائل سے یہ روایت ہے اس سے کہ کہا ہم رسول اسد  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے تو بعض ہم میں سے روزہ دار تھے اور بعض ہم سے



افطار کرنے والے تھے تو ہم ایک منزل میں باہم اترے بہت ہی گرمی مہین  
 تھی تو ہم میں سے بعضے دھوپ اپنے ہاتھ سے روکتے تھے اور اکثر ہم میں کسی  
 سایہ سے جنکے پاس کھلے تھے اُس سے سایہ کیے ہوئے تھے یہ پھر روزہ دار سو گئے  
 اور روزہ کھولے ہوئے کھڑے ہو گئے پھر خیمہ لگائے اور اونٹوں کو پانی پلائے  
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج روزہ کھولے ہوئے اجر اُٹھا  
 لے گئے اور یہ حدیث دلیل ہے کہ نوافل پر خدمت کو فضل ہے اور خادم کے لیے مقام  
 نادر ہے جسکی اسے رغبت ہوتی ہے مگر جو شخص نیت کا خالص کرنا نفس کی آمیزش  
 سے نہیں جانتا اور خادم کا تشبہ کرتا ہے اور خدمت فقرا کے لیے پیش آتا ہے اور  
 خادم کے داخل میں داخل ہوتا ہے حسن ارادت کے ساتھ کہ وہ خادم کی تقلید کرتا ہے  
 تو اسکی خدمت آمیز اور ملی ہوئی ہوتی ہے بعضے انہیں سے تو ایسے ہیں کہ خادم  
 اس میں اپنے مقصد کو پہنچ جاتا ہے اس سبب سے کہ اُسکے ایمان کی جگہ ہے اور  
 اسکی ارادت قوم کی خدمت میں نیک ہے اور بعضے وہ ہیں کہ اس میں اپنے مطلب  
 کو نہیں پہنچتے اس سبب سے کہ اس میں ہوا سے نفسانی کی آمیزش ہوتی ہے تو  
 وہ ایک شے اُسکے غیر موعن میں رکھتا ہے اور وہ کبھو اپنی ہوا سے نفس سے خدمت  
 اپنے مصارف میں کرتا ہے اور ایسے شخص کی بعض اوقات خدمت کرتا ہے جسکا  
 ہر ایک مستحق نہیں ہے اور خلق سے تعریف اور ثنا چاہتا علاوہ اُسکے جو ثواب  
 اور رضا اُسی کو چاہتا ہے اور بسا اوقات تعریف کے لیے خدمت کرتا ہے اور بعض  
 اوقات خدمت سے باور ہوتا ہے اس سبب سے کہ ہوا سے نفسانی سے ملتی ہے ایسے  
 شخص کے حق میں جو اس سے بُری طرح ملاقات کرتا ہے اور واجب خدمت کی مرقعات  
 رضا اور رغبت دونوں حالت میں نہیں کرتا اس واسطے کہ اُسکے قرب کا مزاج  
 ہوا کے ہونے سے منحرف ہو جاتا ہے اور خادم رضا اور رغبت میں ہوا کی



کی پریمی خدمت کے اندر نہیں کرتا اور اس کے کام میں اُس سے ہوا خذہ  
 کسی لاکھ کی ملامت نہیں کرتی اور وہ ایک شے کو اُسکی جگہ پر رکھتا ہے تو اب  
 یہ شخص جسکی ہم نے ابھی تعریف کی ہے متخادم یعنی تکلیف خادم بنا ہوا ہے اور خادم نہیں  
 اور خادم اور متخادم میں اُس شخص کے ہوا کوئی تمیز نہیں کرتا جسکو صحت ثبات کا  
 اور ثبات کے خالص کرنے کا شائبہ ہوا علم سے ہوا اور اصل متخادم اپنے  
 اکثر مصارف میں خادم کے ثواب کو پہنچ جاتا ہے اور اُس کے مرتبہ کو نہیں مانتا  
 ہوتا ہوا سٹے کہ اپنے ہواے نفس کی آمیزش کے سبب حال خادم سے بھرا  
 ہوا ہے لیکن جو شخص کہ خدمت فقرا کے لیے مقرر ہے کہ مال وقت اُس کے سپر ہے  
 یا اُس کے منافع کو بڑھاتا ہے اور وہ خدمت اُس عطیہ کے لیے کرتا ہے جو اُسے ملتی ہے  
 یا حق اور حصہ کے لیے جو سر دست اُسکو حاصل ہوتا ہے پس وہ اپنے نفس کے  
 لیے خدمت کرتا ہے نہ کہ دوسرے شخص کے لیے کرتا ہے جو اسکا فائدہ موقوف ہوا  
 تو وہ خدمت نہ کرے اور بسا اوقات خدمت کرنے والا دوسرے دن سے اپنی خدمت  
 لیتا ہے تو وہ اپنے حظ نفس کے ساتھ اُسکی خدمت کرتا ہے جو اُسکی خدمت کرتا ہے  
 اور محض وہ نہیں اُسکی طرف حاجت سے ہوتی ہے کہ اُسکی کثرت ہے اور اس سے  
 اسے لیے جاہ و تحشم جاتا ہے کہ بہت اُس کے توابع اور ساتھی ہیں پس یہ شخص اپنے  
 ہواے نفس کا خادم ہے اور اپنی دنیا کا طالب ہے رات دن اُن چیزوں کے  
 حصول میں حوصی بنا ہوا ہے جن سے وہ اپنی قدر و منزلت قائم کرتا ہے اور اپنے  
 نفس اور بی بی اور اولاد کو راضی رکھتا ہے پھر دنیا میں ذی مقدور ہوتا ہے اور  
 وہ اب اس پہنچتا ہے جو خدام اور فقرا کا نہیں ہے اور حظوظ کے طلب پر اُسکا نفس  
 اٹھتا ہے اور جب ریاست اُس پر غالب ہوتی ہے اور جس قدر اسکا منافع  
 زیادہ ہوتا ہے مادہ اُس کے ہوا کا زیادہ ہوتا ہے اور فقرا پر دست درازی



اور تپا دل کرتا ہے اور فقر اکبر اُسکی زیادہ خوشامد کی حاجت پڑتی ہے تاکہ اُسکی رضا حاصل کرین اور اُسکے ظلم و جبر سے بچیں کہ وظیفہ جو وقت سے اُنکو ملتا ہے جاتا نہ رہے پس اُسکے مناسب حال یہ ہے کہ مستخدم یعنی خدمت لینے والا اُسکا نام رکھیں اور وہ نہ خادم ہے اور نہ مستخدم ہے اور ان تمام باتوں کے ساتھ اکثر وہ شخص اُنکی برکات سے کامیاب ہوتا ہے باین وجہ کہ فقر اُنکی خدمت کو غیروں کی خدمت پر اختیار اور راجح کرتا ہے اور اُسے نسبت انھیں فقر کے ساتھ ہوتی ہے اور ہر آئینہ وہ سندی روایت ہے ہم لا چکے ہیں جس میں یہ قول ہے یہ وہ لوگ ہیں جنکے ساتھی سنگاتی اُنکی بد دولت بد نصیب اور محروم نہیں ہوتے اور اللہ موافق و مددگار ہے

## بارہواں باب مشائخ صوفیہ کے خرقہ کے بیان میں ہے

خرقہ کا پہننا شیخ اور مرید کے درمیان ایک ربط اور پیوند ہے اور ایک استواری فی نفس مرید سے شیخ کے لیے ہے اور استواری دہندہ کے مصباح کے لیے شرع میں جاری ہے تو خرقہ پہننے کے لیے منکر کیا انکار کر سکتا ہے ایسے طالب پر جو اپنے طلب میں صادق ہو وہ ایسے شیخ کا اپنے حسن ظن اور عقیدہ سے قصد کرتا ہے جو اپنے نفس میں مصالح دین کے لیے محکم اور استوار کرتا ہے کہ اُسی سے رستہ پیشانی اور ہدایت حاصل کرے اور کامیابی کا طریق اُسے شناخت کرائے اور دکھلاوے کہ نفوس میں یہ آفات ہیں اور اعمال میں یہ فساد ہیں اور ان دروازوں سے دشمن آتا ہے تاکہ اپنے نفس کو اُسکے سپرد کرے اور اُسکی رائے کو تسلیم اور قبول کرے اور اپنی تمام گردشوں میں اُس سے مشورہ لے اور استصواب کرے پھر شیخ اُسے خرقہ پہناتا ہے کہ اظہار اُسکے تصریح کا اس میں ہے تو خرقہ کا پہننا علامت اُسکی ہے کہ اُس نے



اپنے کو شیخ کے سپرد کر دیا اور اُسکا شیخ کے حکم میں دراکا اُسدر اور اُسدر کے رسول کے حکم میں داخل ہونا ہر اور بیعت رسول اُسدر کے ساتھ جو ایک سنت ہر اُسکا تازہ کرنا ہر حضرت عبادہ نے اپنے والد صامت سے روایت کی ہر کہا ہم نے رسول اُسدر صلی اُسدر علیہ وسلم سے بیعت کی حکم کے سننے اور ماننے پر تنگی اور فراخی خوشی اور غم میں اور اس بات پر کہ ہم اولی الامر کے حکم میں نزاع نہ کریں اور جہان ہم ہوں حق بات کہیں اور اُسدر تعالیٰ کے تعمیل احکام میں کسی لاکم کی ملامت سے نہ ڈریں تو فرقہ عین بیعت کے معنی ہیں اور فرقہ صحبت میں در آنے کے لیے دہلیز ہر اور پورا مقصود وہی صحبت ہر اور صحبت سے مرید کو ہر ایک چیز کی امید ہے ۔

بایزید سے روایت ہر کہ جسکا کوئی استاد نہ ہو تو اُسکا امام شیطان ہر اور استاد ابوالقاسم قشیری نے اپنے شیخ ابو علی دقاق سے حکایت کی ہے کہ ہر آئینہ اُسنے کہا ہر درخت جب آپ سے آپ کسی باغبان بغیر اگتا ہے تو آئین بھول آتے ہیں اور وہ پھل نہیں لاتا اور وہ ایسا ہی ہر جیسا کہ کہا ہر اور حکم ہر کہ وہ پھل لائے جیسے پہاڑی جنگلی درخت لاتے ہیں گر اُنکے میوؤں میں بارغ کے میوؤں کا مزہ نہیں ہوتا اور جب ایک جگہ سے دوسری جگہ پود لگائی جاتی ہر تو اُنکی حالت اچھی ہوتی ہر اور پھل اُس میں زیادہ آتے ہیں اس سبب سے کہ اُس میں تصرف ہوتا ہر اور ہر آئینہ شریع نے تعلیم کا اعتبار تعلیم یافتہ کتے میں کیا ہر اور اُسکے شکار مارے ہوئے کو حلال کیا برخلاف اُسکے جسے تعلیم نہ دی گئی ہو بہت شایخ کو میں نے کتے سنا ہر کہ جسے مفلح اور نجات دینے والے کو نہیں دیکھا تو وہ رنگاری بنائے گا اور ہمارے واسطے جناب رسول اُسدر صلی اُسدر علیہ وسلم میں وہ خصائل حسنہ ہیں جنکی اقتدا اور پیروی کیجاسے اور اصحاب رسول اُسدر صلی اُسدر علیہ وسلم نے رسول اُسدر صلی اُسدر علیہ وسلم سے علوم و آداب حاصل کیے ہیں



جیسا کہ بعض صحابہ سے منقول ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر ایک  
 چیز کو کم و ہات تک جانا تو مرید صادق جب شیخ کے تحت حکم در آیا اور اسکی صحبت  
 میں بیٹھا اور اس کے آداب اور قاعدوں سے تربیت یافتہ ہوا تو شیخ کے باطن  
 سے ایک حال مرید کے باطن میں سراپت اور نفوذ کرتا ہے جس طرح کہ ایک  
 چراغ دوسرے چراغ سے نور لیتا ہے وہ شیخ کا کلام مرید کے باطن کو حامل  
 کر دیتا ہے اور شیخ کی بات میں حال کے نفائس بھرے ہوتے ہیں اور صحبت دای  
 اور باتوں کے سننے سے شیخ کی جانب سے حال منتقل مرید کی طرف ہوتا ہے  
 اور یہ نہیں ہوتا ہے مگر اس مرید کے لیے جس نے اپنے نفس کو شیخ کے ساتھ  
 روکا ہے اور اپنے نفس کے ارادہ سے علیحدہ ہو گیا اور اپنے نفس کے ترک  
 اختیار سے شیخ میں فنا اور کم ہو گیا تو صاحب اور محبوب کے درمیان تالیف  
 اتنی سے ایک میل اور پیوند بہت روحی اور طہارت خلقی کے باعث ہو جاتا ہے  
 بعد ازاں ہمیشہ مرید شیخ کے ساتھ بے اختیاری کے ساتھ باادب رہتا ہے یہاں تک  
 کہ شیخ کے ساتھ ترک اختیار سے اسکو ترقی اللہ کے ساتھ ترک اختیار کی حاصل  
 ہو جاتی ہے اور وہ اللہ سے سمجھتا ہے جیسے وہ پہلے شیخ سے سمجھتا تھا اور اس خیر کل  
 مبداء شیوخ کی صحبت اور ملازمت ہے اور خرقہ ہکا مقدمہ اور آواز ہے اور خرقہ پونہ  
 جو سنت ہے اسکی وجہ یہ ہے جو کہ نبت خالد نے روایت کی نبی علیہ السلام کپڑے لائے  
 کہ انہیں ایک سیاہ چھوٹی کبلی تھی پھر فرمایا تم کسے دیکھتے ہو کہ یہ میں پہناؤں تو قوم  
 خاموش ہوئی پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام خالد کو میرے پاس لاؤ کہ  
 میں سامنے لائی گئی تو وہ مجھے اپنے ہاتھ سے پہنایا اور فرمایا کہ تو پہن اور پھاڑ  
 دو مرتبہ اس قول کو دہرایا اور آپ اس کبیل کے بوٹے زرد اور سرخ کی طرف  
 نگاہ کرتے تھے اور فرماتے تھے یا ام خالد یہ سننا ہے اور سننا حبش کی زبان



میں اچھی چیز کو کہتے ہیں اور یہ چھپی بات نہیں ہے کہ اُس شکل پر فرقہ کا پہنانا جسکو  
 شیوخ فی زمانہ مستند رکھتے ہیں زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ تھا اور  
 یہ صورت اور جاؤ اُسکے لیے اور اُسکو شمار میں لانا شیوخ کے اچھا جاننے کے سبب  
 سے ہے اور حدیث سے اُسکی اصل اُسی قدر ہے جسکی ہم نے روایت کی اور اُسکے  
 لیے شاہد بھی وہ تحکیم ہے جو ہم نے ذکر کی اور کونسی اقتدار اور پردی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل اور نوک زیادہ اور بڑھ کر اس سے ہے کہ اُسکی اقتدار ہمیں  
 ہو کہ خلق کو حق کی طرف دعوت کرے۔ اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام  
 قدیم میں امت کی طرف سے حاکم کر دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان  
 فرمایا ہے اور مرید کا شیخ کو حاکم کرنا اُس سنت تحکیم کا تازہ کرنا ہے قال اللہ تعالیٰ  
 فلا وربک لا یؤمنون حتی یکلموک فیما تنجز بینہم ثم لا یجدوا فی الفہم حرجا مما قضیت  
 ویسلموا تسلیما یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا سو قسم تیرے رب کی ہے وہ ایمان دالے  
 نہیں ہیں جب تک تجھے حکم اور منصف نہ بدین اُس معاملہ میں کہ وہ باہم جھگڑا کرتے  
 ہیں بعد ازان وہ اپنے دلوں میں تنگی نہ پائیں اُس فیصلہ سے جو تو کر دے اور وہ  
 قبول اور تسلیم اچھی طرح کر لیں۔ اور اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ زبیر بن  
 عوام رضی اللہ عنہ اور ایک شخص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پاس جھگڑا حرہ کے ایک شریح کی بابت لگے اور شریح پانی کا بڑھانا نالی سے  
 ہے وہ دونوں اُس سے کھجوروں کی آب پاشی کیا کرتے تھے تو بنی علیہ السلام نے  
 زبیر سے فرمایا زبیر آب پاشی کر پھر اپنے ہمسایہ کے لیے پانی جانے دے تو وہ دوسرا  
 شخص خصہ ہوا اور کمار رسول اللہ نے اپنے بھوپھی زاد بھائی کے لیے فیصلہ کیا  
 تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی جس میں ادب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 ساتھ جان پڑتا ہے اور زبیر تسلیم کی شرط آیت میں لگا دی اور وہ انقیاد و طاہری



ہر اور تنگی کی نفی کی اور وہ انقیاد باطنی ہو اور یہ مرید کی شرط بعد تحکیم کے ہے  
 پس فرقہ کی پوشش اُس کے باطن سے التیام شیخ کو اُسکی تمام گردان میں  
 دور کرتی ہے اور شیخوں پر اعتراض کرنے سے ڈراتی ہے اس واسطے کہ وہ مریدوں کے  
 حق میں ستم قاتل ہے اور یہ بات شاذ نا در ہے کہ باطن میں مرید شیخ پر اعتراض کرے  
 پھر فلاح اور نجات پائے اور مرید اپنی مشکلات میں تصدیقات شیخ کی نسبت  
 قصہ موسیٰ علیہ السلام کا خضر علیہ السلام کے ساتھ یاد کرے کہ خضر سے کیا کیا تصدیقات  
 صادر ہوئیں جنگو موسیٰ علیہ السلام انکار کرتے تھے پھر جبکہ اُسکے معنی کھولے گئے  
 تو موسیٰ کے لیے آمین وجہ ثواب ظاہر ہوئی تو اسی طرح مرید کو سزاوار ہے کہ چاہے  
 شیخ سے ہر تصدیق جسکی جو مشکل معلوم کرے تو شیخ کے پاس اُسکا بیان اور اُسکی  
 صحت کی برہان موجود ہے اور شیخ کا ہاتھ فرقہ پہنانے میں رسول اللہ کے ہاتھ کا  
 نائب ہے اور مرید کی تسلیم اُسکے لیے بعینہ امداد اور اُسکے رسول کے لیے تسلیم ہے  
 قال اللہ تعالیٰ ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ ورسولہ فممن  
 نکث فانما ینکث علی نفسہ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کھیتق جو لوگ تجھ سے بیعت  
 کرتے ہیں اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں اللہ کا ہاتھ اُنکے ہاتھوں پر ہے پھر جو کوئی عہد شکنی  
 کرے تو وہ اپنے ہی نفس کے لیے کرتا ہے اور شیخ بشرط فرقہ کا مرید سے عہد وفا لیتا ہے اور  
 اُسے فرقہ کے حقوق بتلاتا ہے پس شیخ مرید کے لیے ایک صورت ہے کہ مرید مطالبات اللہ  
 اور ماضیات نبوی اس صورت کے نیچے دیکھتا ہے جس طرح جائزہ تنگ میں سے اُس طرف  
 کی چیز کوئی دیکھتا ہے اور مرید کا یہ عقیدہ ہے کہ شیخ ایک دروازہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ  
 نے اپنے آستانہ کرم کی طرف کشادہ کر دیا ہے اُسی میں سے داخل ہوتا ہے اور  
 اُسی کی طرف رجوع کرتا ہے اور شیخ کے ہاتھ اُسکی وارداتیں اور ماضیات نبوی و دنیوی  
 نازل ہوتی ہیں اور اہم قادر کہتا ہے کہ شیخ خدا کے کریم کے ساتھ نازل کرتا ہے



وہ چیزیں جنکے ساتھ مرید نازل کیا جاتا ہے اور اس باب میں اسد کی طرف  
مرید کے لیے رجوع کرنا ہے جس طرح کہ مرید اُسکی طرف رجوع کرتا ہے اور شیخ کے  
یہ بات چیت کا دروازہ سوتے اور جاگتے کشادہ ہے تو شیخ اپنے ہوی کے مرید  
میں تصرف نہیں کرتا تو وہ اسد کی امانت اُسکے پاس ہے اور اسد کی طرف مرید کی حاجتوں  
کے لیے استغاثہ کرتا ہے جیسے اپنی ذات کے حوائج اور مہات دین و دنیا کے

لیے کرتا ہے قال اسد تعالیٰ و ما کان لبشر ان یکلمہ اسد الا و حیاد من وراء حجاب  
اور یہ سل رسول یعنی اسد تعالیٰ نے فرمایا ہے اور کسی آدمی کی حد نہیں ہے کہ اُس  
سے اسد باتیں کرے مگر یہ کہ دل میں الفاکرے یا پردہ کے نیچے سے یا کسی رسول  
کو بھیجے تو رسول کا بھیجنا انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے اور اسی طرح وحی اور پردہ  
کے نیچے سے کلام الہام اور ہاتھ اور منام وغیرہ سے مشائخ اور راہنہ فی العلم  
کے واسطے ہے۔ اور جان لے کہ مریدوں کے لیے شیخوں کے ساتھ ایک وقت  
شیر خوری کا ہے اور ایک وقت ترک شیر خوری کا ہے اور ولادت معنوی  
کی شرح پہلے ہو چکی اور شیر خوری کا وقت لزوم صحبت کا وقت ہے اور  
شیخ اُسکا وقت جانتا ہے تو مرید کے لائق نہیں ہے کہ وہ شیخ سے بلا اُسکی اجازت کے  
مفارقت کرے اسد تعالیٰ نے امت کے ادب دینے کے لیے فرمایا ہے کہ مومن وہی  
لوگ ہیں جو اسد اور اُسکے رسول پر ایمان لائے ہیں اور جب اُسکے ساتھ کسی امر جامع  
پر ہوں تو وہ نہیں چلے جاتے ہیں جب تک اُس سے اجازت نہ لے لیں ہر آئینہ جو  
تجھ سے اذن مانگتے ہیں یہ وہ ہیں کہ اسد اور اُسکے رسول پر ایمان لاتے ہیں اور جب تجھے  
اپنے کسی کام کے لیے اجازت چاہیں تو جس شخص کو تو چاہے انہیں سے اجازت ہے اور  
کون امر جامع امر دین سے بڑھ کر ہے پس شیخ مفارقت کا حکم مرید کو نہیں دیتا مگر جبکہ  
وہ جانے کہ ہکا دودھ چھوڑانے کا وقت آں پہونچا ہے اور مرید کو قدرت اُسکی ہے کہ



استقلال بنفسہ اُسے ہو اور استقلال بنفسہ اُسکا یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُسکے لیے فہم کا  
 دروازہ کشادہ ہو پھر جب مرید اُس رتبہ کو پہنچ جائے اور حوائج اور مہمت کو اللہ تعالیٰ کے  
 آثار سے اور ہر درجہ کو فائز ہو کر اللہ تعالیٰ سے تعریفیات اور تہنیتات حق سبحانہ تعالیٰ  
 اُسکے بندہ سائل محتاج کے لیے سمجھے تو واقعی اُسکے نظام اور دودھ چھوڑانے کا وقت  
 آہو نچا اور وقتِ نظام سے پہلے جب وہ جدا ہو جائے تو راستہ میں علیین اُسکے لاحق  
 ہونگی کہ دنیا کی طرف پھرے اور ہوئی کی متابعت کرے جو ولادت طبعی میں غیر وقت  
 کے دودھ چھوڑائے ہوئے کو پہنچتے ہیں اور مشائخ کی صحبت کا یہ تلامذہ مرید حقیقی  
 کے واسطے ہے اور مرید حقیقی خرقہ ارادت پہنتا ہے اور جاننا چاہیے کہ خرقہ دو خرقہ  
 ہیں خرقہ ارادت کا اور خرقہ تبرک کا اور اصل خرقہ جس کا قصد مشائخ نے مریدوں  
 کے لیے کیا ہے وہ خرقہ ارادت ہے اور خرقہ تبرک خرقہ ارادہ کا تشبہ ہے تو مرید حقیقی کیلئے  
 خرقہ ارادت ہے اور خرقہ تبرک تشبہ کے لیے اور جو شخص ایک قوم کا تشبہ ہو تو وہ  
 اُسی قوم سے ہے اور خرقہ کو سر اور بھیدیہ ہے کہ جب طالب صادق شیخ کی صحبت  
 میں در آیا اور اپنے نفس کو اُسکے تفویض کر دیا اور چھوٹے بچہ کی طرح باپ کے  
 ساتھ ہو گیا کہ اپنے علم سے شیخ اُسکی تربیت کرے جس میں اللہ تعالیٰ سے  
 صدق افتقار اور جس استغاثہ کے ساتھ مدد لی گئی ہے اور شیخ کے واسطے  
 بصیرت نافذہ کے سبب اشراق اور واقفیت باطنوں پر ہوتی ہے تو کبھو ایسا  
 ہوتا ہے کہ مرید موٹے کپڑے ایسے پہنتا ہے جیسے درویش قانع زاہد اور اس  
 شکل میں لباس سے اُسکے نفس کے اندر ایک پوشیدہ ہوا ہے نفس ہے کہ  
 زہد کی نظر سے دیکھا جائے تو اُسپر بار یک نرم کپڑے کا پہننا بہت سخت اور  
 دیکھ رہا ہے اور اُسکے نفس کی خواہش اور پسندیدگی اس میں ہے کہ بھوسے کے  
 ٹکڑے گاؤں کا لباس اپنے ہوئی اور گمان کے موافق موٹا اور نرم جسکی بہت پسند



کم اور زیادہ ہو پسے تو ایسی صورت کے چاہئے واسے کو شیخ اُس قسم کے کپڑے پہناے جس سے اُنکی ہوئی اور غرض نفس کی شکست ہو اور کچھ مرید کے بدن پر باریک نرم کپڑے ہوتے ہیں یا پوشاک میں ایسی صورت ہوتی ہے جسکی طرف عاۃً طبیعت ہو سکتی ہے تو شیخ اُسکو وہ پہناتا ہے جو نفس کو اُسکی عادت سے اور ہواسے حشاج کر دے پس کپڑے میں شیخ تصرف کرتا ہے جیسا کہ کھانے میں کرتا ہے اور جس طرح مرید کے روزہ رکھنے اور نہ رکھنے میں کرتا ہے اور جس طرح کہ اُسکے امر دین میں تصرف کرتا ہے جیسی مصلحت دیکھے ہمیشہ ذکر کرنا اور نماز میں نفلوں کا پڑھنا اور کلام الہی پڑھنا اور خدمت کرنا اور جس طرح وہ تصرف کرتا ہے کہ مرید سے کسب معاش کرنے یا فتوح پر یا اور خیر پر رکھے پس شیخ کو اشراق باطن ہوتا ہے اور اختلاف استعدادات پر اطلاع ہوتی ہے تو ہر ایک مرید کو معاش اور معاد کے لیے حکم کرتا ہے جیسا کہ اُنکی صلاح حال ہو اور طرح طرح کی استعدادوں کے ہونے کے باعث دعوت کے مراتب بھی انواع اقسام کے ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا دعوت کر اور بلا اپنے رب کے راستہ کی طرف حکمت سے اور پند سود مند سے اور اُنے مجادلہ کر اُن چیزوں کے ساتھ جو حسن ہوں پس حکمت دعوت میں ایک رتبہ ہے دو عظمت کا بھی یہی حال ہے اور مجادلہ کا بھی پھر جسکی دعوت حکمت کے ساتھ چاہے اُسکو نصیحت اور پند سے مدعو نہ کیا جائے اور جو نصیحت کے قابل ہو وہ حکمت کے ساتھ دعوت نہ کیا جائے پس اسی طرح شیخ کو علم ہے کہ کون ابرار کی وضع پر ہے اور کون مقربین کے ڈھنگ پر ہے اور کسے دوام ذکر کی صلاحیت ہے اور کسکو صلاحیت ہمیشہ نماز پڑھنے کی ہے اور کون شخص ہے جو موٹے کپڑے یا باریک نرم کپڑے پہننا چاہتا ہے اور مرید کو اُسکی عادت سے چھوڑنا اور ہواسے نفس کی تنگی سے نکالتا ہے اور اپنے اختیار سے اُسے دکھلاتا ہے اور اپنی غفلت



سے کپڑا پہنا تاہی جو اُس کے لائق ہو اور اُس ہیئت سے جو اُس کے لائق ہو اور خاص  
خرقہ اور ہیئت سے اُس کے ہوئی کے مرض کی دوا کرے اور اس برتاؤ سے مرید کے  
راضی برضا مولیٰ ہونے کا قصد کرے تو سچا مرید جسکا باطن آتش ارادت سے  
مشتعل ہو ابتداء کار اور شدت ارادت میں ایک سانپ ڈسے ہوئے کی مثال ہی  
جو دوا دار و اور جنتر منتر والے کا خواہان اور حرصی ہوتا ہو اور جب وہ کسی شیخ کو پا گیا  
تو شیخ کے باطن سے توجہ صادق اُس کے لئے برانگیختہ ہوتی ہو کہ وہ اسپر مطلع ہو اور  
مرید کے باطن سے صدق محبت خوشنما معلوم کرتا ہو اور یہ تالیف قلوب و در تقارب اذلال  
اور انہیں جو سرائلی ہو اُس کے ظہور کے باعث ان دونوں کے لئے اور فی السہل اور باسہ  
یکجائی سے ہوتا ہو پس وہ قمیص جو مرید کو وہ پہناتا ہو ایک خرقہ ہو کہ مرید کو بشارت  
اُسکی دیتا ہو کہ شیخ کی حسن توجہ اُس کے ساتھ ہو اور مرید کے یہی کام کرتا ہو  
جو یوسف علیہ السلام کی قمیص نے یعقوب علیہ السلام کے لئے کیا تھا اور بقول  
ہو کہ جب ابراہیم خلیل علیہ السلام آگ میں ڈالے گئے تو آپ کے بدن سے کپڑے  
سارے گئے اور برہنہ آتش میں جھونک دیے گئے اُس وقت جبرئیل علیہ السلام  
انکے لئے ایک کُرتہ بہشت کے حریر کالائے اور انھیں بہن دیا اور وہ کرتہ ابراہیم  
علیہ السلام کے پاس رہا جب اُنکا انتقال ہوا تو حضرت اسحق علیہ السلام  
کو ورثہ میں ملا جب وہ مرے تو یعقوب علیہ السلام کے ورثہ میں آیا اور  
یعقوب علیہ السلام نے اُس قمیص کو ایک تعویذ میں رکھا اور یوسف علیہ السلام  
کے گلے میں ڈال دیا تو یہ کبھی اُسکو اپنے سے جدا نہیں کرتے تھے پھر جب وہ کنوئین  
میں برہنہ ڈالے گئے تو حضرت جبرئیل اُنکے پاس آئے اور آپ کے پاس وہ تعویذ  
تھا تو کُرتے کو آئین سے نکالا اور وہ آپ کو پہن دیا اور مجاہد سے روایت ہے کہ  
یوسف علیہ السلام دانا تر اس کے ساتھ تھے اس سے کہ وہ نہ جانیں کہ کرتا اُن کا



یعقوب علیہ السلام کی بعارت کو پھر لائے گا کہ یہ قمیص ابراہیم علیہ السلام کا تھا اور  
 مجاہد نے بیان کیا جو ہم نے بیان کیا کہا جبریلؑ نے آپ سے کہا کہ اپنا کرتہ بھیج دو  
 اس واسطے کہ بہشت کی آسمین خوشبو ہو کسی گرفتار بلا یا مر لیض کو نہیں بھیجتے کہ  
 اسے بھیج اور تندرست نہ کر دے تو سچے مرید کے نزدیک وہ خرقة اُس کے لیے  
 جنت کی خوشبو سے بسا ہوا ہر باین وجہ کہ اس صحبت کے ساتھ اُس کے شمار میں  
 آیا ہو اور خرقة کا بہشت اس قبیل سے ہو کہ اس کی عنایت اُس پر ہو اور اگلی طرف  
 کا فضل ہو۔ لیکن خرقة تبرک کو جو وہ مانگتا ہو تو اُس کا مقصود ہو کہ اس  
 قوم کے لباس سے برکت حاصل کرے اور ایسا شخص شرائط صحبت کے ساتھ  
 مطالبہ نہیں کیا جاتا بلکہ حدود شرعی کے لزوم اور اس گروہ کے ملنے جانے کیلئے  
 نصیحت کیا جاتا ہے تاکہ اُن کے برکات اس شخص کو پہنچیں اور اُن کے آداب سے  
 مستحقی ہو اور عنقریب اُس کو بیان ملک دے گا کہ خرقة ارادت کا اہل ہو جائے اسی  
 واسطے خرقة تبرک ہر ایک طالب کے لیے مہذول ہو اور خرقة ارادت ممنوع ہو  
 الا صادق راغب سے کہ اُس کو دیا جاتا ہو اور خرقة میں نیلے رنگ کا ہلنا مشائخ  
 کے مستحبات سے ہو پس اگر شیخ کی یہ رائے ہو کہ مرید کو دوسرے رنگ کا ہننا  
 تو کسی کو حق نہیں کہ اُس پر اعتراض کرے اس واسطے کہ مشائخ کی رائیں اُن کے افعال میں  
 بحکم و تقاضاے وقت ہوتی ہیں اور ہمارے شیخ فرمایا کرتے کہ ایک فقیر تھا جو  
 چھوٹی استینوں کا خرقة پہنا کرتا کہ خدمت کرنے کے لیے اُس سے زیادہ مدد ملے  
 اور شیخ کے لیے جائز ہو کہ مرید کو بدعات خرقے متعدد قسم کے پہنائے جس میں  
 مرید کے لیے مصلحت جب قدر دیکھے اور یہ مبنی اُس مسئلہ پر ہو جس کا ذکر ہم نے معالجہ  
 ہوئی سے لباس اور رنگ میں کیا ہو پس نیلے رنگ کا پسند کرنا ہو اس واسطے کہ  
 وہ فقیر کے لیے زیادہ ملائم باین وجہ ہو کہ وہ میل کو اٹھاتا ہو اور زیادہ شست و شو کا



اسی لیے محتاج نہیں ہوتا تو یہی کافی ہے اور اسکے سوا جو وجہ اس معاملہ میں بعض صوفیہ بیان کرتے ہیں وہ کلام امتناعی ہے کلام اہل تکلف اور اصنع سے کہ دین اور حقیقت سے وہ کچھ بھی نہیں ہیں۔ شیخ سدید الدین ابوالفخر ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں نے سنا ہے کہ کہا میں ابی بکر شراطی کے پاس بغداد میں تھا کہ ہماری طرف سے ایک فقیر اپنے گوشہ سے باہر آیا میں نے چلتے پھرتے پہنے ہوئے تھا کہ بعض فقرائے اُس سے کہا کہ کپڑے کس واسطے نہیں دھوئے ہو کہا میں بھائی مجھے فراموش نہیں ہے کہ پھر شیخ ابوالفخر ہمیشہ مزہ فقیر کے اس قول کا کہ مجھے فرصت نہیں، یاد کیا کرتے تھے اس واسطے کہ وہ فقیر اس قول میں صادق تھا تو اسکے قول میں ایک لذت پاتا ہوں اور برکت حاصل کرتا ہوں جب اُسے میں یاد کرتا ہوں پس اس وجہ سے اُنھوں نے رنگین خرقة اختیار کیا اس واسطے کہ وہ ایک رعایت وقت کا شاغل کے شغل میں ہے اگر نہ جو لباس چاہے مرید کو پہنا دے سفید ہو یا کسی رنگ کا ہو پس شیخ کو اُس کا اختیار اُس کے حسن مقصد اور اُس کے عمل سے حاصل ہے اور واقعی میں نے بہت مشائخ دیکھے کہ وہ خرقة نہیں پہنا اور بہت قوموں کے ساتھ وہ سلوک کرتے ہیں بد دن اسکے کہ خرقة پہنتے ہوں اُس سے علوم اور آداب حاصل کرتے ہیں اور پہلے ایک طبقہ سلف کے صاحبزادے تھا جو خرقة کو نہیں جانتے تھے اور نہ مریدوں کو پہناتے تھے پھر جو اُسے پہناتا ہے اسکے لیے مقصد صحیح اور اصلاح سنت سے اور شاہد شرع سے موجود ہے اور جو اُسے نہیں پہناتا تو اُس کے لیے اسے اسکی ہے اور اس میں اُس کے لیے مقصد صحیح ہے اور مشائخ کے تمام تصرفات رستی اور صواب پر محمول ہیں اور اُس میں نیک نام ضرور ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ اور اُن کے آثار کے ساتھ نفع بخشے

انشاء اللہ تعالیٰ



## تیرھواں باب رباط یعنی خانقاہ کے باشندوں کی فضیلت میں ہے

قال اسد تعالیٰ فی بیوت اذن السدران ترفع ویزکر فیہا اسمہ سبح لہ فیہا بالعندو  
والاصال رجال لا تلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر السد وامتام الصلوۃ وامتداد  
الزکوۃ یخافون یوأمقلب فیہ القلوب والا لبصار۔ یعنی اسد تعالیٰ نے فرمایا  
ہے اُن گھروں میں کہ اسد نے اُسکا حکم دیا ہے کہ بلند کیے جائیں اور انہیں اسد  
کے نام کا ذکر کیا جائے صبح اور شام اُنہیں اسد کے واسطے تسبیح اور تہلیل  
وہ مرد کرتے ہیں جنکو نہ تجارت کھیل میں ڈالتی ہے نہ بیع غافل کرتی ہے اسد کے  
ذکر سے اور نماز کے پڑھنے اور زکوۃ کے دینے سے خوف اُس دن سے  
کھاتے ہیں جسمیں قلوب اور آنکھیں اُلٹ پلٹ جائیگی بعضے کہتے ہیں کہ  
یہ بیوت مسجد میں ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ مدینہ کے گھر میں اور بعض کا قول ہے  
کہ رسول اللہ علیہ السلام کے گھر میں اور روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی  
تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ ان بیوت میں سے  
علی اور فاطمہ کا گھر ہے فرمایا ہاں افضل انہیں کا ہے اور جسے کہا وہ زمین کے  
سب بقعہ ہیں جو رسول اللہ علیہ السلام کے لیے سجدہ گاہ بنائی گئی تو اس بقعہ  
اعتبار مردان ذکر کے ساتھ ہے نہ جگہوں کی چار دیواری کا اور جو بقعہ مردوں کو  
اس صفت کے ساتھ آتھا اور انحصار کرے وہی گھر ایسے ہیں کہ اسد نے  
اُنکے رفیع ہونے کا حکم دیا ہے۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت  
کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کوئی صبح اور کوئی شام ایسی نہیں ہے مگر یہ کہ زمین  
کے بقعے ایک دوسرے کو پکارتے ہیں آیا کوئی تیرے اوپر کوئی شخص گذرا جسے  
تیرے اوپر نماز پڑھی یا اسد کا ذکر تیرے اوپر کیا تو بعضے کہتے ہیں کہ ہاں اور



بعض کہتے ہیں کہ نہیں تو جو وقت کہا کہ ہاں تو یہ بقیہ جان لیتا ہے کہ اُس بقیہ  
 کو میرے اوپر اسوجہ سے فضل ہے اور کوئی بندہ نہیں جس نے زمین کے کسی ایک  
 بقیہ پر اسد کا ذکر کیا یا اسد کے واسطے اُس سپر نماز ادا کی مگر یہ کہ وہ بقیہ اُسکی  
 شہادت اُسکے لیے اُسکے پروردگار کے سامنے دے اور اُس سپر مرنے کے  
 روز روئے۔ اور بعض کا قول ہے کہ اس آیت میں غما بکلت علیہم السلام والارض  
 یعنی پس نہ روئے اُن پر آسمان اور زمین اہل اسد تعالیٰ کی فضیلت میں اہل  
 طاعت سے تنبیہ اور اُشعار ہے اسواسطے کہ زمین اُن پر روتی ہے اور اُن لوگوں  
 جو دنیا کی طرف راغب اور ہوئی کے تابع ہیں نہیں ہوتے تو اہل خانقاہ وہی  
 رجال اور مرد ہیں اسواسطے کہ اُن لوگوں نے اپنے نفوس کو اسد تعالیٰ کی طاقت  
 پر بند کر دیا ہے اور اسد کی طرف ٹوٹ پڑے تو اسد نے اُنکے لیے دنیا کو خادمہ  
 بنا دیا۔ عمران بن حصین نے روایت کی کہا کہ رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے جو شخص اسد کا ہو رہا اسد اُسکو ما یتملج معیشت میں کفایت کرتا ہے  
 اور اُسکو روزی اسطرح دیتا ہے جسکا وہ حساب نہیں کرتا اور جو شخص دنیا کا ہو رہا  
 اُسے اسد اُسی دنیا کے سپرد کرتا ہے۔ اور اصل رباط وہ ہے جس میں گھوڑے بانہ سے  
 جائیں پھر ہر ایک قلعہ اور در بند کے لیے رباط مستعمل ہو کہ اُسکے باشندے اپنے  
 اگلے پہلے دشمنوں کو دفع کریں تو مجاہد مرابط اپنے اُس پاس واسے کو مدد  
 کرتا ہے اور رباط کا رہنے والا اسد کی طاعت پر ہے اُسکی ذات اور دعائے بلا بندگان  
 اور ملکوں سے دور ہوتی ہے۔ حضرت عبدالسدر بن عمر رضی اسد عنہ سے روایت ہے کہ کہا  
 فرمایا رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم نے ہر آئینہ نیک مسلمان کے سبب اُس کے  
 گھر کی اور ہمسایہ کے سوا آدمیوں سے بلا دور ہوتی ہے۔ اور نبی صلی اسد علیہ وسلم سے  
 روایت ہے کہ فرمایا۔ اگر اسد کے بندے نماز پڑھتے اور بچے دودھ پیتے اور مویشی



چرتے نہوتے تو ہر آئینہ تمھارے اوپر اللہ عذاب سخت ڈالتا اور پھر خوب کوٹتا اور  
بیستہ۔ اور ابن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آئینہ  
اللہ تعالیٰ ایک مرد کی صلاح اور نیکو کاری سے اُسکی اولاد اور اولاد کی اولاد اور  
گھر والوں اور پاس پڑوسیوں کو صاحب صلاح و فلاح کرتا ہے اور ہمیشہ اللہ کی  
حفاظت اور پناہ میں رہتا ہے جب تک یہ شخص اُمن رہے گا۔ اور داؤد بن صلاح  
نے روایت کی کہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے مجھ سے کہا اب میرے بھتیجے  
کیا تو جانتا ہے کہ یہ آیت صبر و احصاب اور البوا اے ثابت رہو اور مقابلہ میں  
مضبوطی کرو اور لگے رہو کس چیز کے حق میں نازل ہوئی ہے میں نے کہا کہ نہیں کیا  
اے میرے بھتیجے زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسے غزوے اور جہاد نہیں تھے  
جنہیں گھوڑے باندھے جاتے مگر وہ انتظار ایک نماز کا دوسری نماز کے بعد تھا پس باط  
نفس کے جہاد کے لیے تھا اور باشندہ رباط کا رابطہ مجاہد اپنے نفس کا ہر قال اللہ تعالیٰ  
و مجاہدانی اللہ حق جہاد یعنی جہاد کرد اللہ کی راہ میں جو اُسکے جہاد کا حق ہے عبد اللہ  
بن مبارک نے کہا وہ مجاہدہ نفس اور ہوی کا ہے اور وہ حق جہاد ہے اور وہی جہاد کبر  
ہو اُس روایت کے موافق جو حدیث شریف میں وارد ہے کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ بعض غزوات سے واپس تشریف لائے کہا ہم نے جہاد  
اصغر سے جہاد اکبر کی طرف رجوع کی اور منقول ہے کہ ہر آئینہ بعض صاحبین نے اپنے  
ایک بھائی کو لکھا جسے رہ غزوہ کے لیے بلاتا تھا تو اُسکو لکھا بھائی میرے کل ستر اور  
در بند میرے لیے ایک گھر میں جمع ہیں اور دروازہ مجھے بند ہے جواب میں اُسکے بھائی  
لکھا اگر کل آدمی ایسے ہوتے کہ جو تو نے اپنے اوپر لازم کیا ہے وہ بھی لازم کر پڑتے  
تو مسلمانوں کے کاموں میں خلل پڑتا اور کافر لوگ غالب آتے ہوا سب غزوہ اور  
جہاد سے چارہ نہیں ہے پھر آئے لکھا کہ اے میرے بھائی جس کام پر ہیں ہوں مشکو



اگر سب آدمی لازم پکڑتے اور اپنے اپنے گوشوں مصلون کے اوپر السد اکبر کہتے تو  
 قسطنطنیہ لیلیتہ یعنی حکمائے کہا ہر عبادت خانوں میں نیک نیتی اور صفائی باطن کے  
 ساتھ آوازوں کا بلند کرنا ان عقود کو حل کر دیتا، ہر جنگ و فلاک دوار گھٹی میں ڈالتے  
 ہیں تو ارباب بط کا جادو بلا داور عباد کو موجب برکات ہوتا، ہر جبکہ ٹھیک اُس طریقہ  
 ہو جس کے لیے ربط موضوع اور مقرر ہو اور ارباب ربط حسن معاملہ اور رعایت  
 اوقات کے ساتھ ثابت ہوں اور اعمال کے تباہ کرنے والوں سے حفظ اور احوال کے  
 اصلاح کرنے والوں پر اعتماد ہو سرتی سقطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اس آیت کے معنی  
 میں اصبر و اصابر و اور البواکہ دنیا سے بامید سلامت صبر کرو اور لڑائی جہاد کے  
 وقت ثبات اور استقامت کے ساتھ شکیبائی اور نفس امارہ کی ہوا و ہوس کی  
 بندش کرو اور ندامت جو تمھارے پیچھے آتی ہو اُس سے خوف کرو اور بچو شاید کہ بساط  
 کرامت پر کل کے دن تم فلاح پاؤ اور یہ معنی بھی بیان کیے گئے ہیں کہ میری  
 بلا پر صبر اور سکون کرو اور میری نعمتوں پر بازداشت نفس اور میرے دشمنوں کے  
 گھر میں گھوڑے باندھو اور میرے غیر کی محبت سے بچو شاید کہ کل میری بقا سے  
 تم فلاح اور ظفر پاؤ اور رباط یعنی خانقاہ کے باشندوں کی شرطیں یہ ہیں خلق کے  
 ساتھ معاملہ لفت اور معاملہ کا حق کے ساتھ جاری کرنا اور حصول معاش کو مستحب  
 کے بھروسے پر چھوڑ دینا اور صحبتوں سے نفس کو باز رکھنا اور بُرے انجسام  
 سے پرہیز کرنا اور اپنے رات دن کو عادات قدیم کے عوض عبادت نو سے  
 وصل کرنا۔ اوقات کا بچانا اور در و ذلالت سے لگے رہنا اور نمازوں کا منتظر رہنا  
 اور غفلت سے پرہیز کرنا تاکہ اس کے سبب وہ مرابط مجاہد ہو جاوے۔  
 حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کا کردہ بات میں پورا کرنا اور قدموں کا مساجد



کی طرف بڑھانا اور ایک نماز کا دوسری نماز کے بعد انتظار کرنا خطاؤں کو خوب  
 دھوڑالتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے سنو میں اس بات کی تحقیق خبر دیتا ہوں  
 جس سے اسد تمھاری خطائیں معاف اور درجہ تمھارے بڑھائے صحابہ نے  
 کہا ہاں یا رسول اسد فرمایا اسبارغ الوضوء فی المکاتہ و کثرة الخطا الی المساجد انتظار  
 الصلوة بعد الصلوة فذلکم الرباط فذلکم الرباط + یعنی تکلیفات میں  
 اچھی طرح وضو کرنا اور مسجد دن کو زیادہ چلنا اور ایک نماز کے بعد دوسری  
 نماز کی راہ دیکھنی پس یہ رباط ہے پس یہ رباط ہے پس یہ رباط ہے یعنی جہاد کا  
 اس میں ثواب ہے

## جو دھوان باب اہل صفہ سے خانقاہ والوں کی شاہجہاں بیان میں ہے

قال اسد تعالیٰ سبحانہ علی التقویٰ من اول یوم احق ان تقوم فیہ فیہ رجال تجون  
 ان یطہروا و استرحب المظہرین۔ یعنی اسد تعالیٰ نے فرمایا ہر آئینہ وہ مسجد جس کی بنیاد  
 تقویٰ پر رکھی گئی پہلے ہی دن سے اُسکے مستحق تھی کہ اُس میں توفیام کرے اُس میں  
 ایسے مرد ہیں جو چاہتے ہیں کہ خوب ہی صاحب طہارت ہوں اور اسد اہل طہارت  
 کو دوست رکھتا ہے۔ یہ اصحاب رسول اسد صلی علیہ وسلم کا وصف ہے  
 اُس نے پوچھا گیا کہ تم لوگ کیا عمل کرتے ہو جو اسد نے تمھاری تعریف اس شہادہ کے  
 ساتھ کی اُن صحابہ نے کہا کہ ہم ڈھیلوں کے لینے کے بعد آبدست لیتے تھے اور  
 یہ اور اُسکے مثل جو آداب ہیں صوفیہ کا روزمرہ ہر رباط کی ملازمت اور اُسکا  
 عہد کرتے ہیں اور رباط اُنکا گھر اور خیمہ خرگاہ ہے اور ہر قوم کا ایک گھر ہے اور رباط  
 اُنکا گھر ہے اور ہر آئینہ اہل صفہ سے اس برتاؤ میں مشابہ ہو گئے ہیں اُس حدیث کے  
 موافق جو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُنکا ایک شخص تھا کہ وہ جب عدینہ



میں آتما اور مدینہ میں اُسکا کوئی شناسا ہوتا تو اُسکے یہاں اُترتا پھر اگر وہاں کوئی جان  
 پہچان نہوتا تو صفہ میں اُترتا اور میں اُن لوگوں میں سے تھا جو صفہ میں اُترتے تو قہر  
 رباط میں تھی باہم اُنکے ربط ضبط تھا ایک ارادہ اور عزم اور یکسان احوال پر متفق  
 تھے اور اس معنی کے خاطر ربط موضوع ہوا کہ باشندے اُسکے موصوف ہیں صفت  
 میں ہوں جو اس آیت میں ہر قال اسد تعالےٰ و نز عتائی صدور ہم من عل  
 احوانا علی سرر متقابلین یعنی اسد تعالےٰ نے فرمایا ہے اور نکال دیا ہم نے اُنکے  
 سینوں میں سے جو کچھ کینہ تھا بھائی بنا کر اُنکے سامنے تختون پر بیٹھے ہوئے  
 اور یہ مقابلہ باطن اور ظاہر کے برابر اور یکسان ہونے سے ہے اور جس نے اپنے  
 بھائی کے لیے دل میں کینہ رکھا تو وہ اُسکے مقابل نہیں ہے اگرچہ منہ اُسکا اُسکی  
 طرف ہو پس اہل صفہ اس طرح کے تھے جب یہ کہ کینہ اور حسد کا جوش وجود دنیا ہے  
 اور دنیا کی محبت کل خطاؤں کی اصل ہے تو اہل صفہ نے دنیا کو ترک کر دیا اور وہ  
 نہ کھیتی کرتے تھے اور نہ دودھ کے جانور پالتے تھے پس اُنکے باطنوں سے کینہ اور  
 بغض دور ہو گیا اور اسی طرح اہل ربط اپنے ظاہر اور باطن کے ساتھ متقابل اور  
 الفت اور مودت پر متفق تھے اور کلام اور طعام کے لیے اکٹھے ہوتے ہیں اور  
 اجتماع کی برکت کو جانتے ہیں۔ وحشی بن حرث نے اپنے باپ سے اور اُس نے اپنے  
 دادا سے روایت کی کہ ہر آئینہ اہل صفہ نے کہا یا رسول اللہ ہم کھاتے ہیں اور  
 سیر نہیں ہوتے فرمایا شاید کہ تم علیحدہ علیحدہ اپنے کھانے پر بیٹھتے ہو تم جمع  
 ہو اور اسد تعالےٰ کو یاد کرو اسد تمہارے لیے اس میں برکت دے گا اور انس  
 بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ خوان پر کھانا  
 کھایا اور نہ چھوٹے پیالے میں اور نہ اُنکے لیے باریک چبائی پکائی گئی تو پوچھا کہ  
 کس چیز پر کھانا کھاتے تھے کہا کہ دسمہ خوان پر پس عباد اور زباز نے تنہائی چاہی



سوچہ سے کہ اجتماع سے اپنے آفت آئے گی اور اس سبب سے کہ اُنکے نفوس ہوا و  
 ہوسون کو جمع کرتے ہیں اور غیر مقصود چیزوں میں غور کرتے ہیں تو سلامتی انھوں نے  
 تنہائی میں رکھی اور صوفیہ نے اپنے قوت عمل اور صحت حال کی وجہ سے اسکو دور  
 اپنے سے کر دیا اور جماعت خانوں میں مصلے پر جمع ہونا اچھا جانا ہیں ہر ایک کا  
 سجادہ اُسکا گوشہ ہر اور ہر ایک نے اپنے مقصود کے لیے قصد اور گوشہ  
 کی اور شاید ایک بھی انہیں سے نہ کہ قصد اسکا اپنے سجادہ سے قدم نہ بڑھائے  
 اور اُنکے لیے مصلے اختیار کرنے میں ایک وجہ سنت سے ہر ابوسلمہ بن عبدالرحمن  
 نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے لیے بویا پوست خرما سے بنا یا کرتی جبہ آپ رات کی نماز پڑھا کرتے اور  
 تیمونہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کی کہا حضرت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ وہ مسجد میں اپنے لیے کھجور کا چھوٹا مصلیٰ  
 بچھاتے تاکہ اُسپر نماز پڑھیں اور رباط میں جوان اور بوڑھے اور اہل خدمت  
 اور اصحاب خلق سب ہی قسم کے ہوتے ہیں تو مشائخ ضعیف گوشہ نشینی کے لیے  
 زیادہ لائق ہیں اس نظر سے کہ نفس خواہشمند خواب اور آرام کا ہوتا ہے اور  
 حرکات اور سکناات میں تنہائی اور تفرّد چاہتا ہے تو نفس تفرّد اور غیر تفرّد کا اشتیاق  
 نہ رہے اور آسانی میں ہوتا ہے اور جوان کا جی جماعت خانہ میں بیٹھنے سے گھٹتا ہے  
 اس سبب سے کہ اختیار کی نظر کے سامنے ہونا پڑتا ہے تاکہ اُسپر بہت سی نگاہیں  
 پڑیں اور وہ مقید اور ادب آموز ہو اور یہ بات حاصل نہیں ہوتی الا جبکہ  
 جماعت خانہ میں گر وہ خانقاہ حفظ اوقات اور ضبط انفاس اور نگہداشت  
 حواس کا اہتمام کرے والے ہوں جیسے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے  
 کل امر انہم بومذشان بغیبہ یعنی آج کے دن انہیں سے ہر ایک شخص



کے لیے ایک شان ہو جو اسکو پس ہو۔ انکو آخرت کے ارادہ سے وہ کام تھے جو باہمی اشتغال سے بے پروا اور فارغ تھے اور اہل صدق اور صوفیہ کے لیے ایسا ہی سزاوار ہے کہ انکا اجتماع انکے وقت کے لیے باعث مسرت نہواور جب جوانوں کی اوقات میں کھیل اور اسے ہوئے نخل انداز ہوا تو اولی یہ ہو کہ جوان طالب تنہائی ہو اور گوشہ نشینی اپنے اوپر لازم کرے اور شیخ ایک گوشہ اور مکان خلوت جو ان کو دے گا تاکہ جو ان اپنے نفس کو ہوا سے نفسانی اور نکمی باتوں میں دھیان دینے سے باز رکھے اور شیخ جماعت خانہ میں رہے کہ حال اسکا قوی ہو اور مدارات خلق پر صبر کر سکتا ہو اور صحبت و اختلاط کے بد انجام سے اکین ہو اور جماعت میں اسکا وقار موجود ہو تو غیر اس سے انضباط حاصل کرتا ہو اور وہ مکدر نہیں ہوتا اور خدمت کی شرح یہ ہو کہ جو شخص خانقاہ میں داخل ہو اور معاملہ کامرہ اسنے نہ چکھا ہو اور احوال نقیبہ سے وہ خبردار نہوا ہو تو اسکی شان یہ ہو کہ خدمت پر مامور کیا جائے تاکہ اسکی عبادت اسکی خدمت ہو اور اسکی خدمت سے اہل اسد کے قلوب کو اپنی طرف کھینچے اور متوجہ کرے تو اسکی برکت اسکی شامل حال ہوگی اور عبادت میں جو بھائی مشغول ہیں انکو مدد دے گا۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المؤمنون اخوة یطلب بعضهم الی بعض الخ  
فیقضی بعضهم الی بعض الخواج بقضی اللہ ہم حاجا ہم یوم القیمۃ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب مومن بھائی ہیں انہیں کا ایک دوسرے سے حاجت ردائی چاہتا ہو تو وہ ایک دوسرے کی حاجت بر لاتے ہیں اسرا انکی حاجات کو قیامت کے دن روا کرے گا درین صورت بوسیلہ خدمت بیکاری سے جو دل کو مردہ کرتی ہو محفوظ رہتا ہو اور قوم صوفیہ کی خدمت منجملہ اعمال صالحہ اور یہ کامیابیوں کے طریقوں سے ایک طریق ہو کہ اوصاف جمیلہ اور احوال حسنہ



حاصل کراتی ہو اور جو کوئی اُنکی جنس سے نہیں ہو اور نہ خواہش مند راہ پر آنے کا اُنکی  
ہدایت سے ہو تو ایسے لوگوں سے خدمت لینا پسند نہیں کرتا روثیق ابن الرامی سے  
روایت ہے کہ میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا غلام تھا اور وہ مجھ سے کہا کرتے  
کہ مسلمان ہو اس واسطے کہ اگر تو اسلام لے آئے تو مسلمانوں کی امانت میں تجھ سے  
مردوں کیونکہ لائق نہیں ہو کہ اُنکی امانتوں کے کام میں اُس شخص سے امداد طلب کرو  
جو انہیں سے یعنی مسلمان نہ ہو کہا کہ میں نے انکار کیا تو عمر نے کہا کہ دین میں زبردستی  
نہیں ہو جب اُسکی وفات کا وقت قریب آیا تو مجھے آزاد کر دیا اور کہا جا جان میرا  
جی چاہے تو قوم خدمت اختیار کر دے جانے ہیں اور اُنکی ابرکاری سے بھی انکار  
کرتے ہیں سبب اسکا یہ ہے کہ جو شخص اُنکے طریق کو پسند نہیں کرتا تو اکثر اوقات  
اُنکو دیکھ کے حضرت کا خواہان ہو جاتا ہے بڑھ کر اُن منافع سے جو اُسکے سبب  
ملتے ہیں اس واسطے کہ یہ حضرات بھی بشر ہیں اور اُن سے بہت امور اقتضائے بشری  
سے ظاہر ہوتے ہیں اور غیر جسکو اُنکے مقاصد کا علم نہیں ہو اُن سے انکار کرتا ہو  
اور اعتراض جڑتا ہو اور ان حضرات کا اسوجہ سے کہ خلق پر اُنکو شفقت ہو انکار نہ  
ہے اس راہ سے کہ وہ کسی ایک مسلمان پر اپنا اغراض اور علو سے مرتبہ قبلا میں اور طالب  
جوان نے جب اہل اسر کی خدمت کی جو اُسکی طاعت میں لگے ہوئے ہیں تو ثواب  
میں اُنکے شریک ہوتا ہے اور جہان کہیں اُسکو اہلیت خدمت کی اُنکے احوال بلند  
اور روشن کی باعث نہ ہو تو جو اُنکی خدمت کا اہل ہو اُسکی یہ خدمت کرے اس واسطے  
کہ خدمت اہل قرب کی نشانی اللہ تعالیٰ کی محبت کی ہو۔ حضرت انس بن مالک  
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا جو وقت بتوک سے حضرت رسول صلی اللہ  
علیہ وسلم واپس آئے تو فرمایا مدینہ سے جب قریب ہوئے کہ ہر آئینہ مدینہ  
میں بہت تو میں ہیں کہ تم نے کوئی سفر نہیں کیا اور نہ کوئی فسخ راستے پہاڑوں



کے کٹے گریہ کہ وہ تو میں تمہارے ساتھ تھیں صحابہ نے کہا اور یہ بھی مدینہ میں  
موجود ہیں فرمایا ہاں اُنکو غدر نے روک لیا پس قوم کا خدمت گزار قصور کے غدر اور  
نااہلیت کے سبب قوم کے درجہ تک پہنچنے سے رک گیا اُسکے بعد وہ سبزہ زار  
کے آس پاس چو طرفہ گھومنے لگا اس حالت سے کہ خدمت میں وہ اپنی کوشش  
کرتا تھا جہاں شفقت کی نگاہ سے ممنوع آگیا وہاں کام خدمت سے غدر خواہی  
اور معافی چاہتا تھا پس اللہ اُس سے جزا دیتا ہے جو بہت اچھی اور عمدہ ہے  
اور بہت بڑی عطا سکوار زانی فرماتا ہے اور اسی طرح اہل صفہ تقویٰ پر ایک  
دوسرے کی معاونت کرتے تھے اور دنیا کے مصالح اور مال و تن سے بھائیوں کی  
غم خواری پر اتفاق کرتے تھے

پندرہواں باب ارباب ربط اور صوفیہ کے خصوصیات کے  
بیان میں ہے اور یہ مختصا اُن چیزوں میں ہے جسکا وہ باہم  
معاہدہ اور اُن کے ساتھ مخاصمہ اور محاذ لہ کرتے ہیں  
جان رکھو کہ اس خانقاہ کی بنا اس ملت ہادی ہدی کی زینت سے ہے اور اہل خانقاہ  
کے ایسے احوال ہیں جنکے باعث وہ غیر طوائف سے ممتاز ہو گئے ہیں اور وہ اپنے  
پروردگار کی طرف سے سیدھے رستہ پر ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ اولئک الذی  
ہدی اللہ فبہدایہم اقتدر یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو  
اللہ نے ہدایت کی ہے تو اُنکی ہدایت کی پیروی کر اور جو کچھ قصور ہمارے  
زمانہ کے بعض لوگوں میں دیکھا جاتا ہے اور اُنکے سلف کے طریقہ سے خلاف  
پایا جاتا ہے اُس سے کوئی حرج اور اعتراض اُنکے اصل امر اور صحت طریق میں  
نہیں ہوتا اور ہر قدر آنا گزشتہ سے باقی ہے اور صوفیوں کا خانقاہ میں جماع



اور جو کچھ اُنکے لیے اللہ تعالیٰ نے نرمی اور لطف سے مہیا کیا ہو وہ مشائخِ سلف  
 کے باطنوں کی جمعیت کی برکت اور عطاِ حق کے آثار سے ہو جو اُنکے حق میں تھی اور  
 اب جو خالقِ ہون میں اجتماعِ طاعتِ حق اور آدابِ ظاہری کے رسوم پر ہے  
 وہ درحقیقت عکس اُس نورِ جمعیت کا ہے جو سلف کے باطنوں سے اور سلف کے  
 طریق پر خلف کے سلوک سے رہ گیا ہو تو وہ خانقاہ میں ایسے ہیں کہ گو یا جسدِ واحد  
 اور اُس میں قلوب متفق اور عزم متحد ہیں اور یہ بات غیر گروہوں میں نہیں پائی جاتی  
 اللہ تعالیٰ نے مومنین کے وصف میں فرمایا ہے کہ انہم بنیانِ مرصوص یعنی گویا کہ  
 ایک بنیاد سیسہ پلائی ہوئی مضبوط ہے اور اُس کے برخلاف دشمنوں کی تعریف  
 کی ہے فرمایا کہ تم یہ سمجھو کہ جمع ہیں اور حالِ آنکہ دل اُنکے پر آگندہ ہیں نعمان  
 بن بشیر نے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے  
 کہ فرماتے تھے مومن لوگ ایک آدمی ہی کے بدن کے مثل ہیں جب ایک عضو  
 میں اُسکے اعضا سے درد ہو تو کل بدن دردناک ہو جاتا ہے اور جب ایک مومن  
 دردناک ہو تو سب مومن دردناک ہوں پس صوفیہ کے وظائفِ لازمی سے یہ ہے  
 کہ جمعیتِ باطن کا حفظ کریں اور تفرقہ کو پر آگندگیِ باطن کے ازالہ سے دور کریں  
 اس واسطے کہ یہ لوگ ارواح کی نسبت سے مجتمع ہیں اور تابعِ الہی کے رابطہ  
 سے باہم متفق ہیں اور قلوب کے مشاہدہ سے موافق ہیں اور نفوس کی آراستگی  
 اور قلوب کی صفائی کے لیے خانقاہ میں باہم بندھے اور ملے ہوئے ہیں تو  
 اُنکے لیے الفت اور تودا اور خیر خواہی سے چارہ نہیں اور وہ ضروری اور  
 لابد ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے  
 فرمایا کہ مومن ملتا اور الفت کرتا ہے اور اُس سے دوسرا الفت کرتا ہے اور خیر  
 اُس شخص میں نہیں ہے جو نہ دوسرے سے ملے اور نہ اُس سے دوسرا شخص ملے



اور الفت کرے اور حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ارواح جنود مجاہدہ یعنی لشکر مجتہدہ ہیں تو جو آسمان سے جانتا پہچانتا ہے وہ الفت کرتا ہے اور جو انجان اجنبی ہے وہ الگ رہتا ہے پس اُنکا یہ حال ہے کہ اپنی جمعیت سے اُنکے باطن مجتمع ہوتے ہیں اور نفوس اُنکے پابند ہوتے ہیں اس واسطے کہ بعض اُن میں سے دید بانی اور نگاہ رکھنے والے دوسرے بعض کے ہیں اس حدیث کے موافق کہ مومن آئینہ مومن کا ہے تو جب کبھی آئین سے کسی ایک کی طرف سے تفرقہ کا نشان ظاہر ہوتا ہے یہ لوگ اُس سے نفرت کرتے ہیں کیونکہ تفرقہ ظہور نفس سے ظاہر ہوتا ہے اور نفس کا ظہور وقت ناحق ضائع کرنے سے ہے پھر جو وقت نفس فقیر کا ظہور کرتا ہے تو اُس سے وہ جان لیتے ہیں کہ جمعیت کے دائرہ سے ہر شخص باہر ہو گیا اور اُس پر حکم لگا دیے ہیں کہ اُس نے وقت کا حکم تلف کیا اور سیاست اور حسن عایت کو چھوڑ دیا تب وہ دائرہ جمعیت کی طرف متاخر کے ساتھ کھجا جاتا ہے اور محمد عبداللہ نے کہا کہ میں نے رویم کو کتے سنا ہے کہ صوفیوں میں خیر جب تک ہے کہ وہ باہم متاخر رکھیں اور جبکہ صلح کریں اور باہم مل جائیں ہلاک اور تباہ ہو جاتے ہیں اور رویم سے یہ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ایک دوسرے کی جاسوسی اور چوپانی رکھیں اس خوف سے کہ نفس ظہور کرے کہتے ہیں کہ جب باہم صلح کر لیں اور اپنے درمیان سے منافرت کو دور کریں تو خوف ہے کہ مبادا باطنوں میں سائلت اور ناشائش مل جائے اور آداب غامض کے ترک میں ایک دوسرے سے چشم پوشی اور درگزر کرے اور اس ذریعہ سے نفوس کا ظہور اور استیلا ہو اور پھر پھر عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ اس شخص پر رحم کرے جو مجھے میرے عیبوں کی طرف رہنمائی کرے۔ محمد بن نعمان نے روایت کی ہے کہ حضرت عسک



رضی اللہ عنہ نے ہاجرین اور انصار کی ایک مجلس میں کہا کہ خبر دو تم مجھے کہ اگر  
 بعض امور کے اندامین میں خلعت دون تو تم کیا کرو گاہ کہ ہم خاموش ہو رہیں گاہ کہ  
 اسے دوسرے فرمایا تین مرتبہ خبر دو تم مجھے اگر میں بعض امور میں خلعت دون  
 تو تم کیا کرو بشرین سعد نے کہا اگر میں یہ کام کروں گاہ تو تجھے ہم ہر سہام  
 طعن کا کریں تب عسر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم اب تم ہو یعنی اپنی صفات  
 اعلیٰ مخصوصہ کے ساتھ قائم ہو اور جب نفس صوفی عقب اور خصوصیت کے  
 ساتھ اپنے بعض بھائیوں کے طور کرے تو اُس کے بھائی کی شرط یہ ہے کہ اُس کے  
 نفس کو اپنے قلب کے ساتھ مقابل کرے اس واسطے کہ نفس جب قلب کے ساتھ  
 مقابل ہوتا ہے تو شرکاء مادہ بیٹھ جاتا ہے اور جب کہ نفس کے مقابل نفس ہونے  
 میں جوش آتا ہے اور عصمت چلی جاتی ہے اور تعالیٰ نے فرمایا ہے بہت اچھی بات  
 کے ساتھ تو جواب دے پس ناگاہ وہ شخص جس کے درمیان اور تیرے عداوت ہے  
 گویا کہ وہ گہرا دوست ہے اور یہ نہیں دیا جاتا اگر انھیں لوگوں کو جو صبر کرتے ہیں  
 پھر شیخ یا خادم کے پاس جب کوئی فقیر اپنے بھائی کی شکایت لیجائے تو اُسے  
 پوچھتا ہے کہ اُن دونوں میں سے جس پر خفگی ظاہر کرے پس زیادتی کرنے والے کو  
 کہے کہ اس واسطے تو نے اُس پر تعدی کی اور جس پر تعدی ہوئی اُس سے کہے کیا تو نے  
 گناہ کیا تو نے بیان کیا کہ میرے اوپر اُس پر تعدی کی اور میرے اوپر تسلط کیا اور  
 آیا تو نے اُس کے نفس کا مقابلہ اپنے قلب سے کیا یا نہیں کا ظاہر اپنے بھائی سے  
 نرمی تو کرے اور نفوت اور صحبت کا حق ادا کرے تو ہر ایک اُن دونوں میں سے  
 قصور وار اور دائرہ جمعیت سے خارج ہے تو وہ نفرت کے ساتھ دائرہ کی طرف  
 پھیرا جاتا ہے تو وہ استغفار کرتا ہے اور صبر ار کی راہ نہیں چلتا۔ حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اللہ



میرے اُن لوگوں میں سے مجھے کر کہ وہ جب بھلائی کریں تو خوش ہوں اور جب بُرائی کریں تو استغفار کریں تو استغفار ظاہر میں بھائیوں کے ساتھ اور باطن میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوگی اور اللہ تعالیٰ کو وہ اپنے آپ کے استغفار میں دیکھتے ہیں تو اسی واسطے وہ صفت نعال میں اپنے قریبوں پر کھڑے ہوتے ہیں یہ سب تو اضع اور انکساری اور اپنے شیخ کو میں نے ایک فقیر سے کہتے ہوئے سنا جبکہ اُسکے اور اُسکے بعض بھائی کے درمیان وحشت پیدا ہوئی اُٹھا اور استغفار کر تو فقیر کہتا تھا میں اپنا باطن صاف نہیں پاتا اور نہ بغیر صفائی باطن کے استغفار کے لیے کھڑا ہونا اختیار کرتا ہوں پھر شیخ کہتا تھا کہ تو اُٹھ تو تیری سعی اور قیام کی برکت سے صفائی تجھے روزی ہوگی تو وہ یہ پاتا تھا اور اسکا اثر فقیر پر معلوم ہوتا تھا اور دل نرم ہوتے تھے اور وحشت دور ہوتی تھی اور یہ اُسی گروہ کی خاصیت ہے کہ وہ رات کو نہیں سوتے اس حالت کے ساتھ کہ باطن اُنکے وحشت کے بھرے ہوں اور کھانے کے لیے جمع ہوتے ہیں جب اُنکے دلوں میں وحشت ہو اور وہ جمعیت ظاہری کسی چیز سے اپنے ہور میں نہیں پاتے جب تک کہ اُنکے باطن مجتمع نہ ہوں اور تفرقہ اور پراگندگی دور نہ ہو پھر جب استغفار کے لیے فقیر کھڑا ہو تو اُسکے استغفار کا رد کرنا کسی حال میں روا نہیں ہے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا رحم کر دو تم رحم کیے جاؤ گے اور بخشنو تمھاری بخشش ہوگی۔ اور صوفیہ کے لیے بعد استغفار شیخ کے ہاتھ چومنے میں ایک اصل سنت ہے۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا میں ایک سرد یہ سنے جمعیت فوج قلیل میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا تو لوگ کیسے ہوئے اور پھر گئے اور میں اُنھیں لوگوں میں سے تھا جو پھر گئے۔ تھے تو ہم نے



کہا ہم کیا کریں در حالیکہ ہم دشمن پر حملہ کرنے سے بھاگ گئے اور غضب میں پڑے  
 پھر ہم نے کہا کہ اگر ہم مدینہ میں داخل ہوں تو اُس میں توبہ کریں گے پھر ہم نے  
 کہا کہ ہم اپنے تین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کریں پس اگر ہماری  
 توبہ قبول ہو تو بہتر در نہ ہم کہیں چلے جائیگے پھر ہم نماز صبح سے پیشتر آپ کی  
 خدمت میں آئے پس آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا کون قوم ہو ہم نے کہا  
 کہ ہم بھگوڑے ہیں فرمایا کہ نہیں بلکہ تم لڑائی میں عکارت ہو میں تمھارا کردہ ہوں  
 ہم کردہ مسلمانان میں عرب میں محاورہ ہے عکرا الرجل پھر امر و جبکہ وہ شخص بھسے  
 بعد اذان لوٹ کر حملہ کرے اور عکارت بمعنی عطا اور رجاء بمعنی پھرنے والے  
 اور بوٹنے والے کے ہے کہا پھر آپ کے پاس آئے اور ہاتھ جوڑے۔ اور روایت  
 ہے کہ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح جب وہ آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 نے ہاتھ جوڑے اور ابی مرثد غنوی سے روایت ہے کہ کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی خدمت میں آئے پھر میں آپ کی طرف اُترا اور آپ کے ہاتھ کو بوسہ دیا  
 اور یہ ہاتھ کے بوسہ دینے میں رخصت جواز ہے و لیکن صوفی کا ادب یہ ہے کہ  
 جب اپنے نفس کو دیکھے کہ اس سے افتخار و تعزز کرے یا اپنے وصف کو ظاہر کرے  
 تو اس سے باز رہے اور اگر اس سے محفوظ رہے تو مضائقہ نہیں کہ ہاتھ کو بوسہ  
 اور بھائیوں سے گلے ملے بعد اذان کہ وہ استغفار کر چکے باین وجہ کہ اُس نے  
 وحشت سے الفت کی طرف رجوع کی اور تفرقہ کے سفر ہجرت سے جمعیت کے  
 وطن میں آئے تو نفس کے ظہور سے وہ غریب الوطن اور بعید ہوئے اور  
 نفس کی غیبت اور استغفار سے لوٹ آئے اور جس نے اپنے بھائی سے  
 معافی چاہی اور اُس نے قبول نہ کیا تو خطا کی اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے اسکی بابت وعید آئی ہے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے



روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جس شخص کے سامنے اُس کے بھائی نے معذرت کی اور اُس نے قبول نہ کی تو اُس پر وہی عائد ہو جو اُس شخص پر کہ خراج کے لینے اور زیع کے اندر تشویش پیدا کرے۔ اور جا بڑانے بھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جس شخص سے کوئی معذرت اور بازگشت ازگناہ کرے اور وہ قبول نہ کرے حوض کوثر پر وارد نہوگا اور سنت سے یہ بات ہے کہ بعد استغفار بھائیوں کے لیے کچھ پیش کرے روایت ہے کہ کعب بن مالک نے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ہر آئینہ میری توبہ سے یہ امر ہے کہ اپنے کل مال سے الگ ہو جاؤں اور اپنی قوم کے گھروں کو ہجرت کر دوں جس میں میں نے گناہ کیا ہے تو نبی علیہ السلام نے اُس سے فرمایا ایک تہائی اسیمن سے تجھے کافی ہے تب سے صوفیہ کی یہ سنت ہو گئی کہ بعد از استغفار و منافرت کے تادان کا مطالبہ کریں اور اُنکے یہ سب قصد تالف کی غرض سے ہیں تاکہ اُنکے باطن جمعیت پر ہوں جیسے کہ اُنکے ظاہر جمعیت سے ہیں اور یہ وہ امر ہے جس کے ساتھ حضرات صوفیہ متفرد اور بیکتا طوائف اسلام سے ہو گئے ہیں پھر سچے فقیہ کی شرط جب کہ وہ خانقاہ میں سکونت کرے اور چاہے کہ اُسکے مال و قس سے کھائے یا اُسیمن سے جو باشندگان خانقاہ کے لیے در یوزہ گری سے طلب کی جائے یہ ہے کہ اُسکے سامنے شغل باسدر سے ایسا ہو جس میں کسب کی گنجائش نہ ہو مگر نہ جو بیکاری اور امور غیر محض میں غور کرنے کے لیے اُسکو فرصت ہو اور جہد و جہد سے اہل ارادہ کے شرائط پر قائم نہ ہو تو اُسکو سزاوار نہیں ہے کہ مال خانقاہ سے کھائے بلکہ کتاب معاشش کرے اور اپنی کمائی سے کھائے اس لیے کہ خانقاہ کا کھانا اُن لوگوں کے لیے ہے جو جنکا اس کے ساتھ شغل کامل ہو گیا ہے تو اُسکی خدمت اہل دنیا اس لیے کرتے ہیں کہ وہ اپنے مولا کی خدمت



میں مشغول ہیں الا یہ کہ وہ ایک شیخ عالم طریقت کے زیر سیاست ہو جسکی صحبت سے  
 نفع حاصل ہو اور اسکی ہدایت سے راہِ راست پاتا ہو اور شیخ کی رائے ہو کہ مال  
 خالقہ سے اُسکو کھانا ملے تو شیخ کا تصرف ضرور صحت بصیرت ہوگا اور جملہ ان نشانوں  
 کے جو اس معاملہ میں شیخ کو ہو یہ بھی ہو کہ نیت اُسکی ہو کہ اُسکو فقر کی خدمت میں  
 مشغول کرے اس صورت میں جو وہ کھاتا ہو اُسکی خدمت کے عوض میں ہوگا۔  
 ابو عمر والزاہی سے روایت ہے کہ کما مدت ملک میں جنید کے پاس رہا تو مجھے  
 کبھی ہرگز اُس نے نہ دیکھا مگر یہ کہ کسی قسم کی عبادت میں مشغول تھا اور مجھ سے  
 نہ بولے حتیٰ کہ ایک روز کا ذکر ہے کہ جماعت اسے مکان خالی تھا تو میں اُٹھا اور  
 کپڑے اپنے اُتارے اور مکان صاف کیا اور پاکیزہ کر دیا اور پانی اُسپر چھڑکا اور  
 طہارت کی جگہ کو دھویا پھر شیخ اُدھر آئے اور میرے اوپر گرد غبار پڑا دیکھا تو  
 میرے لیے دعا کی اور کہا مرحبا جزاک اللہ اور کہا احسنت علیک ہساتین بار  
 اور ہمیشہ مشائخ صوفیہ جو انانِ نوخیز کو خدمت کی طرف بلاتے ہیں تاکہ بیکاری  
 سے وہ محفوظ رہیں اور ہر ایک کو ایک حصہ معاملہ کا ملتا ہے اور ایک حصہ  
 خدمت کا۔ ابو مخزومہ سے روایت ہے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ہمارے واسطے اذان دینے کا کام مقرر کیا اور نبی ہاشم کے لیے پانی دھو  
 سے کھینچنا اور پلانا اور نبی عبد اللہ کے واسطے درباری اور اسی کی قہت دار  
 خادموں نے کی تفریق میں فقر پر کرتے ہیں اور کسی قسم کی خدمت کے ترک  
 میں نہیں معذور ہوتا الا وہ شخص کہ اپنے وقت میں پورا مشغول ہو اور کامل  
 الشغل سے بیماری مراد اعضا و جوارح یعنی ہاتھ پاؤں سے نہیں ہے الا مقصود  
 یہ ہے کہ ہمیشہ رعایت اور محاسبہ اور دل کے ساتھ اور جسم کے ساتھ  
 ایک وقت اور دل کے ساتھ بدون جسم کے دوسرے وقت مشغول ہو اور نقصان



سے زیادت کی طلب ہو اس واسطے کہ فقیر کا حقوق وقت پر قائم ہونا فغل کا مل  
 ہو اور اسی سے نعمت فراغ اور نعمت کفایت کا شکر ادا ہوتا ہو اور بیکاری میں  
 نعمت فراغ اور کفایت کی ناشکری ہو حضرت سری سقطی علیہ الرحمۃ سے سنا گیا  
 کہ کہتے تھے جو شخص قدر نعمت نہیں جانتا اُسے نعمت کا سلب اس طرح ہو جاتا ہے  
 کہ وہ خبر نہیں ہوتا۔ اور کبھی شیخ یعنی پیر اس شخص کے کھانا خانقاہ سے کھانے میں  
 معذور ہوتا ہو جو کمانے سے عاجز ہو اور جو ان معذور نہیں یہ بات علی الاطلاق  
 قوم کے دونوں طریق کے شرط میں ہے باین تفصیل کہ شرع کے فتویٰ کی حیثیت  
 سے تو اگر وقت کی شرط ہو کہ متصوفہ کے لیے ہو اور جو متصوفہ کے لباس میں ہو اور  
 انکا خرچہ پہنے ہو تو اُسکا کھانا اور فتویٰ اُنکے لیے جائز مطلق ہو اور اس مسئلہ  
 میں رخصت پر قناعت ہو بغیر عزیمت کے جو اہل ارادت کا شغل ہو اور اگر وقت  
 کی شرط یہ ہو کہ جو طریق صوفیہ عملاً اور حالاً رکھتا ہو تو اُسکا کھانا اُنکے لیے روا ہے  
 کہ بیکار ہو اور تصبیح اوقات کے مائل ہیں اور اہل ارادت کے طریق مشائخ  
 صوفیہ کے نزدیک مشہور ہیں حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت  
 بنی علی اسد علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثل گھوڑے کی سی ہے میخ کی نسبت  
 جولان کرتا ہے اور میخ کی طرف رجوع کرتا ہے اور ہر آئینہ مومن سہو کرتا ہے  
 اور پھر ایمان کی طرف رجوع کرتا ہے تو تم اپنا کھانا پرہیزگاروں کو کھلاؤ  
 اور مومنوں کو نیکی پہنچاؤ

سولھواں باب سفر اور مقام میں احوال مشائخ کے اختلاف

کے بیان میں ہے

مشائخ صوفیہ کے احوال مختلف ہیں بعضے ابتدا میں مسافرت کرتے ہیں اور



نہایت میں مقیم ہوتے ہیں اور بعضے ابتدا میں مقیم اور انتہا میں مسافرت کرتے ہیں  
 اور بعضے مقیم ہیں کبھی سفر نہیں کرتے اور بعضے ہمیشہ سفر میں رہتے ہیں اور ایک  
 جگہ قیام نہیں کرتے اور ہم ہر ایک کے حال کی شرح کرینگے اور اسکا مقصد بیان  
 کرینگے جسکی طرف اُسکو رغبت ہو۔ تو جس نے ابتدا میں سفر اور انتہا میں اقامت  
 کی ہو تو قصد اُسکے سفر کا بہت باتوں کے لیے ہو انہیں سے یہ ہو کہ علم سے کچھ سیکھے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ علم طلب کرو اگرچہ وہ چین میں ہو اور  
 بعض نے کہا ایک شخص اگر شام سے اقصائے میں تک ایک کلمہ کے لیے جو اُسے  
 ہدایت پر لیجائے سفر کرے تو اُسکا سفر ضائع نہیں ہو۔ اور نقل ہو کہ جابر بن عبد اللہ  
 نے مدینہ سے مصر کی طرف مہینے بھر میں ایک حدیث کے لیے سفر کیا اُسے یہ خبر  
 پہونچی تھی کہ اُنس اُس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث  
 کرتے ہیں اور ہر آئینہ رسول علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنے گھر سے علم کی  
 طلب میں نکلا تو وہ جب تک واپس آئے اللہ کی راہ میں ہو۔ اور اس قول  
 اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں بیان کیا گیا ہو اساکون کہ وہ لوگ طالبان علم ہیں اور  
 ابی ہارون نے روایت کی ہو کہما ہم ابوسعید کے پاس جاتے تو وہ کہتے  
 مر جبا ہو وصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہ ہر آئینہ نبی علیہ السلام  
 نے فرمایا ہو کہ لوگ تمہارے تابع ہیں اور زمین اطراف سے مرد تمہارے پاس آئینگے  
 کہ دین کو سیکھیں تو جب وہ تمہارے پاس آئیں تو انہیں خیر کے ساتھ یاد کرو اور  
 نبی علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ علم کا سیکھنا ہر ایک مسلمان پر فرض ہو اور حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہو کہما میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے سنا ہو کہ آپ فرماتے تھے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے میرے پاس دجی بھیجی ہو  
 کہ جس شخص نے علم کے طلب میں سفر کیا اُس کے لیے جنت کا راستہ سہل ہو گیا



اور ابتدا میں اُس کے مقاصد سے ایک یہ ہو کہ مشائخ اور سچے بھائیوں  
 سے ملاقات کرے پس مرید کے حق میں ہر ایک سچے اور صادق کی ملاقات  
 سے ترقی ہوتی ہے اور کبھی مردوں کا دیکھنا اُسے نفع دیتا ہے جیسے کہ اُس کو مردوں  
 کا قول نفع کرتا ہے اور تحقیق بعضوں نے کہا ہے کہ جس شخص کا دیکھنا تجھے نفع نہ  
 دے تو اُس کا کلام تجھے فائدہ نہ دے گا اور اس قول میں دودھ بن ایک یہ ہے  
 کہ صدیق مراد فعل کی زبان سے صادق قول کے ساتھ کلام اس سے زیادہ  
 کرتا ہے جو قول کی زبان سے اُس کے ساتھ کلام کرے تو جب سچا آدمی اس صدیق کی  
 چلت پھرت کی طرف نگاہ کرے اُس کے جانے اور آنے اور اُس کی خلوت اور  
 جلوت اور کلام اور سکوت میں کچھ اسپر نظر کرنے سے نفع حاصل ہو تو یہ فائدہ  
 اُس کے دیکھنے کا ہے اور جس کے احوال اور افعال ایسے نہ ہوں تو اُس کا کلام بھی  
 نفع نہیں دیتا اس واسطے کہ وہ اپنے ہولی کے ساتھ کلام کرتا ہے اور قول کی  
 نورانیت قلب کی نورانیت کے موافق ہوتی ہے اور قلب کی نورانیت اس قدر  
 ہوگی جس قدر کہ اُس کو استقامت اور قیام واجب حق عبودیت اور اُس کی حقیقت  
 پر ہوگی اور دوسری وجہ یہ ہے کہ علماء و راہِ سخن فی العلم اور مردانِ کامل کی نظر تریاق  
 کامل ہے کہ انہیں سے ایک بھی کسی سچے مرد کی طرف دیکھے تو اپنی چشم باطن کی تیز  
 نگاہ سے پالیتا ہے کہ صادق کی حسن استعداد کیسی ہے اور اللہ تعالیٰ کی عطیات  
 خاص کی اہلیت اور قابلیت اُسے کس قدر ہے تو اُس کے قلب میں محبت صادق کے  
 مریدوں سے پڑتی ہے اور اُس کی طرف دل سے بنظر محبت دیکھتا ہے اور یہ حضرات  
 شکر الہی سے تو اپنی نظر سے احوال سینہ اور آثار مرضیہ جمع کرتے اور  
 دیتے ہیں اور منکر قدرت الہی سے کیا انکار کر سکتا ہے ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے  
 جس طرح بعضے انسانی زبانوں میں یہ خاصیت رکھی ہے کہ جب اُس نے کسی ایک



انسان کی طرف دیکھا تو اپنی نظر سے اُسکو ہلاک کر دیا وہ ایک خاصیت اپنے  
 بعض خاص بندوں کی نظر میں رکھی کہ جب وہ کسی سچے طالب کی طرف دیکھے تو اُسکو  
 ایک حال اور حیات عطا کرے اور ہر آئینہ ہمارے شیخ علیہ الرحمۃ کا یہ حال تھا  
 کہ وہ مٹی کی مسجد حیف میں پھرتے تھے اور ایک ایک کا منہ دیکھتے تھے اس بار  
 میں آپ سے پوچھا گیا تو فرمایا اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے ہیں کہ جب اُنھوں نے  
 کسی شخص کی طرف دیکھا تو اُسکو سعادت بخشی تو میں یہ طلب متواتر کرتا ہوں  
 اور ابتداء کے مقاصد سفر سے یہ ہرگز مالوفات سے انقطاع ہوتا ہے اور معلوم  
 و معہود کی طرف جو میل نفس ہے اُس سے علیحدگی ہوتی ہے اور نفس کو دو ستون  
 اور اہل اور وطن کی مفارقت کی تلخی پانے کی برداشت ہوتی ہے پس جس کے لیے  
 ان مالوفات پر صبر کیا کہ اُسکو اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے اجر ملے گا تو اُس نے بڑی  
 فضیلت حاصل کی۔ عبد اللہ بن عمر بن العاص سے روایت ہے کہ ما مدینہ  
 میں ایک مرد نے وفات پائی اُن میں سے جو دین مدینہ میں پیدا ہوئے  
 جو انبیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی بعد اُس کے فرمایا کاش  
 انہی پیدائش کے مقام کے سوا اور کہیں مرتا لوگوں نے کہا اور یہ کیوں رسول اللہ  
 آپ نے فرمایا مرد جب پر دس میں مرتا ہے تو اُس کے لیے اُس کے مولد سے  
 اُس کے انتہا کے قدم تک جنت سے اندازہ کیا جاتا ہے۔ اور مقاصد سفر سے  
 ہے کہ نفوس کے دقیقے کھل جاتے ہیں اور اُنکی رعونیتیں اور دعوسے  
 نکلتے ہیں اس واسطے کہ اُسکی حقیقتیں بغیر سفر کے قریب انکشاف نہیں ہیں  
 اور سفر کو اسی واسطے سفر کہتے ہیں کہ اخلاق کو وہ ظاہر کر دیتا ہے اور جب  
 وہ اپنے مرض سے واقف ہوا تو اُس کے علاج کو تیار ہوتا ہے اور کچھ سفر کا اثر بتدلی  
 کے نفس میں ایسا ہی ہوتا ہے کہ نوافل کا اثر نماز روزہ اور نہج وغیرہ سے



ہوتا ہے اور یہ اس واسطے کہ نفل خوان سیر و سفر کرنے والا اللہ کی طرف غفلت کے  
 قربات کے مقام تک ہے اور مسافر مسافیتین قطع کرتا ہے اور دشت دیباہان میں  
 اللہ کے لیے اس نیت سے سیر الی اللہ خلافت ہوئے اور لذات دنیا کرتا ہے  
 اور علی بن عبد الرحیم سے منقول ہے کہ میں نے نوری سے سنا کہ تھے کہ تصوف  
 تمام خطوط نفسانی کا ترک ہے تو جب بتدی خط نفس کو چھوڑ کر سفر کرتا ہے تو نفس قرار  
 پکڑتا ہے اور نرم ہوتا ہے جس طرح دوام نوافل سے ملائم ہوتا ہے اور سفر سے  
 اُسکے لیے ایک دباغت ہوتی ہے جس سے سختی اور خشکی پیدا ہوتی ہے اور عفونت  
 طبعی جاتی رہتی ہے جس طرح کہ جلد کی صورت سے جلد کپڑے کی صورت  
 ہو جاتی ہے نفس طغیان کی طبیعت سے ایمان کی طبیعت پاتا ہے۔ اور سفر کے  
 مقاصد سے بھی آثار اور عبرت کا دیکھنا اور فکر و دن کی چراگا ہوں میں نظر کا پھرانا  
 اور زمین اور پہاڑوں کے ٹکڑوں کا اور مردوں کے قدم کا جو لانگاہ دیکھنا اور  
 جمادات کے ذروں سے سبحان اللہ کا سُنا اور قطع ہمسایہ کی زبان حال سے  
 سمجھنا۔ ہر آئینہ آیات عبرت ہائے ستودہ کے تجدید سے بیداری اور ہوشیاری  
 تازہ ہوتی ہے اور مواقع مشہود کے نظارہ سے شواہد اور دلائل بڑھ جاتے ہیں  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے قریب ہے کہ ہم اُنھیں دنیا میں اور اُنکے نفوس میں اپنی  
 نشانیاں دکھلائیے کہ یہاں تک کہ اُنکو کھل جائے کہ وہ حق ہے۔ اور ہر آئینہ صوفیہ  
 کو سری سقوی فرمایا کرتے جو وقت جاڑے گئے اور بہار آئی اور درخت سرسبز ہوئے  
 تو سیر و سفر خوش ہے۔ اور مقاصد سفر سے گمنامی کا قبول کرنا اور لطف قبول کا چھوڑنا  
 تو سچے کا صدق پورا اچھی طرح ہوتا ہے اور خلق سے حسن اقبال نصیب اور  
 کمتر ہے کہ ایک سچا آدمی جو اخلاص کے دستہ کو مضبوط تھا نے ہوئے اور دل کا  
 آباد ہو گیا کہ اُسکو اقبال خلق روزی ہوتا ہے یہاں تک کہ بعضے مشائخ سے



میں نے سنا ہے کہ وہ بعضے مشائخ سے حکایت کرتے تھے کہ اُس نے کہا میں اپنے  
 پاس خلایق کا آنا چاہتا ہوں نہ اس لیے کہ اپنے نفس کو ہوئی سے بہرہ یاب کروں  
 کیونکہ مجھے پروردگار نہیں کہ وہ لوگ آدمین یا جانین و لیکن خلایق کا آنا ایک علامت ہے  
 جو صحت حال کی دلیل ہے تو جب اس میں مرید کو استیلا ہو تو وہ اپنے نفس سے بہت  
 طرف سے نہیں ہوتا کہ اس پر توجہ اس طرح کرے جس طرح کہ خلق کی طرف مائل ہو اور  
 بسا اوقات اس پر درمدارات کشادہ ہوتا ہے اور نکوئی کی راہ سے نفس اُس کے  
 سامنے آتا ہے یعنی میں ابرار سے ہوں تب خلق میری طرف رجوع لاتی ہے اور سبب  
 محمودہ کے اندر آنے کے طریق سے پیش آتا ہے اور اس میں وجہ مصلحت اور فضیلت  
 کی بندگان خدا کی خدمت اور صحت ماحضر میں اُسے دکھلاتا ہے اور حال نکہ اور  
 شیطان اُس کے ہمراہ ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ دونوں سکون الی الا سبب کی طرف  
 اور قبول خلق کے مزہ لینے کی جانب اُسے کھینچتے ہیں اور اکثر وہ دونوں اس پر غائب  
 ہو جاتے ہیں تو بناوٹ اور تصنع کی طرف کشش کرتے ہیں اور بیوند لگانے والے  
 پر فرق بڑھ جاتا ہے اور وہ اُسی سے نہیں ہو سکتا۔ اور بعضے صاحبین کو میں نے سنا ہے  
 کہ اُس نے اپنے ایک مرید سے کہا اب تو ایسے مقام پر پہنچ گیا ہے کہ وہاں شیطان  
 شرارت کی راہ سے تجھ تک نہیں پہنچ سکتا مگر خیر کے طریق سے تیرے پاس تک  
 پہنچے گا اور یہ بڑے قدم کے لیے خوشش کی جگہ ہے پس اللہ تعالیٰ ہی ہے  
 کی خبر لیتا ہے جب وہ اس قسم کی بات میں مبتلا ہوتا ہے اور اپنی عنایت بخت  
 اور رعایت لاحقہ سے سفر کی طرف اُس کو اکھیر دیکھاتا ہے تو وہ آشناؤں سے اور اُس  
 محال سے جہاں یہ دروازہ اس پر کشادہ ہوتا ہے تو سفر میں نکلنے سے وہ اللہ تعالیٰ  
 کے واسطے مجرور اور منفرد ہو جاتا ہے اور یہ ایک نہایت اچھا مقصد ہے جو صادقین  
 کو سفر میں حاصل ہوتا ہے یہ تمام مقاصد وہ ہیں جو مشائخ کو علاوہ حج اور غزوہ



اور زیارت بیت المقدس کی ابتدا میں مطلوب ہوتے ہیں۔ اور منقول ہے کہ  
ابن عمر بیت المقدس کے قصد سے باہر مدینہ سے نکلے اور اُس میں پانچون وقت  
کی نماز پڑھی پھر اُسکی صبح کو جلد مدینہ کی طرف روانہ ہوئے پھر جبکہ البیت سے دور  
کے استحکام سے صادق پر احسان کرے تو سفر دن کی طرف اُسکا منہ پھیرتا ہے  
اور عبرت لینے کا حصہ اُسے عطا کرتا ہے اور وہ اپنی ضرورت کے موافق علم سے اپنا  
نصیب لیتا ہے اور صاحبین کے قرب سے فائدہ اٹھاتا ہے اور متقیوں کے حال مشاہدہ  
کرنے کے فائدے اُسکے دل میں نقش ہو جاتے ہیں اور مقرران درگاہ الہی کی معرفت  
کی خوشبو سونگھنے سے باطن اُسکا معطر ہو جاتا ہے اور اہل سدر اور خاصان بارگاہ کی  
نظر کی حمایت اور احوال نفس کے آئین سے قلعہ میں ہو بیٹھتا ہے اور سفر اُسکی عادات  
و اخلاق کے دینہ اور مخفی خواہشیں ظاہر کر دیتا ہے اور خلق کی نظر اُسکے باطن سے  
ساقط ہو جاتی ہے اور وہ مغلوب ہو جائیگا غالب نہ رہے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے  
موسیٰ علیہ السلام کی خبر دینے کے لیے فرمایا ہے پس میں تمہارے پاس سے بھاگ  
گیا جب تم سے میں ڈراتا تو مجھے میرے پروردگار نے حکم بخشا اور مجھے بنی مرسل  
بنایا پس اب اُسے اللہ اُسکے مقام کی طرف پھیرتا ہے اور بڑی بخشش سے اُسکی  
امداد کرتا ہے اور متقین کا اُسے امام بناتا ہے جسکی اقتدا کیجائے اور مومنین کا  
پیشوا بناتا ہے جس سے ہدایت لیجائے۔ اور جو کہ ابتدا میں مقیم اور انتہا کو سیاح  
مسافر ہوا وہ ایسا شخص ہوتا ہے کہ اللہ اُسکے لیے اُسکے ابتدا و حال میں صحبت صحیح  
میسر کر دیتا ہے اور ایک شیخ عالم اُسکے لیے مقرر کرتا ہے جسکی شہادت سے وہ راہ  
چلتا ہے اور تحقیق کے منازل پر اُسے چڑھاتا ہے تب وہ اپنی ارادت کے مقام  
کا التزام کرتا ہے اور جو اُسے عادت سے پھیرتا ہے اُسکی صحبت میں رہتا ہے اور ہر مہینہ  
میشلی علیہ الرحمۃ حصری کو کہا کرتے جبکہ اُسکا امر ابتدا ہی تھا کہ تیرے دل میں اگر ایک



جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اس کے سوا گھر سے حرام ہو تیرے اوپر کہ تو میرے  
 پاس آئے تو جسکو ایسی صحبت نصیب ہو اس پر سفر حرام ہو اس واسطے کہ ہر ایک سفر  
 اور فضیلت سے جو اسے متصور ہو اُسکے لیے یہ صحبت بہتر ہو اور ابو بکر زقاق سے مروی ہے  
 کہ فرماتے تھے کہ مرید مرید نہیں ہوتا جب تک کہ فرشتہ بائیں طرف کاہیں برس تک بچہ  
 اُسکا نہ لکھے پھر جسکو اُس شخص کی صحبت نصیب ہو جو ایسے اعلیٰ احوال اور مقاصد  
 بلند کی جانب بلائے اس پر مفارقت اور سفر کرنا حرام ہو بعد اُسکے جبکہ ابتدائے  
 لزوم صحبت اور حسن اقتدار سے مطلب اُسکا مضبوط ہو گیا اور احوال سے سیرا  
 اور مردان خدا کے درجہ کو پہنچ گیا اور آبجیات کے چشمے اُسکے دل سے جاری  
 ہوئے اور نفس اُسکا سعادتون کا لینے والا تو رحمت الہی کی خوشبوا طواف شہر  
 اور اکناف زمین میں سچے بھائیوں کے سینوں سے سونگھتا ہی ملاقاتون کی  
 طرف گردن اٹھاتا ہو اور دنیا کی سیر کے لیے اٹھتا ہو اب تعالیٰ شہرون میں سیر کرے  
 تاکہ بندگان خدا کو اُس سے فائدہ پہنچے اور اہل صدق کے ہر راسخ اُسکے حال کے  
 مقناطیس سے نکلے ہن اور حق نمایوں کے مشتاقون کی خواہشیں کھلتی ہن اور  
 دیون کی زمین میں فلاح کا تخم بوتا ہو اور اہل صلاح اُسکے کلام اور صحبت سے  
 بکثرت ہو جاتے ہن اور یہ مثال ہو اُس است رہنما کی جو انجیل میں ہے۔  
 کوزع اخراج شطاہ فائزہ فاستغظناستوی علی سوقہ۔ یعنی عیسے کھیتی جسے  
 برگ دبار اپنے نکالے پھر اُسکی پشت قوی کی پھر فرجہ ہوا پھر اپنی ساتون پر  
 کھڑا ہوا بعض کی برکت بعض کو پہنچتی ہو اور ایک کے احوال دوسرے میں سرایت  
 کرتے ہن اور ورثہ کا طریق آبادی اور فائز رسائی کا پھر یہ الہا تھا ہی حضرت ابی ہریرہ  
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہر آئینہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے  
 سیدھی راہ کی طرف بلا یا اُسے ثواب اسی قدر ملتا ہے جتنے ثواب کتابا بعین کو ملین اور



اُنکے ثوابوں سے بھر ثواب کچھ نہیں گھٹاتا اور جسے گمراہی کی طرف بلایا اُسے گناہ اُسکے  
 توابعین کے گناہوں کے برابر ہوتا ہے کہ یہ گناہ اُنکے گناہوں کو نہیں کم کرتا لیکن جو  
 مقیم ہوا اور سفر کیا ہی نہیں یہ ایسا ایک شخص ہوتا ہے جسے حق تعالیٰ پرورش کرتا ہے  
 اور دوست رکھتا ہے اور خیر کے دروازے اُسپر کھولتا ہے اور اپنی عنایت سے  
 اُسکو کھینچتا ہے اور ہر آئینہ خیر میں وارد ہے کہ جذبات الہی سے ایک جذبہ دوجہان  
 کے عمل کا مقابلہ کرتا ہے زبان بعد جب کہ اُس سے صدق معلوم ہوا اور حاجت  
 اُسکی ایسے شخص کی طرف دیکھے جس سے یہ نفع اُٹھائے کسی ایک صدیق کو اُسکی  
 طرف روانہ کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے کلام سے اُسکی مدد کرتا ہے اور اُسکا فوز  
 اور تدارک اپنے دیکھنے اور بار کرنے اور قوت سے حل کرتا ہے اور اُسے کمال ملتی  
 کے لیے تھوڑی صحبت صاحب اور محبوب کی کافی ہو اور سنت الہی کا اجر رسم  
 حکمت قائم رکھنے کے لیے اسباب کے عطاے حق میں حاجت تھوڑی صحبت کی کہ  
 اور ہوشیار بیدار بہت کے واسطے تھوڑی کے ساتھ ہو اور صحبت قلیل اُسے بہت  
 سے مشاہدہ اور سیر و سفر سے مستغنی کر دے اور سفر ہائے دراز سے وہ خطر و فرستہ  
 پر اکتفا کرے اور آتار اور عبرات دیکھنے کو شعاع انوار سے بدلتا ہے جیسا کہ بعضوں نے  
 کہا مثل ہے کہ آنکھیں کھولو اور دیکھو اور میں کہتا ہوں آنکھیں بند کرو اور دیکھو اور  
 بعضے صاحبین کو یہ کہتے ہیں نے سنا ہے کہ اللہ کے بہت ایسے بندے ہیں جنکا طور سنا  
 اُنکے گھٹنے ہیں زانوں پر اُنکے سر ہیں اور وہ قرب کے مقامات میں ہیں تو جسکی  
 عظمت تنہائی اور خلوت میں اب حیات اُسکے خاطر عیش کر رہا ہو وہ ظلمات میں  
 جا کر کیا کرے اور جسکی شہود کی لپیٹ میں آسمانوں کے نوبین سائے ہوئے ہوں  
 تو آسمانوں میں آنکھ پھیر کر کیا کام بنائے اور جسکی آنکھ کی سیاہی نے دنیا کے متفرق  
 جمع کر لیا بیابانوں کے چھاننے سے اُسکو فائز کیا ہے اور جو اپنی فطرت کی غیبی سے ارواح



کے جملہ لوگوں میں جا پہنچا اسے صورتوں کی زیارت کیا کفح بخشے۔ روایت ہے کہ ذوالنون  
 مصری نے بایزید کے پاس ایک شخص بھیجا اور کہا اُس سے کہو یہ خواب اور حیرت انگیز  
 اور حال آنکہ قافلہ کوچ کر گیا بایزید نے قاصد سے کہا کہ میرے بھائی سے کہہ کہ مردہ ہے  
 جو تمام رات سوتا رہا اور صبح قافلہ سے پیشتر منزل پر کرے ذوالنون نے کہا اُسے مبارک  
 ہو یہ وہ کلام ہے جسکو تمہارے احوال نہیں پہنچتے۔ اور بشر کہتے تھے اے قر کے گرد و  
 سفر کر و خوش رہو کہ پانی جب کہیں زیادہ ٹہر جائے تو اُس میں تغیر آجاتا ہے اور روایت ہے  
 کہ بعض نے اس کلام پر کہا ہے دریا سمندر نجاو تاکہ تغیر نہ آئے اور ہر گاہ کہ مرید پر  
 کی مراد مت نفس مارہ کے قطع مسافت کے حتیٰ کہ اُس کے منازل آفات کو طے کرے  
 اور اُس کے اخلاق مذمومہ کو محمودہ سے بدلے اور بصدق و اخلاق اللہ تعالیٰ کے پیش آید  
 سے اُس کے لیے سب تفرقات جمع ہونگے اور سفر سے زیادہ حضر میں اُسے فائدہ ہوگا  
 ہوا ہے کہ سفر ماندگی اور زحمت اور تشویش اور حوادث اور مصائب سے خالی نہیں ہوتا  
 کہ ناتوانوں کو انکی سیاستیں معلوم کر کے ضعف از سر نو تازہ ہوتا ہے اور بجز تازہ و توانا  
 لوگوں کے دوسرا شخص اس بات پر قادر نہیں ہوتا کہ سفر کے مصائب جدید پر علم کو  
 کرے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اُس سے کہا جو ایک مرد کو اچھا جانتا تھا کیا ہے  
 صحبت بڑی ہے ایسے سفر میں جسکے ساتھ اُس کے اخلاق کریمہ پرستدلال کیجائے کہان  
 فرمایا تو میں تجھے نہیں سمجھتا کہ اُسے تو جانتا ہے پس اللہ جب اپنے بندہ کو اسکے ابتدائی  
 حال میں تشویش سفر سے بچائے اور ہمت باندھنے اور حسن اقبال سے حضر میں متمتع  
 اور مستفید کرے اور مردان راہ سے ایسے شخص کو انکی طرف بھیجے جس سے صلاح حال سکھے  
 تو بس سپر حسان کیا اس قول اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں بیان کیا گیا ہے ومن ینق اللہ محفلہ  
 بحر جاد یرزقہ من حیث لا یحسب کہ یہ وہی مرد اللہ کی طرف ٹوٹا ہوا ہے کہ اُسے کوئی  
 مشکل امر دینی سے پیش آوے تو اللہ اُس کے پاس ایسے شخص کو بھیج دیتا ہے جو اُسکی



مشکل حل کر دے پس جبکہ شروع کی شرطوں پر اسکا قدم جم گیا تو بغیر سفر کے قیام گاہ  
 میں انہما کے ثمرات روزی ہونگے اس صورت میں حضر کے اندر مستقر اول اور آخر  
 رہتا ہو اور اس مقام میں صاحبین کی ایک جماعت ٹھہرائی گئی ہو اور جو شخص ہمیشہ  
 سفر کرتا رہے تو اسنے اپنے قلب کی صلاح اور صحت حال اسی میں دیکھی ہو انہیں سے  
 بعض کا قول ہو کہ ہمیں تو عید کر کہ ہر ایک رات کو تو ایک مسجد کا مکان ہو اور تو  
 وفات پنائے گا دو منزلوں کے درمیان میں۔ ابراہیم خواص اسی طبقہ سے تھے کہ ایک  
 شہر میں چالیس دن سے زیادہ قیام نہیں کرتے اور انکا اعتقاد تھا کہ اگر چالیس  
 دن سے زیادہ قیام کرے تو اسکے توکل میں خرابی آئے سو لوگوں کا علم اور انکی  
 معرفت جو اس سے تھی اسکو سب دیکھتا اور جانتا تھا۔ اور اس سے حکایت ہو کہ  
 میں ایک جنگل میں گیارہ دن بغیر کھانا کھائے رہا اور میرے نفس نے تاک لگائی کہ  
 جنگل کی گھانس کھائے تو میں نے سبزی کو دیکھا کہ میرے سامنے چلی آتی ہو میں  
 اس سے بھاگا پھر مڑ کر دیکھا تو وہ مجھ سے پھر گئی تھی اُسے پوچھا گیا کہ آپ کیوں اس  
 سے بھاگتے تھے کہا میرے نفس نے چاہا تھا کہ وہ میری فریاد کو پہنچے گا تو یہ  
 لوگ اپنے دین کے ساتھ بھاگنے والے ہیں۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ فرمایا سب سے زیادہ  
 محبوب اللہ کے نزدیک غریبا ہیں صحابا نے پوچھا وہ غریبا کون ہیں فرمایا جو اپنے دین  
 کے ساتھ بھاگنے والے ہیں جو عیسیٰ بن مریم کے پاس قیامت کے دن جمع ہونگے  
 یہ سب احوال مختلف ہیں اور ان احوال کے آدمی وہ ہیں کہ صحت اور حسن نیت معہ  
 کی پیروی کی اور حسن نیت صدق کی مقتضی ہو اور صدق بعیدہ محمود ہو چاہے کسی  
 طرح احوال برے پس جو کوئی سفر کرے اُسے چاہیے کہ اپنے احوال کی تفتیش اور اپنی  
 نیت کو صحیح کرے اور نیت کے خلوص پر آمیزش نفس سے کوئی قادر نہیں مگر جو شخص



کہ علم کثیر اور تقویٰ کامل اور دنیا میں زہد کا بڑا حصہ رکھتا ہو اور جو کوئی پوشیدہ  
 ہوئی کو بغل میں دبائے ہوئے ہو اور زہد میں انتہا کو نہ پہنچا ہو وہ نیست کے فیض  
 کرنے پر قادر نہیں اور سفر پر آمادہ خوشی اور حیلے نفسانی کرتی ہو اور وہ یہ سمجھتا ہو کہ یہ  
 داعیہ حق ہو اور داعیہ حق اور داعیہ نفس میں تمیز نہیں کرتا اور یہ شخص صحت نیست  
 کے علم میں محتاج اُس علم کا ہے جس سے خطرون کو معلوم کرے اور خطرون کی شرح  
 اور اُس کا علم ایک باب جدا گانہ کافی نفسہ محتاج ہو اور ہم آپ اسکی طرف ایک منزل  
 سے اشارہ کرتے ہیں جسے وہ شخص ادراک کر لے گا جسے ہمیں سے کچھ پیش آیا ہوگا  
 اس واسطے کہ اکثر اُسکے علم اور معرفت سے دور ہیں۔ جاننا چاہیے کہ ہم نے جو نشاط  
 نفس کا ذکر کیا ہے وہ فقیر کے لیے اکثر امور میں پیش آتی ہیں اس واسطے کہ کبھی کبھی فقیر  
 بارغ اور بیابانوں میں نکل جانے کے سبب آرام اور راحت پاتا ہے جو دوسرے نسبت  
 اُسے نظر ہوتی ہے اور ہر چند اُسکے لیے موجب خوش دلی کا ایک وقت میں ہو  
 اور سبب اس خوش دلی کا اُس وقت یہ ہوتا ہے کہ نفس اپنی غرض پوری ہونے  
 اور بیابان کی سیر اور تفریح کچھ ملنے سے پھیلتا اور پھولتا ہے اور جو وقت وہ پھیلا اور  
 پھولا تو وہ قلب سے دور ہو جاتا ہے اور اُس سے قطع اپنی خواہشوں کی تفریق میں کرتا ہے  
 قلب کو تفریح ہوتی ہے نہ بیابان سے بلکہ اسوجہ سے کہ نفس اُس سے دور ہوا ہے شخص کی طرح  
 جسکے پاس سے ہمیشہیں اسکا جو سہر گران تھا جدا ہو گیا بعد ازاں جبکہ فقیر اپنے گوشہ کی طرف  
 پھر اور اپنے معاملہ کے دفتر کو کھولا اور اپنے حال کے قاعدہ کو جدا کیا تو نفس کو قلب کے  
 پاس پایا ایک مزید گرانی کے ساتھ جو اُسکے مال اور اُس سے عاجز ہونے کی موجب  
 ہوتی ہے اور جب قدر اُسکی گرانی زیادہ ہوتی ہے اُسکی قدر قلب کم رہتا ہے اور جب  
 اُسکی زیادہ گرانی کا یہ ہے کہ اُسکو خواہشوں کے پانے کے لیے چھوڑ دیا تو بیابان کی طرف  
 جانا عین مرض ہو جاتا ہے اور فقیر یہ سمجھتا ہے کہ وہ تفریح اور ردا ہے پس گزندہانی اور خلوت پر



صبر کرتا تو نفس زباده گداز ہوتا اور سبک اور لطیف ہو جاتا اور قلب کے لیے ایک نیک صاحب ہو جاتا جسکو یہ گرانہ معلوم ہوتا اور اسی پر قیاس تفریح کا مسافرت کے ساتھ ہوتا تو نفس کے لیے تفریحات کے وہم کی طرف جستین اور کود پھاندرین تو جو اس نکتہ کو جانتا ہو تو وہ ایسے مستعار تفریحات پر جبکا انجام خراب ہو غرہ نہیں ہوتا اور نہ اُسکے گزند سے محفوظ رہتا ہو اور خطرہ سفر کے ظہور پر ثابت قدم رہتا ہو اور اُس خطرہ کی پروا نہیں کرتا بلکہ دیکھو نفس اور اُسکے نشاط پر بدن کر کے بے التفاتی سے ترک کر دیتا ہو اور اسی قبیل سے ہی واسد اعلم قول رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کہ ہر آئینہ آفتاب شیطان کی دشاخ کے درمیان سے طلوع کرتا ہو سو نفس کے لیے آفتاب نکلتے وقت جست اور اٹھل کود ہو ا کرتی ہیں اور یہ جستگی اور برخاستگی اونکو موتی ہو جنکو تکیہ نفس سے مزاج اور طبیعت پر ہوتا ہو اور اُسکی شرح طولاتی اور گہری ہو اور اسی قسم سے صبح کے وقت بیمار کے مرض پر خفت اور کمی ہوتی ہو بخلاف اوقات شام کے سو نفس کا بہتر از اور اتہلج قلب کی انگ اور انگیز کی شکل پر ہو جاتا ہو اور بہت سے آفات اس قسم کے فقیر پر آتے ہیں اور اکثر مداخل میں بہتر از نفس سے دخل پاتے ہیں اور گمان ہوتا ہو کہ قلب کی جست و خیز کا حکم ہو اور اکثر اوقات اُسے دکھلائی پڑتا ہو کہ وہ سر کے ساتھ حملہ کرتا ہو اور اسر کے ساتھ کہتا ہو اور اسر کے ساتھ جنبش کرتا ہو سو وہ حال یہ ہو کہ نفس کی جست اور خیز میں مبتلا ہوتا ہو اور یہ اشتباہ اُنھیں کو واقع ہوتا ہو جو اہل قلوب اور اصحاب احوال ہیں اور جو صاحب دل اور صاحب حال نہیں ہیں وہ اس سے معزول ہیں اور یہ ایک قدم کی اغزش گاہ ہو کہ عوام کو نہیں بلکہ خواص کے ساتھ مختص ہو سو اسکو جان رکھو اور یہ ایسی بات ہو جسکا علم نادر اور نایاب ہو اور جنبش و سفر کی مسادی میں بھی وجہ پانے کے لیے ادنیٰ مراتب فقر اسے یہ ہو کہ ستخارہ کی نماز پہلے ادا کرے اور یہ نماز ستخارہ کی متروک نہیں ہوتی اور اگر فقیر کے لیے خطرہ



کی صحت یا سفر میں مصلحت کی وجہ ایک بیان کے ساتھ جو خطرہ سے واضح رہے  
ظاہر ہو تو قوم کے لیے علم کے بیان میں بابت صحت خطرہ بہت مراتب ہیں اور  
اس قسم کے جو بڑھکر اس سے ہیں تو ان سب میں نماز استحارہ نہیں فرد گذاشت  
یکجاتی اس واسطے کہ یہ اتباع سنت ہو اور آئین برکت ہو اور وہ حضرت رسول صلی اللہ  
علیہ وسلم کی تعلیم سے ہے جب کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کہا کہ جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ تعلیم استحارہ کی ہکودیا کرتے جس طرح کہ کلام اللہ  
کی سورت کی تعلیم دیتے تھے کہا جب تم میں سے کوئی کسی بات کا قصد کرے یا کسی بات  
کو چاہے تو دو رکعت سو افرض کے پڑھے پھر یہ کہے اللہم انی استخیرک بعلمک وبقدرک  
بقدرتک واسبابک من فضلک العظیم فانک تقدر ولا اقدر و تعلم ولا اعلم و انت علام الغیوب  
اللہم ان کنت تعلم ان غیر الامر لیسیمہ بعینہ خیر انی دینی و معاشی و عاقبتہ امری  
او قال عاجل امری و اجلہ فقدرہ لی ثم بارک لی فیہ و ان کنت تعلم شر انی ذلک فاصرفہ  
عنی و اصر فی عنہ و اقدر لی بحیث کان

سترہوا ان بابان چیزوں کے بیان میں ہے جنکی طرف صوفی کو

فرائض اور فضائل سے سفر میں احتیاج ہے

سوفتہ کے مسائل سے گو کتب فقہ میں مذکور ہوئے ہیں اور اس کے لیے یہ کتاب  
موضوع نہیں ہے لیکن ہم انکو اس واسطے کہ احکام شرعیہ کے ذکر سے ہیں جو کہ جو زیاد  
ہر برکت لینے کے لیے بسبیل اختصار بیان کرتے ہیں۔ صوفی مسافر کے لیے علم تکمیل اور  
سج موزہ اور قصر اور جمع نماز سے چارہ نہیں ہے لیکن تیمم مریض اور مسافر کے لیے جہت  
اور حدث میں جبکہ بانی نہو یا نفس یا مال کے تلف یا مرض بڑھنے کا خوف ہو بنا بر  
قول صحیح مذہب کے یا اس کے یا اسکی سواری یا رفیق کی پیاس کی وجہ سے ضرورت پانی



کی ہو جائز ہے اور ان تمام احوال میں تیمم سے نماز پڑھے اور دوسری دفعہ اسپر  
 نماز واجب نہیں ہے اور جارتے کا ڈر ہو تو تیمم سے نماز پڑھے اور صحیح تر یہ ہے  
 کہ نماز دوبارہ پڑھے اور تیمم جائز نہیں مگر اس شرط سے کہ پانی کو مواضع طلب  
 میں ڈھونڈھے اور مواضع طلب وہ جگہ ہیں جہاں مسافر اپنی منزل میں لکڑی  
 اور گھانس کے ڈھونڈھنے میں چلتا پھرتا ہے اور وقت کے آنے کے بعد طلب  
 ہوتی ہے اور اس میں چھوٹا سفر بڑے سفر کی مثال ہے اور اگر تیمم سے آخر وقت میں  
 پانی کے یقین پر پڑھے مذہب اصح کے موافق جائز ہے اور جب تیمم سے  
 نماز ادا کی تو دوبارہ نہ پڑھے اور اگر وقت باقی ہو اور پانی ملنے کا وہم ہو تو  
 اس وقت تیمم جاتا رہے گا جبکہ کاروان وغیرہ آتا ہو اور نظر پڑے اور اگر نماز کے  
 درمیان پانی نظر آیا تو اسکی نماز باطل نہیں ہوتی اور نہ اسپر عادیہ اسکا ہے اور  
 نماز سے اسکا باہر آتا اور از سر نو نماز کا وضو سے ادا کرنا مذہب اصح کے رد سے  
 مستحب ہے اور فرض کے لیے وقت کے آنے سے پہلے تیمم نہ کرے اور ہر فرض کے لیے  
 تیمم کرے جب تک چاہے نوافل ایک تیمم سے پڑھے مگر نفل کے تیمم سے اداے فرض  
 جائز نہیں اور جو کوئی پانی اور مٹی نہ پائے تو نماز ادا کرے اور نماز کا عادیہ کرے جب تک چیز  
 ان دونوں میں سے پائے مگر محدث یعنی بے وضو ہو تو کلام مجید کو نہ چھوے اور اگر جنب ہو  
 یعنی محتاج غسل ہو تو نماز میں قرآن کی قرات نہ کرے بلکہ قرات کے عوض ذکر اللہ  
 تعالیٰ کا کرے اور تیمم نہ کرے مگر پاک مٹی سے جو ریت اور چوہہ سے لی نہ ہو اور غبار سے  
 حیوان اور لباس پر پڑا ہو اس سے تیمم جائز ہے اور تیمم کے وقت بسم اللہ کے اور  
 نماز کے مباح ہونے کی نیت کرے قبل اسکے کہ مٹی پر ہاتھ مارے اور سُنھ پر ہاتھ پھیرے  
 کے لیے انگلیوں کو ملائے اور مسح سارے سُنھ پر کرے سو اسطے کہ اگر فرض کے محل  
 سے کچھ بھی مسح سے باقی رہ جائیگا تو تیمم صحیح نہ ہوگا اور ایک تھکی کھلی انگلیوں کے



ساتھ ہاتھوں کے واسطے لگائے اور فرض کی جگہ سب مٹی سے ہاتھ پھیرے اور اگر  
 بغیر دوسرے یا زیادہ کے نہ ہو سکے جس طرح ممکن ہو ضرور ہر کہ فرض کی جگہ مٹی کو پونچائے  
 اور مسح کرے جب فارغ ہو ایک تھیلی کو دوسری تھیلی سے حتیٰ کہ دونوں پر مسح ہو جائے  
 اور داڑھی کے نیچے تک ہاتھ کو پھیرے بدون اس کے کہ بال نکلنے کے مقاموں تک مٹی  
 کو پونچائے اور موزہ کا مسح تین دن رات سفر میں اور ایک دن رات حضر میں ہر  
 اور مدت کی ابتدا وضو جانے سے موزہ پہننے کے بعد ہی نہ کہ موزہ پہننے کے وقت سے  
 ہر اور موزہ پہننے کے وقت نیت کی حاجت نہیں ہر بلکہ احتیاج کمال طہارت  
 تک ہر تا آنکہ ایک موزہ اگر پہن لیا ہو قبل اسکے کہ دوسرا موزہ پہنے تو موزہ پر مسح  
 درست نہیں ہر اور موزہ میں شرط ہر کہ بے درپے اسپر چلنا ممکن ہو اور فرض کا محل چھپ جائے  
 اور ہلکا مسح موزہ کے اوپر سے کافی ہر اور اولیٰ یہ ہر کہ موزہ کے اوپر بلا تکرار تینے مسح  
 کرے اور جبکہ مدت کے گزرنے یا محل فرض زیادہ جگہ کھلنے سے مسح کا حکم جاتا رہے  
 اگرچہ اسپر لفافہ اور لپیٹ اور وہ با طہارت ہو تو دونوں پانوں دھوئے بنا بر مذہب  
 اصح کے بدون اسکے کہ دوبارہ وضو کرے اور مسح والا سفر کے اندر کا اگر مقیم  
 ہو جائے تو مسح ایسے ہی کرے کہ جیسے حضر میں کرے اور اسی طرح مقیم اگر سفر کرے  
 تو مسافر کی طرح مسح کرے اور نہ اگر حجاب سے ملا ہو اور اسپر جوتا پہن لیا تو مسح اسپر  
 جائز ہر اور زینہ نکر وہ کٹے ہوئے مسح درست ہر اگر اس سے محل فرض چھپ جائے  
 اور اوپر کی بناوٹ دالے پر جس سے کچھ پانوں ڈھنکا اور باقی لفافہ ہو جائز نہیں ہر  
 لیکن قصر اور جمع تو ظہر اور عصر میں جمع دونوں سے ایک کے وقت کرے اور ہر ایک  
 کے لیے تیمم کرے اور کلام وغیرہ سے انہیں فصل نہ کرے اور اسی طرح مغرب و عشا  
 میں جمع ہر اور مغرب میں کچھ قصر نہیں بلکہ ان دونوں کو ایسے ہی ادا کرے جیسے ہر  
 بلا قصر و جمع پڑھتے ہیں اور سنت مؤکدہ کو دو سنت میں جمع کرے ظہر اور عصر کے قصر



سے پہلے پڑھے اور جب دونوں فرائض سے فارغ ہو تو جو ظہر کے فرض کے بعد پڑھتا ہے دو رکعت یا چار پڑھے اور جب فرض مغرب اور عشا پڑھ چکے تو اسکی سنتین سوکدہ پڑھے اور ان دونوں کے بعد تہجد اگرین اور سواری پر فرض کا ادا کسی حال میں جائز نہیں ہے الا نمازی کے لیے جب کہ لڑائی برابر جاری رہے اور یہ سنن سوکدہ اور نوافل میں بھی جائز ہے اور سواری کی پشت پر نماز اُسے باقی ہے اور رکوع اور سجود میں اشارہ اور سجود کا اشارہ رکوع سے زیادہ نیچے ہوا جب کہ وہ ممکن پر قادر ہو مثلاً جبکہ کجاوہ میں ہو یا اور کسی چیز میں ہو اور منہ اُسکا طریق کی طرف رو قبلہ ہونے کے قائم مقام ہو اور راستہ کے سوا اُسکا منہ نہ کرے مگر قبلہ کی طرف حتی کہ اگر سواری کو اُس سمت سے جدھر کو متوجہ ہو چکے کہ قبلہ کی جانب نہ ہو تو اسکی نماز باطل ہو جائے گی اور پیدل سفر میں نفل پڑھے اور احرام کے وقت اُسکو قبلہ رو ہونا کافی ہے اور احرام میں نہیں کافی ہے مگر قبلہ رخ ہونا اور رکوع و سجدہ کے لیے ایما اُسے کافی ہے اور سواری کے لیے احرام کے واسطے ہے رو قبلہ ہونے کی حاجت نہیں ہے اور جب مسافر مقیم ہو بعد ازان سفر کرے تو اسپر اُسدن کے روزہ کا پورا کرنا واجب ہے اور اسی طرح اگر مسافر اور بعد ازان مقیم ہو اور سفر میں ہو رکعت نہ رکھنے سے افضل ہے اور نماز میں قصر پوری نماز سے افضل ہے سو ہر قدر صوفی لیے سفر کے امور بابت حکم شرع سے جان لینا کافی ہے۔ باقی رہے مندوب اور مستحب تو یہ بات سزاوار ہے کہ انہی ذات کے لیے راستہ کا رفیق تلاش کرے جو امر دین پر معین ہو اسواسطے کہ کہا گیا ہے اول رفیق بعد اُسکے طریق اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا آدمی کے سفر کرنے سے نہی فرمائی ہے الا جبکہ وہ صوفی ایسا ہو جو آفت نفس کا واقف کا ہو تنہائی کو بصیرت کی اُسے اپنے کام میں پسند نہ آئے تو تنہائی کا سفر میں مضائقہ نہیں اور جب ایک جماعت ہوں تو سزاوار ہے کہ انہیں



ایک امیر سرغنہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم سفر میں  
کئی شخص ہو تو ایک کو امیر بنا لو اور جسکو صوفیہ پیش رو نام رکھتے ہیں وہی  
امیر ہو اور چاہیے کہ امیر جماعت میں سب سے زیادہ دنیا سے کم رغبت اور سب  
سے زیادہ صاحب تقویٰ اور سب سے بڑھکر مروت اور سخاوت میں اور سب  
میں زیادہ مہربان ہو۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا ساتھیوں اہل صحبت میں سے اللہ کے نزدیک  
وہ ہے جو انہیں سے بہتر اپنے ساتھی کے لیے ہو۔ عبداللہ مروری سے منقول ہے کہ  
کہ ابا علی رباطی اُس کے ساتھ سفر میں ہوا تو کہا کہ میرے ذمہ واجب ہے کہ میں امیر  
ہوں یا تم تو کہا بلکہ تم پھر وہ ہمیشہ اپنا اور ابا علی کا زاد راہ اپنی پشت پر لاوا کرتا  
اور ایک رات میںہ برسات تو تمام رات عبداللہ اپنے رفیق کے سر پر کھڑا رہ کر اُسے  
اپنی چادر کے ساتھ میںہ سے بچاتا تھا اور جب کبھی ابا علی کہتے کہ ایسا نہ کرو تو وہ  
کہتے کیا میں امیر نہیں ہوں اور تیرے اوپر میری طاعت اور انقیاد واجب ہے  
لیکن اگر امیر چند فقر کو اپنے ساتھ رکھے اس خواہش سے کہ وہ اسکی اطاعت  
کریں اور غرض سرداری اور تعزز ہوتا کہ اُن لوگوں پر جو خادم خانقاہ میں تسلط  
کرے اور اُسکا نفس اپنی مراد کو پہنچنے تو یہ ارباب ہوی کا طریق ہے جو جاہل ہیں اور  
صوفیہ اس طریق کے خلاف ہیں اور وہ ایسے شخص کا راستہ ہے جو دنیا کا جمع کرنا  
چاہتا ہے تو اپنے نفس کے لیے رفیق لوگ حاصل کرتا ہے جو دنیا کی طرف  
ماائل ہیں جمع اس لیے ہوتے ہیں کہ نفس کے اغراض حاصل کریں اور اہل  
دنیا اور ظالموں پر دخول پیش نظر رکھتے ہیں کہ مطالب نفس کی تحصیل کا  
توسل ہو اور یہ اُنکا جمع ہونا خالی اس سے نہیں ہوتا کہ غیبت میں غور  
کریں اور مقامات مکروہ میں داخل ہوں اور خانقاہ کی آمدنی بڑھے



اور فائز اور تفریح حاصل ہو اور جب کبھی خانقاہ میں غول زیادہ ہو تو مقام کو چوڑا  
چکلا بنا دین ہر چند کہ دین کا سامان مشکل ہو اور جب کبھی آمدنی میں قلت ہو جا  
تو خانقاہ سے سفر کریں اگرچہ دین کے اسباب آسان ہوں اور یہ صوفیہ کا طریق  
نہیں ہے۔ اور مستحبات سے ہو کہ اپنے بھائیوں کو رخصت اور وداع کریں جب وہ  
سفر کا ارادہ کریں اور اُنکے لیے وہ دعائیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی  
بعض نے کہا ہے کہ میں عبد اللہ بن عمر کے ساتھ مدینہ تک گیا پھر جب اُس سے  
مفارقت کرنا چاہا تو میری مشالعت کی یعنی تھوڑی دور ساتھ چلے اور کہا میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کہ لقمان نے اپنے بیٹے سے  
کہا اے فرزند ہر آئینہ جب اللہ تعالیٰ کے سپرد کسی چیز کو امانت کیا تو اُسے حفاظت  
اسکی فرمائی اور میں اللہ کو تیرا دین اور امانت اور تیرے عمل کا خاتمہ سپرد کرتا ہوں  
اور زید بن ارقم نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ ہر آئینہ  
آپ نے فرمایا ہے جب تم سے کوئی سفر کرے تو چاہیے کہ اپنے بھائی کو سپرد کر دے  
اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ اُسکے لیے برکت اُنکی دعائیں کرتا ہے اور یہ بھی رسول علیہ السلام  
روایت کیا گیا ہے کہ آپ جب کسی کو وداع کرتے تو فرماتے خدا تیرا زاد راہ تقویٰ  
کرے اور تیرے گناہ بخشے اور خیر کی طرف متوجہ کرے جس طرف تو توجہ کرے اور سزا  
ہو کہ اُسکے بھائی اعتقاد اسکا کریں کہ جب اُنکے لیے وہ دعا کرے اور خدا تعالیٰ کے  
سپرد کرے کہ ہر آئینہ اللہ کی دعا قبول کرتا ہے سو روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو  
عطیات کو دیتے تھے کہ ناگاہ ایک مرد اپنے بیٹے کو ساتھ لیے آیا اُس سے عمر نے کہا  
جیسا یہ تیرے شاہد ہے اور کسی کو میں نے مشابہ کسی کے نہیں دیکھا تو مرد نے  
کہا اُسکی حکایت میں امیر المومنین تجھ سے کہتا ہوں سفر کا میں نے ارادہ کیا اور  
اپنی ماں کے بیٹ میں تھا اُسکی ماں نے مجھ سے کہا کہ توجہ کرتا ہے اور مجھے اس حاجت



میں چھوڑے جاتا ہے سو میں نے کہا اس کے سپرد کرتا ہوں جو تیرے پیٹ میں ہے پھر  
 چلا گیا پھر میں واپس آیا تو معلوم ہوا کہ وہ مر چکی تھی سو ہم بیٹھے باہم باتیں کر رہے تھے  
 کہ یکایک آگ قبر پر روشن نظر آئی تو میں نے قوم سے کہا کہ یہ آگ کیا ہے قوم کے  
 لوگوں نے کہا یہ فلاں عورت کی قبر سے ہے جسے ہم ہر ایک رات دیکھا کرتے ہیں سو  
 میں نے کہا قسم ہے اس کے کہ وہ عورت بڑی روزہ دار قائم المیل تھی سو میں نے قبیلہ والوں  
 کو ساتھ لیا یہاں تک کہ قبر تک پہنچے اور ہم نے اُسے کھودا تو کیا دیکھتے ہیں کہ یکایک  
 ایک چراغ نظر آیا اور یکایک یہ لڑکا چلتا دیکھا تب کہا گیا کہ یہ تیری امانت ہے اور اگر  
 اُسکی مان کو ہماری سپرد کرتے تو اُسکو بھی زندہ پاتے سو عمر نے کہا ہر آئینہ وہ تیرے  
 ساتھ مشابہ تر اس سے ہے کہ کو اُس سے ہے مشابہ ہوا اور چاہیے کہ جس منزل سے  
 کوچ کرے دو رکعت کے ساتھ اُسے رخصت کرے اور کہے اللہم زدنی التقوی و

انغزلی ذنوبی و دجنی للخیر انما تو جہت۔ اور انس بن مالک نے روایت کی ہے کہ  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی منزل میں نہیں اترتے مگر یہ کہ دو رکعت کے  
 ساتھ اُسکو وداع کرتے سو چاہیے کہ ہر ایک منزل اور خانقاہ کو جن سے کوچ  
 کرے دو رکعت کے ساتھ وداع کرے اور سوار مرکب پر ہو تو یہ کہے سبحان الذی

حزنا ہذا و ما کنالہ مقرنین بسم اللہ و اللہ اکبر تو کلمت علی اللہ و لا حول و لا قوۃ الا باللہ  
 العلی العظیم اللہم انت الحاکم العلی الظہر وانت المستعان علی الامور۔ اور سنت یہ ہے  
 کہ صبح کے وقت منزلوں سے کوچ کرے اور جمعرات کے دن سے شروع کرے  
 کعب بن مالک نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات کے دن کے  
 سو اکثر سفر کے لیے باہر جاتے اور آپ جب کبھی چاہتے کہ شکر بھیجیں تو دن کے اول  
 وقت روانہ فرماتے اور مستحب ہے کہ جب منزل کے قریب پہنچے تو یہ کہے اللہم  
 رب السموات و الارضین و ما اقللن و رب الشیاطین و ما اضللن و



رب الراح و ما ذرین و رب البحار و ما جرین اسالک خیر ہذا المنزل و خیر الہ و اعوذ بک  
 من شر ہذا المنزل و الہ۔ اور جب اترے تو دو رکعت نماز پڑھے اور جو مسافر کے  
 ساتھ چیزیں چاہئیں انہیں سے ایک طسارت کا برتن ہو کہتے ہیں کہ ابراہیمؑ غصہ  
 کے ساتھ چار چیزیں ہمیشہ سفر اور حضر میں رہتی تھیں لوٹا۔ رسی۔ سوئی مع تاکہ۔  
 قینچی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم جب سفر کرتے تو پانچ چیزیں اپنے ساتھ رکھتے آئینہ اور سرمہ دانی اور شتر  
 سواک۔ کنگھی اور ایک روایت میں ہے مقراض اور صوفیہ کے پاس سے  
 عصا بھی جدا نہیں ہوتا اور وہ بھی سنت سے ہے۔ معاذ بن جبل سے روایت  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر میں نے منبر اختیار کیا  
 تو ابراہیمؑ نے اُسے اختیار کیا ہے اور جو عصا اختیار کروں تو ابراہیمؑ اور موسیٰؑ نے  
 اُسے اختیار کیا ہے اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عصا پر سہارا کرنا انبیاء کے خلاق سے ہے ایک  
 رسول علیہ السلام کے پاس عصا تھا چسپ آپ تکیہ لگاتے اور آپ عصا پر تکیہ  
 لگانے کا حکم دیتے اور لوٹا بھی سنت سے ہے۔ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ  
 اس درمیان میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹے سے وضو کر رہے تھے  
 کہ دفعۃً آپ کی طرف لوگوں نے جنبش کی یعنی سرعت اور شتاب کی اور صل اسکی  
 گریہ و زاری ہو جیسے لڑکھان کے ساتھ ہو اور روتے وقت اسکی طرف دوڑتا ہے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارا حال ہے تو عرض کی یا رسول اللہ  
 بانی دین نہیں ملتا جسے ہم پہن یا وضو کریں مگر آپ کے سامنے تو آپ نے  
 لوٹے پر ہاتھ اپنا رکھ دیا پھر میں نے دیکھا تو آپ کی انگلیوں سے چشمہ کی  
 طرح اُبلتا تھا پھر قوم نے اُس سے وضو کیا میں نے پوچھا تم کتنے آدمی تھے



سا جو ہم لاکھ آدمی ہوتے تو ہمیں کفایت کرتا ہم حدیبیہ کی لڑائی میں پندرہ  
 سو تھے اور صوفیہ کی سنت سے کمر کا باندھنا ہی اور وہ سخت سے ہی۔ ابو سعید  
 نے روایت کی ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے صحابہ علیہم  
 رضوان نے مدینہ سے مکہ تک پیادہ پا چل کر آیا اور فرمایا کہ کمر بند سے اپنی  
 کمر بند ہوتو ہم نے باندھیں اور آپ کے پیچھے دوڑتے ہوئے چلے اور ظاہر  
 ادب صوفیہ سے یہ ہے کہ جب خانقاہ سے باہر جائیں تو دو رکعت نماز صبح و  
 شام کے دن پڑھیں جیسا کہ ہم نے گھر سے رخصت ہونے کے وقت دو رکعت  
 کا ذکر کیا ہے اور پہلے موزہ اپنے آگے رکھے بعد ازاں اول داہنی آستین  
 پھر بائیں آستین پہنے پھر میان بند یعنی ٹپکائے کمر اُس سے باندھے  
 اور تھیلی نعلین کی لٹ اور اُسے جھاڑے اور دہان پر آگے جان موزہ  
 پہنا جائے اور ڈہرا کر کے مصلے بچھائے اور ایک جوتے کا نعل دوسرے سے  
 رگڑے اور بائیں ہاتھ میں جوتا اور داہنے میں تھیلی پکڑے اور تھیلی میں جوتے  
 اس طرح رکھے کہ اڑیاں اُسکی نیچے کی طرف رہیں اور تھیلی کا سر باندھنے  
 اور اپنے بائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں آستین سے جوتا داخل کرے اور اپنی ٹپکے  
 نیچے اُسے رکھے پھر مصلے پر بیٹھے اور اپنے بائیں ہاتھ سے موزہ آگے رکھے اور اُسکو  
 جھاڑے اور داہنے سے شروع کرے اور پہنے اور گھٹی اور ٹپکے سے زمین پر نہ گرنے کی  
 پھر دونوں ہاتھ دھوئے اور پھر اپنا منہ اُس موضع کی طرف کرے جان سے وہ  
 جاتا ہے اور حاضرین کو وداع کرے اور کوئی بھائی خانقاہ کے باہر تک ٹھیکہ  
 نیچلے تو اُسے منع کرے اسی طرح عصا اور جھاگل اور جو ساتھ ساتھ بطور رخصت چلیں  
 انکو وداع کرے پھر مشکیزہ کو پکڑے اور داہنے ہاتھ سے اٹھائے اور بائیں کو داہنی  
 نعل کے نیچے سے نکالے اور بائیں طرف مشکیزہ کو باندھ لے اور داہنا شانہ بکھا خالی



رہے اور مشکیزہ کی گرہ داہنی طرف رہے پھر جبکہ راہ میں مقام بزرگ پر پہنچے  
بھائیوں کی جماعت پیشوا کی کو آئے یا کوئی شیخ ایک جماعت کا پیشوا کی کو آئے  
تو مشکیزہ کو کھولے اور رکھ دے اور انکا استقبال کرے اور سلام علیک اُٹھ  
کرے پھر جب اُن سے علیحدہ ہو تو مشکیزہ باندھے اور جب منزل کے قریب پہنچے  
خانقاہ ہو یا اور جگہ ہو تو مشکیزہ کو کھول دے اور بائیں طرف کی بغل میں ڈالے اور  
اسی طرح عصا اور جھاگل کو اپنے بائیں ہاتھ میں لیے اور ان رسوم کو خراسان کے  
پہاڑ کے فقرائے مستحسن جانا ہے اور عراق اور شام اور مغرب کے اکثر فقراء اسکے  
پابند نہیں ہوتے اور انکی رعایت کے باب میں فقراء کے درمیان تکرار ہے تو جو لوگ  
اسکے پابند نہیں کہتے ہیں کہ یہ رسوم غیر لازم ہیں اور اسکے التزام سے صورتوں کے  
ساتھ توقف ہے اور حقائق سے غفلت ہے اور جو اسکے پابند ہیں وہ کہتے ہیں یہ  
آداب ہیں کہ متقدمین نے اُفک و وضع کیا ہے اور جب ایسے شخص کو دیکھتے ہیں  
کہ جوان سب یا بعض سے خالی ہیں تو عیب لگانے کی اور حقارت کی نظر سے  
دیکھتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ وہ صوتی نہیں ہے اور دونوں گروہ انکار میں حد سے  
متجاوز ہیں اور صحیح آئین یہ ہے کہ جو کوئی اُسکی پابندی کرتے ہیں سپر کوئی انکار  
نہیں کرتا تو شرع میں منکر نہیں ہوا اور وہ ایک اچھا ادب ہے اور جو کوئی پابندی اُسکی  
نہیں کرتا تو اُسپر کوئی انکار نہیں کرتا تو شرع میں واجب ہے اور نہ مستحب ہے اور  
کوہستان اور خراسان کے بہت سے فقراء ان رسوم کی رعایت میں اُس حد تک مبالغہ  
کرتے ہیں کہ افراط کے درجہ تک نکل جاتے ہیں اور عراق و شام اور مغرب  
کے بہت سے فقراء اس سے علیحدگی اُس حد تک کرتے ہیں کہ وہ تفریط تک پہنچ جاتے  
ہیں اور سزاوارتہ یہ بات ہے کہ جس چیز کو شرع انکار کرے اور بُرا جانے وہ منکر ہے  
اور جسکو وہ انکار نہ کرے تو وہ منکر نہیں اور بھائیوں کے تصرفات کے



یہ عذر داریاں کی جائیں جب تک کہ انہیں منکر نہ ہو یا مستحب میں خلل نہ پیدا ہو وے اور اسد توفیق بخشے والا ہے

ٹھارھوان باب سفر سے آنے اور خانقاہ کے داخلہ اور

اُس کے ادب کے بیان میں ہے

فقیر کو چاہیے کہ جب سفر سے واپس آئے تو مقام کے آفات سے اسد تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگے جس طرح سفر کی سختی سے پناہ مانگتا ہے اور دعا رما ثورہ یہ ہے

اللهم انی اعوذ بک من دُخار السفر وکاتبہ المنقلب وصور المنظر فی الابل و المال والولد۔ اور جب اُس شہر کے قریب حسین ٹھہرنے کا ارادہ ہو پوچھے تو اہل شہر پر

زندہ اور مردہ سے سلام علیک کہے اور قرآن شریف سے جو آسان ہو پڑھے اور زندہ اور مردہ لوگوں کے لیے اُسکو یہ نبائے اور اسد اکبر اسد اکبر کے ساتھ تکبیر

کہے کہ رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم سے ہر آئینہ روایت کی گئی ہے کہ آپ جب غزوہ باجج رجوع فرماتے تو زمین کی ہر بلندی پر تین بار تکبیر کہتے تھے اور فرماتے لا الہ الا اللہ محمد

لا شریک لہ الملک دہ کھدو مولیٰ کل شے قدیر آیہوں تائبوں عابدوں ساجدوں ربنا حامدون صدق اسد وعدہ ونصر عبده و ہزم الا خراب و حسدہ اور جب شہر

نظر آئے تو یہ پڑھے اللهم اجعل لنا بہا قرار اور زقا حسنا۔ اور اگر غسل کرے بہتر ہے رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم کی اقتداء سے کہ آپ نے دخول مکہ کے لیے

غسل فرمایا تھا اور یہ بھی روایت ہے کہ رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم جبکہ غزوہ جزابہ واپس آئے اور مدینہ میں فروکش ہوئے تو اپنی زرہ اتاری اور غسل کیا اور حلام گئے

ورنہ وضو تازہ کرے اور سفید کپڑے پہنے اور خوشبو لگائے اور اس سے بھائیوں کی ملاقات کے لیے تیار ہو اور زندہ مردہ جو بیان ہیں اُن سے برکت حاصل کرنے کی



نیت کرے اور اُنکی زیارت کرے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا فرما  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد گھر سے باہر نکلا کہ اپنے بھائی کی زیارت  
 فی السکر کرے تو اللہ تعالیٰ نے اُسکے راستہ میں ایک فرشتہ بٹھلا دیا اور اُسنے کہا کہ کہ  
 کا تیرا ارادہ ہے کہ اُفلانے کی زیارت کا کہا قرابت کے سبب کہا نہیں کہا نعمت کے شکر  
 کے لیے جو تجھے اُس سے ملی ہے کہا نہیں کہا پھر کس واسطے کہا اُسے میں فی السکر دوست  
 رکھتا ہوں کہا میں ہر آئینہ تیری طرف اللہ کا بھیجا ہوا ہوں اس پیام کے ساتھ کہ  
 اللہ تجھے دوست رکھتا ہے اُس دوستی کے سبب جو تو اُس سے رکھتا ہے۔ اور ابو ہریرہ  
 رضی اللہ عنہ نے رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کی کہ ہر آئینہ  
 آپ نے فرمایا ہے جب ایک مرد اپنے بھائی کی عیادت یا زیارت فی السکر کرے تو  
 اللہ تعالیٰ اُسے فرماتا ہے خوش رہو اور خوش تیرا چلنا ہے اور جنت سے ایک مکان  
 رہنے کو ملیگا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں  
 پہلے تمہیں قبور کی زیارت سے منع کرتا تھا تو اُنکی زیارت کروا سلیے کہ وہ آخرت کو یاد  
 دلاتی ہے تو اس سے فقر کے لیے نائن زندون اور مردون کا ہے پھر جب شہر میں داخل ہو  
 تو مساجد سے کسی ایک مسجد میں پہلے دو رکعتیں پڑھے اگر جامع مسجد کا قصد کرے  
 تو اور زیادہ اعلیٰ اور افضل ہے اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب باہر سے  
 تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں داخل ہوتے اور دو رکعت نماز پڑھتے بعد ازاں  
 گھر میں جاتے اور فقیر کے لیے خانقاہ ہی گھر کے برابر ہے پھر خانقاہ کا قصد کرے اور  
 خانقاہ کا قصد سنت سے ہے اُس روایت کے موافق جو طلحہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ  
 ایک شخص تھا کہ جب مدینہ آتا اور اُسکا کوئی شناسا ہوتا تو اُسکے پاس آتا اور  
 جو ہوتا تو عتفہ میں آتا سو میں اُن لوگوں سے ہوں جو صفہ میں آتے پھر جب خانقاہ  
 میں اُترے تو اُس طرف جائے جہاں موزہ اُتارے پھر ٹپکا کھولے اور وہ کھڑا ہو پھر



تھیلی کو بائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں استین سے نکالے اور تھیلی کا منہ داہنے ہاتھ سے  
کھولے اور بائیں ہاتھ سے جو تانکا لے پھر جوتے کو زمین پر رکھے اور پکائے کر تھیلی میں  
ڈالے تب بائیں ہاتھ سے پھر اگر وضو سے ہو تو دونوں پاؤں دھو ڈالے موزہ  
اتارنے کے بعد کہ رستہ کی مٹی اور پسینا دور ہو اور جب مصلے پر آئے تو مصلے کو بائیں  
طرف سے پیٹے اور پیٹے ہوئے کے ساتھ دونوں پاؤں کو پونچھے پھر قبلہ رو ہو اور دو  
رکعت پڑھے پھر سلام پھیرے اور مصلے کے سجدہ کی جگہ کو پاؤں پڑنے سے بچائے  
اور یہ وہ رسوم ظاہری ہیں جنکو بعض صوفیہ نے مستحسن جانا ہے جو انکا پابند ہو سیر  
انکار نہیں کیا جاتا اس واسطے کہ یہ مشائخ کے استخوان سے ہے اور انکی ظاہری نیت  
اسمیں یہ ہے کہ مرید کو ہر ایک بات میں صورت خاص کے ساتھ مقید کیا جائے تاکہ  
وہ ہمیشہ اپنی حرکات کا متفحص رہے اور بلا قصد و عزیمت اور ادب کے کسی  
حرکت کا مرتکب نہ ہو اور فقرا سے جو کوئی اُسکی کسی چیز میں خلل ڈالے تو اُسپر  
انکار نہ کیا جائے یعنی نہ کہا جائے کہ وہ بُرا کرتا ہے جب تک کہ واجب یا مستحب کا مجمل  
نہو اس واسطے کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم صوفیہ کی اکثر رسوم کے مقید نہ تھے  
اور جو ان آدمی جو ان رسوم کے ساتھ اعتراض اُٹھاتا ہے وہ ان کے کہ شاید میں نیت پر  
انکی نظر کریں چاہتے ہیں غلط ہے سو شاید خانقاہ میں فقیر بغیر استین چڑھائے داخل  
ہو اور ہر آئینہ سفر میں وہ استینیں بغیر چڑھائے تھا تو آگاہ کر دے اس بات  
سے کہ اُسے تناول اُسکا لوگوں کے دیکھنے کے واسطے نہیں کیا جیسے کہ شرعی  
مستحب میں خلل نہیں ڈالا اور دوسرے کا استین چڑھائے ہونا قیاس ٹیکا  
باندھنے پر کرے اور ٹیکا باندھنا سنت ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا کہ اصحاب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سفر میں جو مدینہ اور مکہ کے درمیان تھا مکرمین باندھی تھیں  
پس استینوں کا چڑھانا اسی کے معنی میں ہے کہ چلنے میں اُس سے سبکی اور نرمی ہے تو جو کوئی



کمر باندھے استینین چڑھائے خالقہ میں داخل ہوا ایسا ہی ہر اور جو سفر میں کمر باندھے  
 نہو یا سوار بغیر کمر باندھے ہو تو صدق اسی میں ہے کہ ایسا ہی داخل ہوا اور کمر کے  
 باندھنے اور استینوں کے چڑھانے کا لوگوں کے دکھانے کو قصد کمرے ہوا سٹے  
 کہ یہ ایک تکلف ہے اور خلق کی طرف نظر ہے اور تصوف کی بنا بر صدق اور نظر  
 خلق سے گرنے پر ہے اور متصوفہ پر جن باتوں میں انکار کیا جاتا ہے از انجملہ ایک یہ ہے  
 کہ یہ لوگ جب خالقہ میں داخل ہوتے ہیں تو ابتدا سلام سے نہیں کرتے اور منکر  
 کہتا ہے کہ یہ خلاف مندوب و مستحب ہے اور انکار کرنے والے کو یہ نہیں سزاوار ہے کہ  
 وہ انکار بغیر ان کے مقاصد جانے کہے جنہیں ان کا اعتماد ہے اور سلام ان کا چھوڑ دینا  
 بہت وجہ کو محتمل ہے ایک یہ ہے کہ سلام اسرار الہی سے ایک اسم ہے اور ہر آئینہ عبد  
 بن عمر نے روایت کی ہے کہما کہ حضرت نبی علیہ السلام کے پاس سے ایک شخص گذرا  
 جب کہ آپ پیشاب کرتے تھے اُس نے آپ کو سلام کیا یعنی السلام علیکم کہا آپ نے  
 جواب اُسے نہ دیا یہاں تک کہ قریب تھا کہ وہ شخص آنکھوں سے اوجھل ہو جائے  
 پھر آپ نے دیوار پر ہاتھ مارا اور اُس سے اپنے منہ پر مسح کیا پھر دوسری دفعہ مارا  
 اور اُس سے اپنے دونوں ہاتھ پر مسح کیا غرض یہ کہ تیمم کر لیا اسکے بعد اُس شخص کے  
 سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ ہر آئینہ مجھے سلام کے جواب سے بجز اسکے اور کسی چیز  
 نے نہیں روکا کہ میں طہارت سے نہ تھا اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے سلام کا  
 جواب نہیں دیا جب تک کہ وضو نہیں کیا پھر اُس سے معذرت کی اور فرمایا کہ  
 اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا طہارت بغیر مجھے مکروہ معلوم ہوا اور کبھی ایک جماعت فقرا  
 سے سفر میں صبح کرتے ہیں اور کسی کو انہیں سے وضو نہیں ہوتا تو اگر با وضو سلام  
 کرے اور بے وضو چپ ہو رہے اُس کا حال کھل جائے ہوا سٹے سلام ترک کیا جاتا ہے  
 تاکہ جسے وضو کرنا ہو وضو کرے اور پانوں دھوئے جسے دھونے ہوں تاکہ بے وضو



کا حال معلوم نہو جب تک کہ اُنکا سلام طہارت سے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی نسبت اہی اور کبھی مقیم بھی طہارت سے نہیں ہوتے تو سلام کے  
 جواب کے لیے طہارت سے مستعد ہوا سو اسطے کہ سلام ایک اسم اسما را الہی سے ہو اور  
 یہ وجہ عمدہ تردید و جوابات سے ہو جو بیان کی جاتی ہیں اور اُن وجوہ سے یہ بھی ہو کہ  
 جب سفر سے کوئی آتا ہو تو بھائی اُس سے بغل گیر ہوتے ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ  
 کہ رستہ اور سفر کے آثار گرد و غبار اُس پر پڑا ہوتا ہو جو مکروہ معلوم ہوتا ہو تو وضو و  
 پاکیزگی سے وہ مستعد ہوتا ہو پھر سلام اور معانفہ کرتا ہو اور یہ بھی ایک وجہ ہے کہ  
 خانقاہ کے لوگ صاحب مراقبہ و احوال ہیں تو دفعۃً اگر اُن سے کوئی کہ سلام علیکم تو  
 مراقبہ والا اُس سے چونک اُٹھتا ہو اور محافظۃ قلب مشوش ہو جاتا ہو اور سلام پر  
 مقدم ہو کہ خانقاہ میں پاؤں کے دھونے اور وضو کرنے اور در کعت پڑھنے سے  
 انس اور آرام پاوے یعنی سب جان لین کہ فلان صاحب سفر سے آئے ہیں تو سب  
 کوئی اُس کے لیے تیار ہو جائیں۔ جس طرح کہ وہ خانقاہ پہنچ ہاتھ منہ دھو وضو کر  
 نماز پڑھ کر اُن کے لیے تیار ہوتا ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو حتی تتانسوا یعنی  
 تاکہ تم آپس میں استیناس کرو اور ہر ایک قوم کا استیناس اُن کے حسب حال ہو  
 اور یہ بھی وجہ ہے کہ وہ اپنے گھر کے سوا کہیں داخل ہوا اور نہ اُنکی نسبت وہ مسافر ہو  
 بلکہ وہ اُس کے بھائی بند اور دوست اُس نسبت باطنی کے سبب ہیں جو ایک راہ  
 میں سب کو جمع کرنی والی ہو اور گھر اُسکا گھر اور گاناؤں اُسکا گاناؤں ہو تو برکت  
 آمین دیکھتا ہو کہ خلق کے معاملہ سے پہلے اللہ کے معاملہ سے گھر کو کھوسے اور  
 جس طرح اُنکی معذرت ترک سلام میں کی گئی تو اُنکو چاہیے کہ جو شخص گھر میں آتے ہی  
 سلام علیکم کرے اُسکا انکار نہ کریں اور بُرا بھانسن سو جس طرح سلام نہ کرنے والے کے  
 واسطے ایک نیت ہے اُس شخص کے لیے بھی جو سلام اُسکو کرے ایک نیت ہے



اور قوم کے لیے آداب اور قواعد میں کہ شرع نے جاری کئے اور بعض آداب انہیں سے وہ ہیں جنکو مشائخ نے مستحسن رکھا تو جو شرع میں آئے اسکا ہم نے بیان کر دیا کہ کمر باندھے اور عصا اور ٹوٹا لے اور داہنے سے سوزہ پہنے اور بائیں سے اتارے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جوتا پہنو تو ہمیشہ داہنے سے اور جوتا روتو ہمیشہ بائیں سے یا دونوں کو ساتھ اتارو۔ یا دونوں کو ساتھ پہنو۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داہنے سے پہلے بیان جوتا اتارا کرتے اور بائیں سے پہلے واہنے پاؤں میں پہنتے اور مصلیٰ بچھاتے جو سنت ہے اور ہم نے اسے بیان کیا ہے اور دوسرے کے مصلے پر ایک کا نہ بیٹھنا شروع اور سنون ہے اور ہر آئینہ ایک بڑی حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آدمی دوسری جگہ اپنے اختیار سے امام نہواور نہ اُسکے اہل میں اور نہ اُسکی تعظیم کی جگہ بیٹھے الا جبکہ وہ اجازت دے اور جب بھائیوں کو سلام کرے تو اُسے اور وہ اس سے بغلیں ہوں کہ ہر آئینہ جابر بن عبد اللہ نے روایت کی ہے کہ اُس جگہ جعفر ملک حبشہ سے آئے تو حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے معاف کیا اور اگر بوسہ دے اُنھیں تو اُسکا مضائقہ نہیں ہے۔ روایت ہے کہ جب جعفر آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکی دونوں آنکھوں کے بیچ میں بوسہ دیا اور فرمایا کہ جعفر کے آنے سے جتنا میں خوش ہوا اُس سے بڑھ کر فتح خیبر سے خوش نہیں ہوا اور اپنے بھائیوں سے مصافحہ کرے کہ بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے مسلمان کا بوسہ اپنے بھائی کے لیے مصافحہ ہے۔ اور اس بنی مالک نے روایت کی ہے کہ کہا کہ کہا گیا یا رسول اللہ آدمی اپنے دوست اور بھائی سے ملے تو اُسکے لئے جھکے فرمایا کہ نہیں کہا گیا اُس سے لپٹے اور جو سے فرمایا کہ نہیں کہا گیا کہ مصافحہ کرے فرمایا کہ ہاں اور خانقاہ کے باشندہ فقیرین کی مشیخت ہے کہ



فقر اسے ملاقات مر جا کئے سے کریں۔ عکرمہ نے روایت کی، کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسدن آپ کی خدمت میں آیا دو بار فرمایا مر جا بالراکب المہاجر یعنی سوار ہجرت کرنے والے کو مر جا ہی یعنی فراخی کو پہونچے۔ اور اگر اسکے لیے کھڑے ہوں تو مصنائفہ نہیں اور وہ سنون ہو اور جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ جعفر کے لیے کھڑے ہوئے جس دن وہ آئے۔ اور آنے والے کے لیے کھانا پیش کرنا مستحب ہے۔ لقیط بن صیرہ نے روایت کی کہ اپنا پیغام لے کر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تو آپ سے ہم آپ کے مکان پر نہ ملے اور حضرت عائشہ صدیقہ سے ملاقات کی تو آپ نے حریرہ کا حکم دیا اور ہمارے واسطے وہ بنوایا گیا اور ایک قناع میں ہم کو دیا گیا اور قناع طبع ہی بھر ہم نے اسے کھایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ نے فرمایا تمہیں کچھ ملا ہم نے کہا ہاں یا رسول اللہ۔ اور آنے والے پر مستحب ہے کہ فقرائے کے سامنے حق قدم سے کچھ پیش کرے۔ حدیث میں وارد ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں آئے تو اونٹ ذبح کیے تھے اور جو بعد عصر کسی آنے والے کا آنا کر وہ جانتے ہیں اسکی وجہ سنت سے ہے کہ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے چلنے سے منع کیا ہے اور صوفیہ عصر کے بعد آمادہ اور مستعد رات کے استقبال کو طہارت کے ساتھ اور ذکر و استغفار پر جھکنے کو ہوتے ہیں جابر بن عبد اللہ نے روایت کی ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب کوئی تم میں کا سفر سے آئے تو رات کو اپنے اہل کے پاس نہ جائے اور کعب ابن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے نہیں آتے مگر دن کو دوپہر کے وقت تو دن چڑھتے آئے کو مستحب جانتے تھے اگر وہ وقت جاتا رہے کہ ہر آئینہ کبھو چلنے میں صنف کے سبب دیر ہو جاتی ہے یا اسکے سوا



اور کچھ ہو تو عصر تک فقیر کے لیے باقی دن کا عذر ہی ہوا سطلے کہ تعویق کا احتمال  
جب عصر کا وقت آجائے تو اسکی طرف اہتمام سنت میں قصور کی نسبت ہوتی ہے  
چڑھتے دن کا آنا ہی ہوا سطلے کہ یہ لوگ عصر کے بعد آنے کو مکروہ جانتے ہیں اور  
سب سے زیادہ عالم ہی پھر جب عصر کا وقت آجائے تو التوا صبح پر کرے تاکہ چڑھتے  
آنے کی سنت پریں ہو اور اس میں ایک بات اور بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ عصر کے بعد نماز  
اور ادب یہ ہے کہ آنے والا در کعت نماز ادا کرے ہی واسطے عصر کے بعد آنا مکروہ ہے  
ہیں اور کبھو آنے والے فقرا سے کم خانقاہ میں آنے سے واقف ہوتے ہیں اور سراسر  
و متحیر ہو جاتے ہیں تو سنت یہ ہے کہ اُسکے پاس آکر بیٹھیں اور بہت دوستانہ اور  
خوشی سے مین تاکہ اُسکا دل کھل جائے اور اُسکی سرانگہی دفع ہو کہ اس میں بڑی  
ابور فاعلہ سے روایت ہے کہ ما بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا  
اُسوقت خطبہ پڑھتے تھے تو ہم نے عرض کی یا رسول اللہ یہ ایک شخص مسافر آیا  
اپنے دین کا سوال کرتا ہے اور نہیں جانتا اُسکا دین کیا ہے کہا کہ حضرت نبی صلی اللہ  
و سلم میرے سامنے تشریف لائے اور خطبہ اپنا چھوڑ دیا پھر کرسی لائے جکے پاس  
لوہے کے تھے تب آپ بیٹھے بعد ازاں مجھے تعلیم کرنا شروع کیا اس میں سے جو  
نے اُنکو سکھلایا تھا بعد اُسکے آپ خطبہ پر متوجہ ہوئے اور اُسکے آخر کو تمام  
اسیر کیا کہ جو فقرا کے عمدہ اخلاق میں مسلمانوں کے ساتھ نرمی سے سنے اور دیکھے کرے  
کا تحمل کرنا۔ اور کبھو فقیر خانقاہ میں آتا ہے اور متصوفہ کے بعض مہرسم چھوڑ دیتا ہے  
تو وہ جھڑکا اور روکا جاتا ہے اور وہاں سے خارج کیا جاتا ہے اور یہ بڑی خطا ہے  
کہ کبھو ایسا ہوتا ہے کہ اکثر اولیا اور صلحا ان ظاہری رسوم سے واقف نہیں ہوتے  
اور نیک نیتی سے خانقاہوں کا ارادہ کرتے ہیں تو جب اُنکو مکروہات کا سامنا ہے  
اندیشہ ہے کہ ایذا سے اُنکے باطن شوش ہوں اور جو شخص منکر اُنکا ہوا اُسکے دین



نیا کو نقصان پہنچے تو اس سے پرہیز کرنا لازم ہے اور حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 خلاق پر نظر کرے اور آپ کی مدارات اور نرمی جو آپ کا برتاؤ خلق کے ساتھ تھا  
 ہر آئینہ بردایت صحیح یہ حدیث ہے کہ ایک اعرابی یعنی دیہاتی مسجد میں آیا اور اسے  
 شائبہ کر دیا تو آپ نے حکم دیا کہ ایک پانی بھر اُڈول لائے اور اُس جگہ پر ڈالا اور  
 اعرابی کو نہ جھڑکا بلکہ اُسکے ساتھ رعایت کی اور نرمی اور ملائمت سے جو واجب تھا  
 سے بتلایا اور سختی اور ہشت مشت اور غلبہ مسلمانوں پر قول اور فعل سے کزبانفوی  
 یشہ کا کام ہے اور وہ حال متصوفہ کے خلاف ہے اور جو اُن لوگوں میں سے کوئی ایسا شخص  
 نقاہ میں آوے کہ دراصل دہان ٹھہرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا تو بعد از اِکملہ کے یہ  
 نام لایا جائے اور اُس سے اچھی طرح گفتگو کی جائے بہت خوبی کے ساتھ وہاں  
 سے واپس کر دیا جائے تو یہ ہے جو اہل خانقاہ کے لائق ہے اور جس کا برتاؤ فقرائے  
 لے ہاتھ پاؤں دبانے سے کرتے ہیں تو وہ خوش خوی اور نیک معاملگی حدیث میں  
 ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 خدمت میں آیا اور آپ کا ایک حبشی غلام آپ کی بیٹھ دبا رہا تھا تو میں نے کہا  
 رسول اللہ آپ کا کیا حال ہے تو فرمایا کہ اُٹنی نے مجھے گرا دیا تو اس کے ساتھ رضا مندی  
 بھی معلوم ہوتی ہے جو اُس کے سفر سے آنے اور تھک جانے کے وقت ہاتھ پاؤں  
 دبا رہا ہو لیکن جو کوئی اُسکی حادث کرے اور ہاتھ پاؤں دبانے کو دوست رکھے  
 اُس سے نیند آنے کی خواہش کرے اور اُس سے برقرار رکھے جب تک کہ نیند نہ آوے  
 یہ فقرا کے مناسب حال نہیں ہے اگرچہ شرع میں جائز ہو اور فقرا میں سے ایسا ایک  
 شخص تھا کہ جب ہاتھ پاؤں دبا تا اور اُس سے لذت اُٹھاتا اور اُسکی خواہش سے  
 غلام اُسے ہو جاتا تو اس غلام کو پاؤں دبانے کی حقوبت جانتا تھا اور اہل حق  
 لیے وہ اور میں جنہیں گنجائش میلان کی فرصت اور جواز کی طرف نہیں ہے اور آپ



فقیر سے ہو کہ سفر سے آنے کے بعد جب وہ ٹھہرے اور بیٹھے تو خود کلام میں مبتدا کر  
 سوا اسکے دوسرا اُس سے بات کرے۔ اور سبب ہو کہ تین روز توقع کرے اور ملاقات  
 کا ارادہ کرے نہ مجلس وغیرہ میں جائے جو شہر میں جانے سے اُسے مقصود ہو مگر  
 کی تکان جاتی رہے اور اُس کا باطن اپنی حالت پر آجائے ہوا سٹے کہ سفر اور  
 اُس کے عوارض سے طبیعت میں اُسکی فرق آجاتا ہو اور تکرار میں سما جاتا ہو تا آنکہ  
 تین روز میں جو اس اُسکے ٹھکانے سے ہو جاتے ہیں اور اُس کا باطن صلاحیت پر آئے  
 اور نور باطن سے مشائخ کی ملاقات اور زیارتوں کے لیے مستعد ہو جائے ہوا سٹے  
 کہ جب اُس کا باطن روشن ہو تو خیر کا پورا حظ ہر ایک شیخ اور بھائی سے جنکی ملاقات  
 کرے حاصل کرتا ہو۔ اور میں اپنے شیخ سے سنا کرتا جب وہ یاروں کو نصیحت کرے  
 اور کہتے کہ ان اہل طریق سے بجز ایسے وقت کے جو صفائی ہو باتیں مت کرو اور میں  
 بہت بڑا فائدہ ہوا سٹے کہ کلام کا نور قلب کے نور کے موافق ہو اور ساتھ  
 نور قلب کے نور کے مقدار ہو اور جب شیخ یا بھائی کے پاس آئے اور اُس سے ملاقات  
 کرے تو اُسے چاہیے کہ جب معاودت کا ارادہ کرے تو اجازت مانگے ہوا سٹیکہ ہر ایک  
 عبد اللہ بن عمر نے روایت کی ہو کہ اکبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب  
 تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے ملاقات کرے اور اُس کے پاس بیٹھے تو ہرگز بغیر اجازت  
 وہاں سے نہ اٹھے۔ اور اگر نیت ہو کہ چند روز قیام کرے اور اُس کے وقت میں وصیت  
 ہو اور اُس کے نفس کو بیکاری اور خالی بیٹھے رہنے کا شوق ہو تو خدمت کی درخواست  
 کرے جسکو وہ بجالائے اور جو اپنے پروردگار کے لیے ہمیشہ کام کرتا ہو تو اُس کے  
 عبادت کا شغل کافی ہو اسواسطیکہ اہل عبادت کی خدمت عبادت کے قائم مقام  
 اور خانقاہ سے بغیر وہاں کے شیخ یا سجادہ نشین کی اجازت کے باہر نہ نکلے اور نہ کوئی  
 کام بغیر اُسکی واسے کرے پس یہ تمام اہل ہیں جسکا برتاؤ اور ارباب خانقاہ



کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے انہیں توفیق اور تادیب میں ترقی بخشتا

## انیسواں باب صوفی مسبب کے حال کے بیان میں ہے

صوفیہ کے احوال مختلف ہیں کہ اسباب کے ساتھ گذر کرین یا اسباب سے مراد  
 کرین تو بعضے وہ ہیں جو فتوح پر رہتے ہیں تو وہ مال کے مائل ہیں نہ کسی پیشہ سے  
 اور سوال سے سبب معاش کا کرتے ہیں اور بعضے انہیں سے پیشہ کرتے ہیں اور  
 بعضے وہ ہیں کہ فاقہ کے وقت سوال کرتے ہیں اور ہر ایک طرز میں انکو ایک ادب  
 اور حد ہے جسکی وہ رعایت کرتے ہیں اور اس سے تجاوز نہیں کرتے اور جب  
 کہ فقیر علم کے ساتھ اپنے نفس کی سیاست کرے تو اللہ تعالیٰ سے انکو فہم ہونے میں  
 حاصل ہوتی ہے جس میں وہ سبب یا ترک سبب سے داخل ہوتا ہے پس فقیر کو نہیں  
 چاہیے کہ حتی الوسع سوال کرے ہوا سنے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک الی  
 ترغیب اور ترہیب سے براہ گنجتہ کیا ہے سو ترغیب یہ ہے کہ جو ثوبان نے روایت کی کہ  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری ایک بات قبول کرے  
 میں اُسکے لیے جنت کا ذمہ دار ہوں ثوبان نے کہا کہ میں نے کہا میں فرمایا لوگوں سے  
 کوئی چیز نہ مانگ بھر ثوبان کا یہ حال تھا کہ اگر اُسکے کوڑے کا ڈور اگر پڑتا تو کسی سے  
 نہ کہتا کہ اُسے اٹھا دینا وہ آپ اُترتے اور اُسکو اٹھا لیتے اور ابو ہریرہ رضی اللہ  
 عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر کوئی تم میں سے  
 ایک رسی لے اور اُس سے ایک لکڑی کا گٹھا باندھ کر اپنی پیٹھ پر لادے پھر اُسکے  
 حاصل سے کھائے اور صدقہ دے تو اس سے بہتر ہے کہ کسی شخص کے پاس آئے  
 اور اُس سے سوال کرے خواہ وہ اُس سے دے یا نہ دے پس ہر آئینہ ادنیٰ یا کتبہ نیچے  
 سے بہتر ہے بلال بن رباح سے روایت ہے کہ میں مدینہ آیا اور ابی سعید کے یہاں



اتر اور ہم اور وہ دونوں ایک جگہ بیٹھے تو اُس نے حکایت کی کہ ایک روز مجھے صبح ہوئی کہ ہمارے پاس کھانے کو نہ تھا اور میں نے اپنے پیٹ سے بھوک کے سبب پتھر باندھ لیا تو مجھ سے میری بی بی نے کہا رسول اللہ کے پاس جا کر اُس کے پاس فلانا آیا تو اُسکو دیا اور فلانا آیا اور اُسکو دیا کہا کہ میں آپ کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ میں کچھ مانگوں تو مانگنے کے لیے میں گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ ہر وقت خطبہ پڑھتے تھے اور فرما رہے تھے استغفرت

عنه لعنه اللہ ومن استغفر لہ من سالنا شیئا فوجدناہ اعطیناہ وداستناہ

ومن استغفرا عنه و استغفنی فواحب الینا لمن سالنا یعنی جو عفو چاہے اُسکو اللہ بخشتا ہو اور جو غنا چاہے اُسکو اللہ غنی کرتا ہو اور جو ہم سے کچھ مانگے اگر ہمیں وہ چیز ملے تو ہم اُسے دین اور غم خواری اُسکی کریں اور جو کوئی اُسے چھوٹے اور بے پروا کی کرے تو وہ ہمیں زیادہ عزیز اُس سے ہو جو ہم سے سوال کرے اُمایین اُلٹا پھر آیا اور اُس سے کچھ نہیں مانگا پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے رزق یا بیان کیا کہ میں انصار کے صاحب خانہ کو نہیں جانتا جو مجھ سے مال میں زیادہ ہو و لیکن ترہیب اور تحریف کی راہ سے تو وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی کہ آپ نے فرمایا ہمیشہ تمہارے ایک کے ساتھ سوال رہے گا بیان تک کہ وہ اللہ سے ملے اس حالت سے کہ اُس کے منہ میں گوشت کا ٹکڑا ہو اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسکین وہ شخص نہیں ہے جسکو ایک لقمہ اور دو لقمہ اور ایک چھوڑا اور دو چھوڑا سے پہنچیں مگر وہ شخص مسکین ہے جو لوگوں سے سوال نہ کرے اور مکان اُسکا نہ جانا ہو کہ اُسے دیا جائے یہ ہر حال سچے فقیر اور حقیقی متصون کا کہ لوگوں سے کچھ نہ مانگے اور ان فقرا سے بعضے ایسے ہیں کہ ادب کو لیے ہوئے ہیں حتیٰ کہ اُن کو وہ



ادب پہونچا دیتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ سے بھی شرماتا ہو کہ دنیا کی چیزیں مانگے یہاں  
 تک کہ جب سوال کا نفس راہ کرے تو ہیبت اُسے ہٹا دے اور سوال کے  
 اقدام کو جرات سمجھے تو اس حالت میں اللہ تعالیٰ بغیر سوال اُسکو دیتا ہو جیسا کہ  
 حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام سے منقول ہو کہ ہر آئینہ آپ کے پاس جبریل  
 علیہ السلام آئے اور ہر وقت وہ ہوا میں تھے قبل اسکے کہ آپ تک پہونچیں تو کہا  
 آیا تجھے کوئی حاجت ہو آپ نے کہا کہ کیا تیری طرف تو نہیں ہو پھر آپ سے کہا  
 کہ تو اپنے رب سے ہی سوال کر کہا میرے سوال سے اُسکا علم میرے حال سے کفایت  
 اور کھجواں کے مثل سے ضعیف ہونا اور الگساتا ہو تو اللہ تعالیٰ سے بندگی مانگتا ہو  
 اور مخلوق سے سوال کرنا نہیں تجویز کرتا تو اللہ تعالیٰ اسکی طرف بلا سوال مخلوق کے  
 روزی بھیجتا ہو۔ بعض صاحبین سے ہمیں معلوم ہوا کہ انہوں نے کہا جب فقیر نفس کے  
 مطالبہ کو کسی چیز کے لیے پائے تو یہ مطالبہ خالی اُس سے نہیں کہ اُس رزق کا ہو جسکو  
 اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ اُسکے پاس پہونچائے پس نفس کو اسکی طلوع ہو سو بعض فقرا  
 کے نفوس انتظار اُسکا کرتے ہیں جو غریب پیدا ہوا درگوا کہ نفس اُس چیز کی خبر  
 دیتا ہو جو ہونے والی ہو یا یہ کہ وہ عقوبت کسی گناہ کی ہو جو اُس سے پایا گیا پس جبکہ  
 فقیر یہ بات معلوم کرے اور مطالبہ پر نفس اکلح کرے تو اُسے چاہیے کہ اُسٹے اور  
 اچھی طرح وضو کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور کہے یا رب اگر یہ مطالبہ گناہ کی عقوبت  
 ہو تو میں تجھ سے بخشش مانگتا ہوں اور تیری طرف توبہ کرتا ہوں اور جو اُس رزق  
 کے لیے ہو جو اُسے تو نے مقدر کیا ہو تو جلد اُسے میرے پاس پہونچا دے پس اللہ تعالیٰ  
 اُسکے پاس پہونچا دے گا اگر اُسکا رزق اور نصیب ہو ورنہ اُسکے باطن سے  
 مطالبہ اور خواہش جاتی رہے گی پس فقیر کی شان یہ ہو کہ اللہ کے ساتھ نبی خاتین  
 کے پھر باتو اُسے کوئی چیز دیگا یا صبر یا اُس مطالبہ کو اُسکے قلب سے دور کرے گا سو اُسے



کہ اسد سبحانہ و تعالیٰ کے لیے طریق حکمت کے بہت دروازے ہیں اور طریق قدرت کے بہت دروازے ہیں تو طریق حکمت سے کوئی دروازہ کھول دے گا ورنہ قدرت کے طریق سے کوئی دروازہ مفتوح کرے گا اور اُس کے پاس کوئی خرقِ حادث سے پہنچ سکے جس طرح سے کہ مریم علیہا السلام کے پاس آتے تھے کلامِ داخل علیہا

زکریا یا المہراب و جد عندہ رزقا قال یا مریم انی لک ہذا قالت ہو من عند اسد یعنی جب کبھی زکریا علیہ السلام اُن کے پاس آتے مہراب میں تو اُن کے پاس کھانے کی چیز پاتے تو کہتے لے مریم یہ کہاں سے تجھے ملین وہ کہتیں یہ اسد کے پاس سے آئی ہیں جیسے فقر سے نقل کر کے ایک دن میں بھوکا تھا اور حال میرا یہ تھا کہ میں کسی سے نہ مانگوں پھر میں بغداد کی بعض جگہ گذر کرتا ہوا اور سامنے ہوتا ہوا آیا کہ شاید اسد تعالیٰ کوئی چیز اپنے بعض بندوں کے ہاتھ سے دلوائے تو کچھ تقدیر میں نہ تھا پھر میں بھوکا سو رہا اور خواب میں ایک شخص میرے پاس آیا اور مجھ سے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہ جگہ تبادلی پھر وہاں ایک نیلگون خرقة ہو جس میں روٹیاں ہیں اُنہیں تو نکال اور اپنے کام میں لاپس حال یہ ہو کہ جو کوئی مخلوقات سے علیحدہ اور اسد ہی کا ہو رہے وہ غنائین یکتا ایسا ہو کہ اُسے کوئی چیز نہیں ہراتی حکمت کے اور قدرت کے دروازے جیسے چاہے کھل جاتے ہیں اور نفس سے جو سوال کرے بہتر اُس میں سے یہ ہو کہ صبرِ جمیل کا اُس سے سوال کرے اس واسطے کہ سچے آدمی کا کہنا نفسِ سکا مان لیتا ہو اور ہمارے شیخ نے اسدِ پیرِ رحمت بھیجے حکایت بیان کی کہ میرے پاس ایک دن میرا بیٹا آیا اور کہا مجھے دانے چاہیے میں نے اُس سے کہا دانے کیا کرو گے تو چاہتی چیز بیان کی کہ وہ دانے سے خرید لگا پھر کہا تیری اجازت ہو تو جاؤں دانے قرض لون میں نے کہا ہاں اپنے نفس سے تو اُس قرض کو مانگ کہ یہ بہتر اُس سے ہے کہ جس سے قرض لے اور بعضوں نے صوفیہ سے اس مضمون کو نظم کیا ہے



اور کہا اگر تیری خواہش ہو کہ ننگی کے ایام میں مال قرض لے تاکہ نفس کے مشہیات  
 میں اسکو تو صرف کرے تو نفس سے سوال کر کہ وہ صبر کے خزانہ تیرے لیے  
 خرچ کرے جب ہنودگی کا زمانہ آئے تو اس کے ساتھ نرمی کرے پھر اگر نفس یہ کام کرے  
 تو غنی ہو اور اگر انکار کرے تو ہر ایک بخیل بعد ازان بہت معذرت کرتا ہو پس گاہ  
 فقیر سب کچھ کوشش انتہا کو پہنچا دے اور ضعف دنا توانی کے قریب اور ضرورت  
 کا ثبوت ہو اور اپنے مولیٰ سے مانگے اور وہ اس کے لیے کچھ تقدیر نہ رکھے اور حال یہ  
 اپنے حال کے مشغولی سے اسکا وقت پیشہ کے لیے نہ بچے تو اسوقت سبب کا  
 دروازہ کھٹکھٹائے اور سوال کرے ہوا سٹے کہ تحقیق فاقہ کے وقت بعضے صائین  
 ایسا کیا کرتے تھے۔ ابی سعید خدری سے نقل ہے کہ فاقہ کے وقت ہاتھ پھیلاتے تب  
 کہتے تھے کنترا اور ابی جعفر حداد سے منقول ہے جو جنید کے استاد تھے کہ مغرب  
 اور عشا کے درمیان باہر آتے اور ایک یا دو دروازہ پر سوال کرتے اور یہ ایک  
 یا دو دن کے بعد بقدر حاجت اونکی جائداد ہو جاتی اور ابراہیم بن ادہم  
 سے منقول ہے کہ وہ بصرہ کی جامع مسجد میں مقفل تھے اور تین رات میں  
 ایک رات کو روزہ کھولتے اور افطار کی رات کو دروازہ دن سے مانگتے تھے  
 اور سفیان ثوری سے نقل ہے کہ حجاز سے صنعاء میں سے سفر کرتے اور راستہ میں  
 مانگتے اور کہا آپ نے میں اُن سے ضیافت کی حدیث بیان کرتا تو میرے لیے  
 لٹکانا لایا جاتا تو میں حاجت کے قدر لیتا اور باقی چھوڑ دیتا۔ اور ہر آئینہ حدیث  
 میں وارد ہوا ہے جو شخص بھوکا ہوا اور نہ مانگا پھر مر گیا تو جسم میں دھل ہوا  
 اور جو شخص صاحب علم ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکو حاصل ایک حال ہے  
 تو اس قسم کی بات کی پروا نہیں کرتا بلکہ وہ علم کے ساتھ سوال کرتا ہے اور  
 علم کے ساتھ سوال سے باز رہتا ہے۔ اور ہمارے بعض مشائخ نے



ایک شخص کی حکایت کی جو مقرر گناہوں پر تھا پھر بیدار ہوا اور توبہ کی اور اس کی توبہ بہت  
 اچھی ہوئی اور اس کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک حال پیدا ہو گیا میں نے ارادہ کیا کہ  
 قافلہ کے ساتھ میں حج کروں اور یہ میں نے نیت کر لی کہ کسی سے کچھ نہ مانگوں اور اس  
 اکتفا کی کہ اللہ کو میرے حال کا علم ہو کہ کتنا کہ چند روز میں راستہ میں رہا تو اللہ تعالیٰ  
 حاجت کے وقت توشہ اور پانی بھیجا پھر توقف امر میں ہوا اور کچھ مجھے نہ پہونچا تو میں  
 بھوکا اور پیاسا رہا حتیٰ کہ میرے بدن میں طاقت ذرا نہ رہی اور چلنے سے باز رہا  
 اور کچھ کچھ قافلہ سے پچھڑ گیا یہاں تک کہ قافلہ آگے بڑھ گیا تو یہ میں نے اپنے دل میں  
 کہا اب میری طرف سے نفس کا ہلاکت میں ڈالنا ہے اور اللہ نے اُس سے منع کیا ہے  
 اور یہ غنطار کا مسئلہ ہے سوال کروں پھر جب سوال کا ارادہ کیا تو میرے اندر سے ہکا  
 اُسکا اُٹھا اور میں نے کہا جو عہد میں نے اللہ سے کیا ہے اُس سے میں نہ توڑ دوں گا اور میری  
 عہد شکنی سے پہلے موت میرے اوپر آ پہونچی تب ایک درخت میں نے تاکا اور اُس کے  
 سایہ میں بیٹھا اور سر اپنا ڈھلکا دیا جس طرح کوئی مرنے کے لیے ڈال دیتا ہے اور قافلہ  
 چل دیا اس درمیان میں کہ میں اس حالت میں تھا کہ اچانک ایک چمن گلے میں تلوار  
 آیا اور مجھے ہلایا تو میں اُٹھا اور اس کے ہاتھ میں ایک برتن تھا جس میں پانی تھا پھر مجھے  
 کہ پی تو میں نے پیا پھر میرے سامنے کھانا رکھا اور کہا کہ کھا تو میں نے کھایا بعد ازاں مجھے  
 کہا تو کیا قافلہ چاہتا ہے میں نے کہا مجھے کون قافلہ تک پہونچا ئیگا اب کہ وہ چلا گیا اور بڑھ گیا  
 پھر مجھ سے کہا کہ اُٹھ اور میرا ہاتھ پکڑو اور میرے ساتھ تھوڑے قدم چلا پھر مجھے کہا  
 کہ بیٹھ کہ قافلہ میرے پاس آتا ہے میں ایک ساعت بیٹھا رہا پھر اچانک میں قافلہ  
 آگے تھا جو میری طرف آتا تھا یہ شان اُس شخص کی ہے جو اپنے سولا کے ساتھ صدق  
 سے معاملہ کرے راوی شیخ ابوطالب کی رحمۃ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ بعض صوفیہ نے قول  
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سب سے حلال زیادہ کھانا مومن کا اپنے ہاتھ کے



سب کا ہر اس طرح تاویل کیا ہر کہ وہ مسئلہ ناقہ کے وقت ہر اور شیخ ابوطالب نے  
 اس تاویل سے انکار کیا جو اس صوفی نے کی اور ذکر کیا کہ جعفر خلدی اس تاویل کو  
 ایک شیخ صوفیہ سے نقل کرتا تھا اور میرے دل میں یہ پڑا اور ہمدانہ ترمذی کو شیخ صوفی  
 نے ہاتھ کے کسب سے وہ مراد نہیں لی جس سے ابوطالب نے انکار کیا ہر بلکہ ہاتھ کے  
 سب سے مراد ہاتھ کا اس کی طرف عند اس حاجت اٹھاتا ہر تو وہ سب سے زیادہ  
 حلال ہر اس میں سے جسکو مومن کھاتا ہر جب اُس کے سوال کو اس قبول کرے اور  
 دوزق اُس کی طرف روانہ کرے اور اسے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے حکایت فرمایا ہر  
 رب انی لما انزلت الی من خیر فقیر۔ یعنی اسے پروردگار تو جو اُنار سے میری طرف  
 اچھی چیز اُسکامین محتاج ہوں۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ موسیٰ  
 علیہ السلام نے یہ بات ہوتی کہ ساگ کی سنری اُس کے پیٹ میں لاغری کے  
 سبب دکھلائی پڑتی تھی اور محمد باقر رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ بات ہوتی کہ جب کہ  
 وہ ایک چھوارے کی ٹکڑے کی تھی اور طرف سے ردایت ہر کہ ہر آئینہ اُسے کہا ہر  
 جو وہ اگر بنی اللہ کے پاس کچھ بھی ہوتا تو عورت کے نیچے نہ جاتے الا ہمدانہ  
 اُسے اُس کام پر برا لگتے کیا اور شیخ ابو عبد الرحمن سلمی نے تفسیر آبادی سے ذکر کیا  
 کہ اُس نے اپنے قول میں کہا ہر۔ انی لما انزلت الی من خیر فقیر۔ موسیٰ علیہ السلام نے  
 خلق سے یہ سوال نہیں کیا بلکہ اُسکا سوال حق سے تھا اور نفس کی غذا نہیں مانگی بلکہ  
 سکون قلب مانگا اور ابوسعید خدری نے کہا ہر کہ خلق میں چیز کے درمیان جو اُس کے لیے ہر وہ  
 چیز کے جو اُس کی طرف ہر متردد ہیں سو جسے نظر اُس کی طرف کی جو اُس کے لیے ہر تو زبان فقیر  
 ساتھ کلام کیا اور جسے نظر اُس کی طرف کی جو اُس کی طرف ہونا اور افتخار کی زبان سے اُس کی  
 کہا تم نہیں دیکھتے کلیم علیہ السلام کا حال کہ جب خواص اُن ہشیا کا دیکھا جس کے ساتھ  
 نے ہر سے خطاب کیا کس طرح کہا انی انظر الیک اور جب اپنے نفس کی طرف دیکھا



کیسا فقر ظاہر کیا اور کہا انی لما انزلت الی من غیر فقیر۔ اور ابن عطیہ نے کہا ہر اُس نے جو دین سے فقر و بیت کی طرف کی تو خشوع اور خضوع کیا اور نیاز مندی کی زبان سے کلام کیا باہر وہ کہ اُس کے سر پر انوار نازل ہوئے اور نیاز مندی وہ جو غلام کو اپنے مولیٰ کی طرف ہر حال میں ہوتی ہو نہ وہ نیاز مندی جو سوال اور طلب کی ہوتی ہو اور حسین نے کہا ہر کہ محتاج ہوں ہوجہ سے کہ تو نے مجھے علم الیقین سے مخصوص کیا ہوا سنی ت کا کہ تو مجھے عین الیقین اور حق الیقین تک ترقی بخشے اور میرے دل میں آتا ہوا اور اسد دانہ تر ہوا اس قول کے معنی میں لما انزلت الی من غیر فقیر کہ ہر آئینہ آوازنا ہکا مشعر ہر کہ اُس کا مرتبہ حقیقت قرب سے بعید ہو گیا تو اس صورت میں آوازنا عین الفقر ہوتا ہوا پس منزل پر قناعت نہیں کی اور ارادہ کیا کہ آتا ہوں داسے کا قرب حاصل ہوا اور جس شخص کا فقر صحیح ہو گیا تو اُس کا فقر اُس کے آخرت کے امر میں ہر طرح فقر اُس کا اُس کے دنیا کے امر میں ہر اور رجوع اُس کے دارین میں اُس کی طرف ہر اور اسی سے دونوں گھر کی حاجتیں مانگتا ہوا اور اُس کے نزدیک دونوں حاجتیں ہیں ہیں پس کوئی مشغل اس کے سوا اور جہان میں اُس کا نہیں ہے

### بیسواں باب اس شخص کے بیان میں ہر جو فتوح سے کھاتا ہے

جب صفوی کا مشغل اس کے ساتھ کامل ہو جائے اور زہد اُس کے تقویٰ کے سبب پورا ہو وقت کا حکم اُس کے لیے یہ ہر کہ سبب بتانے کو چھوڑ دے اور صریح ہو اور صحیح کفالت منجانب ہمدان کریم اُسے کشف ہو جائے تو اُس کے باطن سے تمام تمام کے اہتمام دور ہو جاتے ہیں اور اُس کا مقدمہ یہ ہوتا ہے کہ اُس کے لیے مقابلہ کے طور پر ایک اور دائرہ معرفت کا فتوح کرتا ہے ہر ایک فعل پر جو اُس سے صادر ہو حتیٰ کہ لکڑی کو بھی ہنگامہ بھی اُس کے خال کے موافق یا مطلق گناہ اُس قسم کا صادر ہو



جو شرع میں ممنوع ہو تو اسکا انجام اُس وقت یا پسند یا نیکار بعض صوفیہ کا قول ہے کہ ہر آئینہ میں اپنا گناہ اپنے لڑکے خلقی میں جانتا ہوں اور کہتے ہیں کہ ایک صوفی کا موزہ چوہے نے کاٹ ڈالا سو جب اُسے دیکھا تو مغرم ہوا اور کہا اگر تو قبیلہ یازن کا ہوتا میری سواری کے اونٹ کو ہلاک نہ کرتا قبیلہ ذہل بن شیبان کا تو لڑکا رستہ میں کا ہے کو پڑا ہوا ہے اس سے اشارہ ہوا اُسکی طرف کہ آنے والے نے اُسپر مقابل اُسکے کسی شے پر یہ واجب اُسپر کر دیا تو ہمیشہ اُسکے ساتھ مقابل ہوتے ہیں جو تعریفِ اکیتہ کے متضمن ہوتے ہیں یہاں تک کہ محاسبہ اور صدق مراقبہ کے سبب حقوق عبودیت کی تفسیع اور حکم و وقت کی مخالفت سے محفوظ و مصون رہتا ہے اور فعل الہی کا حکم اُسکے لیے رہ جاتا ہے اور ماسوا اللہ کے افعال اُسکے نزدیک مٹ جاتے ہیں پس سر بسجانبہ کو ذوقاً اور حالاً معطی اور مانع جانتا ہے نہ کہ علماً اور ایماناً پھر حق تعالیٰ اُسکی مددگاری کرتا ہے اور صریح توحید اور صرف فعل الہی کی اُسے توفیق دیتا ہے جیسا کہ بعض صوفیہ سے منقول ہے کہ اس کے دل میں خطرہ رزق کے اہتمام کا آیا تو وہ کسی جنگل کو نکل گیا تب ایک پرندہ قبرہ دیکھا جو اندھا لنگڑا اور ضعیف تھا اسی تعجب میں آکر وہاں پھڑک گیا اس فکر میں کہ کیا وہ کھاتا ہے حالانکہ اُڑنے اور چلنے اور آنکھوں سے عاجز ہے وہ اسی حالت میں تھا کہ چانک زمین شق ہو گئی اور اُس میں سے دس کورے نکلے ایک میں صاف تل تھے اور دوسرے میں صاف پانی تھا اُس نے تل کھائے اور پانی پیا پھر زمین شق ہوئی اور دونوں سکورے غائب ہو گئے کہا جب میں نے یہ دیکھا تو میرے دل سے وہ اہتمام رزق کا جاتا رہا پھر جبکہ حق تعالیٰ نے ایسے بندہ کو اس مقام پر پھرایا تو اُسکے باطن سے اہتمام و اہتمام دور کر دیتا ہے اور سبب پیدا کرنے اور سوال وغیرہ سے حاصل کرنے کو عوام کا رتبہ جانتا ہے اور وہ خود سلبِ لاختیارنا واقعہ از اختیار اللہ کے فعل کا نظارہ کرتا ہے



اس کے حکم کا راہ دیکھنے والا ہو جاتا ہے تو قسمیں اس کی طرف روانہ اور در عطا  
 اس کے کشادہ ہوتے ہیں اور اس کے فعل کا دوام ملاحظہ اور امر الہی کے حوادث کے  
 تاک سے اس کو تجلیات الہی بطریق افعال کشف ہوتے ہیں اور تجلی بطریق افعال ایک  
 قرب کا ہے اور اس سے تجلی بطریق الصفات کو ترقی پاتا ہے اور اس سے تجلی ذات  
 تک پہنچتا ہے اور ان تجلیات میں اشارہ ہے مراتب کا یقین میں اور مقامات کا  
 توحید میں کہ ایک شے دوسری شے پر فائق ہے اور ایک شے دوسری سے صاف تر  
 تو تجلی بطریق الافعال رضا و تسلیم کی صفائی پیدا کرتی ہے اور تجلی بطریق صفات  
 اور انس عطا کرتی ہے اور تجلی بالذات فنا اور بقا بخشی ہے اور کبھو ترک اختیار اور  
 اللہ تعالیٰ کے فعل سے ٹھہرا جو ہوتا ہے اس کا نام فنا ہے کہ جس سے فنا الالادہ والہولی  
 مراد لیتے ہیں اور ارادہ اقسام ہوتی ہیں لطیف تر ہے اور یہ فنا ظاہر ہے  
 ولیکن فنا باطنی ہے کہ نور شہود کے چمکنے پر آثار وجود مٹ جائیں وہ تجلی ذات  
 میں ہوتی ہے اور وہ دنیا میں اقسام یقین سے اکمل ہے کہ تجلی حکم ذات کی  
 بجز آخرت کے نہیں ہوتی اور وہ ایسا مقام ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے شب معراج میں اس سے حصہ لیا اور موسیٰ علیہ السلام اس سے لہن ترائی  
 کے ساتھ ممنوع ہوئے ہیں جانتا چاہیے کہ ہمارا قول تجلی کے مسئلہ میں ایک  
 اشارہ یقین اور رویت بصیرت کے حظ مراتب کی طرف ہے تو بندہ جب اقسام  
 تجلی کے مبادی تک پہنچتا ہے اور وہ فعل الہی کا فعل اس واسطے خالی دیکھتا ہے  
 تو فتوح کے اقسام کو پہنچتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 مردی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے جس شخص کی طرف ہے رزق میں سے بغیر سوال اور  
 قرب کے کچھ بھی نہ مانگ کرے تو چاہیے کہ اسے ملے اور چاہیے کہ اس کے رزق کو اس  
 وسعت دیجائے اور اگر اسے بے پردائی ہو تو شکوے جو اس سے زیادہ حاجت مند



ہو اور اس میں دلالت ظاہر ہے کہ بندہ کو قدر حاجت سے زیادہ لینا جائز ہے  
اس نیت سے کہ دوسرے کو دے اور وہ کیون نہ لے۔ حال آنکہ وہ اسے تعالیٰ  
کے فعل کو دیکھ رہا ہے کہ ان بعد جب کہ اُس نے لیا تو ان میں سے بعض وہ ہیں  
کہ وہ محتاج کو دے دیتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو خرچ کرنے میں توقف کرتے ہیں  
اُس وقت ملک کہ اسے تعالیٰ کی طرف سے اُنکو علم خاص وارد ہوتا کہ اُسکا لینا بھی  
حق کے ساتھ ہو اور اُسکا خرچ کرنا بھی حق کے ساتھ ہو۔ حضرت عیسیٰ  
بن النخواب رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ اے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم مجھے عطیات دیا کرتے تو میں آپ سے کہا کرتا یا رسول اللہ جو مجھ سے زیادہ  
محتاج ہو اُسے دیجیے آپ نے فرمایا اُسے خود اپنے پاس رکھ یا صدقہ  
کر اور جو تیرے پاس یہ مال آیا در حالیکہ تو نہ اُس سے علو و شرف چاہتا ہے  
اور نہ تو سائل ہے تو اُسے لے لے اور جو تیرے پاس نہ آئے اُسکے پیچھے تیرا نفس جائے  
سالم نہ کہاپس اسی سبب سے ابن عمرؓ نے کسی سے سوال کیا کرتے اور نہ کسی چیز کو رد کرتے  
جو اُنکو دیجاتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حکام سے اصحاب کو ہر  
ملک پہونچا دیا تھا کہ وہ افعال اُسی جلتا نہ کو دیکھتے تھے اور تدبیر نفس سے حسن تدبیر  
اُسی کی طرف جاتے تھے۔ سہل بن عبد اللہ سمری سے سوال کیا گیا کہ علم حال کیا ہے  
کہا وہ ترک تدبیر ہے اور اگر یہ کسی میں ہو تو وہ اوتا دزمین سے ہمارے اور زید بن خالد  
نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جسکے پاس بغیر  
انگے اور بغیر طمع نفس کے اُسکے بھائی کی طرف سے پہونچے تو اُسے چاہیے کہ قبول کرے  
اس واسطے کہ وہ اس کے ہوا نہیں کہ اسے تعالیٰ کا رزق ہے جسے اس نے اُسکے پاس  
بھیجا ہے اور یہ بندہ جو اسے تعالیٰ کے ساتھ قیام اور وقوف کیے ہیں ہر اللہ کی  
بھجی ہوئی چیز کے قبول میں مانوں اُس سے ہے جسکا خون اسکی نسبت ہو خون



اُس شخص کے لیے ہر جور دکرتا ہے اور اسے کہ جو شخص ایک چیز کو رد کرتا ہے اس بات سے امن نہیں ہو کہ نفس اس پر تسلط باقی وجہ ہو کہ زہد کی نگاہ سے دیکھے اور اُس کے لینے میں نظر خلق سے گر جاتا ہے اس لحاظ سے کہ صدق و اخلاص کے ساتھ متحقق ہو اور دوسرے کو اُس چیز کے دینے میں ثابت کرنا اُس کی حقیقت کا ہے یعنی کہ وہ ایک چیز واقفیت کے ساتھ ہو تو وہ ہمیشہ دونوں حال میں ایسا زاہد ہے جسے غیر شخص نظر رغبت دیکھتا ہے اس لیے کہ اُس کے حال کا علم کم ہے اور اس مقام میں ہر اندر نہ متحقق ہوتا ہے اور اہل فتوح سے بعضے وہ ہیں جنکو فتوح اُس کے پاس آنے کا علم ہوتا ہے اور بعضے وہ ہیں جو نہیں چاہتے کہ فتوح اُس کے پاس آتی ہے پھر انہیں سے بعضے وہ ہیں جو فتوح کو کام میں نہیں لاتے مگر اُس وقت کہ پیشتر سے ان کو اللہ تعالیٰ کے معلوم کرانے سے علم چکا ہو گیا ہو اور بعضے انہیں سے وہ ہیں کہ لیتے ہیں بدون اُس کے کہ پیشتر سے علم ہونے کا انہیں انتظار اور نگرانی ہو اس طرح ہر کہ اُس کے لیے خالی ایک فعل ہے اور جو شخص پہلے علم ہونے کا اُس سے انتظار نہ ہو اُس سے بڑھ کر ہے جو تقدم علم کا منتظر ہو اس وجہ سے کہ اُس کی بیعت اللہ کے ساتھ پوری ہو اور ترک اختیار میں وہ اپنے ارادہ اور علم حال سے بالکل میرا اور مناسخ ہو چکا ہو اور انہیں سے بعضے وہ ہیں جنکے پاس فتوح بدون اُس کے آتی ہے کہ انہیں پہلے سے علم ہو یا اللہ کی طرف سے خالی فعل دیکھیں و لیکن اُس سے بھت کا جرعہ جام دوست کامی سے بطریق دید نعمت نصیب ہوتا ہے اور کبھی یہ جرعہ نعمت معبود کے بغیر سے مکر بھی ہو جاتا ہے اور یہ حال پہلے دو حالوں کی نسبت ضعیف ہے اس واسطے کہ وہ صدیقیوں کے نزدیک محبت میں ایک علت ہے اور صدق میں ایک بظاہر ہوا کرتا ہے فتوح کبھی صرف کرنے میں بھی منتظر علم کا رہتا ہے ہر طرح کہ لینے میں انتظار کیا کرتا ہے اور اس طرح میں نفس تردد کرتا ہے ہر طرح لینے میں قوت پاتا ہے اور اس سے کامل زیادہ ہے



جو خچ کرنے سے مختار اور اُسکے لینے میں مختار ہو بعد ازاں کہ تصرف کی صحت اُسے متعلق  
 ہو گئی ہو اس دلیل سے کہ ہتھار علم دینی ہوتا ہے جہاں اتہام نفس کا موقع ہو اور وہ  
 تعبیر ہوئی کے ساتھ موجود ہے پھر جبکہ صریح علم کے ہوتے ہوئے اتہام جاتا رہا تو وہ  
 بلا علم جدید کی محتاجی کے لیتا ہے اور اس طرح خچ کرتا ہے اور یہ اُس شخص کا حال ہے کہ قول  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متحقق ہوا ہو کہ اللہ کی طرف سے بطور حکایت ہے  
 جب میں اُسے دوست رکھتا ہوں تو اُس کا میں کان اور آنکھ ہر ہو جاتا ہوں تو  
 وہ مجھ سے سُنتا ہے اور مجھ سے دیکھتا ہے اور مجھ سے بات کہتا ہے پھر ہر گاہ اُس کا تعریف صحیح  
 ہو گیا تو اُس کا تصرف بھی ٹھیک ہو گیا اور یہ کبریت حرم سے بھی زیادہ نایاب احوال میں ہے  
 اور ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب سہروردی رحمہ اللہ شیخ حماد دوسی سے حکایت  
 کرتے ہیں کہ وہ ہر اکینہ کہا کرتے کہ میں فضل کے کھانے کے سوا دوسرا کھانا نہیں کھاتا  
 تو خواب میں ایک شخص کو دیکھا کرتے کہ وہ اُنکی طرف کوئی چیز بھیجتا ہے اور خواب میں کہنے  
 کو خواب میں بتلا دیتا کہ حماد کے پاس یہ اور وہ بھیج دو اور مشہور ہے کہ ایک عرصہ تک  
 وہ اپنے راقم یا خواب میں دیکھا کیے کہ تیرے لیے فلاں شخص کے اوپر فلاں اور  
 فلاں چیز اتاری گئی ہے اور اُنھیں سے نقل کی گئی ہے کہ وہ کہا کرتے جو بدن فضل کی  
 غذا ہے پرورش پاتا ہے اُس پر بلا تسلط نہیں ہوتی اور طعام افضل سے وہ چیز مراد  
 رکھتے تھے جو فتوح حق سے صحت حال اُسکے لیے موجود ہوئی ہو اور جو شخص کہ اُنکی  
 یہ حالت ہو وہ غنی بالشر ہے۔ واسطی نے کہا کہ اللہ کا محتاج ہو کر رہنا مریدان کے درجوں  
 میں سے اعلیٰ درجہ ہے اور اللہ کے ساتھ غنی ہونا صدیقوں کے مراتب سے  
 اعلیٰ مرتبہ ہے۔ اور ابوسعید خدری نے کہا ہے کہ جو اُسکی تدبیر کا عارث اور جاننے والا  
 ہو تدبیر حق میں محو اور فنا ہو گیا پس واقف مع الفتوح واقف مع المناظر  
 الی اللہ تعالیٰ اور اس بارہ میں جو کچھ حکایتیں ہیں ان سب میں بہت اچھی ہے



حکایت ہو کہ بعض صوفیہ نے نوری رحمہ اللہ کو دیکھا کہ وہ اپنا ہاتھ پھیلاتے اور  
 لوگوں سے بھیک مانگتے کہ میں نے اس امر کو اُس سے امر عظیم سمجھا اور اُسکی نسبت  
 اچھا نہ جانتا تو میں جنید کے پاس گیا اور اُسے خبر دی کہا کیا امر چاہیے کہ مجھے  
 بخاری نہ معلوم ہوا سوا سطلے کہ نوری لوگوں سے نہیں مانگتا اگر اس لیے کہ اُنکا سوال  
 آخرت وہ پورا کرے تب وہ اجر پائیں گے اس طرح پر کہ اُسکو ضرر نہ پہونچائے اور جنید کا  
 قول لعظیم تاکہ اُنکو وہ دے۔ ایسا ہی جیسا کہ بعض صوفیہ کا یہ قول لید لعلیایہ الاخذلہ  
 یعطے اثواب یعنی اوپر والا ہاتھ لینے والے کا ہاتھ ہر اسوا سطلے کہ وہ ثواب دیتا ہے کہ  
 بعد ازان جنید نے کہا ترازو ترازو تب سودرم دزن کیے پھر ایک مٹھی بھر درم لیے اور اُن  
 سیکڑے میں ڈال دیے پھر کہا کہ اُسکے پاس یہ لیجا تو میں نے دل میں کہا دزن صحت  
 اس لیے ہوتا ہے کہ اُسکی مقدار معلوم ہو پھر غیر دزن کیے درم دزن کیے ہو دن میں کچھ  
 ملا دیے حالانکہ وہ مرد حکیم ہر اور مجھے شرم آئی کہ اُس سے دریافت کر دن پھر میں  
 تھیلی نوری کے پاس لے گیا تو اُس نے کہا لاؤ ترازو تب سودرم اُس نے تو نے اور کہ  
 اُسکے پاس لٹا لیجا اور اُس سے کہہ دے کہ میں تجھ سے کچھ قبول نہیں کرتا اور جو سودرم  
 بڑھا دے لے لیا کہا تو مجھے ازیا دہ تعجب ہوا پھر میں نے آپ سے یہ ماجرا پوچھا  
 تو کہا کہ جنید مرد حکیم ہی اُسکا یہ ارادہ تھا کہ رسی کو اُسکے دونوں طرف سے بکڑے  
 سودرم کو اپنی ذات کے لیے تو لا کہ ثواب حاصل ہو اور پھر ایک مٹھی درم اللہ کے  
 واسطے ڈال دیے تو میں نے وہ لے لیے جو اللہ کے واسطے تھے اور جو اپنے نفس کی واسطے  
 دیے وہ پھر دیے کہا پھر اُس سے میں جنید کے پاس لے گیا تو وہ روئے اور کہا اپنا  
 مال لے لیا اور ہمارا مال پھر دیا اور جو لطائف میں نے اپنے شیخ کے صحابہ سے  
 انہیں سے یہ کہہ کر شیخ نے ایک روز اپنے یاروں سے کہا کہ ہم کسی قدر مال کے  
 حاتمہ بن تو تم اپنے اپنے غلو مکانوں میں جاؤ اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرو اور



وغیرہ کو عطا کرے میرے پاس لے آؤ سو ان سب نے ایسا ہی کیا بعد ازاں ایک  
 شخص اُسین سے آیا جو ہما عیل بٹاکئی کے نام سے مشہور تھا اور ایک کاغذ لایا جس  
 پر دائرہ تھے اور کہا یہ ہو جو اس نے مجھے میرے واقعہ میں عطا فرمایا ہے تو شیخ نے  
 وہ کاغذ لیلیا ایک ہی ساعت گزری تھی کہ اچانک ایک شخص آیا اور سونا لایا اور شیخ  
 نے سامنے رکھ دیا پھر کاغذ کھولا اور دیکھا کہ اُسین تیس اشرفی تھیں سو ہر ایک اشرفی کو  
 دائرہ پر رکھا اور کہا یہ شیخ اسمعیل کی فتوح ہے یا ایک کلام جسکے یہ معنی ہیں اور میں نے  
 بتا ہے کہ شیخ عبدالقادر رحمہ اللہ نے ایک شخص کے پاس آؤمی بھیجا اور کہا فلا نے  
 اتیرے پاس غلہ اور سونا لایا اُسین سے اس قدر غلہ اور اس قدر سونا مجھے دیدو میں شخص نے  
 سامین کس طرح اُس امانت میں جو میرے سپرد ہے تصرف کر دن اور اگر آپ سے  
 ہفتہ کروں تو آپ تصرف میں فتویٰ نہ دینگے تو شیخ نے اُسکے ساتھ اُسکو  
 لازم دیا پھر اُس نے شیخ کی نسبت حسن ظن کیا اور جو مانگا تھا اس قدر حاضر کیا پھر  
 سب اُسین سے تصرف ہوا تو صاحب امانت کا ایک خط آیا اور وہ بعض طرقات  
 مراقب میں تھا کہ شیخ عبدالقادر کے پاس اس قدر غلہ اور اس قدر سونا پہنچا دے  
 ورنہ وہی مقدار تھی جو شیخ عبدالقادر نے معین کی تھی تب شیخ نے اُسکے توقعات  
 قباب کیا اور کہا تو نے فقر کی نسبت یہ ظن کیا کہ انکے اشارات صحیح اور معلوم نہیں  
 دے تو بندہ جبکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحیح ہوا اور اپنی ہوی کو استرضاء الہی کے لیے  
 ناکر دیا تو اللہ اُسکے باطن سے دنیا کے غم رفع کر دیتا ہے اور ہفتہ اُسکے  
 لب میں دیتا ہے اور نرمی کے دروازے اُس پر کھول دیتا ہے اور جس قدر رنج اور فکر  
 بعض فقر پر تسلط ہوتے ہیں اس سبب سے ہیں کہ اُنکے قلوب اس باب میں  
 تکمیل کو نہیں پہنچے کہ اللہ کے ساتھ مشغول ہوں اور حقائق بندگی کی رعایت  
 میں گوشش اور اہتمام کریں پس جس قدر کہ غم اور ہم آہی سے خالی ہوتے ہیں اسی قدر



دنیا کے غم و ہم میں مبتلا رہتے ہیں اور جو ہم انہی سے وہ ملو ہو جتے تو دنیا کے غم نہ چکھتے بلکہ قناعت اور ترقی کرنے روایت ہے کہ عوف ابن عبد اللہ مسعودی کے تین سو ساٹھ دوست صدیق تھے اور وہ ہر ایک کے پاس ایک دن رہتے اور دوسرے کے تیس دوست صدیق تھے ہر ایک کے پاس ایک دن رہتے اور ایک کے سات بھائی تھے مہینہ میں ایک دن ایک کے پاس رہتے پس بھائی اُن کے اُنکا مال تھا اور مال جب اُسی اسرناظر الی اسر کے لیے قائم کرے جو توحید میں کامل ہو وہ ایک نعمت خوش گوار ہو جاتی ہے۔ شیخ ابی مسعود رحمہ اللہ کے پاس ایک شخص آیا جو صاحب احوال سینہ تھا اور اشیاء میں فعل انہی کے ساتھ وقت اپنے حال میں متمکن اپنے اختیار کا تارک اور شاید کہ بہت سے تقدیر سے ترک اختیار کی تحقیق میں وہ سبقت لے گیا ہو اور ہم نے اُس سے دیکھے اور مشاہدہ احوال صحیحہ کے جو قوت اور تمکین سے تھے تو اُس سے ایک شخص نے کہا میں چاہتا ہوں کہ میں تیری کچھ دیکھوں ہر روز روٹیاں تیرے پاس بھجوں مگر بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ مال بخش دیتا ہے شیخ نے کہا ہم نہیں کہتے کہ مال بخش ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے واسطے صاف کر دیتا ہے اور اُس کے فعل کو ہم دیکھتے ہیں پس جو ہمارے حصہ میں دیتا ہو اُسے ہم مبارک جانتے ہیں اور بخش نہیں سمجھتے ابابکر کتانی سے روایت ہے کہ کہا میں اور عمرو الملکی اور عیاش بن الہدی تیس برس ساتھ رہے کہ صبح کی نماز عصر کے وضو سے پڑھا کرتے اور کہہ میں مجھ دانہ بیٹھے رہتے زمین پر ہمارے پاس کوئی مال پیسا برابر نہ تھا اور بسا اوقات ہماری مصاحب ایک دن اور دو اور تین اور چار اور پانچ دن بھوک رہتی تھی اور کسی سے ہم سوال نہ کرتے اور ہمارے لیے اگر کوئی شے ظاہر ہوتی اور اُسکی وجہ ہم بغیر سوال اور پیسے کے جانتے اُسے لے لیتے اور اُسے کھا لیتے نہیں تو بھوکے رہتے اور جب بھوکہ زیادہ لگتی اور ہمیں خوف اپنی جانوں پر لگتا



کے نقصان کا ہوتا تو اب اس حراز کے پاس جاتے وہ ہمارے لیے طرح طرح کے کھانے لاتے اور اُسکے سوا یہ دوسرے پاس جاتے اور کسی سے منشرح ہوتے اس وجہ سے کہ ہم اُسکے اُور ورع سے واقف تھے۔ اور بایزید سے کہا کہ ہم آپ کو کوئی پیشہ کرتے نہیں دیکھتے پھر کہاں سے آپ کی معاش ہو تو کہا میرا مولائے اور سور کو روزی دیتا ہے جو تو دیکھتا ہے کیا بایزید کو روزی نہ دے گا۔ سلمیٰ نے کہا ہر کہ میں نے ابابعد اور رازی سے سنا ہے کہ کہتا تھا میں نے مظفر القریبیتی سے سنا ہے کہ وہ کہتا تھا کہ فقیر وہ ہے جسے اللہ کی طرف بھی حاجت نہ ہو اور بعض صوفیہ سے کہا گیا کہ فقیر کیا چیز ہے کہا حاجت کا قلب پر ٹھہرنا اور ماسوا اللہ سے اُسکا محو ہونا اور بعض صوفیہ نے کہا ہر فقیر کا خیرات لینا اُس شخص سے ہے جو اُسے دیتا ہے نہ اُس شخص کی طرف سے جسکے ہاتھ سے ملتا ہے اور جسے وسائل اور درمیانی سے لیا تو وہ رسمی فقیر دن کے واسطے ہے کہ اُسکی ہمت پست ہے۔ اباسلیمان دارانی سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے زاہدوں کا اخیر قدم اول قدم متوکلین کا ہے۔ روایت ہے کہ بعض نے عارفون سے زہد کیا اور اپنے زہد سے اُس حد کو پہنچا کہ لوگوں سے جدا ہو گیا اور شہر دن سے نکل گیا اور کہا میں کسی سے کچھ نہ مانگوں گا یہاں تک کہ میرا رزق میرے پاس آوے اور سفر کرنے لگا پھر ایک پہاڑ کے نیچے سات دن رہا کہ اُسکو کوئی شے نہ ملی حتیٰ کہ قریب تھا کہ ہلاک ہو جائے تب کہا اے پروردگار اگر تو نے مجھے زندگی دی تو مجھے میرا رزق دے جو میری قسمت میں دیا ہے اور نہیں تو اپنی طرف مجھے بھیج لے تو اللہ تعالیٰ نے اُسکے قلب میں الہام کیا کہ مجھے اپنی عزت اور اپنے جلال کی قسم ہے میں تجھے رزق نہ دے گا جب تک تو شہر دن میں نہ جائے اور لوگوں میں نہ رہے سے تب شہر میں آیا اور آدمیوں کے درمیان قیام کیا تو ایک آیا کہ یہ کھانا حاضر ہے اور یہ پانی موجود ہے پھر اُس نے کھایا اور پیا پھر اپنے دل میں اُس سے خوف کیا تو ہاتھ سے سنا کہ تو نے



ارادہ کیا تھا کہ اُسکی حکمت کو اپنے زہد سے دنیا میں باطل اور معطل کرے کیا تو  
 نہیں جانتا کہ وہ جو بند دن کو بند دن کے ہاتھ سے رزق دیتا ہر یہ بات اُسے زیادہ  
 محبوب اور مرغوب ہر کہ اُنکو قدرت کے ہاتھوں سے رزق ملے پس جو کہ فتوح کے  
 ساتھ ڈٹا ہوا ہر اُنکے نزدیک اکو میوں کے ہاتھ اور قدرت کے ہاتھ اور فرشتوں  
 کے ہاتھ برابر ہیں اور اُسکے نزدیک قدرت اور حکمت برابر ہر اور دیکھے ٹکڑے  
 چاہتا اور قطع سبب کی طرف جانا گر ویدہ سبب کے روح کا ہونا ہر از جب  
 توحید صحیح ہو گئی تو انسان کی آنکھ میں سبب خود تلاشی اور معدوم ہو جاتے  
 ہیں۔ یحییٰ بن معاذ رازی سے سموع ہر کہ وہ کہتے تھے جسے معاش کے دروازہ کو  
 بلا قدرت کی کلید کے کھولنا چاہا وہ مخلوقات کے سپرد ہو گیا۔ بعض منقطعین نے  
 کہا ہر میں ایک بڑا پیشہ ور تھا تو مجھ سے ترک اُسکا چاہا گیا تو میرے سینہ میں  
 بات کھٹک کہ پھر کہاں سے معاش آئے گی تب ہاتھ نے غیب سے آواز دی جسے میں  
 نہیں دیکھتا تھا میری طرف قطع کر کے آسا ہر اور اپنے رزق کی بابت میرے اوپر  
 تمکنت رکھتا ہر میرے ذمہ ہر کہ تیرا خادم ایک دوست کو اپنے دوستوں سے کر دے یا  
 ایک منافق کو اپنے دشمنوں سے تیرا مسخر اور محکوم کر دے۔ تو جب صوفی کا حال صحیح  
 ہو گیا اور اپنی طمعوں سے جدا اور ہر ایک شوق اور جہانک تہاک سے باز رہا اُسکی  
 خدمت دنیا کرے گی اور دینا اُسکی اچھی خادم بن جائیگی اور جو اُس سے رضی اُسکی مخدوم  
 ہو گئی پس صاحب فتوح نفس کی جنبش کو شوق کے ساتھ جنایت اور گناہ سمجھتا ہر  
 روایت ہر کہ احمد بن حنبل ایک دن باب اشام کے رہتے پر نکلے پھر آٹا انہو سچ خرید  
 کیا اور یہاں پر کوئی اُسکا اٹھانے والا نہ تھا پھر ایوب حال ملا اور اُسے اٹھا کر لے گیا  
 اور احمد نے اُسے اجرت دیدی پھر جبکہ گھر میں آیا بعد ازان کہ اذن پا پا اتفاق سے  
 گھر والوں نے روٹی بکار کھی تھی اُسے کی جو گھر میں موجود تھا اور دھیان تخت پر کھینچ



تاکہ پھریری جو جائین تو ایوب نے اُسے دیکھا اور وہ صائم الدہر تھا پس احمد نے اپنے  
 بیٹے صالح سے کہا کہ ایوب کو روٹی دواؤ سنے دو گروہ روٹی کے دیے اُسے دونوں  
 پھر دین پھر احمد نے کہا دونوں رکھ دے بعد ازان تھوڑی دیر ٹھہرا پھر کہا کہ دونوں  
 روٹی لے اور ایوب کو دے جا کر پھر وہ ملا اور دونوں روٹی اُسے لے لیں پھر صالح تعجب  
 کرتا ہوا اُٹھا پھر احمد نے اُس سے کہا کہ اُسکے پھیرنے اور لینے سے تجھے تعجب ہو کہا بان کہا  
 یہ مرد صالح ہے کہ روٹی دیکھی اور نفس اُسکا روٹی کی طرف بڑھا جب ہم نے اُسے  
 چاہت کے ساتھ دیا تو اُسے پھیر دیا پھر وہ مایوس ہو گیا تو ہم نے پھر ناامیدی کے بعد  
 دوبارہ دین پس کہا گیا ہے کہ یہ ارباب صدق کا حال ہے کہ اگر سوال کیا تو علم کے ساتھ  
 سوال کیا اور اگر باز رہے تو حال کے ساتھ باز رہے اور اگر قبول کیا تو علم کے  
 ساتھ قبول کیا تو جسکو فتوح کا حال نصیب نہیں ہوتا تو اُسکے لیے سوال اور  
 پیشہ کا حال بشرط علم ہو و لیکن جو سائل کہ بلا وقت ضرورت حاجت سے زیادہ چاہے  
 وہ صوفیہ سے بالکل نہیں ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے سائل کو سنا کہ وہ مانگ رہا تھا  
 تو جو اُنکے پاس تھا اُس سے کہا کیا میں نے تجھ سے نہیں کہا کہ سائل کو کھانا دے  
 اُسے کہا کہ دے تو دیا تب عمر نے نظر کی دیکھا کہ اسکے بغل کے نیچے ایک جھولی  
 روٹی سے بھری ہوئی تھی سو وقت عمر نے کہا کہ آیا تیرے کنبہ ہی تو کہا نہیں پس کہا  
 کہ تو سائل نہیں ہے مگر سوداگر ہے پھر اُسکی جھولی اہل صدقہ کے آگے جھاڑی اور  
 اُسے درہ مارے اور علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے  
 لیے اُسکی خلق میں فقر کے ثواب اور فقر کے عذاب ہیں تو فقر کی علامت جب کہ  
 وہ ثواب کے ساتھ ہو یہ ہے کہ اُسکے خلق نیک ہوں اور اپنے رب کی اطاعت  
 کرے اور اپنے حال کی شکایت نہ کرے اور اللہ تعالیٰ کا شکر اپنے فقر پر کرے اور  
 فقر کی علامت جب کہ وہ عذاب کے ساتھ ہو یہ ہے کہ اُسکے خلق اُنکے بے ہون اور اپنے رب کی



نا فرمانی کرے اور شکایت بہت زباں پر لائے اور قضا کی نسبت غصہ کرے اس حال  
صوفیہ سوال ہیں حسن ادب سے اور فتوح اور صدق مع اسد سے ہر حال  
میں جس طرح بدے

اکیسواں باب سجد اور متاہل صوفیہ اور ان کے صحت مقاصد کے

### بیان میں ہے

صوفی اسد کے واسطے نکاح کرتا ہے جس طرح اسد کے واسطے سجد درپتا ہے پس  
اس کے سجد کا ایک مقصد اور وقت ہے اور نکاح کرنے کے لیے ایک مقصد اور  
وقت ہے اور صادق سجد اور متاہل کا وقت جانتا ہے اس واسطے کہ صوفی کی سرکش  
طبیعت علم کے وہاں سے لگام دی ہوئی ہے جب اس کے لیے سجد بہتر ہو تو اس پر  
طبیعت نکاح کی جلدی نہیں کرتی اور ازدواج پر اقدام نہیں کرتی الا جبکہ نفس  
میں صلاحیت آدے اور نرمی کرنے کا اس سے استحقاق ہو اور یہ جب ہے کہ نفس  
مطمین و متقاعد ہو اور جو اس سے چاہا جائے اس کو قبول کرے جیسے ایک لڑکا کہ  
وہ خوش آئند بات کو کرے اور نقصان کی چیز سے باز رہے تو جب نفس محکوم اور مطیع  
ہو جائے امر الہی کی طرف وہ رجوع کرتا ہے اور قلب کی لڑائی سے بیزار ہو تو ان دونوں  
انصاف کے ساتھ صلح کرائی جائے اور دونوں کے معاملہ میں عدل سے نظر  
کیجائے اور صوفیہ سے جسے سجد پر صبر کیا یہ صبر اس وقت تک ہے کہ کتاب اپنی  
مدت کو پہنچ جائے یعنی وقت مقدر پورا ہو پھر اس کے لیے بی بی انتخاب کیجائے  
اور اسد اسکا مددگار اور اسباب مہیا کرے اور ایک رفیق کے ساتھ جس سے  
وہ نکاح کرے زندگی خوش بسر کرے اور رزق اس کی طرف بھیجا جائے اور جب  
مرید جلدی کرے اور طبیعت اس کی مخوف کم اور خیانت اس کو شامل ہو اس سبب سے



شہوت کا دھوان اٹھے جو علم کی شعلہ کو بجھاتا ہے اور اوج عزیمت سے جو  
 سکے مال کا تقاضا اور اسکی ارادت کا موجب ہے اور اسکے صدق طلب کی  
 طرح رخصت کے نشیب میں جا پڑے کہ وہ اس کی طرف سے ایک رحمت عام  
 وقت کے لیے ہر نقصان کے ساتھ سپر حکم کیا جاتا ہے اور خسارت کی اسپر  
 ہدایت ہوتی ہے اور اس طرح کی غفلت مردوں کے لیے حسیض ہے۔ سہیل بن عبد اللہ  
 ستری نے کہا ہے جب مرید کا ایسا حال ہو جس سے زیادتی کی امید ہو تو اسپر  
 بلا آہو بچا اور اسکی رجوع ابتلا میں ایسے حال کی طرف جو اس سے ادنیٰ  
 رہے گا ہر نقصان ہو اور حدیث ہے اور بعض فقرائے میں نے سنا ہے جب کہ  
 اس سے پوچھا کہ نکاح کیوں نہیں کرتے تو کہا عورت مردوں ہی کے واسطے  
 توفیق ہے اور مردوں کے درجہ کو میں نہیں پہونچا ہوں پھر میں کس طرح نکاح کروں  
 میں صادقوں کے لیے بلوغ کا ایک وقت ہے جسکے آنے کے وقت نکاح کرتے ہیں  
 پھر آئینہ احادیث متعارضی اور نیار مل جل گئے کہ تجریداً فضل ہے یا نکاح افضل ہے  
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام احوال کے موافق اقسام و انواع کا ہے  
 بعضے انہیں سے تجرید کی فضیلت میں ہیں اور بعضے تاہل کی فضیلت میں اور یہ  
 سب تعارض اس شخص کے حق میں ہے کہ اسکی آتش شہوت اسکے کمال تقویٰ اور  
 مہوی کے سبب ٹھنڈک اور سلامتی میں ہے اور اسکے سوا جو اور مرد ہے کہ اسپر فتنہ  
 فحش ہے نکاح اسپر واجب ہے جس حال میں کہ شہوت غالب ہو اور ائمہ میں  
 ملاقات اس شخص کے حق میں ہے جس میں غلبہ شہوت کا نہ ہو تو صوفی جب بی بی والا  
 ہو گیا تو بھائیوں پر اسکی مدد اختیار اور درگزر کرنے میں زیادہ طلبی سے مقرر اور  
 واجب ہے جب وہ ضعیف احوال تا صررتبہ رجال سے نظر آئے جیسے کہ ہم نے  
 پہلے وصف کیا ہے اس صبر کا جسے صبر کیا حتیٰ کہ وہ نقیاب اسکے لیے ہوا کہ



اسکی کتاب اپنی مدت کو پہنچی۔ عون بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب آپ کے پاس غنیمت کا مال  
 آتا تو اُسی دن اُسکو بانٹ دیتے ہیں مثلاً ہل کو دو حصہ اور بجر کو ایک حصہ  
 فرماتے سوہم بلانے گئے اور مین عمار بن یاسر کے ذریعہ سے طلب ہوا تو مجھے دھوکہ  
 اور اُسے ایک حصہ سو وہ غصہ ہوا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اُسکے بشرہ سے جان لیا اور اُن لوگوں نے جو حاضر تھے اُس وقت  
 آپ کے پاس سونے کی ایک لڑی باقی تھی سو حضرت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم اُسے اپنے عصا کی نوک سے اُٹھاتے تھے اور وہ گر جاتی تھی اور  
 آپ فرماتے تھے کہ تمہارا اُس روز کیا حال ہوگا جب تمہارے لیے اسکی کثرت ہوگی  
 تو کسی نے آپکو جواب نہ دیا پھر عمار نے کہا ہم دوست رکھتے ہیں یا رسول اللہ  
 اس بات کو کہ ہمارے لیے اُس سے زیادتی اور کثرت ہو تو ازواج اور اولاد  
 بجز روزیادہ فقیر کے لیے وقت پر مددگار اور اُسکے قصد کے لیے موجب جمعہ  
 اور اسکی زندگی کے لیے زیادہ باعث لذت ہے اور فقر کے لیے ابتداء فقر  
 میں بہتر ہے کہ علالت کو قطع کرے اور موانع کو مٹائے اور سفر و سیاحت کرتا رہے  
 اور خطرون پر چڑھے اور اسباب سے الگ ہو اور حجاب کی چیز دن سے باہر  
 جائے اور نکلج کر ناعزیمیت اور اولوالعزمی سے رخصت اور سہولت میں  
 گرنا ہے اور راحت سے تلخ عیشی کی طرف پھرنا ہے اور ازواج اور اولاد کے  
 ساتھ قیدی بننا ہے اور بجر دی کے مواقع کے گرد پھرنا ہے اور زہد کے بعد دنیا کو  
 طرف متوجہ ہونا اور طبیعت و عادت کے موافق ہوئی کے رُخ مڑنا ہے یا رسول اللہ  
 دارانی نے کہا ہر تین چیزیں ہیں جس نے وہ طلب کیں وہ ہر آئینہ و منہ کی  
 طرف مائل ہوا جس نے معاش طلب کی یا کسی عورت سے نکاح کیا یا حدیث کو لکھا



رکھا کسی کو میں نے اپنے یاروں سے نہیں دیکھا کہ اُس نے نکاح کیا اور  
 پھر اپنے مرتبے پر ثابت رہا ہو۔ حضرت ہمام بن زید سے روایت ہو کہ اُس نے  
 علی السہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے بعد عورات سے زیادہ کوئی فتنہ  
 میں چھوڑا کہ مردوں کو زیادہ مضرب ہو۔ اور جابر بن حیوۃ نے معاذ بن جبل  
 سے روایت کی کہ ہم سختی اور گزند میں مبتلا ہوئے تو ہم نے صبر کیا اور نرمی  
 و رفاقت میں ہم مبتلا ہوئے تو ہم سے صبر نہ ہو سکا اور ہر آئینہ خوفناک  
 زیادہ انہیں سے جھکا تھا رے لیے مجھے خوف ہو رہا عورات کا فتنہ ہے جس  
 وقت کہ سونے کے گنگن اور شام کی ایک بڑی چادر اور یمن کی سرخ سنجا ب  
 بین اور مالدار کو رنج میں اور فقیر کو تکلیف میں ڈالیں اُس چیز کے لیے جو وہ  
 پیائے اور بعض حکمائے کہا ہے کہ تجربہ کا علاج عورات کے علاج سے بہتر ہے اور  
 رسول بن عبد اللہ سے عورات کے بارہ میں سوال کیا تو کہا الصبر عنہن خیر  
 من الصبر علیہن والصبر علیہن خیر من الصبر علی النار یعنی عورتوں سے صبر کرنا  
 بہتر ہے کہ ان پر صبر کرے اور زحمۃن اٹھائے اور ان پر صبر کرنا بہتر ہے اس سے  
 کہ دوزخ کے اوپر صبر کرے اور اُس کا عذاب جھیلے اور اس آیت کی تفسیر  
 میں خلق الانسان ضعیفا یعنی انسان کمزور پیدا کیا گیا ہے سو اسکی وجہ یہ ہے  
 کہ وہ عورتوں سے صبر نہیں کر سکتا۔ اور اس آیت کے معنی میں رہنا  
 ولا تحملنا ما لا طاقة لنا یعنی ہمارے پروردگار اور نہ اٹھوا ہم سے وہ  
 چیز جسکی ہمیں طاقت نہیں ہے۔ مراد غلبہ شہوت ہے پس فقیر اگر مقابلہ نفس  
 پر قادر ہو اور معالجہ نفس میں حسن معاملہ سے علم وافر نصیب ہو اور عورتوں  
 سے صبر کرے تو درحقیقت پورا فضل حاصل کیا اور عقل کو کام میں لایا اور  
 سہل کام کی طرف راستہ پایا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے



فرمایا ہے کہ دو سو برس کے بعد تمہارے درمیان سے بہتر مرد خفیف الحیا ذہین  
 کما یا رسول اللہ خفیف اکاذب کیا چیز ہو فرمایا وہ شخص ہی جسکے نہ بی بی ہو  
 اولاد ہو اور بعض فقرائے کہا جب کہ اُس سے کہا گیا کہ نکاح کر لو۔ کہ میں  
 حاجتمند اپنے نفس کے طلاق دینے کی طرف زیادہ تر اسکی نسبت ہو  
 کہ میں نکاح کرنے کی طرف حاجتمند ہوں اور بشر بن حرا سے کہا گیا کہ لوگ آپ کے  
 میں کلام اور گفتگو کرتے ہیں کہا کیا کہتے ہیں کہا گیا کہ یہ کہتے ہیں کہ آپ تارک  
 ہیں یعنی نکاح نہیں کرتے سیر کہا کہ اُن سے کہہ دو کہ میں فرض میں سنت میں مشغول  
 اور وہ یہ کہا کرتے تھے کہ اگر ایک مرغی میری عیال ہو تو مجھے خون ہو کہ میں  
 جلاؤ ہوں اور صوفی نفس اور اسکے مطالبہ کا بتلا ہو اور وہ ایک شغل میں ہو جائے  
 نفس سے بے شغل اور فارغ کرتا ہو اور جب اُس کے مطالبوں پر بی بی کے مطالبے  
 اور اضافہ ہونگے تو اُسکی طلب بھی لمضاعت ہو جائیگی اور اُسکی ارادت چھوٹ  
 جائے گی اور اُسکی عزیمت میں فتور آئے گا اور نفس نے جب طمع کی تو بس طمع ہی  
 اور جو قناعت کی تو بس قناعت ہی کی تو جو ان آدمی جو خواہش نکاح کے ماہ  
 دور کرنے کی رکھتا ہو تو ہمیشہ روزہ داری سے مدد چاہے اس اُسے کہ نفس کے  
 قلع قمع میں اور اُس کے مغلوب کرنے میں روزہ کا اثر ظاہر ہو اور جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر جوانوں کی ایک جماعت پر ہوا اور وہ تہ  
 اٹھاتے تھے تو فرمایا اے گروہ جو انان جو تم میں سے نکاح کا مقدور رکھتے  
 چاہیے کہ نکاح کرے اور جسے مقدور نہ ہو اُسے چاہیے کہ روزہ رکھے اس واسطے  
 کہ روزہ اُس کے لیے دجا رہے۔ اصل دجا کی خھیون کا کوفت کو ب اور ریزہ ریزہ  
 کرنا ہے عرب لوگ مکرے کو خھی کرتے ہیں کہ اُسکی فحوت اور نری جاتی رہے  
 اور موٹا تازہ ہو جائے اور اُسی سے حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



علیہ وسلم نے دو منڈھے موٹے ٹھنڈی قربانی کیے اور کہا گیا ہے کہ وہ نفس ہر اگر تو  
 اسے مشغول نہ رکھے گا تو وہ تجھے مشغول کرے گا تو جب مرید جو ان ہمیشہ غسل میں  
 مشغول رہے گا اور اسکا عبادت میں گزار ہوگا تو نفس کے خطرات اُسکے کم ہو جائیں گے  
 اور اسکا عبادت میں مشغول رہنا اُسکو یہ ثمرہ دیگا کہ معاملہ کی جلالت اور اس سے  
 زیادہ عمل کی محبت ہوگی اور سہولت کے دروازہ سپر کشادہ ہونگے اور عمل میں  
 زندگی بسر کرنا اسپر آسان ہوگا پس وہ اپنے حال اور وقت پر اُسکی غیرت کرے گا  
 کہ زوجہ سے اُنہیں کدورت آئے اور بخیر دین مرید کے حسن ادب سے یہ بات ہر کہ  
 عورتوں کے خیالات کو اپنے باطن میں جگہ نہ دے اور جب کبھی اُسکے دل میں عجز  
 اور شہوت کا خطرہ گذرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف حسن امانت کے ساتھ گریز کرے  
 پس اب حق تعالیٰ قوت عزیمت سے اُسکا تدارک فرمائے گا اور نفس کی  
 مخالفت کے ساتھ اُسکی تائید کرے گا بلکہ اُسکے نفس پر نور اُسکے قلب کا عکس  
 ڈالے گا کہ یہ ثواب اُسکے اچھی توبہ اور رجوع کا ہے پھر مطالبہ سے نفس سکون  
 کرے گا بعد ازاں اُسکے نفس پر ظاہر وہ باتیں کی جائیں جو نکاح سے اُسپر  
 عائد ہوتی ہیں اور وہ یہ ہیں کہ برے مقاموں میں جائے جو ذلت اور خواری کو  
 پہونچائیں اور ایک چیز کو بیوجہ حاصل کرے اور جو قطع رحم کرنے والوں سے امید  
 کیجائے اس وجہ سے کہ خاطر طغنت بی بی اور اسکی حراست کی طرف ہر اور بہت سی  
 کلفتیں ہیں جنکے شمار نہیں ہو سکتے اور عبد اللہ بن عمر سے پوچھا کہ جہد بھلا  
 کیا چیز ہے کہا کہ کثرت عیال کی اور قلت مال کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ کثرت  
 عیال کی دو فقرین سے ایک ہے اور قلت عیال دو تو نگری میں سے ایک ہے  
 اور ابراہیم بن ادہم کہتے تھے کہ جو عورات کی راتوں کا عادی ہو وہ قلاح اور  
 نجات نہ پائے گا اور اس میں شک نہیں کہ عورت رفاہیت اور تن آرائی کی طرف



بلاتی ہے اور مشغول بائیں ہونے کے قیام اور رات اور دن کے روزہ سے باز رکھتی  
 اور باطن پر مفلسی کا خوف اور مال جمع کرنے کی محبت غالب ہو جاتی ہے اور یہ سب مجاہد سے  
 دور ہے اور ہر آئینہ وارد ہوا ہے کہ جب دوسو برس کے بعد زمانہ آئے تو میری ہمت کے لیے  
 تجرید مباح ہے پھر اگر فقیر کے دل میں نکاح کے خطرے متواتر آئیں اور باطن اُسکا  
 علی الخصوص نماز اور ذکر اور تلاوت میں دور اور زائل ہو تو چاہئے کہ اول اللہ تعالیٰ سے  
 مدد مانگے پھر مشائخ اور بھائیوں سے اور اُن سے اپنے حال کی شرح کے اور اُن سے  
 خواہش کرے کہ وہ اس کے لیے اس سے حسن اختیار کی دعا مانگیں اور زندہ اور  
 مردے اور مساجد اور مشاہد دن میں گھومتا رہے اور اُسکو بڑا کام جانے  
 اور اس میں قلت توجہ اور پروا سے نہ آئے اس لیے کہ ایک بڑے فتنہ اور خطر  
 عظیم کا دروازہ ہرگز اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ تمھاری بیبیاں  
 اور تمھاری اولاد تمھارے دشمن ہیں تو اُن سے تم ڈرو اور اللہ تعالیٰ سے  
 بہت عجز اور صراعت کرے اور اُس کے سامنے غلوت میں خوب روئے اور  
 استخارہ کر کرے اور ہر چند قوت اور صبر اُسے نصیب ہو دے تاکہ صاف فضل  
 الہی سے بھلائی آئین ظاہر ہو جائے تو یہ کمال ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ اُس کا  
 کشف سچے پر کر دیتا ہے خواہ ممانعت ہو یا اجازت خواب میں ہو یا جاگتے میں  
 یا اُسکی زبان پر جسکے دین اور حال کا اُسے دثوق ہو کہ وہ جب اشارہ کرتا ہے تو  
 نہیں کرتا مگر چشم دل کی بصیرت سے اور جب وہ حکم کرے تو نہیں کرتا مگر حق کے  
 ساتھ تو اس وقت اُسکا نکاح کرنا ایسا ہوتا ہے جیسے تدبیر اور مدد ہوتی ہے۔  
 اور ہم نے سنا ہے کہ شیخ عبدالقادر جلی کو کسی نے صاحبین سے کہا کہ نکاح کو اُسے  
 کیا ہے آپ نے کہا میں نے تو نکاح نہیں کیا جب تک کہ مجھ سے جناب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کہا کہ نکاح کرنا آپ سے اُس شخص نے کہا کہ رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم رخصت کا حکم دیتے ہیں اور قوم کا طریق الزام عزیمت ہی تو میں  
 نہیں جانتا کہ شیخ نے اُسکے جواب میں کیا کہا الامین کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم رخصت کا حکم دیتے ہیں اور اُسکا حکم زبان شرع پر ہی مگر جسے اتجا  
 ضاب الہی میں کی اور اُسکی طرف نیاز مندی کی اور اُس سے استخارہ کیا  
 تو اُسکو اللہ کشف کر دیتا ہے ایک آگاہی کے ساتھ جو خواب کے اندر ہو اور لکھا یہ  
 امر امر رخصت نہیں ہوتا بلکہ وہ ایسا امر ہے جسکا اتباع ارباب عزیمت کرتے ہیں  
 اس واسطے کہ یہ علم حال سے ہر نہ علم حکم سے اور جو مجھے دل میں واقع ہوا اُسکی صحت  
 پر یہ دلیل ہے جو آپ سے منقول ہے کہ فرمایا میں زوجہ چاہتا تھا ایک مدت تک  
 اور تزوج پر جرات نہیں کرتا تھا اس خون سے کہ وقت کم رہو گا پھر میں نے  
 صبر کیا یہاں تک کہ کتاب انبی مدت کو پہنچ گئی اللہ تعالیٰ نے چار بیبیاں مجھے  
 بھیجیں انہیں کوئی ایسی نہیں مگر یہ کہ وہ ارادہ اور رغبت میرے اوپر صرف  
 کرتی ہے ہیں یہ کامل صبر جمیل کا ثمرہ ہے تو جب فقیر صبر کرتا ہے اور اللہ سے کشود  
 مانگتا ہے اُسکو کشود اور راستہ ملتا ہے۔ ومن ینق اللہ یجعل لہ خزناً و یرزقہ من  
 حیث لا یحتسب یعنی اور جو کوئی اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اُسکے لیے راستہ بناتا ہے  
 اور رزق دیتا ہے اُسے اُس جگہ سے کہ وہ نہ جانتا ہو سو ہر گاہ فقیر بہت زیادہ  
 تصرع اور دعا کے بعد نکاح کرے اور اُسپر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی وار د  
 اذن کے ساتھ نازل ہو تو یہ غایت اور نہایت معصمی ہے اور اگر اذن کے  
 پہنچنے تک صبر نہ کر سکے اور اُسکی کوشش دعا و زاری میں ہو چکے تو یہ حصہ  
 اُسکا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو گا اور اُسکی نیک نیتی اور صدق مطلب اور حسن جاوا  
 اپنے پروردگار پر بھروسہ کرنے کے باعث تائید اُسکی ہوگی۔ اور عبد اللہ بن عباس  
 سے منقول ہے کہما جو ان کی عبادت پوری تب ہی ہوتی ہے کہ وہ نکاح کرے اور شیخ



خراسان سے ایک شیخ کا ذکر ہے کہ وہ نکاح بہت کیا کرتے تھے کہ دو یا تین بی بی کی  
 خالی نہ رہتے تو اسپر صوفیوں نے اس بابت لعن کی تو کہا آ یا کوئی تم میں سے جانتا ہے  
 کہ وہ اپنے معاملہ میں اللہ تعالیٰ کے سامنے ایک جلسہ بیٹھا یا ایک وقفہ ٹھہرا اور پھر  
 اُس کے قلب پر خطرہ شہوت کا گزرا تو اُن صوفیہ نے کہا کہ ہمیں کبھی ایسا ہوتا ہے تب  
 اگر میں راضی انبی تمام عمر میں تمھارے سے حال کے ساتھ ہوں ایک وقت میں تو  
 میں ہرگز نکاح نہ کرتا دلیکن میرے قلب میں شہوت کا خطرہ کبھی نہیں گذرتا کہ میرے  
 حال سے مجھے غافل کر دے مگر یہ کہ میں ہسکا نفاذ کر دیتا ہوں تاکہ اُس سے مجھے حجت  
 ملے اور اپنے شغل کی طرف رجوع کر دوں اُس کے بعد کہا کہ چالیس برس ہوئے کہ میرے  
 قلب پر گناہ کا خطرہ نہیں گذرا پس سچے لوگ نکاح کے کام میں نہیں در آئے الا  
 بصیرت سے اور اُن لوگوں نے مراد نفس کا انقطاع کرنا چاہا ہے اور کبھی تو اتنا اور علماء  
 راسخ فی العلم کے لیے ایسے احوال نکاح کرنے میں حاصل ہوتے ہیں کہ وہ مختص ضمن  
 کے ساتھ ہیں اور وہ یہ ہے کہ نفوس اُن حضرات کے بہت بڑے مجاہد دلی اور مراقبون  
 اور محنتوں کے بعد مٹھائیں ہو جاتے ہیں اور قلوب اُن کے اقبال کرتے ہیں اور قلوب کے  
 لیے اقبال اور ادبار ہے بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ ہر آئینہ قلوب کی واسطے اقبال  
 و ادبار ہے تو جب وہ پیٹھ پھرنے میں نرمی کے ساتھ راحت پاتے ہیں اور جب  
 وہ پیش آتے ہیں تو میثاق کی طرف پھیرے جاتے ہیں درین صورت اُن کے قلوب ہمیشہ  
 اقبال کو تھوڑے وقت کے لیے کرتے ہیں اور اُن کا اقبال دوام نہیں رکھتا مگر  
 اس لیے کہ نفوس اُن کے طاعت کے ساتھ ہیں اور منازعت سے رُکے ہوئے اور  
 قلوب میں مداخلت چھوڑے ہوئے ہیں تو جب نفوس مطمئن ہوں اور اپنی خطا و گئی  
 اور دشت اور بدخوی سے ٹھہر جاتے ہیں تو نفوس کے بہت حقوق قلوب پر قائم  
 ہو جاتے ہیں اور بسا اوقات اُن کے حقوق سے اُن کے حظوظ ہو جاتے ہیں اس لیے



اور حق میں قناعت ہو اور اخذ حظ میں وسعت ہو اور یہ صوفیہ کے علم دقیق  
 سے ہر اس واسطے کہ یہ حضرات نکاح مباح سے حظوظ نفس کے پہونچانے میں وسعت  
 پاتے ہیں کیونکہ وہ نفس مخالفت ہوئی کرتا ہے حتیٰ کہ مرض اُسکا دوا ہو سکی ہو جاتا ہے  
 اور اُسکی مباح شہوات اور شرمع لذات اُسکو مضر نہیں ہوتیں اور اُسکی عزیزوں  
 اور ارادوں میں مغل نہیں ہوتیں بلکہ جب کبھی نفس زکیہ اپنے حظوظ سے ملتے ہیں  
 تو قلب میں زیادہ انشراح اور اتساع ہوتا ہے اور قلب و نفس میں موافقت  
 ہو جاتی ہے کہ ایک دوسرے پر عطوفت کرتا ہے اور ہر ایک جو ان دونوں میں سے  
 جو حصہ پائے دوسرے کو زیادہ دیتا ہے سو جب کبھی اللہ تعالیٰ سے قلب اپنا  
 حصہ لیتا ہے تو نفس کو طمانیت کا خلعت پہناتا ہے اس وقت قلب کو زیادہ طمینان  
 اسوجہ سے ہوتا ہے کہ نفس کو زیادہ اطمینان حاصل ہوتا ہے اور یہ تشہید  
 پڑھتا ہے اے آسمان پوشاک جب بدلے تو پھر بدلے زمین + خوب پوشاکین  
 جو خود ابر بہاری نے بنیں + اور جب کبھی نفس اپنا حظ اٹھاتا ہے تو قلب  
 خوش ہوتا ہے کہ ہمسایہ کی راحت سے ہمسایہ شفیق راحت پاتا ہے ۔  
 بعض فقر کو میں نے کہتے سنا ہے کہ نفس قلب سے کہتا ہے کہ تو میرا شریک کھانے میں  
 ہو میں تیرا شریک نماز میں ہو نکا اور یہ کیا ب احوال سے ہے جو عالم ربانی کے سوا  
 دوسرا اُسکی صلاحیت نہیں رکھتا اور بہت سے مدعی ہیں جو اپنی ذات سے اُسکا  
 زعم کر کے ہلاک ہوتے ہیں اور ایسا بندہ نکاح سے ترقی پاتا ہے اور اُسکو نقصان  
 نہیں پہونچتا ہے اور بندہ جب اُسکا علم کمال کو پہونچے تو وہ اشیائے اخذ کرتا ہے  
 اور اُس سے اشیائے نہیں اخذ کرتیں ۔ اور جنید کا یہ حال تھا کہ کہتے تھے میں بی بی کی  
 احتیاج اُسی قدر رکھتا ہوں جیسے غذا کی مجھے احتیاج ہے ۔ اور بعض علما نے  
 بعض لوگوں کو صوفیوں کے حق میں طعن کرتے ہوئے سنا تو کہا اے مجاہد کیا جو



تو ترے نزدیک اُنہیں کیا نقصان کی بات ہو تو کہا یہ لوگ کھاتے بہت ہیں سو  
 کہا اور تو بھی اگر بھوکا ہو جیسے وہ بھوکے ہوتے ہیں تو ایسے ہی کھائے جیسے  
 وہ کھاتے ہیں بعدہ کہا اور نکاح بہت کرتے ہیں سو کہا اور تو بھی اگر شرم گاہ  
 کا حفظ کرے جیسے وہ حفظ کرتے ہیں تو بھی نکاح کرے جیسے وہ نکاح کرتے ہیں  
 کہا اور کچھ اور بھی کہا کہ گانا سُنتے ہیں تو کہا اور تو بھی اگر نظر کرتا جیسے وہ نظر کرتے ہیں تو  
 سُنتا جیسے وہ سُنتے ہیں۔ اور سفیان بن عیینہ کہا کرتے بیبیون کی کثرت دنیا سے  
 نہیں ہو اس واسطے کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 میں سب سے زیادہ زاہد دنیا کے کم رغبت کرنے والے تھے اور اُنکی چار بیبیاں  
 تھیں اور سرہ لونڈیاں اُنکی حرم تھیں اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کہا کرتے  
 اس امت میں سب سے بہتر وہ ہیں جسکی بیبیاں بہت ہوں اور خبار الانبیاء میں  
 مذکور ہے کہ ایک عابد دنیا سے عبادت کے لیے قطع تعلق کر کے بیٹھا یہاں تک  
 کہ اپنے اہل زمانہ پر فوقیت لے گیا اسکا ذکر زمانہ کے نبی کے سامنے ہوا تو کہا اچھا  
 آدمی ہے اگر وہ سنت سے کوئی چیز ترک نہ کرتا پھر عابد تک یہ بات پہنچی درُاسے  
 اندوہ میں ڈالا اور کہا مجھے کیا فائدہ عبادت سے ہے جو میں سنت کا تارک ہوں پھر نبی  
 علیہ السلام کے پاس آیا اور اُس سے پوچھا کہا ہاں تو نکاح کا تارک ہے کہا میں نے  
 اس واسطے نہیں ترک کیا کہ اُسے میں حرام جانتا ہوں اور میں صرف اس وجہ سے  
 باز رہا ہوں کہ میں فقیر ہوں کچھ میرے پاس نہیں ہے اور میں خود لوگوں پر بار ہوں کہ  
 ایک بار مجھے یہ کھلاتا ہے اور ایک بار مجھے یہ کھلاتا ہے تو مجھے یہ مکر وہ معلوم ہوتا ہے کہ  
 ایک عورت سے نکاح کردن جو سختی اور بلا میں اُسے ڈالوں اور خواہ مخواہ اسے  
 تنگ کردن تب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُس سے کہا اور تجھے یہی امر مانع  
 ہے کہا ہاں آپ نے فرمایا میں تجھ سے اپنی بیٹی بیاہتا ہوں اور اپنی بیٹی سے



اُنھوں نے نکاح کر دیا اور عبداللہ بن مسعود کہا کرتے جو میری عمر میں دس دن ہی  
 باقی رہیں تو مجھے یہ بات محبوب و مرغوب ہو کہ میں نکاح کر دوں اور بحر الدرد سے نہ ہوں  
 اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نہیں ذکر کیا مگر انھیں انبیاء کا جو بی بی والے ہیں  
 اور بعض کہتے ہیں کہ بھئی بن زکریا علیہما السلام نے نکاح کیا اس سبب سے  
 کہ وہ سنت ہو اور بی بی کے پاس نہیں جاتے تھے اور بعضوں کا قول ہو  
 کہ عیسیٰ علیہ السلام قریب ہو کہ وہ نکاح کریں جب وہ زمین پر اتر سکے اور  
 ان کے اولاد ہوگی اور بعضوں کا قول ہو کہ بی بی والے کی ایک رکعت مجسّد کی  
 سن رکعت سے بہتر ہو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ کہا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ نکاح میری سنت ہو پس میری سنت پر  
 جسے عمل نہیں کیا وہ مجھ سے نہیں ہو پس تم لوگ نکاح کرو اس واسطے کہ میں تم سے  
 امت کو زیادہ کرنے والا ہوں اور جو ذی مقدور ہو تو چاہیے کہ وہ نکاح کرے اور  
 جو ایسا ہو تو اس پر روزہ لازم ہیں اس واسطے کہ روزہ اُس کے وجار ہیں یعنی خصی کرنا ہو  
 اور بیا ہے مرد کو چاہیے کہ زوجہ کے ساتھ زیادہ خلط اور صحبت کرنے سے پرہیز کرے  
 تاکہ یکہ درد و ظائف اور انتظام اوقات سے جاتار ہے اس واسطے کہ اس میں فراط  
 کرنے سے نفس اور اس کا لشکر قوی ہوتا ہو اور اُسکی علو ہمت میں فتور پڑتا ہو  
 اور بیا سے آدمی کے لیے بی بی کے سبب دو آفت ہیں ایک آفت اُس کے عام حال  
 کے سبب ہو اور ایک آفت اُس کے خاص حال سے تو اُس کے حال کی آفت یہ ہو  
 کہ حساب معیشت میں اُسے زیادہ اہتمام کرنا ہوتا ہو حسن بصری کہا کرتے دلہن  
 اس مرد کی کسی دن صبح نہیں ہوتی جو اپنی بی بی کی اطاعت اُسکی خواہش اور  
 فراموشی کے اندر کرتا ہو مگر یہ کہ اللہ اُسکو مٹھ کے مل دوزخ میں اوٹھا ڈال دے  
 اور خبر میں ہو کہ لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ مرد کی موت روجہ اور مان پ اور



اولاد کے ہاتھوں ہوگی جو اُسے مفلسی کے ساتھ شرمائیں گے اور اُسے تکلیفیں اُن  
 چیزوں کی دینے جسکی طاقت اُسے نہوگی تو وہ ایسے ٹھکانوں میں جائے گا جن میں  
 اُسکا ایمان جاتا رہے تب وہ ہلاک ہوگا۔ اور روایت ہے کہ یونس علیہ السلام کے  
 پاس ایک قوم آئی تو آپ نے اُنکی ضیافت کی اور آپ اپنے گھر میں آتے اور  
 جاتے تھے پس اُنکی بی بی اُنکو ستاتی تھی اور اسپر ظلم اور زیادتی کرتی اور آپ  
 خاموش تھے تو قوم کو اس سے تعجب ہوا اور اُسے پوچھتے ہوئے ڈرتے تھے  
 آپ نے کہا تم اس سے تعجب نہ کرو اس واسطے کہ اللہ سے میں نے دعا مانگی ہے  
 کہ اے میرے پروردگار کہ جو آخرت میں میرے اور عذاب کرے وہ دنیا ہی میں مجھے  
 دے تو حکم ہوا کہ تیرا عذاب ظلم شخص کی بٹی ہے اُس سے تو بیاہ کر لے سو میں نے  
 اس سے نکاح کر لیا اور جو تم دیکھتے ہو اسپر میں صابر ہوں۔ پس ہر گاہ کہ فقیر نے  
 افراط رعایت اور مدارات میں کی تو بیشتر وجہ معیشت میں حد اعتدال سے بڑھ جائے گا  
 تاکہ بی بی کی خوشی اور رضامندی حاصل کرے پس اُسکے عام حال کی یہ فیت ہے اور  
 آفت اُسکے خاص حال کی یہ ہے کہ اُسکے ساتھ خلط اور صحت رکھیکتا تب نفس اعتدال  
 کی قید سے آزاد ہو جائیگا اور غرض کا بندہ دور کے بڑھانے سے ہوگا پھر قلب پر اُسکے  
 سبب سہوا اور غفلت غالب ہو جائے گی اور وہ سُستی اور رنگ کی جگہ میں ٹھنچا جائیگا  
 پھر اور ادنیٰ قلت سے واقعات اور واردات کم ہو جائیں گے اور شروط اعمال کے  
 اہمال سے حال اُسکا کمزور ہوگا اور اُن دونوں آفات سے کچھلی آفت زیادہ لطیف  
 ہے جو اہل قرب و حضور کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ اس واسطے کہ نفوس کے لیے ملاپ  
 ہمارے ملاپ کے لگاؤ سے نفس قوی بازو اور زور آور ہو جاتا ہے اور اُسکی فہم  
 طبیعت نناک اور اُسکی کجی ہونی آگ شعلہ زن ہوتی ہے تو اس آفت کی دور  
 اور علاج یہ ہے کہ بی بی کی صحبت اور مجالست میں اُسکے باطن کی دوائیں کھیں



جن سے وہ اپنے مولیٰ کو دیکھتا ہے اور دوتا ہر کی آنکھیں جو اپنے ہوئی کے طریق  
میں استعمال کرے اور اسکو راجہ نے نظم کیا ہے جنکا یہ ترجمہ ہے ۵ تجھے میں نے  
دل میں کیا ہم نشین ۶ رہے جسم میں چاہے جو یار ہو ۷ مرا جسم ہر یار کا انگسٹا  
وہ دل میں ہر جس سے دلی پیار ہو ۸ اور ان میں سے دوسری آفت زیادہ  
لطیف ہر جس سے متاثر ڈرتا ہو اور وہ یہ ہر کہ روح کو لطیف جمال سے  
آفت کی طلب ہوتی ہو اور یہ ہستراحت روح پر موقوف ہو اور جب روح میں جو حضرت  
الوہیتہ کے تعلق کے ساتھ مخصوص ہو وہ دخیل اور بطانہ بن جاتا ہو تو روح میں بلاوت  
اور عبادت آجاتی ہو اور فتح کی ترقی کا سد باب ہوتا ہو اور اس بلاوت کا شعور  
اور امتیاز روح کے اندر کمزور ہوتا ہو تو چاہیے کہ تم ڈرو اور حذر کرو اور اس قبیل کی  
آفت ایک گروہ میں پھیل گئی ہو جو شاہدہ کے قابل ہوئی ہو اور جھکنا بال  
میں ایک بطانہ حب کا ہو جس سے روح کی بلاوت و ظالمت جب بارگاہ الہی کے  
قیام میں پیدا ہو تو کیا تمھارا ظن اس شخص کے حق میں ہو جو باب غیر مشروع میں دعویٰ  
کرتا ہو اسکو سکون نفس مفرد اور مفتون کرتا ہو اور یہ گمان اسکو ہو کہ سرگزشتہ ازیل  
ہوئی ہوتا تو نفس کو سکون ہوتا اور حال یہ ہو کہ نفس اس میں ہمیشہ ساکن نہیں ہوتا بلکہ  
روح سے وہ وصف سلب کرتا ہو اور اسے اپنی طرف اس صورت سے اخذ کرتا ہو کہ  
ان باتوں سے بچ گیا ہوں جنہیں اور لوگ شاہدہ سے مفتون اور مغالطہ میں پڑے  
ہوتے ہیں تو میں نے صورت فسق سے جو اسکے نزدیک شراب شہوت کی جھگڑا  
کھت ہیں محفوظ اور مصون امر حاصل کیا ہو اسواسطے کہ اگر علت شراب کی جاتی  
رہتی تو جھگڑا اور کھت باقی نہ رہتی تو اس سے قطعاً حذر کرنا چاہیے اور جو اس میں جان  
صحت میں دعویٰ کرے اسکی بات نہیں سنی چاہیے اسواسطے کہ وہ جو نامدعی ہو  
اسی بات کے واسطے طبیعوں نے کہا ہو کہ جماع عشق کے ہیجان کو سکون دیتا ہو ہر خیر



غیر مشوق سے ہو پس جاننا چاہیے کہ اُسکی مستند اُسکی شہوت ہے اور جو حال کا ایمان  
 دعویٰ کرے جھوٹا ہے اور یہ متاہل بی بی داسے کی آفتابین ہیں اور بحر دین بیا ہے  
 کی آفت عورات کا اُسکی خاطر میں گذرتا ہے اور اُس کے خیال میں آتا ہے۔ اور  
 جسکے باطن میں طہارت دی گئی ہے تو اُسکا باطن شہوت کے خطرات سے میل نہیں  
 ہوتا اور اُسکے دل میں خطرہ آئے تو حسن تو بہ اور پناہ فرا سے اُسے مٹاتا ہے اور  
 جب فکر نے فسانہ گوئی کی تو خطرہ کثیف اور بڑکار ہو جاتا ہے اور قلب سے نکل کر  
 سینہ تک پہنچتا ہے اور اس حالت میں خطرہ کے ساتھ عضو کے حساس سے خوف  
 کرے تو یہ پوشیدہ عمل ہے اور کیا ہی بڑی بات اُس سچے آدمی کے لیے جو حضوری  
 اور بیداری کی طرف تامل لگا رہا ہو پس یہ حال فاحشہ ہے اور بیشک قول کہا گیا ہے  
 کہ خیال فاحشہ کا عارفوں کے قلب میں گذرنا ایسا ہی ہے جیسے فعل ن لوگون کا  
 جو اُسے کرتے ہیں واللہ اعلم

## بائیسواں باب قول کی بابت ہے جو سماع میں قبول اور خیال کے رو سے ہے

اسد تعالیٰ نے فرمایا ہے پس خوشخبری میرے اُن بندوں کو دے جو قول کو سننے میں  
 پھر اُس میں سے جو حسن اور بہت اچھا ہوا اُسکی پیروی کرتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں  
 جنکو اسد تعالیٰ نے ہدایت کی ہے اور یہ لوگ صاحب عقل و دانش ہیں یہ بعض صوفیہ  
 نے کہا ہے کہ حسن کے معنی یہ ہیں کہ جو زیادہ ہدایت اور ارشاد کرے اور حق عزوجل  
 نے فرمایا ہے اور جو وقت اُس چیز کو سنا جو رسول پر اتاری گئی ہے اُسکی آنکھوں کو  
 دیکھے گا کہ اُنکو بہار ہے ہیں اُن چیزوں سے جو اُنھوں نے سچی سچی جانی ہیں یہ سنائی  
 حق شنائی حسین اہل ایمان دو آدمی بھی اُھلکات نہیں کرتے اُسکے سننے والے



کے لیے حکم کیا گیا ہو کہ وہ صاحب ہدایت اور ذی عقل ہو اور یہ سماع انہی  
حرارت کو یقین کی برودت پرورد کرتا ہو تو آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اس واسطے  
کہ وہ آنسو بھی رنج اور غم کے سبب جوش کرتا ہو اور رنج و حزن گرم ہو اور کھجوت  
کے سبب جوش کرتا ہو اور شوق گرم ہو اور کھوندامت سے جوش کرتا ہو اور زہد  
گرم ہو تو جہوت سماع ان صفات کو جوش میں لایا ایسے صاحب دل جو یقین  
کی برودت سے ملو ہو تو اسکو رلاتا ہو اور آنسو دن کو جاری کرتا ہو اس واسطے کہ  
حرارت اور برودت جب آپس میں ٹکراتی ہیں وہ دونوں پانی ٹپکاتے ہیں تو جب  
قلب میں سماع نازل ہوتا ہو کھجوت اسکا نزول خفیف ہوتا ہو تو اسکا بدن میں  
اثر ظاہر ہوتا ہو اور بدن کی جلد کے بال کھڑے ہو جاتے ہیں اسد تعالیٰ فرماتا ہو  
لَقَشَعْنَاهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم یعنی اُس سے اُن لوگوں کی کھال پر بال کھڑے  
ہوتے ہیں جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں اور کھجوت اسکا وقوع اور درد عظیم  
ہوتا ہو اور اثر اسکا نکت دماغ کے اوپر کرتا ہو اُس چیز کے مثال جو عقل کی خبر  
دینے والی ہو تو ایک حادث چیز کا گزنا عظیم معلوم ہوتا ہو پھر اُس سے آنکھ اسکو  
گراتی ہو اور کھجوت اسکا اثر روح کی طرف کرتا ہو اور اُس سے روح ایسی تہوج سے  
لہراتی ہو کہ قالب کا میان بند قرب ہوتا ہو کہ اُس سے تنگ ہو جائے اور آئین  
نہ سمائے تب اُس سے چیخ نکلتی ہے اور مرتبہ پیدا ہوتا ہو اور یہ سب احوال ہیں جنکو  
صحاب حال سے اہل مال باتے ہیں اور کھجوت ہوا سے نفس کی دلالت سے اسکی  
نقل جھوٹے لوگ اُتارتے ہیں۔ روایت ہو کہ عمر رضی اللہ عنہ اکثر اپنے درمیں  
ایک آیت سے گذرتے تو آنسو انکا گل دباتا تھا اور آپ گریڑتے اور ایک در  
دو دن کھڑے رہتے جنے کہ لوگ اُنکی عیادت کو آتے اور بیمار سمجھتے جلتے تھے  
پس سماع اسد کریم سے رحمت کو پہنچتا ہو۔ زید بن اسلم نے روایت کی ہو کہ



ابی بن کعب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے قرأت کلام مجید کی پڑھی تو  
سب کو رقت ہوئی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رقت کے وقت  
دعا کو غنیمت جانو اور ام کلثوم سے روایت ہے کہ اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ جب اللہ کے خوف سے بندہ کے بدن پر بال کھڑے ہو جائیں تو  
اُس سے گناہ ایسے جھڑ جاتے ہیں جس طرح کہ سوکھے درخت سے پتے جھڑتے ہیں اور  
یہ بھی وارد ہوا ہے کہ جب اللہ کے خوف سے بدن پر بال کھڑے ہو جائیں اللہ تعالیٰ  
اُسکو دوزخ پر حرام کر دیتا ہے اور یہ سب وہ ہیں جس سے انکار نہیں کیا جاتا اور  
نہ ایمین اخلاص ہی اختلاف نہیں۔ مگر اشعار اِکھان کے ساتھ سننے میں اور ایمین  
بہت کثرت سے اقوال ہیں اور احوال جدا جدا ہیں بعض منکر اُسے فسق سے  
ملاتے ہیں اور بعض مریض اُسکی شہادت دیتے ہیں کہ وہ حق واضح ہے اور  
یہ دونوں افراط اور تفریط کی طرف کھینچتے ہیں۔ ابوالحسن بن سالم سے پوچھا گیا  
کہ سماع کا انکار کس طرح کرتے ہو حال آنکہ جنید اور سری سقطی اور ذوالنون  
اُسے سُنا کرتے تھے تو کہا میں کیونکر سماع کا انکار کر دوں حال آنکہ اُس شخص نے  
جائز رکھا ہے اور سُنا ہے جو مجھ سے بہت بہتر ہے۔ ہر آئینہ جعفر طیار سُنا کرتے تھے  
اور منکر وہی ہے جو ابو ولعب سماع میں ہو اور یہ قول صحیح ہے حضرت عائشہ  
رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہر آئینہ ابو بکر اُنکے پاس آئے اُس حال میں  
کہ آپ کے پاس دو نوٹریاں لگا رہی اور دن بجا رہی تھیں اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم انہی چادر اوڑھے ہوئے تھے تو اُن نوٹریوں کو ابو بکر نے  
جھڑکا اُسوقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ کھولا اور منہ مایا  
ابو بکر اُن دونوں کو جھوڑ دو کہ ہر آئینہ عید کے دن ہیں اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ مجھے انہی چادر میں جھپٹا لیتے اور میں اُن



جشنیوں کی طرف دیکھتی جو مسجد میں کھیلے تھے حتیٰ کہ تھک جاتے اور شیخ ابوطالب  
 مکی رحمہ اللہ نے اسکا ذکر کیا ہے جو اُسکے جائز رکھنے کی ولایت کرتی ہے اور بہت سے  
 سلف صحابی اور تابعین وغیرہم سے نقل کی ہے اور شیخ ابوطالب مکی کا قول معتبر ہے  
 کہ علم و افراد کمال حال اُنکو تھا اور سلف کے احوال جانتے تھے اور ذریعہ تقویٰ  
 انہیں تھا اور صوب اور ادنیٰ کو سوچتے اور شائستہ کرتے تھے اور اُسے کہا ہے کہ  
 سماع حرام ہے اور طلال ہے تو جس نے اُسے نفس کے شاہدہ شہوت اور ہوس سے سنا  
 وہ حرام ہے اور جس نے اُسکے معقول کو مباح صفت پر لونی یا زوجہ سے سنا وہ شبہ ہے  
 اس لیے کہ ہوس میں داخل ہے اور جس نے اسے قلب سے سنا جو ایسے معانی کا شاہدہ  
 کرتا ہے کہ اُسکو دلیل پر پہنچاتا ہے اور اس کے شاہدہ طرقات جلیل ہیں تو وہ مباح ہے  
 اور یہ شیخ ابی طالب مکی کا قول ہے اور وہ صحیح ہے پس ب اُسکے منع اور تحریم طلاق  
 قول نہیں ہوتا اور نہ اُسکے سننے والے پر انکار کا ہوتا ہے جیسا کہ اُسکے انکار میں  
 سبالتہ کرنے والے قاری لوگ راہدہ بنے ہوئے کرتے ہیں اور نہ اس میں علی الاطلاق  
 سخت دیکھائی ہے جیسا کہ ہنسی باز اُسکے ساتھ چھوڑنے والے اُسکے شروط اور  
 داب کے جس نے دالے صرار پر کرتے ہیں اور ہم تفصیل دار اس میں جو امر ہے اُسکو  
 بیان کرینگے اور تحریم اور تحلیل سے اُسکی ماہیت کو واضح کرینگے پس دف اور  
 بانہ ان دونوں میں ہر چند مذہب شافعی کے موافق وسعت ہے مگر ان دونوں  
 ترک اور احوط کا لینا اور خلاف سے نکلنا اولیٰ ہے اور اس کے سوا  
 قصائد بہشت اور دوزخ کے ذکر اور آخرت کی ترغیب اور ملک جبار کی  
 تون کی توصیف اور عبارات کے تذکرہ اور خیرات کی طرف شوق دلانے میں  
 ان تو انکار کی کوئی سبیل نہیں ہے اور اسی قبیل سے ہیں غازی اور حاجی لوگوں کے  
 سیرہ سے جہاد اور حج کی تحریف میں جن سے غازیوں کے دسے ہوئے عزم اور



حاجیوں کے ٹھنڈے شوق جوش میں آئیں مگر جو قصائد ایسے ہوں جن میں ذکر  
 قدر و خسار اور غور و تامل کے حسن و جمال کا ہو تو ایسے سماع کے لیے بجا و اہل  
 دیانات کے لائق نہیں ہی اور اگر ایسے ہوں جن میں ذکر جدائی اور وصل اور قطع  
 اور منع کا اس قسم سے ہو کہ جبکا محمول امور حق سبحانہ و تعالیٰ پر کرنا قریب ہو اور  
 وہ مریدوں کے احوال بدلتے رہنا اور طالبین کے سر پر آفات آتی ہی اور عجب  
 اُسکو سُننے اور اُسکے نزدیک ایک حادثہ ہو گزشتہ پر نادم ہو یا اُسکے نزدیک  
 امور آئندہ کا عزم تازہ ہو تو اُسکے سماع پر کیونکر انکار کیا جائے اور ہر آئینہ  
 کہا گیا ہی کہ بعض اہل رجب سماع سے رزق اور قوت پاتے ہیں اور اُس سے  
 طے اور رصال کے روزوں کے لیے تقویت حاصل کرتے ہیں اور سماع کے وقت  
 شوق جوش کرتا ہی کہ اُس سے بھوک کی سوزش جاتی رہتی ہی پھر جب بندہ ایک  
 بیت شعر کی سُننا ہی اور اُسکا قلب اٹھیں حاضر ہوتا ہی گو یا وہ ساربانِ حدیٰ آ  
 سُننا ہی جو کہتا ہی مثلاً **اکی تو بہ کرتا ہوں کہ میں نے خطا کی اور ہوس**  
**افزون معاصی + مگر ایسے کے عشق اور اُسکے ملنے + اور اُسکے دیکھنے**  
**توبہ کب کی + اور اُسکا دل خوش ہوتا ہی کیونکہ وہ اس میں ایک قوت عزم**  
**پاتا ہی جس سے آخر وقت تک امر حق پر ثابت قدم رہے وہ اس سماع میں**  
**ذکر الہی کرنے والا ہوتا ہی ہمارے بعض صحاب نے بیان کیا ہی کہ ہم اپنے**  
**بے وجد دن کو تین چیز دن میں پہچان کرتے تھے سوال کے وقت غصہ کے وقت**  
**اور سماع کے وقت۔ اور جنید کا قول ہی کہ اس گروہ پر تین جگہ رحمت نازل ہو**  
**کہانے کے وقت اس واسطے کہ وہ فاتحہ کے بعد کھانا کھاتے ہیں اور جب بارہم**  
**ذکر الہی کرتے ہیں اس واسطے کہ وہ وقت سماع صدیقین اور حوال انبیاء میں**  
**وہمکان کرتے ہیں اس واسطے کہ یہ لوگ وجد اور حال سے سماعت کرتے**



اور حق کے سامنے حاضر ہوتے ہیں اور برویم سے عوفیہ کے وجد عند السماع کی بابت بوجھا گیا تو کہا کہ یہ لوگ اُن معانی سے آگاہ ہوتے ہیں جو اور غیر لوگوں سے چھپے ہوئے ہیں پس اُنکی طرف اشارے وہ معانی کرتے ہیں کہ یہاں آدھیاں آؤ اور اس سے خوشی کے باعث لطف اور خفا اٹھانے اور ناز و نعمت سے متمتع ہوتے ہیں اور وقت پر حجاب اُجھاتا ہے تب یہ خوشی پلٹ کر زاری ہو جاتی ہے پھر بعضے تو انہیں سے کپڑے پھاڑتے ہیں اور بعضے انہیں سے روتے ہیں اور بعضے جینین مارتے ہیں۔ محمد بن سلیمان سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے صاحب سماع استنار اور تجلی کے درمیان ہے تو استنار سوزش کا ثمرہ دیتا ہے اور تجلی مزید ور کا فائدہ دیتی ہے تو استنار سے حرکات مریدین کے پیدا ہوتے ہیں اور وہ ضعیف ورجح کا محل ہے اور تجلی سے واصلین کو سکون حاصل ہوتا ہے اور وہ محل استقلیت و تکلیف کا ہے اور اسی طرح محل حضرت ہے کہ اس میں بجز اسکے کہ موارد ہیبت میں ٹھیکان لکھا یا کرے اور کچھ نہیں ہے اور عبد الرحمن سلمی نے کہا کہ میں نے اپنے ادا سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے مستمع کو چاہیے دل زندہ اور نفس مردہ ہے۔ سماع کو گئے اور جسکا دل مردہ اور نفس زندہ ہو اُسکے لیے سماع حلال نہیں ہے اور اس ل امر تعالیٰ کے معانی میں یزیدی الخلق مالش رکھا گیا ہے کہ صوت حسن و آواز خوش ہے اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے اسر خوش آواز آدمی کے آن کو اُس سے بڑھ کر سُنتا ہے جو کوئی مالک اپنی لونڈی کی بات سُنانے کی طرف لگا کر سُنتا ہے۔ جنید سے نقل ہے کہ خواب میں ابلیس کو میں نے دیکھا اس سے کہا کہ ہمارے بارون سے کسی چیز میں خطر یا پ ہوتا ہے یا اُن سے کچھ ملتا ہے تو جواب دیا کہ میرے اوپر اُنکا کام دشوار ہے اور میرے اوپر بڑی مہم ہے کہ اُن سے میں کچھ پاؤں لگوں کہ یہ کہ دو وقت میں میں نے کہا کہ کسوت کہا



ایک سماع کے وقت اور نظر کے وقت کہ اُن سے اس میں چورالیتا ہوں اور اُس سے  
 انہیں پہنچتا ہوں کہ میں نے اپنا خواب بعض مشائخ سے کہا تو اُسے جواب  
 میں کہا کہ اگر میں اُسے دیکھتا تو اُس سے کہتا کہ اے حق جس نے اُس سے سماع کیا  
 جبکہ سماع کیا اور جس نے نظر اُس کی طرف کی جبکہ اُس نے نظر کی تو اُس سے تجھے کچھ  
 راحت ملتی ہے یا اُس سے تو کچھ اڑا سکتا ہے تو میں نے کہا آپ نے سچ کہا اور  
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرے پاس ایک کنیز تھی کہ مجھے گانا سنارہی تھی  
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور وہ اپنے بدستور گاتی رہی  
 پھر عمر آئے تو وہ بھاگ گئی اُس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منے تو  
 عمر نے کہا یا رسول اللہ کس چیز سے آپ کو ہنسی آئی تو آپ نے اُسے کنیز کی  
 بات کہی تو عمر نے کہا کہ میں یہاں سے نہ ہٹوں گا جب تک کہ میں وہ سناؤں  
 جو رسول اللہ نے سنا ہے تب حضرت علیہ السلام نے اُس کنیز کو حکم دیا اور اُس نے  
 گانا سنایا۔ اور شیخ ابو طالب مکی نے ذکر کیا کہ عطار کے یہاں دو کنیزیں  
 تھیں جو گایا کرتیں اور اُس کے بھائی اُن کنیزوں کے پاس جمع ہوتے تھے اور  
 کہیں نے ملاقات ابو مروان قاضی سے کی ہے اور اُس کے یہاں کنیزیں تھیں جو گانا  
 سنایا کرتیں کہ صوفیہ کے لیے تیار کی تھیں اور یہ قول جو میں نے نقل کیا ہے شیخ  
 ابو طالب مکی کا ہے کہ اور میرے عند یہ ہیں اس سے بقتاب صواب اور بہتر ہے کہ  
 وہ نہیں قبول کیا جاتا اگر اس شرط سے کہ قلب ظاہر ہو اور آنکھ بند ہو اور قول  
 تعالیٰ کے شرط کا وقار ہے لعلم خاتمہ الامین و ما تخفی الصدور۔ اور یہ قول شیخ ابو طالب  
 مکی سے نہیں ہے مگر عجیب اور غریب اور اسکے مثل سے منزہ صحیح ہے اور حدیث  
 داؤد علیہ السلام کی مدح کے اندر وارد ہے کہ وہ خوش آواز اپنے اور پر نوحہ اور زور  
 پڑھنے میں تھے یہاں تک کہ اس دھن اُس کی آواز سننے کے لیے جمع ہو جاتے اور ہزار



جنازہ اسکی مجلس سے اٹھائے جاتے تھے۔ اور ابی موسیٰ اشعری کی تعریف میں جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ وہ آل داؤد کی مزا میر سے  
 ایک مزار عطا کیا گیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے  
 کہ ان من الشعر حکمتہ۔ یعنی ہر آئینہ شعر حکمت ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے پاس ایک شخص آیا اور آپ کے پاس ایک قوم بیٹھی قرآن پڑھ رہی تھی اور  
 ایک قوم شعر پڑھتی تھی تو اس شخص نے کہا یا رسول اللہ قرآن اور شعر آپ نے  
 فرمایا۔ من ہذا مرۃ ومن ہذا مرہ۔ یعنی ایک دفعہ اس سے اور ایک دفعہ اس سے  
 اور تابعہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیبین پڑھیں جنہیں کی  
 یہ ہیں۔ دلائل فی علم اذالم یکن لہ۔ بواور کتبی صفوۃ ان یکدر ا۔ دلائل  
 فی امر اذالم یکن لہ۔ حکیم اذما اور دال امر اصدرا۔ یعنی اس علم میں کوئی خیر و خوبی نہیں  
 جب کہ اسکو یہ بات حاصل نہیں ہے کہ خطا اور غلطی کو اسکی صفائی کہ درت سے  
 حفاظت نہ کرے اور نہ کوئی خوبی اس بات میں ہے کہ اسکو لے کوئی ایسا حکیم نہ ہو  
 کہ جب وہ کسی امر کو وار د کرے تو اسکا اصدرا بھی کرے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے اسے کہا یا ابایی اللہ تیرے منہ کی آواز بند کرے بعد ازاں وہ  
 سو برس تک زندہ رہا اور وہ سب آدمیوں سے زیادہ خوبصورت اور خوشنما  
 اسکے دانت آگے کے تھے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسان  
 کے لیے مسجد میں منبر رکھواتے تو وہ منبر پر کھڑے ہو کر ان لوگوں کی ہجو کرتے جو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کیا کرتے تھے اور آپ فرماتے صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ روح القدس حسان کے ساتھ ہے جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی طرف سے لڑائی لڑتے ہیں۔ اور ابو العباس خضر کو بعض صاحبین نے دیکھا  
 کہا کہ میں نے اس سے کہا سلع کی بابت کیا کہتے ہو جس میں اصحاب قتلاں کرتے



ہیں کما وہ صاف آپ زلالی ہے کہ اُس پر کوئی نہیں کھڑا مگر علما کا قدم۔ اور مشاد دینوی  
 سے منقول ہے کہ ہمایوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو میں نے  
 عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ اس سماع سے کچھ انکار کرتے ہیں فرمایا کہ میں اس سے  
 انکار نہیں کرتا مگر اُن سے کہہ دے کہ اُس سے پہلے قرآن پڑھیں اور اُس کے بعد  
 قرآن پڑھیں سو میں نے کہا یا رسول اللہ وہ لوگ مجھے ایذا دیتے اور خوش  
 ہوتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اُسے تحمل کر یا اباعلی کہ وہ تیرے اصحاب ہیں پس مشاد  
 فخر کرتے اور کہتے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنیت بخشی۔ مگر وجہ  
 انکار کی اس میں یہ ہے کہ ایک مریدوں کی جماعت مبادی ارادت میں درائے اوصاف  
 مجاہدہ پر اُن کے نفوس مشاق نہیں ہوئے تاکہ صفات نفس کے ظہور اور احوال قلب  
 کا علم اُن کو پیدا ہو اور اُن کی حرکات کو قانون علم سے منضبط کریں اور وہ جان لیں کہ  
 اُن کے فائدہ کی باتیں کیا ہیں اور اُن کے نقصان کی باتیں کیا ہیں۔ حکایت ہے کہ  
 جب ذوالنون بغداد میں آئے تو ایک جماعت اُن کے پاس آئی اور اُن کے ساتھ  
 ایک قوال تھا پھر آپ سے اُن لوگوں نے اجازت مانگی اور آپ نے کہا اچھا  
 اس وقت قوال نے یہ شعار کے سے صغیر ہوا کہ عذبی و فلیف بہ اذا احسکا و  
 دانت محبت من قلبی و ہوئے تدرکان مشترکا و اما تری لمکتب و اذا احسک سغی  
 بکا و پھر اُن کا دل خوش ہوا اور کھڑے ہو گئے اور وجد کیا اور پیشانی کے بل گر پڑے  
 اور اُن کی پیشانی سے خون ٹپکتا تھا اور زمین پر نہیں گرتا تھا پھر اُن لوگوں میں سے  
 ایک شخص کھڑا ہوا سو اُن کی طرف ذوالنون نے دیکھا اور کہا خوف اور اندیشہ کر  
 اُس سے جو تجھے دیکھتا ہے جبکہ تو کھڑا ہوتا ہے پھر وہ شخص بیٹھ گیا اور اُس کا بیٹھنا  
 اُس کے صدق اور علم کے سبب تھا کہ وہ کامل اس حال نہیں ہے تو اجد کے ساتھ  
 کھڑے ہونے کے لائق اور قابل نہیں ہیں اُن میں سے ایک شخص بغیر سوچے



اور بغیر جانے اپنے قیام کے کھڑا ہوتا ہوا رہتا ہے اور یہ اس سبب سے ہوتا ہے کہ جب  
 اُسے ایک موزون لہجہ رنگ کے سُننے اور نفس کا حجاب جو طبیعت کے انبساط  
 سے تشریح ہو قلب کے چہرہ پر لٹک پڑتا ہے اور طبیعت سے جو خوشی پسند  
 ہوتی ہے اُسکے خوف کو کم کر دیتی ہے تو پھر وہ اُٹھ کھڑا ہوتا ہے اور موزونیت کے  
 ساتھ رقص کرتا ہے جو تصنع سے مبرا ہوا ہوتا ہے اور وہ اہل حق کے نزدیک حرام  
 ہے اور وہ گمان کرتا ہے اُسے کہ قلب کی خوشی ہے اور حالانکہ اُسے نہ وجہ قلب کو  
 اور نہ اُسکی خوشی کو اسد تعالیٰ کے ساتھ دیکھا ہے اور مجھے اپنی زندگی کی قسم ہے کہ وہ  
 قلب کی خوشی ہے لیکن قلب نفس کے رنگ سے رنگا ہوا ہے جو ہوشی کی طرف  
 مائل اور ہلاکت کے لیے موافق ہے نہ وہ حرکات میں سننیت کی طرف راہ پاتا ہے  
 اور نہ وہ صحت ارادہ کی شرائط کو پہچانتا ہے اور ایسے ہی رقص کے لیے کہا گیا ہے کہ  
 الرقص نقص - یعنی رقص نقصان ہے اس واسطے کہ طبیعت سے صادر ہوا ہر نیت  
 صالح کے مقرون نہیں ہے علی الخصوص جبکہ اُسکے حرکات کی آمیزش صحیح لفاق  
 اور دورنگی کے ساتھ تو دور تقرب بعض حاضرین سے جالی ہو بغیر اُسکے کہ نیت  
 بلکہ نشاط نفس کی دلالت سے اور وہ یہ ہے کہ وہ معاف نہ کرتا ہے اور ہاتھ پاؤں کو  
 بوسہ دیتا ہے اور اس کے سوا اور حرکات جنہر متصوفہ سے کوئی بجز اُنکے عہد و نہیں کرتا  
 جسکو تصوف سے موالباس اور صورت محض کے اور کچھ حاصل نہیں ہے یا کہ قال  
 مرد ہو جسکے دیکھنے کی طرف نفوس متجذب ہوتے ہیں اور اُس سے لذت حاصل  
 کرتے ہیں اور دل میں بڑے خطرے آتے ہیں کہ عورات کا سر مجلس قرب ہو اور  
 باطن جو ہوشی سے بھرے ہوئے ہیں حرکات اور رقص اور اظہار تواجد کی سفارت  
 سے مرسلت اور خط کتابت کرتے ہیں تو یہ عین فسق ہے جسکی حرمت پر اجماع  
 و اتفاق ہے تو اسوقت تکھیلے لوگ یعنی جنکا آخر میں ذکر ہوا زبیرہ کی امید کے



قابل از روئے حال ان لوگوں سے ہیں جنکا یہ منصوبہ اور یہ حرکتیں ہیں اس واسطے  
 کہ وہ انکافسق دیکھتے ہیں اور یہ اُسکو نہیں دیکھتے اور اُسے عبادت ظاہر اُس  
 شخص پر کرتے ہیں جو نہیں جانتا کہ اُس نے اہل دیانات سے ایک کو تہمت  
 لگائی اُسپر راضی ہوتا ہے اور اُسکو برا نہیں جانتا۔ تو اس وجہ سے منکر کے لیے انکار  
 ہو چکا اور وہ معذرت کا مستحق ہے سو بہت سی حرکتیں سخت عداوت کی موجب  
 ہوتی ہیں اور بہت سی برا بھانتاں وقت کو بے رونق کر دیتی ہیں پس منکر کا مرید  
 طالب پر انکار ایسی حرکتوں سے اُسکو روکتا ہے اور ایسے مجالس سے اُسے ڈراتا ہے  
 اور یہ انکار صحیح ہے اور کبھو ایسا ہوتا ہے کہ بعضے صادق سچے آدمی ایک بے تک  
 اور وزن کے سبب رقص کرنے لگتے ہیں بدون اسکے کہ وجد اور حال کا اظہار کریں  
 اور آئین دم اسکی نیت کی یہ ہوتی ہے کہ وہ بسا اوقات حرکت میں بعضے فقرائے  
 موافقت کرتا ہے پھر وہ ایک موزون حرکت کے ساتھ مجلس کرتا ہے بدون اُسکے  
 کہ وہ وجد اور حال کا دعویٰ کرے اُسکی حرکت باطل کی طرف پھیری جاتی ہے  
 اس واسطے کہ وہ حرکت ہر چند شرع کے حکم میں حرام نہیں ہے مگر وہ بحکم حال حلال  
 نہیں ہے اسوجہ سے کہ آئین ہو تو اُسکی حرکات اور رقص اُن مباحات کی  
 قبیل سے ہو جاتی ہیں جو اُسپر ہنسی اور کھیل اور بی بی اور اذلالہ کے کھلانے  
 سے گذرتے ہیں اور یہ خوش دلی کے باب میں داخل ہوتے ہیں اور یہ اکثر  
 حسن نیت کے سبب حادث ہو جاتا ہے جب اُس سے نیت ہو کہ نفس کی  
 تکان دور کرے۔ جیسے کہ حضرت ابی دردار رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ  
 ہر آئینہ آپ نے کہا کہ میں ایک باطل شے سے اپنے نفس کی تکان دور کرتا ہوں  
 تاکہ یہ مردگار میرے لیے حق پر ہو اور آرام کے مقام پر نماز کا اوقات میں  
 بڑھنا کر وہ ہو کہ اللہ کا کام کرنے والے آرام پائین اور نفوس اپنے بعض



مقام کے ساتھ ترک عمل سے مدارات کیے جائیں اور مہلت کی جگہ خوش آئند معلوم ہوں اور اپنی ترکیب مختلف اور پیدائش کی ترتیب سے آدمی ہر ہر قسم کا اپنے اصول خلقت کے اقسام سے ہوتا ہوا اور اسکی شرح دوسرے کسی باب میں گذر چکی ہو اُسکے قوی حق محض پر صبر کرنے کو دفا نہیں کرتے تو ایسی باتوں میں جنکا ہم نے ذکر کیا ہر دوسرے کا دنیا اُس قسم کے مباح سے ہر جواہر کی طرف جو باطل نہیں کر کنش کرے اُس سے حق پر مدد لی جائے اس واسطے کہ مباح اگرچہ حقیقت شرع میں باطل نہیں ہر اس واسطے کہ مباح کی تعریف یہ ہے کہ اُسکے دونوں طرف برابر ہوں اور دونوں جانب اُسکے معتدل ہوں گریہ کہ وہ احوال کی نسبت باطل ہے اور میں نے سہل بن عبد اللہ کے بعضے کلام میں دیکھا ہے کہ وہ صادق کے وصف میں کہتے ہیں کہ صادق کا جہل اُسکے علم کے لیے زیادت اور اُسکا باطل اُسکے حق کے لیے مزید اور اُسکی دنیا اُسکی آخرت کے لیے مزید ہے اور اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عورتیں محبوب جائز کی گئیں تاکہ یہ اُسکے نفس شریعت کا خط اُسکی طہارت اور تقدس کے مقام کے لیے ہو جسکو اُسکے خطوط عطا کیے ہیں اور اُس پر حقوق اُسکے بڑھاکے ہیں تو جو کچھ باطل صرف کا نصیب غیر کے حق میں مباحات مقبولہ برخصت شرعی مردوں بعزیمت حال سے ہو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں عبادات منقش در نشان سے منقش اور مزین ہو اور ہر آئینہ نکاح کی فضیلت میں الیا کچھ وارد ہوا ہے کہ وہ دلالت اس پر کرتا ہے کہ نکاح عبادت ہے اور اسی سے بطریق قیاس اُسکا اشتغال دین و دنیا کی مصلحتوں کو ہے اُس بنا پر کہ اُسکی شرح میں فقہار نے طری مسئلہ تخلی لنوافل العبادات (خلوت میں نوافل کا پڑھنا) میں دیا ہے پس اب یہ رقص کرنے والا اس نیت کے ساتھ حال کے دعویٰ سے الگ ہونے والا اس میں انکار منکر سے خارج ہوتا ہے انذار نص



اُسکا نہ اُسکے لیے مضر ہو اور نہ اُسکے لیے مفید ہو اور بسا اوقات حسن نیت کے سبب تزیین میں عبادت ہو جاتی ہے خصوصاً جب کہ وہ اپنے نفس میں اپنے پروردگار کے ساتھ خوشی کو مضمر کر لے اور اُسکی رحمت اور عطوفت کے عام ہونے پر نظر کرے لیکن مشائخ اور اُنکے اقتدا کرنے والوں کے لائق رقص نہیں ہے اور جو سے کہ اُس میں اہل کی مشابہت ہو اور اہل اُنکے منصب کے سزاوار نہیں ہے اور اس قسم کی بات متکبر کے حال کے خلاف اور مبائن ہے اور وجہ اُسکی کہ سماع میں انکار ممنوع ہے یہ ہے کہ جو شخص مطلق سماع کا منکر ہے بدو اُنکے کہ تفصیل کرنے میں باتوں میں ایک بات سے خالی نہ ہو گا یا تو وہ سنسن اور احادیث سے جاہل اور نواقف ہے یا کہ وہ فریفتہ اُن اعمال اختیار پر ہوا ہے جو اُسکے لیے مستدر ہوئے ہیں اور زیادہ طبیعت کا غبی ہے کہ اُسے ذوق ہی نہیں جو انکار پر اصرار کرتا ہے اور ہر ایک ان تینوں میں سے مقابل اُسکے کرے جو اُسکے آگے قریب آتا ہے پہلے جو حدیثوں اور آثار سے ناواقف ہے وہ اُس سے واقف ہو جو ہم خدا عالمشہ رضی اللہ عنہما کو بیان کر چکے ہیں اور اخبار و آثار جو اس باب میں وارد ہیں اور بعض جنبش کرنے والوں کی جنبش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رخصت کو جان گیا جو جنبش کے لیے رقص میں تھی۔ اور اُنکی طرف عالمشہ رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا یہ اُسوقت ہے کہ حرکت اور جنبش اُن کردہات سے بچے ہوئے ہوں حکما ہم نے ذکر کیا ہے اور ہر آئینہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرور علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں اسپر وہ اُچھلے اور کودے اور جھڑپے آپ نے فرمایا کہ تو مجھ سے خلق اور خلق میں مشابہ ہے تو وہ اُچھلے اور کودے اور زبیدے فرمایا کہ تو ہمارا بھائی ہے اور ہمارا مولا ہے تو وہ اُچھلے اور کودے اور جھڑپے



بیٹے حمزہ کے قصہ میں اُچھلے اور کودے تھے جس میں علی اور جعفر اور زید باہم جھگڑتے تھے یعنی  
 اور جو منکر کہ اسپر مغرور ہو کہ اعمال بخیر اُس کے مقدر کیے گئے اُس سے کہا جائے  
 آپ کا تقرب الی اللہ عبادت کے سبب ہوا اسلئے ہر کہ تیرے اعتقاد جوارح عبادت  
 میں لگے ہوئے ہیں اور اگر تیری نیت قلب کی نہ ہوتی تیرے جوارح یعنی ہاتھ پاؤں  
 کے عمل کے لیے قدر نہ ہوتی اس واسلئے کہ اعمال نیتوں کے ساتھ ہیں اور ہر ایک  
 شخص کے لیے وہی ہے جو اُس نے نیت کی اور نیت ہوجہ سے ہر کہ تو اپنے رب  
 کی طرف خون اور رجا کی نظر سے دیکھتا ہے تو جو کوئی شعر سے ایک بیت کا سننے والا  
 ہے تو اُس سے وہ معنی اخذ کرتا ہے جو اُس کو یاد اُس کے رب کی دلاتا ہے خوشی سے یا  
 غم سے یا عاجزی سے یا نیا رمندی اور محتاجی سے کس طرح اس قسم کے حوال  
 میں اُس کا قلب جبکہ وہ اپنے پروردگار کو یاد کرتا ہے اُنکے پلٹ ہوتا ہے اور اگر کسی  
 پرند کی آواز سنسی یہ آواز مسنکر خوش ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت میں  
 فکر کرتا ہے کہ پرند کا گلا کیا اچھا بنایا ہے اور اُس کا خلق اُس کے بس میں کر دیا ہے اور  
 کس طرح اُس کے خلق سے آواز نکلتی ہے اور کانوں تک پہنچتی ہے اس تمام فکر پر وہ  
 تسبیح اور تقدیس کرنے والا ہے پھر وہ جب آدمی کی آواز سنتا ہے اور اس طرح کی فکر  
 اُس کے سامنے موجود ہوتی اور اُس کا باطن ذکر اور فکر سے بھر گیا تو کیونکر اُس کا انکار  
 کیا جائے بعض صاحبین نے حکایت کی ہے کہ میں دریا کنارے جسدہ کی  
 مسجد میں معتکف تھا تو ایک روز میں نے ایک قوم دیکھی کہ اُس کے ایک طرف وہ  
 لوگ کچھ بڑھ رہے تھے تو اپنے دل میں میں نے اُسے برا جانا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ  
 کے گھروں میں سے ایک گھر میں شعر خوانی کرتے ہیں پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو خواب میں اُسی رات دیکھا اور آپ اُسی قرب و جوار میں بیٹھے ہوئے  
 تھے اور آپ کے برابر ابو بکرؓ تھے اور اس وقت ابو بکرؓ کچھ گن گنا رہے تھے اور



حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی طرف کان لگائے مٹن رہے تھے اور اپنا ہاتھ سینہ پر اس طرح رکھتے تھے جیسے کوئی اس سے جدا کرتا ہو تب اپنے دل ہی دل میں نے کہا کہ مجھے یہ سزاوار نہیں ہے کہ ان لوگوں کو جو مٹن رہے تھے برا جانوں اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مٹن رہے ہیں اور ابو بکر رضی آپ کے برابر کن گنا رہے ہیں اسوقت میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھا اور آپ فرما رہے ہیں کہ یہ حق بحق یا حق از حق ہے بلکہ اسوقت کہ یہ آواز امر و کی ہو جسکی طرف دیکھنے سے فتنہ کا خوف یا عورت غیر محرم کی ہو اگرچہ اذکار اور انکار سے جو ہم نے ذکر کیے پایا جائے سننا اسکا فتنہ کئے خون سے حرام ہے نہ کہ صرف آواز کی وجہ سے مگر صورت کا سماع حریم فتنہ گردانا جاتا ہے اور ہر ایک حرام کا ایک حریم ہے جسپر مصلحت کی وجہ سے مانعت کا حکم کھینچتا ہے جیسے بوسہ جوان اور ذرہ دار کے لیے کہ جماعت حرام کا حریم بنایا گیا اور جیسے نامحرم عورت کے ساتھ خلوت میں ہونا اور اسکے سوا جو ہو پس اس بنا پر مصلحت اسکی مقتضی ہے کہ سماع سے منع کیا جائے جبکہ سننے والے کا حال اور اس بات کا جسکی طرف اسکو سماع اسکا ہونا تھا ہر سمجھ لیا جائے پس اس طرح حریم حرام ممنوع ہوتا ہے اور کچھ سماع کا انکار وہ شخص کرتا ہے جسکی طبیعت جابہ یعنی بستہ اور فسرہ ہو کہ اسے ذوق ہی نہیں ہے تو اسکو نامرد کہا جاتا ہے جسکو لذت جماع سے واقفیت نہیں ہے اور اندھے کو جملہ نالی سے نفع نہیں اور جو مصیبت میں نہ پڑا ہو وہ ستر جماع رانا لہ وانا الیہ راجعون نہ کیگا پھر کیا انکار اس دوست سے کیا جائے جسکا باطن شوق اور محبت سے پرورش یافتہ ہو اور وہ اپنی روح پرندہ کو نفس امارہ کے پنجرہ کی ضیق میں بند دیکھتا ہو اسکی روح کو جھونکے حب وطن کی ہوا کے لگتے ہیں اور معرفت کی فوج کے طلا یہ اسے نظر آتے ہیں اور وہ نفس کے سبب پردیں میں ہر جدائی کے پیالے کھونٹ



لے کر پی رہا ہے مجاہدہ کے بارے کے نیچے دبا ہے اور مشاہدہ یعنی عالم شہادت کی  
سوانح میں سے نہیں اٹھائی جاتیں اور ہر چند کثرت اعمال سے نفس کے منازل  
طے کرتا ہے مگر کعبہ وصال کے پاس نہیں پہنچتا اور اُسکے لیے لٹکے ہوئے پردے  
نہیں نکھولے جاتے تو لہبی لہبی سانس لے کر خوش ہوتا ہے اور سختی اور گزند کی شدت  
ہلاکت کے ساتھ راحت پاتا ہے اور نفس اور شیطان سے جو دونوں موانع اُسکے ہیں  
مخاطب ہو کر کہتا ہے **۵** ایا جلی نعمان باسرخلیا + سیم لصبا بخلصل لی سیمافان الضبارج  
اذما تبسمت + علی قلب مخزون بجلت ہموہما + اجد بردیا او تشفت منی حرارة +  
علی کبد لم یبق الا صیمہما + الا ان دانی بلیلی قدیمتر + واقفل دار العاتقین  
قدیمہما + ترجمہ نعمان کے دو جبل واسر جھوڑو + باد صبا کو مجھ تلک  
آنے دو جھوم جھوم + باد صبا عجب ہے ہوا جب کہ وہ چلے + میرے دل  
حزین ہے تو جاتے رہیں ہوم + ٹھنڈک مجھے ملے کہ تشفی جگر کو ہو + گرمی سے  
جسمین مغز رکھا میں نے تھا م تھوم + میرے مرض قدیم ہیں لیلے کے عشق کے +  
ہو جو مرض قدیم مجھ سے اتنا وہی ہے دھوم + اور شاید کہ منکر کے محبت نہیں ہے مگر حکم کا  
بجالاتا اور نہیں اُسکے سوا کچھ جان پڑتا وہ بیان نہیں الا خوت اسر تعالیٰ کا اور اُس محبت  
خاص کا وہ انکار کرتا ہے جو علما و راہب و راسخ اور ابدال مقرب کے ساتھ مختص ہے اور ہر گاہ  
اُسکے فہم قاصر میں یہ بات قرار پا چکی کہ محبت استعدا مثال اور خیال اور خیال  
اور شکال کی کرتی ہے تو قوم صوفیہ کی محبت سے اُس نے انکار کیا اور حالانکہ وہ نہیں  
جانتا کہ قوم صوفیہ کے حضرات ایمان کے مرتبہ میں محسوس سے بھی کامل ترکو  
ہو بیچ گئے ہیں اور نفوس دار دارج کو کشف و عیان کی شدت سے تصدیق اور  
قرآن نکر دیا اور جناب رسول اسر علیہ وسلم سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
عنه نے روایت کی کہ آپ نے ایک دڑکے کا ذکر کیا جو پہاڑ پر بنی اسرائیل میں تھا



اُس نے اپنی ماں سے کہا اے آسمان کس نے پیدا کیا وہ بولی کہ اس نے کہا زمین کس نے  
 پیدا کیا وہ بولی کہ اس نے کہا پہاڑ کس نے پیدا کیے وہ بولی کہ اس نے بولا کہ ابر کس نے  
 پیدا کیا وہ بولی کہ اس نے پھر اُس نے کہا کہ میں اس کے لیے ایک شان اور حال  
 ستا ہوں اور پہاڑ کے اوپر سے گر پڑا اور ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا پس جمال زلی لہی  
 اور داح کے لیے منکشف ہی جو عقل کے لیے کیفیت نہیں ہی اور نہ ہم کے لیے مفسر  
 اس واسطے کہ عقل عالم شہادت کی موکل اور مفوض ہو وہ اسے سچا نہ سے رستہ نہیں  
 پاتی ہر مگر وجود محض ملک اور شہود کے حریم کی طرف اُس کو راہ نہیں ملتی جو غیب کے  
 پردہ میں تجلی کرنے والی روح کے لیے ظاہر ہونے والا ہے اور مطالبہ جمال سے یہ  
 مرتبہ خاص مرتبہ ہے اور عالم تر اُس سے جو مرتبہ محبت خاص کے عام چھوڑ کر ہیں  
 وہ جمال کمال کا دیکھتا ہے کبریا اور جلال سے اور عطیات دنوال کے استقلال سے  
 اور اُن صفات سے جو منقسم اُن اشیاء کی طرف ہیں جو ظاہر اُن سے ابدون میں ہوئیں  
 اور ازون میں ذات کی لازم ہیں۔ پس کمال کا ایک جمال ہے جو جو اس سے ادراک  
 اور قیاس سے ہٹکا استنباط نہیں ہوتا اور اس جمال کی دید میں مجہین کے ایک  
 گروہ نے شروع کیا جو تجلی صفات سے مخصوص ہیں اور اُس کے موافق اُن کو ذوق اور  
 شوق اور وجد و سماع میں حاصل ہے اور اولین کو تجلی ذات سے ایک حصہ عطا  
 ہوا تو اُن کا وجد علی قدر وجود ہے اور سماع اُن کا بحد شہود ہے اور بعضے مشائخ سے  
 حکایت ہے کہ ہم نے ایک جماعت اُن لوگوں کی دیکھی جو پانی اور ہوا پر چلتے ہیں  
 سماع سُنے میں اور اُس پر وجد کرنے میں اور سماع کے وقت وہ دیوانے  
 مست ہو جاتے ہیں۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہم ساحل پر تھے تو ہمارے بعض  
 بھائیوں نے سنا تو وہ پانی پر تبصرن آمد و رفت کرتے رہتے تھے بیان تک کہ وہ اپنے  
 مکان کو واپس آئے۔ اور نقل ہے کہ بعضے ان حضرات سے سماع کے وقت آگ



لوٹتے تھے اور اُس سے اُنکو خبر نہیں ہوتی تھی اور نقل ہر کہ بعض صوفیہ کو سماع کے وقت وجد پیدا ہوا تو خیمہ کی اور اپنی آنکھ میں کرلی ناقل نے کہا کہ میں اسکی آنکھ کے قریب ہوا کہ دیکھوں تو میں نے اُنکے بالور کو دیکھا کہ اُسکی آنکھ سے نکلتا تھا اور خیمہ کی اُنکے گرد کرتا تھا۔ اور شیخ ابوطالب کی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں کہا ہر کہ ہم اگر سماع سے محل مطلق غیر مقید مفصل انکار کریں تو ستر صدیق کے اوپر انکار ہوتا ہو اور اگرچہ ہم جانتے ہوں کہ انکار قرار اور عباد کے قلب سے اقرب ہے مگر ہم البیانہ کرینگے اسواسطے کہ ہم وہ جانتے ہیں جو وہ نہیں جانتے اور ہم نے سلف کے صحابہ اور تابعین سے وہ سنا ہر جسکو وہ نہیں سنتے اور یہ قول صحیح کا اس سبب سے ہو کہ اُنکو احادیث اور آثار کا بڑا علم تھا جسکے ساتھ ہی اجتہاد اور تحریری صواب کا مرتبہ حاصل تھا مگر ہم اہل انکار کے لیے زبان معذرت کھولتے ہیں اور ہم اُنکے لیے توضیح سے کہتے ہیں کہ فرق کیا ہو اُس سماع میں جو اختیار کیا جائے اور اُس سماع میں جس سے انکار کیا جائے۔ اور شبلی نے ایک کو یہ گاتے ہوئے سنا ہے سلمیٰ کو پوچھا ہوں ہر مہجر کوئی بھی یان + جسکو یہ علم ہو کہ اہترتی وہ ہو کہمان + تو شبلی رحمہ اللہ نے ایک نعرہ مارا اور کہا نہیں واللہ کوئی مہجر سکا و د عالم میں نہیں ہو اور بعض نے کہا ہر کہ وجد صفات باطن کا سر ہر جس طرح کہ طاعت صفات ظاہر کا سر ہو۔ اور ظاہر کی صفات حرکت اور سکون ہو اور باطن کی صفات احوال اور اخلاق ہیں اور ابونصر سراج نے کہا ہر کہ اہل سماع کے تین بقسم ہیں پس ایک قوم وہ ہو جو اپنے سماع میں جو وہ سنتے ہیں اس میں اپنی نسبت مخاطبات حق کی طرف رجوع کرتے ہیں اور ایک قوم وہ ہو کہ اُن چیزوں سے جو سنتے ہیں اپنے احوال اور مقام اور اوقات کے مخاطبات کی طرف رجوع کرتے ہیں تو یہ لوگ علم سے ارتباط اور صدق سے مطالبہ کھنے والے اُن چیزوں میں



میں کہ وہ اللہ کے لیے اُس سے اشارہ کرتے ہیں اور ایک قوم وہ فہرارِ بحر و بہین  
 جنہوں نے علانی قطع کر ڈالے اور اُنکے قلوبِ محبت دنیا اور جمع و منع سے  
 طوٹ نہیں ہوئے سو یہ لوگ اپنے قلب کے خوش کرنے کے لیے سُنتے ہیں اور  
 اُنکے لیے سماعِ لائق ہوا سوا سطلے کہ وہ سب آدمیوں کی نسبت زیادہ سلامت  
 قریب ہیں اور سب سے زیادہ فتنہ سے بچے ہوئے ہیں اور جو لوگ دنیا کی  
 محبت سے طوٹ ہیں تو اُنکا سماعِ طبیعت اور تکلف کا سماع ہو۔ اور  
 بعض صوفیہ سے سوال کیا گیا کہ سماع میں تکلف کیا چیز ہے تو کہا کہ یہ دو قسم ہے  
 ایک تکلف سُنانے والے میں طلبِ جاہ یا نفع دنیوی کے لیے ہے اور یہ  
 قریب اور خیانت ہے اور ایک تکلف اسمینِ حقیقت کی طلب کے لیے ہے جو  
 جیسا کہ کوئی وجد کو تواجہ سے طلب کرے اور وہ بمنزلہ اُسکے ہے کہ یہ تکلف  
 گریہ جائز کرے۔ اگر کوئی اعتراض کرے کہ یہ ہیبتِ اجتماع بدعت ہے اسے  
 جواب دیا جائے کہ بدعتِ مخدور اور ممنوع وہ بدعت ہے کہ کسی سنتِ مامور  
 کو مزاحم ہو اور جو اس صفت کی نہ تو وہ جائز ہے اور یہ ایسا ہے کہ جس طرح  
 کوئی آئے دالے کے لیے اُٹھ کھڑا ہو سو یہ قیام پہلے نہ تھا اور عرب کی عادت  
 میں اُسکا ترک تھا بیان تک کہ منقول ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 تشریف لاتے اور آپ کے واسطے قیام نہیں کیا جاتا تھا اور جن شہر دن  
 اور ملکوں میں کہ یہ قیام اُنکی عادت ہے تو جب مدارات و قلوب  
 خوش کرنے کے لیے یہ قیام قصہ کیا جائے تو جائز ہے اس واسطے کہ ترک  
 اُسکا دلون کو وحشت دلاتا ہے اور سینوں کو غصہ سے بھرنا ہے یہ قیام  
 عشرت اور حسنِ صحبت کے قبل سے ہوگا اور ایسی بدعت جائز ہوگی جو  
 وہ کسی سنتِ مامورہ کی موافقت نہیں کرتی



# فیضانِ باب اُن سماع کے بیان میں جو رد اور انکار کی

## رو سے ہو

ہم صحت سماع کی وجہ بیان کر چکے ہیں اور جو اہل صدق کے گناہ اُن سے ہو اور جہانِ فتنہ اُن کے طریق میں پھیل گیا اور عصمتِ آئین جاتی رہی اور حرص کے مارے بہت اقوام نے اُسکا اہتمام کیا جن کے اعمال ٹھوڑے ہیں اور احوال اُنکے بگڑ گئے ہیں اور سماع کے لیے بہت اجتماع کثرت سے کیے اور اکثر اوقات اُس جماع کے لیے کھانے پچوائے جاتے ہیں جسکے لیے نفوس اس حال کے طلب کرتے ہیں نہ اس لیے کہ اُنکے دھون میں سماع کی رغبت ہو جیسا کہ صداوقین کی سیرت اور عادت تھی تو سماع سہول ہو جاتا ہے کہ نفوس اُنکی طرف مائل سے لیے ہوتے ہیں کہ کھانے خوب کھائیں اور لہو و لعب اور غفلت کے مقام میں مزے اُڑائیں اور یہ عمل درآمدِ مرید کے اوپر ترقی کی خواہش کو قطع کرتی ہو اور اُنکے طریق سے اوقات کا ضائع کرنا اور عبادات سے کم فائدہ اُٹھانا ہو اور اس اجتماع میں رغبت اس واسطے ہوتی ہے کہ طبیعت کی چہیتی چیزیں ملین اور عیش و عشرت اور لہو و لعب سے خوش ہوں اور پوشیدہ نہیں ہو کہ یہ اجتماع اہل صدق کے نزدیک مردود ہے اور مشہور قول ہے کہ سماع عارف کے سوا دوسرے کے لیے صحیح نہیں ہے اور مبتدی مرید کے لیے مباح نہیں ہے اور جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جب تم مرید کو دیکھو کہ وہ سماع چاہتا ہے تو جان لو کہ اُس میں بطالت کا بقیہ ہے اور کہتے ہیں کہ جنید نے سماع کا سنا چھوڑ دیا تو اُن سے کہا گیا کہ پہلے آپ سنا کرتے تھے تو کہا کہ اُسکے ساتھ اُن نے کہا کہ اپنے نفس کے لیے آپ سنتے تھے تو فرمایا کہ کس سے ہوا سنا وہ نہیں سنتے تھے مگر اہل سے اور اہل کے ساتھ سنتے تھے پھر جب



کھائی گم اور ناپیدا ہو گئے تو چھوڑ دیا پس سماع کو اختیار نہیں جہاں اسکو اختیار  
 کیا مگر شراک اور قیود اور آداب کے ساتھ کہ اُس آخرت کو یاد کرتے تھے اور  
 بہشت کی رغبت کرتے اور دوزخ سے ڈرتے تھے اور اُس سے زیادہ اُنکی  
 طلب ہوتی تھی اور اُس سے اُنکے احوال سنوڑتے تھے اور یہ اُنکو بعض  
 بعض اوقات اتفاق ہوتا تھا نہ یہ کہ اُسکو عادت اور معمول بنادین حتیٰ کہ بڑے  
 بزرگوں نے اور اوکو چھوڑ دیا۔ اور شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ کتاب قضایں  
 کہا ہے کہ راگ اور گمراہی ہے کہ باطل سے مشابہ ہے اور کہا جس نے اُسکی کثرت کی  
 وہ نادان سبک عقل ہے اُسکی شہادت رد کی جائے۔ اور صحاب شافعی نے اسے  
 اتفاق کیا ہے کہ غیر محرم عورت سے سماع کا سُنا جائز نہیں ہے خواہ وہ آزاد ہو  
 لونڈی ہو کچھ کھولے ہو یا کہ حجاب میں ہو اور شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے  
 کہ آپ لکڑی سے آواز نکالنے کو مکروہ جانتے تھے اور فرماتے کہ زندیقوں نے  
 اُسکو ایجاد کیا ہے تاکہ قرآن سے اُسکے ساتھ مشغول ہوں اور کہا اسکا مضائقہ  
 نہیں کہ اُحمان اور خوش آوازی کے ساتھ قرآن پڑھیں جس طرح برہو اور  
 مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب ایک شخص لونڈی خریدے اور اُسکو  
 گائین پایا تو اُسکے لیے جائز ہے کہ اس عیب کے سبب اُس کو دے اور وہ کل  
 اہل مدینہ کا مذہب ہے اور اسی طرح امام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور  
 راگ سُنا داغل گناہ ہے اور اُسکو چند فقہانے مباح کیا ہے اور جن فقہانے  
 اسے مباح کیا ہے وہ بھی بہر حال اسکا مساجد اور بزرگ مقامات میں سُنا  
 نہیں درست سمجھتے اور اس تفسیر میں کہا گیا ہے۔ ومن الناس من یشتري  
 لہو یکدیش۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ وہ راگ اور اُسکا  
 سماع ہے۔ اور اس آیت کے معنی میں کہا گیا ہے۔ وانتم سادون۔ یعنی



گانے والے ہو۔ عکرمہ نے عبدالسرن عباسی سے روایت کی ہے کہ نعت  
 حمیرین وہ راگ ہے اہل یمن بولتے ہیں سم فلان۔ جب کہ اُسے گانا گایا اور  
 قول اللہ تعالیٰ واستغفر من استطعت منه بصوتک۔ آمین مجاہد نے کہا کہ راگ اور  
 مزامیر ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے اہل یمن نے  
 پہلے پہل نوحہ کیا اور اول اول گانا گایا اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے  
 روایت کی ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس کے سوا نہیں کہ دو  
 آواز بدکار سے بھی کیا گیا ہوں ایک آواز جو خوشی کے وقت ہو اور ایک آواز جو  
 مصیبت کے وقت ہو اور عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نہیں  
 گایا اور نہ میں نے استماع کیا اور نہ عضو کو میں نے داہنے ہاتھ سے چھوا اُس وقت سے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اور عبدالسرن بن مسعود رضی اللہ عنہ سے  
 روایت ہے کہ راگ دل میں نفاق اُگاتا ہے اور روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ  
 عنہ اپنی قوم پر گزرے جبکہ احرام حج اندھے ہوئے تھے اور انہیں ایک شخص گاتا تھا  
 تو آپ نے کہا خبردار اللہ تمہاری نہ سُنے گا اور روایت ہے کہ قاسم بن محمد سے  
 ایک شخص نے راگ کی بابت سوال کیا تو کہا میں اُس سے تجھے روکتا ہوں  
 اور تیرے لیے اُسے مکر وہ جانتا ہوں کہا کہ کیا وہ حرام ہے کہا کہ اُسے شخص دیکھ  
 جب اللہ نے حق اور باطل الگ کر دیا انہیں سے کس میں غنا گر دانا جائے اور  
 فضیل بن عیاض نے کہا ہے کہ راگ زنا کا مفسر ہے اور ضحاک سے ہے کہ غنا قلب کا  
 بگاڑنے والا ہے اور یرور کا رکا غصہ دلانے والا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے غنا  
 اپنے تئیں بچاؤ کہ وہ شہوت بڑھاتا ہے اور مرد کو کھوتا ہے اور وہ شراب کی  
 بیابیت کرتا ہے اور کرتا ہے وہ کام جو نشہ کرتا ہے اور یہ جو قائل نے کہا ہے صحیح ہے  
 اس واسطے کہ سود و ان طبیعت راگ اور وزن سے پوش میں آتی ہے اور طبیعت دار



آدمی راگ کے وقت وہ چیزیں پسند کرتا ہے جسکو وہ پسند نہیں کرتا تھا چکی بجانا  
 تالی دنیا اور نا چنا اور اس سے فعل ایسے صادر ہوتے ہیں جو سب عقلی پر نہیں  
 ہیں اور خواجہ حسن بھری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ فرمایا دن مسلمانوں کے طریقے  
 نہیں ہیں اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ حضرت کے شعر سننے میں  
 وہ راگ کے مساجح ہونے پر دلالت نہیں کرتا اس واسطے کہ شعر ایک کلام منظوم ہے  
 اور جو شعر نہ وہ کلام منشور ہے پس اسکا اچھا اچھا ہے اور بڑا اسی میں کا بڑا ہے اور  
 غناتب ہی ہوتا ہے کہ اہکان سے ہوا اور اگر نصف نصف نصارت اور اہل مان کے اجتماع  
 میں اور گوئیے کے دن سمیت بیٹھنے اور غزل خوان کی شبابہت میں فکر اور غور کر  
 اور اپنے دل میں تصور کرے کہ آیا حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس  
 شست کی مثل کبھی ہوئی ہے اور آیا قوال غزل خوان کو اس مجلس میں بلایا  
 اور اسکے سننے کے لیے جمع ہو کر بیٹھے ہیں تو اس میں شک نہیں کہ وہ حال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے اسکا انکار کرے گا اور اس میں اگر کوئی فضیلت ہوتی جو  
 طلب کی جاتی تو اسے چھوڑتے پس جو اشارہ کرتا ہے کہ وہ فضیلت ہے کہ طلب کجا  
 اور اسکے لیے اجتماع ہو وہ شخص معرفت احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور صحابہ و تابعین کے ذوق سے بے بہرہ ہے اور بعض متاخرین کے اہکان  
 سے رحمت حاصل کرتے ہیں اور اکثر لوگ اس میں غلطی کرتے ہیں اور جب کبھی  
 انہیں سلف ماضیہ سے محبت اٹھائی جاتی ہے تو وہ متاخرین کی دلیلیں پیش کرتے  
 ہیں اور حال آنکہ سلف کے لوگ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب  
 تھے اور انکی ہدایت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے مشابہت  
 اور اکثر فقر اقرآة قرآن میں بلا غلبہ بہت چیزیں ظاہر کرتے ہیں۔ عبد اللہ  
 بن عروہ بن زبیر نے کہا کہ میں نے اپنی داری ہمارے بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے



پوچھا کہ اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے جب اُن کے سامنے  
 قرآن پڑھا جاتا تھا تو کہا کہ وہ تھے اُس حالت میں جیسا کہ اُنکا اللہ تعالیٰ نے وصیت  
 کیا ہے کہ آنکھیں اُنکی آنسو بہاتی ہیں اور بدن پر اُنکے بال کھڑے ہو جاتے ہیں  
 کہا کہ میں نے کہا آج کے زمانہ میں جب قرآن لوگوں کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو  
 انہیں کوئی شخص غشش کھا کر گرتا ہے میری دادی نے کہا کہ عوذ باللہ من شیطان  
 الرجیم۔ اور روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اہل عراق سے ایک شخص پر  
 گزرے کہ وہ گرتا پڑتا ہے کہا اسکو کیا ہوا ہے لوگوں نے کہا کہ جب اُسکے آگے  
 قرآن پڑھا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر سنتا ہے تو وہ گر پڑتا ہے تو ابن عمر  
 رضی اللہ عنہ نے کہا ہم ہر آئینہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور گرتے نہیں ہر آئینہ شیطان  
 انہیں سے ایک کے بیٹ میں دراتا ہے ایسا نہیں اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم  
 کیا کرتے تھے اور ابن سیرین کے آگے اُن لوگوں کا ذکر کیا جو گر پڑتے تھے  
 سوخت کہ قرآن پڑھا جاتا تو کہا ہمارے اور اُنکے درمیان ایک شخص انہیں کا  
 گھر کی چھت پر دونوں پاؤں اپنے پھیلا کر بیٹھے پھر اُسکے آگے قرآن اہل سے  
 آخر تک پڑھا جائے پھر وہ اگر اپنے کو گرا دے تو وہ سچا ہے اور یہ دل اُنکے انکار  
 مطلق نہیں ہے اس واسطے کہ بعضے بخون کو ہکا اتفاق پڑا ہے کہ یہ کہ اُس بناوٹ کے  
 باعث ہے جو اکثر دن کے حق میں متوہم ہوتا ہے کہ کبھو ایسا تکلف اور ریا کے سبب  
 بعضوں سے ہوتا ہے اور بعضوں سے باین وجہ ہوتا ہے کہ علم اُن کو کم ہے اور  
 جہل اُنکا ہوئی سے ملا ہوا ہے وہ سے تھوڑا سا اُنپر نازل ہوتا ہے پھر اُسکی پیروی  
 فضولیات سے کرتا ہے نہیں جانتا کہ یہ بات اُسکے دین کو ضرر پہنچاتی ہے اور کبھو وہ  
 نہیں جانتا کہ یہ نفس کی طرف سے ہے لیکن استراق سمع مخفی طور پر کرتا ہے کہ حدیث  
 حدیث سے باہر کرتا ہے جیسے سزا دار تھا کہ وہ کھڑا رہے اور یہ صدق کے خلاف ہے نقل



موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو دعا کیا تو ایک شخص نے انہیں سے بنا تمیض  
 پھاڑ ڈالا تو موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا کہ کڑتے ڈالے سے کہہ دو کہ اپنا کرتہ  
 نہ پھاڑے اور اپنے قلب کو شج و بسط دے۔ ولکین جبکہ سماع کے شامل  
 یہ ہو کہ کسی امر و لڑ کے سے سُننے تو ہُو وقت آفت ہو بختی ہر اور اہل دیانات پر  
 اسکا انکار مقرر ہو گیا۔ بقیہ بن ولید نے کہا کہ کراہت کیا کرتے تھے اس  
 بات سے کہ لڑ کے امر و خوبصورت کی طرف دیکھیں اور عطا نے کہا ہر ایک نظر کہ  
 قلب کو اسکی ہوے ہو تو اُس میں غریب ہیں ہر۔ اور بعض تابعین نے کہا ہر میں جو ان  
 تائب کے لیے اسقدر درندہ جانور ضرر رسان سے نہیں ڈرتا جسقدر کہ مجھے خوف  
 اُس کے لیے غلام امر دے ہے کہ اُس کے تئیں پونچے اور بعض تابعین نے یہ بھی کہا  
 ہر کہ لوطیہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ ہیں جو نظر کرتے اور دیکھتے ہیں اور ایک قسم  
 ہر جو مصافحہ کرتے ہیں اور ایک قسم ہیں جو یہ عمل کرتے ہیں پس طائفہ صوفیہ  
 پر واجب ہر کہ ایسی جماعتوں سے پرہیز کریں اور تہمت کی جگہوں سے علیحدہ  
 رہیں اسواسطے کہ تصوف کل صدق ہر اور کل جہ ہر۔ بعض صوفیہ کا  
 قول ہر کہ تصوف سراسر جہ ہر اُسمین کوئی چیز ہزل اور بیہودگی کی نہ ملاؤ  
 پس یہ آثار سماع سے اجتناب اور پرہیز کرنے پر دلالت کرتے ہیں اور  
 پہلا باب اُن بیانون کے ساتھ جو اُسمین ہر اُسکے جواز پر دلالت کرتا ہر  
 اپنے مشراناک کے ساتھ اور اُن مکروہات سے دور ہونے کے ساتھ جبکہ ہم نے  
 ذکر کیا ہر اور ہم نے قول فیصل کر دیا ہر اور قصائد اور غنا وغیرہ میں تفریق  
 کی ہر اور ایک جماعت صاحبین سے تھی کہ وہ نہیں سُننے تھے اور اسکے  
 ساتھ اُس شخص پر انکار نہیں کرتے تھے جو نیک نیتی سے سُننا تھا اور لوہ کی  
 اُسمین رعایت کرتا تھا



# چوبیسوان باب قول فی السماع کے بیان میں جو عسلو اور

## ستغنا کی دوسے ہے

معلوم کرو کہ وجد اور حال سابقہ کو بتلاتا ہے جو مفقود ہو گیا ہو تو جسے مفقود نہیں کیا تو وہ پائے گا بھی نہیں اور کھو بیٹھنا باین صلت ہے کہ بندہ کا وجود صفات کے وجود اور اُس کے بقایا کے سبب مزاحمت کرتا ہے پس اگر بندہ خالص ہو تو آزاد خالص ہو گیا اور جو آزاد خالص ہو گیا وہ شرک و جد سے رخصت اور الگ ہو گیا تو وجد کا شرک بقایا کا شکار کرتا ہے اور جو دبقایا کا عطیات کے کسی شے کی لفت سے ہوتی ہے اور خفصری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ کیا ہی دون اور پست اس شخص کا حال ہے جو محتاج اسکا ہو جو اسکو جگہ سے اکھڑے تو وجد سماع محق کے حق میں اس نظر سے کہ وہ احد کو جگہ سے ہلا دیتا ہے اور باطن میں اثر کرتا ہے اور ظاہر پر اسکا اثر پیدا ہوتا ہے اور بندہ کو ایک حال سے دوسرے حال کی طرف بدل دیتا ہے ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ مبطل کے حق میں ہے اور اسکے سوا نہیں کہ محق اور مبطل کے حال میں اختلاف ہوتا ہے یعنی مبطل وجود ہوی کی وجہ سے وجد کرتا ہے اور محق ارادہ قلب کے وجود سے وجد کرتا ہے اور اسی واسطے کہا گیا ہے کہ سماع قلب میں کوئی چیز پیدا نہیں کرتا اور وہ فقط اسی چیز کو جنش دیتا ہے جو قلب میں ہے پس جو شخص کہ اسکا باطن ماسوا اللہ سے متعلق ہے اسکو سماع جنش دیتا ہے تب وہ ہوی کے ساتھ وجد کرتا ہے اور جو شخص کہ اسکا باطن اللہ کی محبت سے متعلق ہے وہ ارادہ قلب سے وجد کرتا ہے تو مبطل حجاب نفس کے ساتھ محبوب ہے اور محق حجاب قلب سے محبوب ہے اور حجاب نفس ارضی تاریک ہے اور حجاب قلب آسمانی نورانی ہے اور جو شخص ایسا ہے کہ اُسے سابقہ کو شہود کے



ساتھ ہمیشہ ہونے کی وجہ سے نہیں مفقود کیا ہوا اور وجود کے دامنوں سے لغزش میں  
 نہیں پڑا ہے وہ نہ سماع سنتا ہوا اور نہ وہ وجد کرتا ہوا اور اسی لحاظ سے بعض صوفیہ نے  
 کہا ہوا میں پورا سد یا حج ہون کہ کوئی قول میرے اندر نفوذ اور اثر نہیں کرتا اور  
 منشاء و نیوری رحمہ اللہ کا ایک قوم پر گذر ہوا جن میں ایک قوال تھا جب انکو  
 دیکھا تو چپ ہو رہے تبا آپ نے کہا کہ بھرجاؤ اس چیز کی طرف جس میں تم تھے  
 و اسراگردنیا کے تمام کھیل میرے کان میں بھر جاتے میرے ارادہ کو باز  
 نہ رکھتے اور نہ وہ بعض علت کو شفاء دیتے جو میرے ساتھ ہیں پس وجد روح  
 گرفتار نفس کا چنٹنا اور چلانا ہوا کچھ مبطل کے حق میں اور گرفتار قلب کا کچھ  
 محق کے حق میں ہوا تو وجد کا منبع روح روحانی محق اور مبطل کے حق میں اور  
 وجد کچھ تو معانی کے سمجھنے سے ظاہر ہوتا ہوا اور کچھ محض لغات اور الحان  
 سے تو جو معانی کے قبیل سے ہو مبطل کے لیے سماع میں نفس شریک روح  
 ہوتا ہوا اور محق کے لیے قلب شریک اُسکے ہوتا ہوا اور جو محض لغات کے  
 قبیل سے ہو سماع کے لیے روح مجرد ہوتی ہوا مگر مبطل کے لیے نفس  
 استراق سمع کرتا ہوا اور محق کے لیے قلب استراق سمع کرتا ہوا اور وجہ اسکی کہ روح  
 منعمون سے لذت حاصل کرتی ہے یہ ہر کہ عالم روحانی حسن اود جمال کا مجمع ہوا اور  
 وجود تناسب موجودات میں قولاً اور فعلاً مستحسن ہوا اور شکل صورت میں تناسب کا  
 ہونا روحانیت کی میراث ہے تو جب روح نے لغات لذت اور الحان تناسب سے  
 تو بوجہ جنسیت اس سے اثر قبول کیا پھر یہ شہو کے ساتھ مصالح عالم حکمت کی  
 سے مقید ہو گئے اور بندہ کے لیے دنیا اور دین میں حدود کی رعایت میں مصلحت  
 ہو۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ روح لغات سے اس لئے لذت پاتی ہے کہ لغات  
 کے ساتھ روح سے نفس نے ایسا رخی سے بات جیتا ہے رمز و اشارہ سے



کی سبب سے دو عاشق معشوق میں ہوتی ہے اور نفوس و ارواح میں تعاشق اصلی ہر جو  
 نفس کے مؤنث ہونے اور روح کے مذکر ہونے کی طرف کھینچتا ہے اور مذکر اور  
 مؤنث میں معاشقہ بالطبع واقع ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے درجہ بل منہا نزہا  
 فیسکن علیہا۔ اور بنایا اُس سے جوڑا اُسکا تاکہ اُس سے آرام پائے اور حق  
 سبحانہ تعالیٰ کے قول میں اشعار اور انبار باہمی تلامزم اور میل کی طرف ہر جو بیسواں  
 اور تعاشق کا موجب ہے اور نعمات سے روح لذت پاتی ہے اس واسطے کہ دو تعاشق  
 کے درمیان رہتے فریبندہ بات کا کہنا ہے اور جس طرح عالم ملکوت میں حوا آدم  
 سے پیدا ہوئے عالم قدرت میں روح روحانی سے نفس پیدا ہوا تو یہ تالقت  
 اس محل سے ہے اور یہ اس لیے ہے کہ نفس روح حیوانی ہے روح روحانی کے  
 قرب سے مجلس ہو گیا اور اُسکی ہم مجلسی اس طرح ہے کہ جنس حیوان کی  
 اور روح سے ممتاز ہو گیا اس سبب سے کہ روح روحانی سے اُسکو شرف  
 قرب تھا تو وہ نفس ہو گیا پھر جبکہ نفس روح روحانی سے عالم قدرت میں پیدا  
 ہوا جس طرح کہ آدم سے حوا عالم ملکوت میں پیدا ہوئیں پس یہ تالقت اور عشق  
 ہر گیر نسبت مؤنث اور مذکر ہونے کے یہاں سے ظاہر ہوا اور اس طریق سے  
 روح نعمات سے خوش ہوتی ہے اس واسطے کہ وہ دو متعاشق میں مراسلات  
 ہیں اور ان دونوں کے بیچ میں مکالمہ ہے اور ایک قائل نے کہا ہے کہ تکلم  
 منانی الوجود عیوننا + نحن سکوت والہوئی تکلم + تبارکین آنکہ ہماری  
 طرف سے جو دیں + ہم چپ ہیں اور عشق ہے بالیقین بتا رہا + پھر جب روح نے  
 لغتہ سے لذت اٹھائی تو نفس جس میں ہوئی کی علت ہو کر اسے دھجکھا اور عارضی حدیث  
 سے جنبش اُن چیزوں کے ساتھ کی جو اُس میں تھیں اور قلب نے جو ارادہ کا بلوئی تھا  
 اُن چیزوں کے ساتھ حرکت کی جو اُس میں تھیں اسوجہ سے کہ روح میں ایک عارض



موجود ہوا ہے شہر بناوا ہر قنات علی الارض جمیعہ + وللارض من کاس الکرام نصیب  
 سے سیکشتی کی اور زمین پر جو عہد رہی ہم نے کی + ہر زمین کے واسطے جام کریم  
 سے نصیب + تو نفس بطل اُسکے فلک قلب کے لیے زمین پر اور قلب بحق اُسکی  
 روح کے آسمان کے لیے زمین پر ہیں مردوں کے مقام پر پہنچا ہوا اور صاحب  
 جو عراض احوال سے بھر داور خالی ہوا اُسے داری مقدس میں نفس اور قلب کی  
 دونوں جو تیاں اُتار ڈالیں اور صدق کی ٹھیک میں بادشاہ صاحب ہمت دار کی  
 حضور میں قرار کھڑا اور خوشی منائی اور نور عیانی سے اکان کے ہرام کو جلا  
 پھونک دیا اور اُسکی روح جو اپنے محبوب کے آثار دیکھنے میں مشغول ہوا اپنے  
 خاشقہ کے ہر آئینہ و مہ بازی کی طرف مائل نہیں ہوئی تو جو کوئی حیران مشتاق ہو  
 وہ دیکھو وہی عشاق کی فریاد رسی کی فرصت نہیں رکھتا اور جبکہ یہ حال ہوا اُسکے  
 سر کو سلع جنبش نہیں دیتا یعنی گران اور کردہ چانتا ہوا ہر گاہ حل یہ ہے  
 کہ اکان یا وجود اپنے لطیف کا نا پھوسی اور جہی فریبندہ باتوں کی اس روح کو پائی  
 بعد اس سے نہیں جانتی تو کس طرح اُسے سماع پاسکتا اور اس سے مل سکتا ہوا  
 طریق سے کہ معانی سمجھے جاویں اور وہ بہت بھرا اور کشف ہوا اور جو کوئی خواہ  
 لطیف کے اٹھانے سے زار نہ کرے تو وہ عبارات کے بارگراں کا متحمل کس طرح  
 ہو سکتا ہوا اور اس سے قریب تر ایک عبارت ہے جو قریب الفہم ہے۔ جدا ایک  
 دار لائق بجانہ و تہاے کی طرف سے ہوا اور جو اللہ کا ارادہ کرے تو اس چیز پر قنات  
 میں کرتا جو من عند اللہ ہوا اور جو شخص محل قریب میں تحقق بقرب ہوا اُسکو کھیل  
 عبادے اور نہ اُسکو جنبش دیتی ہوا وہ چیز کہ من عند اللہ ہوا سوا اسے کہ وارد  
 من عند اللہ اور مسافت کی خبر دیتا ہوا اور قریب یا بندہ ہوا وہ وارد گوئیگر  
 کہا لو کہ اور جدا آتش ہوا اور رب پالنے والے کا قلب نوری اور نور آتش سے



کہیں لطیف تر ہو اور کثیف لطیف کے اوپر تسلط نہیں ہو پس جب تک کہ سر در سیدہ  
 اپنی راہ استقامت پر ہمیشہ برابر چلتا رہے وجود کے جھگڑوں اور کشاکش کے  
 سبب اپنے طریق معنوی سے محروم نہ ہو اسکو وجد سماع نہیں پاتا۔ پھر اگر محمود  
 اسیمن آیا اور اسے کسی قصہ نے روکا اس باغیہ کہ ممکن حسن کی طرف سے  
 اسکا ہمتان اور ابتلا ہو تو وہ اجملا کی طرح طرح کی محنتوں سے موافقت اندر  
 سازگاری کرتا ہے یعنی اسپر ایک وجود جو نیتا ہو جسکو واحد پاتا ہو اس حد تک  
 کہ آرائش اور ابتلا کے وقت بندہ حجاب قلت کی طرف عود کر آتا ہو تو جو شخص  
 حق کے ساتھ ہو جب اسے تعرض ہو تو قلب پر گرتا اور منزل کرتا ہو اور جو شخص  
 قلب کے ساتھ ہو جب وہ پھیلے تو نفس پر واقع اور منزل ہوتا ہو۔ اپنے بعض  
 مشائخ سے میں نے سنا ہے کہ وہ بعض صوفیہ سے حکایت کرتے ہیں کہ ہر آئینہ  
 سماع سے اُن کو وجد ہوتا ہے پوچھا کہ کہاں تھا راجل در کہاں یہ وجد جواب  
 دیا کہ ایک داخل ہمارے اوپر آگاہ ہیں اس گھاٹ پر اتار دیا۔ بعض صحابہ سہل سے  
 بیان کیا کہ برسوں میں سہل کے ساتھ رہا کبھی میں نے انکو نہیں دیکھا کہ کسی چیز سے  
 متغیر ہوئے ہوں جو ذکر اور قرآن سے سنا کرتے پھر جبکہ اُن کی عمر آخر کی ہوئی اُن کے  
 سامنے یہ آیت پڑھی گئی۔ لا یؤخذ منکم فدیہ یعنی تم سے کوئی فدیہ نہ لیا جائیگا کہ آیت  
 کب پکائے اور قریب تھا کہ گر پڑیں تو میں نے اُسکا حال پوچھا کہ کچھ نہ ہو  
 آگیا تھا اور ایک دفعہ یہ آیت سنائی تھی۔ اللہک یومئذی الحق للرحمن۔ آج سکا فدیہ  
 بادشاہت حق رحمن ہو تو آپ پڑھنے لگے تو ابن سالم نے آپ سے سوال کیا جو  
 آپ کے بار تھے کہا ہر آئینہ مجھے ضعف آگیا پھر آپ نے کہا گیا کہ اگر یہ ضعف ہو تو  
 قوت کیا ہو کہا قوت یہ ہے کہ ہر آئینہ کامل اسپر کوئی وارو نہیں آتا مگر یہ کہ ایسی  
 قوت حال سے اسکو بچاتا ہو پس اسکو کوئی وارو متغیر نہیں کرتا اور یہی قبیل



سے ہر قول الی بکر رضی اللہ عنہ کا۔ لہذا کناحتی قست القلوب یعنی ایسے ہی ہم تھے  
حتی کہ دل سخت ہو گئے جب کہ ایک شخص کو قرآن کے پڑھتے وقت روتے دیکھا  
اور قول آپ کا قست یعنی سخت اور صلب ہو گیا اور قرآن کی سماعت خمیر میں  
پڑ گئی اور اُن کے انوار سے مالون اور مالوس ہو گئے پس کوئی نئی چیز وہ نہیں جانتے  
تاکہ متغیر ہوں اور صاحب وجد اُسکی مثال ہر جسکو نئی چیز معلوم ہو اور  
اسی واسطے بعض صوفیہ نے کہا ہر ہمارا حال نماز کے پہلے جیسے ہمارا حال نماز  
کے اندر ہر اشارہ اس سے ہر کہ حال شہود کو استمرار ہے پس اسی طرح سماع  
میں ایسا ہر جیسا سماع سے پہلے تھا اور غنید نے کہا کہ وجد فضل علم کے ساتھ ہر  
نہیں ہر اور فضل علم فضل وجد سے بہت پورا ہر اور شیخ حاد رحمہ اللہ سے ہمیں  
ہو سچا ہر کہ وہ کہا کرتے کہ اگر یہ لقیہ وجود سے ہر اور یہ سب قریب بمعنی قول ہیں  
مگر اُس شخص کے لیے جو اُس معنی میں اشارہ جانتا ہو اور سمجھتا ہو اور ایسا شخص  
نادر الفہم اور نادر الوجود ہر۔ اور معلوم کرو کہ گریہ کرنے والوں کے لیے مختلف  
موجد سماع کے وقت ہیں انہیں سے بعض خوف سے روتے ہیں اور بعض شوق  
کے مارے روتے ہیں اور کوئی ایسا ہر کہ وہ خوشی کے افراط سے روتا ہر جیسا کہ  
مستاع نے کہا ہے **طعم لہر در علی حتی انہی** + من عظم ما قد سرفی ابکانی +  
**اٹرا ہر تن بدن میں سرور اس قدر کہ میں** + عظمت سے اُسکی جس نے  
کیا خوش تھا رو دیا + شیخ ابو بکر کنانی رحمہ اللہ نے کہا ہر کہ عوام کا سماع  
طبیعت کی متابعت سے ہر اور مریدوں کا سماع خوف ورجاس سے ہر اور اولیا  
بہ اسماع نعمتوں اور آلاء کے دیکھنے سے ہر اور عارفوں کا سماع مشاہدہ  
سے اور اہل حقیقت کا سماع کشف اور عیان سے ہر اور انہیں سے ہر ایک  
کے لیے ایک مصدر اور مقام ہر اور یہ بھی کہا ہر کہ موار دہتر نے میں بھی



ایک شکل سے یا ایک موافق سے ملتے ہیں تو جو دار و شکل سے ملا اُس سے مل گیا  
اور جو دار و موافق سے ملا اُسے ٹھہرا دیا اور یہ سب ارباب سماع کے مواجید  
اور احوال ہیں اور جسکو ہم نے ذکر کیا اُس شخص کا حال ہی جو سماع سے بلند  
اور رفع ہے اور یہ اختلاف اقسام بکا کے اختلاف پر واقع ہے جسکو ہم نے غوث  
اور شوق اور فرج سے بیان کیا ہے اور انہیں سے اعلیٰ درجہ کا بکار فرج ہے جسے  
کوئی شخص آئندہ مدت کے سفر بعد اپنے گھر میں آتا ہے تو اہل کے دیکھنے کے  
وقت خوشی کی کثرت اور قوت سے رہتا ہے اور گریہ میں ایک اور مرتبہ ہے جو اس سے  
بھی نایاب تر ہے اُسکا بیان نادر ہے اور اسکی شرح بھی نادر ہے اور اُسکا بیان یہاں  
وجہ سے کہ ہم اُس کے ادراک سے قاصر ہیں بڑا معلوم ہوتا ہے تو اکثر اُسکا بیان ہکار  
کے مقابلہ میں ہوتا اور غرور سے اُسپر جفا ہوتی ہے الا اُسے جانتا ہے جو اسے قدراً  
درد و لا پاتا ہے یا اُسکو بڑی بحث اور مثالوں سے سمجھتا ہے اور وہ بکار و جہان بکار  
فرج کے علاوہ ہے اور وہ حق یقین کے بعض مواظین میں پیدا ہوتا ہے اور دینا  
میں حق یقین سے کھوٹے اوتار ہیں تو اُسکے بعض مواظین میں بکا پایا جاتا ہے  
اسوجہ سے کہ محدث اور قدیم میں تغاٹ اور بتائن ہوتا ہے پس بکا ایک ترشح ہوتا ہے  
جو حدیث کے وصف سے ہے اس سبب سے کہ عظمت رحمن کی سطوت فضلہ زنی  
کرتی ہے۔ و یقرب من ذلک مثلاً فی الشاہد قطر انعام بتلاقی مختلف الاجرام۔  
اور یہ وجد ہر چند عزیز الوجود ہے لقیہ پر شعر ہے جو فنا و صرن کے متوجع  
کرتا ہے ان کبھو فنا میں بندہ اس حال سے متحقق ہوتا ہے کہ آثار سے بالکل  
پاک اور منزہ ہو اور الوار میں ڈوبا ہو اور نہان بعد اس سے مقام بہت کو  
ترقی کرے اور اُسکو الیا و جو د پھر جایا جائے جو سطر ہو تو بکا کے اقسام اسکی  
طرت عائد ہوتے ہیں غوث اور شوق سے اور خوشی سے اور وجدان سے کہ



صورت میں اُنکے مشاغل اور مباحث اُنکے حقائق سے ہوا ایک فرق لطیف کے  
 ساتھ جھکواؤ سے لوگ ادراک کرتے ہیں اور اس صورت میں سماع سے بھی ایک قسم  
 اسیر ہو کر رہتی ہے اور یہ قسم اُسکے لیے مقدر رہی اور اُسکے ساتھ مقہوری لیتا ہے  
 اُسے جب وہ چاہتا ہے اور رد کرتا ہے جب چاہتا ہے اور یہ سماع ممکن سے  
 اُسی نفس کے ساتھ ہوتا ہے جو مصلحت ہو اور دشمن ہو اور اپنی طبیعت کی مباحث  
 ہو اور طمانیت اپنی حاصل کی ہو اور روح نے اُسے ایک معنی اس میں سے  
 سکھلا دئے ہیں تو اُسکا سماع نفس کے بے ایک قسم کا تمتع اور انتفاع ہے جس  
 طرح لذات اور شہوات سے تمتع حاصل کرتا ہے نہ کہ یہ اُسکا نفس ایسا ہوتا ہے کہ  
 باپ کی گور میں کہ اُسکو بعض اوقات بعضی خواہشوں میں خوش کر دیتا ہے۔ اور  
 اسی قبیل سے ہے یہ نقل کہ آیا محمد ابراہیمی اپنے بارون کو سماع میں مشغول کرتے  
 اور آپ اُنکے ایک طرف گوشہ میں جا کر نماز پڑھتے تو ہر آئینہ ان لغات نے  
 ایسا ہی راستہ پایا ہے جیسا کہ اُس مصلی نے پایا ہے تو اُنکے نفس خوش رہے  
 ہو کر مل ٹھیا اسواسطے روح کا مورد اس میں صفائی کے سبب اُسوقت زیادہ  
 ہوتا ہے کہ روح نے نفس اپنی تمتع اور انتفاع میں دوا ہے کیونکہ نفس وجود طمانیت  
 کے اپنی حیل و بناؤں کے سبب موصوف باجہنیت ہوتا ہے اور اُسکے  
 بعد میں فتح سے اقسام روح اور اُس کے حصے وافر ہو جاتے ہیں  
 اور اُس کے کان میں نماز کے وقت الحان کا راہ پاتا اُس کی اور اُس  
 کی حقیقت مناجات اور کلام تنزیل کے ختم میں درمیان کر اور  
 جیلہ کرنے والا نہیں ہے اور وہ اقسام بلا مزاحمت اپنے اپنے  
 محل تک پہنچ جاتے ہیں اور کوئی مزاحمت نہیں ہے اور یہ  
 سب اس وجہ سے ہے کہ ایمان کے ساتھ کی سیدہ کی شرح کو وسعت ہے



اور اسد بخشنی اور منان ہو اور اسی واسطے کہا گیا ہے کہ سماع ایک قوم کے لیے  
 مثل دوا ہے اور ایک قوم کے لیے مثل غذا اور ایک قوم کے لیے پتھری کے مثل دوا  
 اور اقسام بکا کے عود سے جو مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اُبی سے فرمایا کہ کلام مجید پڑھ اُنھوں نے عرض کی میں آپ کے سامنے  
 پڑھوں اور حالانکہ آپ کے اوپر نازل ہوا ہے تو حضرت نے فرمایا مجھے رغبت ہے کہ  
 اُسے میں اپنے غیر سے سنوں پھر سورۃ الفاتحہ پڑھنی شروع کی یہاں تک کہ وہ اس  
 اہمیت پر پہنچے۔ فلیکن اذا جننا من کل امۃ بشہید وجنا بک علی ہولاء شہیداء  
 یعنی پھر کیا حال ہوگا جب ہم ہر ایک اہمیت سے ایک ایک گواہ بلائیں اور  
 مجھے ان سب پر شہادت کے لیے بلائیں تو بیکایک حضرت کی دونوں آنکھیں  
 خشک ریزاں بنیں۔ اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجر ہود  
 کے سامنے آئے اور ہاتھ سے اُسکو ملا اور پھر اپنے دونوں لب اس پر رکھ کر  
 دیر تک رویا کیے اور کہا اے عسیر بیان خشک گرا کرتے ہیں اور متکلم جو ہو  
 اُسکی طرف تمام بکار عود کرتے ہیں اور آمین ایک فضیلت ہے جسکو پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے مانگا ہے اور فرمایا۔ اللہم ارزقنی عینین ہطالتین یعنی اے اللہ  
 میری مدد فرما مجھے کر دو آنکھیں جو بہت خشک ریزاں ہوں اور بکافعی شہر  
 ہو پھر فتر اور پھر باسود ہوا اور وہ اتم ہے کہ یہ اُسکی طرف ایک وجود جدا گانہ  
 کے ساتھ جو اُسکو کریم منان سے تمام بقا میں عطا کیا گیا ہے اُسکی طرف عود کرتا ہو

پچیسواں باب قول فی السماع کے بیان میں ادب اور توجہ

کے ساتھ ہے

اور یہ باب آداب سماع اور حکم جامہ درمی اور اشارات مشائخ پر جو آمین ہیں



جو چیزیں کہ اس میں ماثور منقول اور معذور ممنوع سے ہر آن سب پر مشتمل ہو کہ  
 بنائے تصوف جملہ احوال میں صدق پر ہو اور وہ جد یعنی درستی اور کوشش  
 بالکل ہو صادق کے سزاوار نہیں ہو کہ وہ ایسی مجلس میں جانے کا ارادہ  
 کرے جس میں راگ ہوتا ہو مگر جب کہ اللہ تعالیٰ کے لیے نیت کرے اور اپنی ارادت  
 اور طلب میں اُس سے ترقی کی امید ہو اور نفس کے کسی بھی کی طرف مائل  
 ہونے سے پرہیز کرے پھر استخارہ پہلی مجلس میں جانے کے لیے کرے اور  
 اللہ تعالیٰ سے برکت کا اس میں سوال کرے جب کہ وہ جانا چاہے اور جب  
 مجلس میں آئے تو صدق اور وقار کو ہاتھ اور پاؤں کے سکون سے لازم رکھے  
 ابو بکر کتانی رحمہ اللہ نے کہا ہر ستمع پر واجب ہو کہ وہ اپنی سماع میں اس  
 سے راحت ایسی حاصل نہ کرے جس سے سماع اُس کے وجد یا شوق یا غلبہ  
 وارد کو برا نہ گنجنے کرے اور وارد اُس کا ہر ایک حرکت اور سکون اُس سے کھو  
 تو صادق وجد سے بچے اور اس میں حرکت سے پرہیز کرے جب تک ہو سکے  
 علی الخصوص جب کہ شیخ کی حضوری میں ہو۔ کھایت ہو کہ ایک جوان جنید  
 رحمہ اللہ کی صحبت میں رہتا تھا اور جب کبھی کوئی چیز سُنی نعرہ مارا اور متغیر  
 ہو گیا تو آپ نے اُس سے ایک روز کہا کہ آج کے بعد اگر تجھ سے کوئی چیز  
 ظاہر ہوئی تو میری صحبت میں سے بیٹھ تو اُس کے بعد وہ اپنے تئیں ضبط کرنا  
 اور بسا اوقات اُس کے ہر ایک بال سے عرق کے قطرے ٹپکا کرتے پھر جبکہ ایک  
 دن اُن دنوں سے آیا ایک سخت نعرہ مارا اور روح اُس کی نکل گئی تو صدق سے  
 نہیں ہو کہ بلا وجد نازل وجد کا نظار یا حال کا دعویٰ بغیر حال حاصل کے کرے  
 اور یہ عین لفاق ہو۔ مشہور ہو کہ نصیر آبادی رحمہ اللہ سماع کے بڑے مرہون تھے  
 تو اس میں لوگ بہت غصہ لگے کہ انہوں نے اس سے بہتر ہو کہ ہم شیخین و فریت کہیں



نے ہو عمر دین مجید وغیرہ اُنکے بھائیوں نے کہا افسوس ہو ابا القاسم سماع کی  
 فرزش بدتر ہو اتنی اور اتنی برسوں سے کہ ہم لوگوں کی غیبت کرتے ہیں یہ  
 سوجہ سے کہ سماع کی لغزش اشارہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہو اور کھلے جھوٹ سے  
 ال کامزوج اور معطر کرنا ہو اور اس میں کئی گناہ ہیں ایک تو اُن میں سے یہ ہو کہ  
 اللہ تعالیٰ پر جھوٹ لگاتا ہو کہ اُسکو اللہ نے ایک چیز بخشی ہو اور حال آنکہ  
 بخشی نہیں۔ اور اللہ پر جھوٹ لگانا سب گناہوں سے بدتر ہو اور ایک اُن میں  
 سے یہ ہو کہ بعض حاضرین کو فریب دیتا ہو کہ اُسکی نسبت حسن ظن کریں اور  
 یہ دنیا خیانت یعنی دغلی اور ناراستی ہو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا ہو کہ جنے ہمیں فریب دیا وہ ہم میں سے نہیں ہو اور ایک اُن میں سے  
 ہو کہ ہر گاہ وہ مبطل ہو اور چشم صلاح سے اپنے کو دکھلاتا تو عنقریب  
 اس سے ظاہر وہ امر ہو جائے گا جو اہل اعتقاد کے عقیدہ کو فاسد کر دے اور  
 نتیجہ یہ ہو کہ اور لوگوں کی نسبت جو اسکے مثال ہیں اُسکا اعتقاد خراب ہو جائیگا  
 پس اہل صلاح کے حق میں فساد عقیدہ کا سبب پیدا کرنے والا ہو گا اور  
 اس سے نقصان اُس شخص کو پہونچے گا جو حسن ظن رکھتا ہو اور اُس سے حدیث  
 مرد بند ہو جائے گی اور اس سے بہت کچھ آفتیں پیدا ہونگی جس سے اُس شخص پر  
 بے گی جو اُس سے بحث کریگا اور ایک اُن میں سے یہ ہو کہ حاضرین کو اُنکے قیام اور  
 عود میں موافقت کی ضرورت پیش آئیگی تو وہ اپنے جھوٹ سے لوگوں کا تکلیف  
 دینے والا ٹھہرے گا اور جماعت میں وہ شخص موجود ہو کہ نور فرستے دکھتا ہو  
 وہ جھوٹا ہو اور اپنے نفس پر محاسن کی موافقت کو مدارات سے اٹھاتا ہو اور  
 نا ہون کی شہرہ اس میں بہت ہوتی ہو تو چاہیے کہ اپنے اللہ پروردگار سے خوف  
 و جنبش نہ کرے مگر جبکہ اُسکی جنبش ریشہ دار کی سی ہو جو بند کرنے کی راہ اُسے



نہ ملے یا چھینکنے والے کے مثل جبکہ اسکی قدرت نہیں ہے کہ چھینک آئی ہوئی کو  
 روک دے اور اسکی جنبش سانس کی طرح قہراً اور جبراً ہو جبکہ داعیہ طبیعت  
 مقتضی ہے۔ سر یہی وجہ سے کہا ہے نعرہ اور فریاد میں صاحب وجد کی شرط ہے کہ وہ جب  
 اس حد کو پہنچ جائے کہ اُسکے منہ پر اگر تلوار ماری جائے تو اُسکو خبر نہ ہو کہ درد ہو اور  
 یہ اہل وجد کی ذہنی غارتگری ہے ہوتی ہے اور کبھو اس رتبہ کو غیبت سے صاحب  
 حال نہیں پہنچتا مگر اسکی آواز ایسی نکلتی ہے جیسے کسی کو تنفس ہو اور وہ ایک  
 قسم کے ارادہ سے ہوتا ہے جو مضطر سے ملا ہوا ہے اور یہ ضبط حرکات کی رعایت  
 اور نعرہ کی رد ہے اور کپڑوں کے پھاڑ ڈانسنے میں زیادہ موکد ہے اور اسکی  
 کہ یہ مال کا اطلاق اور خرچ باطل ہے اور اسی طرح سرانیدہ کی طرف خرقہ کا پھینکنا  
 سزاوار اُسکے نہیں کہ یہ فوج کیا جائے الا جب کہ اُسکی نیت ایسی موجود ہو کہ  
 اس میں تکلف بناوٹ اور ریاکاری نہ ہو اور جب کہ نیت نیک ہے تو قوال کی طرف  
 خرقہ کے پھینکنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہر آئینہ کعب بن زبیر سے روایت ہے  
 کہ وہ مسجد میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ وسلم کے پاس آیا اور ابیات پڑھیں  
 جنگی اول بیت یہ ہیں سے بابت سعاد فقلبی الیوم تبوک + یعنی سعاد مجھ  
 جدا ہو گئی تو آج میرا دل ہوش سے گیا ہوا ہے۔ بیان تک کہ وہ اس بیت  
 تک پہنچا ہے ان الرسول لیسف لیتضار بہ + ہند من سیوف اللہ مسلول  
 یعنی رسول لشک شمشیر ہیں کہ اُس سے روشنی اور ضیاء حاصل کی جاتی ہے  
 اللہ کی تلوار دن میں سے ایک بھی ہوئی تلوار ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اُس سے کہا کہ تو کون ہے سو کہا۔ اشہد ان لا اله الا اللہ و اشہد ان محمد رسول اللہ  
 میں کعب بن زبیر ہوں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکی طرف  
 ایک چادر عوارض سے ہوئے تھے پھینک دی جب زمانہ معاد یہ کا تھا تو



اُس کے پاس آدمی بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر ہمارے ہاتھ  
 میں ہزار گویا کر دے اُسکو واپس معاویہ کی طرف یہ کہہ کر بھیج دیا کہ میں رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا کپڑا کسی کو نہیں دے سکتا جب وہ مر گیا تو معاویہ نے  
 اسکی اولاد کے لیے بیس ہزار بھیجے اور چادر لیلیٰ اور وہ چادر آج کے دن امام  
 سرحدین اللہ کے پاس موجود ہے کہ اُسکی برکات اُسکے ایامِ خوشنہ پر ہو چکی  
 اور متصوفہ کے آداب ہیں کہ اُنکا التزام یہ حضرات کرتے ہیں اور یہکا لحاظ محبت  
 و معاشرت میں ہوتا ہے اور سلف کے بہت لوگ اُسکے مفید نہیں ہوتے تھے  
 ہر ایک بات کو اُن لوگوں نے پسند کیا اور اُسکے اور اتفاق کیا ہے اور نہ اُن پر  
 مرجع کا انکار ہے کوئی وجہ انکار کی اس میں نہیں ہے تو اسیمن سے ایک یہ ہے کہ اُن  
 لون میں سے اگر کوئی سماع میں متحرک ہوا اور اُس سے خرم ہو کر بڑا یاد دہ  
 پر نازل ہوا اور اُس نے اپنا عامہ قوال کی طرف پھینک دیا تو محسن اُنکے نزدیک  
 ہے کہ حاضرین سر پر ہنہ کرنے میں اُسکے ساتھ موافقت کریں جبکہ یہ امر سرگرد  
 ر شیخ سے ہوا اور اگر فعل شیخ کی حضور میں جو انون سے ہو تو شیخوں پر واجب  
 میں ہے کہ اسیمن جو انون کی موافقت کریں اور بقیہ حاضرین پر جو انون کے لیے ترک  
 و نفقت حکم شائع ہو چکا ہے پھر جب سماع سے خاموش ہوں صاحب  
 ل کو خرقة واپس دیا جاتا ہے اور حضار مجلس عماموں کے اٹھانے سے اُسکا  
 ہتھ دیتے ہیں پھر اُنھیں فوراً سردی کی موافقت کے لیے پہنتے ہیں اور جب  
 قہ قوال کی طرف پھینکا جائے تو وہ قوال کا ہی جب کہ اُس نے ارادہ اُس کے  
 کا کیا ہوا اور اگر قوال کو عطا کرنے کا قصد نہیں کیا تو بعض نے کہا ہے کہ وہ  
 ل کا ہو چکا ہو اُسکے اسکا محرک وہی قوال ہے اور اُسی کی طرف سے وہ  
 جب صادر ہوا کہ خرقة کو پھینک دے اور بعض کا قول ہے کہ وہ مجلس پھر کے



لیے ہر کہ از اہل قوال ہو کہ اس میں محرک قول قوال کا برکت جماعت کے ساتھ ہوا  
 کہ دہد پیدا ہوا اور احداث دہد قوال کے گانے پر تصور نہیں ہر پس قوال نہیں  
 سے ایک ہوگا۔ روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے  
 روز کہا جو شخص ایسی جگہ ٹھہرے اُس کے لیے یہ درجہ ہو اور جو مارا جائے  
 اُس کے لیے یہ اجر ہو اور جو قید ہو اُس کے لیے یہ ثواب ہو جو ان لوگ فتابی کر گئے  
 اور بوڑھے اور سردار کھڑے یزدن اور جہنڈون کے پاس ہوئے پھر جب اللہ  
 نے مسلمانوں کو فتح دی تو جو انوں نے خواستگاری کی کہ یہ فتح ہمارے نام ہو  
 اور بوڑھے لوگوں نے کہا کہ ہم تمہارے یار اور رشتی تھے پس مال غنیمت ہم سے  
 الگ الگ نہ لیجاؤ تو اللہ تعالیٰ نے نازل یہ آیت کی۔ لیسلونک عن الانفال  
 نل الانفال لہ رسول۔ یعنی تجھ سے مال غنیمت کا سوال کرتے ہیں کہ  
 کہ مال غنیمت اللہ اور رسول کے واسطے ہی پھر حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 ان سب پر برابر مال غنیمت تقسیم کر دیا اور بعض کا قول ہو کہ اگر گانے والا تو  
 میں سے ہو تو وہ ایک کے مثل تو گنا جائے گا اور قوم سے ہو تو جو اُسکی قیمت  
 ہو اُسے دیجائے اور جو فراق کے خرقوں سے ہو ان سب کے درمیان تقسیم کیا  
 اور کہا گیا اگر قوال اجرت پر آیا ہو تو اُسکو چھ اسیمن سے ملے گا اور اگر وہ  
 بے اجرت ہو تو اُسکو دیا جائے گا اور یہ سب باتیں اُسوقت ہیں کہ وہاں شیخ  
 جو حکم دے اور وہاں پر شیخ موجود ہو جسکی بزرگ داشت اور اسکے امر کا امتثال  
 ہو تو شیخ اسیمن حکم دیکھا جو اُسکی رائے میں آوے کہ ہر آئینہ اسیمن مختلف  
 احوال ہوتے ہیں اور شیخ کے لیے اجتہاد حاصل ہو تو جو اُسکی رائے میں آ  
 کرے اُسپر کسی کو اعتراض نہیں اور بعض احباب اور بعض حضار نے اُسکا فائدہ  
 معاوضہ دے دیا اور قوال و قوم اُسپر راضی ہو گئی اور ہر ایک شخص ان میں



۱۔ سکے خرقہ کی طرف بھرا تو جائز ہی اور اگر ایک نے اُن میں سے اشیاء اور دسے  
 دینے پر اصرار کیا اسوجہ سے کہ اُس نے اسکی نیت سے اُتارا ہی تو قوال کو اُسکا خرقہ  
 دیا جائے گا مگر کھٹے ہوئے خرقہ کا چاک کرنا جسکو سچے صاحبِ حال نے ایسے  
 غلبہ کے سبب پھاڑ ڈالا ہی جس سے وہ بے اختیار ہو گیا جس طرح کہ نفس کو  
 غلبہ ہوا کرتا ہی پھر جو کوئی اُسکے روکنے کا قصد کرے تو سب اُسکے ٹکڑے ٹکڑے  
 کر کے بانٹ لیتے ہیں تبرک بالخرقہ ہی اسواسطے کہ وجد فضل حق کے آثار سے  
 ایک اثر ہی اور خرقہ کا چاک کرنا آثار وجد سے ایک اثر ہی تو خرقہ میں اثر ربانی  
 آگیا اُسکا حق ہی کہ سب لوگوں کو دیا جائے اور اعزاز و اکرام کے لیے سربر  
 رکھا جائے ۲۔ تصدوع ارواح بخد من ثیا بہم ۳۔ یوم القدر دم تقرب  
 العہد بالدار ۴۔ ۵۔ ارواح بخد میں ہی ہمک اُنکے جامہ سے ۶۔ آنے کے  
 دن کہ وصل کا وعدہ قریب ہی ۷۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابر کا  
 ہستقبال فرمایا کرتے اور اُس سے برکت حاصل کرتے اور فرماتے کہ نئی تازی  
 چیز ہی جسکا وعدہ پروردگار نے کیا تھا پس پھٹا ہوا خرقہ تازہ وارد عہد کا ہی تو  
 حکم کھٹے خرقہ کا یہ ہی کہ حاضرین کو بانٹ دیا جائے اور جو ثابت خرقہ اُسکے تابع  
 ہیں اُسکا حکم یہ ہی کہ شیخ اُسکے حق میں حکم جاری کرے اگر بعض فقر کو مخصوص  
 اُسکے حصہ سے کر دے تو اُسکو اختیار ہی اور اگر اُسے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے تو بھی  
 اُسکو اختیار ہی اور یہ اعتراض اُسپر نہوگا کہ یہ تفریط اور خرچ فضول ہی ہو اسطے  
 کہ چھوٹے خرقہ سے اُسکے موقع پر وہی فائدہ حاصل ہوتا ہی جبکہ حاجت ہو چکیا  
 کہ بڑا خرقہ فائدہ دیتا ہی۔ اور امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے  
 روایت ہے کہ ایک صلہ حریر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی  
 آیا تو وہ میرے پاس بھیج دیا میں وہ پہن کر باہر آیا تو آپ نے فرمایا کہ جو میں اپنی



ذات کے لیے کردہ جانتا ہوں اُس سے ترے لیے راضی نہیں پھر آپ نے  
 اُس کے ٹکڑے کر کے خورتوں کو اوڑھنیاں بنا دیں اور ایک روایت میں ہے  
 کہ میں آپ کے پاس آیا اور کہا کہ میں اُس کو کیا کروں آیا میں اُس سے بہن ہوں  
 فرمایا کہ نہیں لیکن اسکی اوڑھنیاں فواطم کے لیے بنادو مقصود فاطمہ بنت اسد  
 اور فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فاطمہ بنت حمزہ اُن سے بہن  
 اور اس روایت میں ہے کہ ہدیہ ایک حلہ حریر کا دو ہرا سلا ہوا تھا اور یہ وجہ  
 کپڑے کے بھاڑنے اور اُس کے ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں سنت کے اندر ہے۔  
 حکایت ہے کہ نیشاپور کے مقام ایک دعوت میں فقیہ اور صوفیہ جمع ہوئے  
 اور خرقہ گر پڑا اور وہاں شیخ الفقہ ابو محمد جوینی اور شیخ الصوفیہ ابو القاسم  
 قشیری تھے اور اپنی عادت کے موافق خرقہ کو تقسیم کر لیا تو شیخ ابو محمد نے  
 بعض فقہاء کی طرف توجہ کی اور چپکے سے کہا کہ یہ اسراف اور اتلاف مال ہے تو  
 ابو القاسم قشیری نے سُن لیا اور کچھ نہ کہا یہاں تک کہ تقسیم ہو چکی پھر خادم  
 کو بلایا اور کہا مجلس میں دیکھو جسکے پاس بچھا پڑا نا مصلے ہو تو اُس سے میرے  
 پاس لے آؤ تب وہ مصلی لایا پھر ایک شخص آگاہ واقف کار کو حاضر کیا اور کہا یہ  
 مصلے کتنے پر زیادہ سے زیادہ خریدو گے کہا ایک دنیا پر کہا اور ایک ہی  
 قطعہ ہوتا تو کتنے کا ہوتا کہا نصف دنیا کا پھر شیخ ابو محمد کی طرف متوجہ ہوئے  
 اور کہا اسکا نام مال کا تلف کرنا نہیں ہے اور بچھا ہوا خرقہ سب حاضرین پر  
 تقسیم ہوتا ہے خواہ ہم جنس ہوں یا غیر جنس جبکہ قوم کی نسبت مگر حسن  
 ظن ہو اس اعتقاد سے کہ خرقہ سے برکت حاصل ہوتی ہے۔ طارق بن شہاب  
 نے روایت کی کہ اہل بصرہ نے اہل نہادند سے محاربہ کیا اور اُنکی امداد اہل  
 کوفہ نے کی اور عمار بن یاسر اہل کوفہ کے سردار تھے اور فتحیاب ہوئے



اور اہل بصرہ نے چاہا کہ غنیمت سے کوفہ کے لوگوں کو کچھ نہ بانٹیں بنی یمن سے  
ایک شخص نے عمار سے کہا کہ اے اجدع یعنی خصوصیت کرنے والے تو چاہتا ہے کہ  
کہ ہماری غنیمتوں میں تو شریک ہو آپ نے حضرت عمرؓ کو لکھا حضرت نے جواب  
لکھا کہ غنیمت اُسکے لیے ہر جگہ لڑائی میں موجود ہو اور بعض اس طرف گئے ہمن کہ  
پٹاخرقہ مجلس پر تقسیم ہو اور جو اس میں ثابت ہو قوال کو دیا جائے اور استدلال  
اس روایت سے ابی قتادہ کے ساتھ کیا گیا ہے کہ کہا جب خین کے دن لڑائی میں  
ہے اوزار رکھ لیے اور قوم سے ہم کو فرصت ملی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے کہا جس شخص نے کسی متعول کو مارا اسکا لباس مارنے والے کا حق ہے اور اُسکے  
لیے وجہ صحیح خرقہ میں ہے اور پٹاخرقہ جو ہو ہکا حکم ہے کہ حاضرین کے حصہ کے ہٹ  
دیے جائیں اور اگر مجلس میں تقسیم کے وقت داخل ہو جو حاضر پہلے نہ تھا اسے بھی  
لے گا ابو موسیٰ شعری رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں تین دن بعد جنگ خیبر سے آئے تو ہمارے حصہ لگائے گئے اور  
کسی کو حصہ نہیں دیا گیا جو ہمارے سوا فتح میں موجود نہ تھا اور قوم صوفیہ کے لیے  
سلاح میں اُنکے پاس غیر جنس کا موجود ہونا مکروہ معلوم ہوتا ہے جیسے متعبد جسکو ذوق  
ہکا کہ عین تو وہ انکار کرتا ہے اُسکا جو منکر نہیں ہے یا دنیا دار جو تکلف اور مدارات کا  
محتاج ہو یا دہد میں تکلیف کرنے والا جو اپنے تواجہ سے حاضر ہی کو تشویش و قہر  
دیتا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس تھے کہ اچانک حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور کہا یا رسول اللہ  
ہر آئینہ تیری امت کے فخر و دولت مندوں سے پہلے آوے دن یعنی بانسویں  
پیشتر بہشت میں داخل ہونگے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوئے  
اور فرمایا تم میں کوئی ایسا شخص ہے جو ہمارے لیے شہار پڑھے تو ایک بدوی نے



کہا ہاں یا رسول اللہ تو فرمایا لاؤ تو اعرابی نے پڑھا **لقد سعت حیتہ الہوی کبدی**  
 فلا طیب لہا ولا راتی + الا حبیب الذی شفقت بہ + فعندہ رقیقتی و تریاتی + ترجمہ  
 ہر آئینہ عشق کے سانپ نے میرے جگر میں کاٹا ہے کہ اُسکا نہ کوئی طیب ہے نہ منتر  
 پڑھنے والا ہے نہ گروہ ہے حبیب کہ جسکا میں شیفۃ اور فریفتہ ہوا ہوں اُسکے  
 پاس میرا منتر ہے اور زہر مرہ ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وجد کیا اور آپ کے  
 ساتھ صحابہ نے بھی وجد کیا پہاٹ تک کہ ردائے مبارک آپ کے شانے سے گر پڑی  
 پھر حبیب فارغ ہوئے ہر ایک شخص اُنہیں سے اپنی اپنی جگہ آئے معاویہ  
 بن ابی سفیان نے کہا اچھا آپ کا لعب ہے یا رسول اللہ تو آپ نے فرمایا آہ یا  
 معاویہ وہ شخص کریم نہیں ہے جسے ذکر حبیب کے سنے پر ہتھ اڑا اور جنبش نہ ہو  
 پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کے چار سو ٹکڑے کر کے  
 حاضرین کو بانٹ دیے اور یہ حدیث ہم نے سند سے وارد کی ہے جیسا کہ ہم نے  
 سنا اور پایا اور ہر آئینہ اُسکی صحت میں اہل حدیث نے کلام کیا ہے اور ہم نے  
 کوئی چیز ایسی نہیں پائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو اور  
 وہ ہم شکل اہل زمان کے وجد اور اُنکی سماع و اجتماع اور اُنکی ہئیت کے  
 ہو مگر یہ حدیث اور کیا اچھی محبت اہل صوفیہ اور اہل زمان کے واسطے ہے  
 اُنکی سماع اور اُنکے خرقہ چاک کرنے اور اُسکے بانٹ لینے میں اگر وہ صحیح  
 ہو اور اللہ بہتر داتا ہے اور میرے دل میں کھٹکتی ہے یہ بات کہ وہ صحیح نہیں ہے اور  
 اُس میں ذوق اسکا نہیں پاتا ہوں کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے  
 اصحاب کے ساتھ یہ کیا ہو اور اُن خبروں پر وہ اعتما کرتے ہیں بنا برائے  
 جو ہمیں اس حدیث میں پہونچا ہے اور دل اُسکے قبول سے انکار کرتا ہے اور  
 اللہ خوب ترجمان ہے والا اُسکا ہے



## چھبیسواں باب اُن چلون کے بیان میں جنکا التزام صوفیہ کرتے ہیں +

حلیے سے قوم صوفیہ کا کوئی خاص مطلب نہیں ہر جسکے سوا وہ اسکی طلب کرتے ہوں لیکن جبکہ حکم اوقات کی مخالفتیں اُنہیں دخیل ہوتی ہیں تو حلیے کے ساتھ وقت کا مقید کرنا اُنکو محبوب اور مرغوب ہوا اس امید سے کہ حلیے کا حکم اُنکے تمام زمانے پر جاری ہو جائے گا تو وہ اپنی جمیع اوقات اُسی ہیئت سے رہیں جو حلیے میں ہوتی ہے بنا اسکی یہ ہر کہ جلا ذکر کے ساتھ مخصوص ہے حدیث شریف میں ہر کہ جسے چالیس دن اللہ کے واسطے خالص کر دیے حکمت کے چشمے اُسکے قلب سے زبان پر اُسکے ظاہر ہوتے ہیں اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے حلیے کو ذکر کے ساتھ قصہ موسیٰ علیہ السلام میں مخصوص فرمایا ہے اور حلیے کے ساتھ تخصیص امر اُسی مزید ترک دنیا کے لیے ہے ہر قال اللہ تعالیٰ وواعدا موسیٰ ثلثین لیلة دائمتنا ہا بعشر فتم میقات ربہ ربیعین اور ہم نے موسیٰ سے تیس رات کا وعدہ کیا تھا اور اُسکو دس رات کے ساتھ پورا کیا اُسکے پروردگار کا میقات اور زمانہ پورا چالیس رات کا ہوا اور قصہ اُسکا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے وعدہ کیا جب کہ وہ مصر میں تھے کہ اللہ تعالیٰ جب اُنکے دشمنوں کو ہلاک اور اُنکو دشمنوں کے ہاتھوں سے خلاص کرے گا تو اللہ تعالیٰ کے پاس سے ایک کتاب اُنکے واسطے لائے گا جس میں حلال اور حرام اور حدود اور احکام کا واضح بیان ہوگا پھر جبکہ اللہ تعالیٰ نے وہ کام کیا اور فرعون کو ہلاک کر ڈالا تو موسیٰ نے اپنے پروردگار سے کتاب مانگی تب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تین دن روزہ رکھے اور وہ ذیقعد میں پھر جبکہ تیس راتیں پوری ہوئیں تو اُنکے منہ کی بدبو بڑی معلوم ہوئی تو خیریت ہو گئی



اور خشت کی لکڑی سے مسواک کی تب اُس سے فرشتوں نے کہا کہ ہم تیرے منہ  
 سے مشک کی خوشبو سونگھتے تھے تو نے اُسے مسواک سے کھودیا پھر اُسکو اللہ تعالیٰ  
 نے ذی الحجہ کے اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا اور فرمایا کیا تو نہیں جانتا کہ روزہ دار  
 کے منہ کی بدبو مجھے مشک کی خوشبو سے زیادہ عمدہ معلوم ہوتی ہے اور موسیٰ  
 علیہ السلام کا روزہ یہ نہ تھا کہ دن کو کھانا چھوڑ دین اور رات کو کھائیں بلکہ چالیس  
 دن بغیر کھانے کے گئے اس سے معلوم ہوا کہ عمدہ کا کھانے سے خالی ہونا ایک  
 بڑی اصل اس بات میں ہے بیان تک کہ موسیٰ علیہ السلام اُس کے محتاج ہوئے  
 جب کہ مکالمہ الہی کے لیے وہ مستعد ہوئے تھے اور علوم لدنی اُن لوگوں کے  
 دل میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف دنیا سے قطع تعلق کیے ہوئے ہیں ایک قسم کا  
 مکالمہ ہے اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی طرف چالیس دن خالص طور پر ہو گیا  
 اس طرح کہ اپنے نفس سے معاہدہ عمدہ رکھنے کا کیا ہو تو اللہ اس پر علوم لدنی  
 کھولتا ہے جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی خبر دی الایمر  
 کہ مدت چالیس دن کا تعیین قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہیں  
 اور اس امر میں جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اسکا حکم دیا اور چالیس دن  
 سے قید اور حد لگانی ایک حکمت کے واسطے ہے اور اسکی حقیقت پر کوئی  
 مطلع نہیں ہے۔ انبیاء علیہم السلام جبکہ اللہ تعالیٰ نے اُنکو معلوم کرا دیا  
 بارہ شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے سوا اُس کے معلوم کرانے سے مخصوص  
 کر دیا اور اُسکی پوشیدگی میں ایک معنی چمک رہے ہیں اور اللہ بہتر دانا ہے اور وہ  
 یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم کو مٹی سے پیدا کرنا چاہا تو خیر کی مدت اسقدر تعداد  
 سے مقرر کی جیسا کہ ولد ہوا ہے خمر طینۃ آدم بیدہ اور بعین صبا یعنی آدم کی  
 مشیت کو اللہ نے اپنے ہاتھ سے چالیس دن خیر کیا تو آدم جبکہ دین کی آبادی کے لیے



صلوح خواہ تھا اور اللہ تعالیٰ نے اُس سے دنیا کی آبادی چاہی جس طرح کہ بہشت کی آبادی اُس سے چاہی مٹی سے اس ترکیب کے ساتھ اُس کو پیدا کیا جو عالم حکمت اور شہادت اور اس دار دنیا کے مناسب تھی اور قانون حکمت کے موافق ہیں سے دنیا کی آبادی بن نہ آتی جس حالت میں کہ سفلی اجزاء زمین سے وہ مخلوق نہوتی اس مٹی سے اُس کو پیدا کیا اور چالیس دن اُس کی سرشت کو خیر کیا تاکہ اس چالیس دن کے تخیر سے چالیس حجاب حضرت الہی سے دور ہو جائے اور بارگاہ الہی اور مقامات قرب سے ٹھٹھک رہے اس واسطے کہ اس حجاب سے رک بجاتا تو دنیا مسموم نہوتی تو عالم حکمت کی آبادی اور زمین میں خلیفۃ اللہ ہونے کے لیے بعد اہم مقام قرب نے اس میں جڑ بکھولی ہیں ہر روز اللہ تعالیٰ کی طاعت کے لیے دنیا سے انقطاع کرنا اور اُس کے سامنے آنے اور امر معاش کی طرف نور سے کھینچنا ایک حجاب اسے نکالتا ہے جو ایک معنی ہے کہ اس میں امانت رکھا ہوا ہے اور ہر ایک حجاب کے اٹھنے کے موافق منجذب ہونا اور منزل حاصل کرنا ہے قرب حضرت الہی جو مجمع علوم اور انکشاف مصدر ہے پھر جب کہ جلا پورا ہو گیا تو پردے دور ہو جاتے ہیں اور علوم و معارف اس پر خوب ریش کرتے ہیں بعد ازاں علوم و معارف جو اعیان ہیں انوار سے بدل جاتے ہیں اس سبب سے کہ نور عظمت الہی کی اکیر سے متصل ہوتے ہیں اس وقت اعیان حدیث نفس کے علوم الہامیہ سر بن جاتے ہیں اور حدیث نفس کے احرام انوار عظمت کے قبول کرنے کو پیش آتے ہیں پس اگر وجود نفس اور اُس کی حدیث نہوتی تو علوم الہیہ ظاہر نہوتے اس واسطے کہ حدیث نفس قبول انوار کے لیے ظن وجودی ہے اور قلب میں بالذات قبول علم کے لیے کوئی شے نہیں ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ اُس کے قلب سے حکمت کے چشمے اس کی زبان پر ظاہر ہونگے اشارہ اس کی طرف ہے



قلب کا ایک رخ نفس کی طرف ہوا سو جب سے کہ توجہ اُسکی عالم شہادت کی طرف  
ہو اور ایک رخ اُسکا روح کی طرف اس اعتبار سے ہو کہ اُسکی توجہ عالم غیب کی  
طرف ہو تو جو علوم نفس میں پیدا کیے گئے ہیں اُن سے قلب مدد چاہتا ہو اور زبان  
جو اُسکی ترجمان ہو اُسکے حوالہ کرتا ہو تو علوم ظہور قلب سے ہو اُس سے کہ علوم  
اُسی میں جڑ پکڑے ہوئے ہیں تو قلب اور روح کے لیے قرب الہی سے وہ مراتب  
حاصل ہیں جو الہام کے رتبوں سے بڑھے ہوئے ہیں پس بندہ اللہ کی طرف جھک  
پڑنے اور لوگوں سے یک سو ہونے کے سبب اپنی مسافت ہائے وجود کو قطع  
کرتا ہو اور اپنے نفس کے معاون سے جواب علوم کو نکالتا ہو اور ہر آئینہ حدیث  
میں وارد ہو۔ الناس معادن کما دن الذہب والفضۃ خیار ہم نے اسجا ہیتہ  
خیار ہم فی الاسلام اذا فقہوا یعنی آدمی سونے چاندی کی سی کھان ہیں جو جاہلیتہ  
میں انہیں کے اچھے ہیں وہی اسلام میں اُنکے بہترین ہیں جب کہ وہ نقیبہ  
ہوں تو ہر روز اللہ کے واسطے عمل میں خلوص کرنے کے سبب وہ ایک طبقہ  
کیا بی پیدا ہوتی طبقات سے دور کرتا ہو جو اللہ تعالیٰ سے اُسکو دور رکھتا ہو  
بیان تک کہ چلے کے چالیس دن پورے کرنے سے چالیسوں طبقوں کو ایک دن  
بچھے ایک طبقہ طبقات حجاب سے دور کر دیتا ہو اور اس بندہ کی صحت کی نشانی  
اور چلے سے اُس پر اثر پڑنے کی علامت اور اخلاص کی شرطوں کا پورا کرنا یہ ہو  
کہ چلے کے بعد دنیا سے کم رغبت کرے اور فریب کے گھر سے الگ ہو جائے اور  
دار البقا کی طرف رجوع کرے اس واسطے کہ دنیا میں زہد کرنا ظہور حکمت کی ضرورت  
سے ہو اور جو دنیا میں زہد نہ کرے تو اُسکو حکمت نصیب نہ ہوگی اور جو حکمت چلے  
کے بعد بہرہ مند نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ اُس نے شرائط میں کچھ خلل ڈالا ہو اور  
اللہ تعالیٰ کے لیے خالص نہیں ہوا اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے خالص نہیں ہوا



تو اُس نے اللہ کی عبادت نہیں کی اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اخلاص کا حکم دیا کہ  
 جیسا کہ حکم و محال کا حکم دیا۔ قال اللہ تعالیٰ واما امرہ الا لیعبدا اللہ مخلصین اللہ دین  
 اور وہ لوگ نہیں حکم دیے گئے مگر اس واسطے کہ اللہ کی عبادت کریں اس طرح کہ دین کو  
 اسکے لیے خالص کریں صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا کہ جب قیامت کا دن ہوگا اخلاص  
 اور شرک دونوں گھٹنوں کے بل پروردگار عزوجل کے سامنے حاضر آئیں گے  
 تو اللہ تعالیٰ اخلاص کو حکم دے گا کہ تو اپنے اہل اخلاص کے ساتھ جنت  
 کو جا اور شرک کو حکم دے گا کہ تو اپنے اہل شرک کے ساتھ دوزخ میں جا  
 اور اس ہناد سے سلمیٰ نے کہا علی بن سعید سے میں نے سنا اور اس سے  
 پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے اُس نے کہا ابراہیم شقیقی سے میں نے سنا اور اس سے  
 پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے اُس نے کہا محمد بن جعفر انصاری سے میں نے سنا  
 اور اُس سے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے اُس نے کہا احمد بن یسار سے میں نے سوال  
 کیا کہ اخلاص کیا چیز ہے اُس نے کہا ابایعقوب اشروطی سے میں نے سوال اخلاص  
 سے کیا کہ کیا چیز ہے اُس نے کہا احمد بن غسان سے میں نے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز  
 ہے اُس نے کہا کہ احمد بن علی ابھیجی سے میں نے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے اُس نے کہا  
 میں نے عبد الواحد بن زید سے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے اُس نے کہا کہ حسن  
 میں نے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے اُس نے کہا کہ میں نے خدیفہ سے سوال کیا کہ اخلاص  
 کیا چیز ہے اُس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اخلاص  
 کیا چیز ہے آپ نے فرمایا میں نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز  
 جبریل نے کہا میں نے حضرت رب العزت جل جلالہ سے سوال کیا کہ اخلاص  
 کیا چیز ہے حکم ہوا کہ وہ میرے امیر سے ملے اور میرے امیر نے ان لوگوں کے



قلب میں رکھا ہر جسکو میں اپنے بندوں سے دوست رکھتا ہوں تو بعض آدمی خلوت میں مخالفت نفس پر داخل ہوتے ہیں اسواسطے کہ نفس بالطبع خلوت سے کراہت کرنے والا ہے خلق کی مخالفت کی طرف بہت ہی مائل ہے جب کہ اُسکو اُسکی عادت کے قرار گاہ سے اُکھٹا اور اللہ تعالیٰ کی طاعت میں یکساں تو اُسکے قلب میں خلوت بعد اُس لمحی کے آتی ہے جو اُسپر داخل ہوتی ہیں اور رحمہ اللہ نے کہا میں نے کوئی چیز ایسی نہیں دیکھی جو خلوت سے بڑھ کر باعث خلاص ہو اور جسے خلوت کو دوست رکھا تو ہر آئینہ اُسے اخلاص کے گھر کا ستون بکڑ لیا اور ارکان صدق سے ایک رکن پر فتحیاب ہو گیا اور شبلی رحمہ اللہ نے ایک شخص سے کہا جس نے وصیت آپ سے چاہی تھی وحدت کو لازم اپنے اوپر کرے اور قوم سے اپنے نام کو مٹا دے اور دیوار کی طرح رکھ جب تک کہ دوسرے اور یحییٰ بن معاذ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ وحدت یعنی تنہائی صدیقین کی آرزو ہے اور انسانوں میں سے جسکے باطن سے فراغت خلوت آئے اور اُسکی طرف نفس کھینچے تو یہ اتم و اکمل اور بڑی دلیل اُسکے کمال استعداد کی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ حال روایت کیا گیا جو اُسپر دلالت کرتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا پہلے پہل جو وحی سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شروع ہوئی وہ خواب میں روایاے صادقہ ہی تو آپ روایا نہیں دیکھتے تھے مگر اس طرح پر کہ جیسے صبح نمود ظاہر ہوتا ہے پھر آپ کو خلوت پسند آتی اور حرار میں آپ تشریف لاتے تھے اور اُس میں کئی رات برابر عبادت اور خلوت کیا کرتے اور اُسکے لیے توشہ تیار ہوا کرتا پھر حضرت خدیجہؓ کے پاس آئے پھر اُسکے محل کے لیے آپ تباری فرماتے ہیں اچانک حق آن ہو نچا اور آپ غار حرار میں تھے اس میں ایک فرشتہ آپ کے پاس آیا اور کہا اقرأ یعنی پڑھ سو



جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا میں قاری اور پڑھنے والا نہیں ہوں پھر مجھے اُسے بکڑا کر لیا گیا یہاں تک کہ وہ اپنی غایت کو پہنچا پھر مجھے چھوڑ دیا اور کہا پڑھ تو میں نے کہا کہ میں قاری نہیں ہوں پھر مجھے بکڑا کر دوبارہ دبوچا حتیٰ کہ وہ اپنی انتہا کو پہنچا پھر مجھے چھوڑا اور کہا کہ پڑھ تو میں نے کہا کہ میں قاری یعنی خواندہ نہیں ہوں تو اُس نے مجھے پھر بکڑا کر دوسری بار دبوچا یہاں تک کہ اپنی غایت کو وہ پہنچا پھر مجھے چھوڑ دیا پھر کہا اقرار باہم ربک الذی خلق خلق الانسان من علق۔ یعنی پڑھ اپنے رب کے اسم سے جس نے کہ پیدا کیا انسان کو خون بستہ سے یہاں تک کہ عالم تعلیم تک پہنچا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے ساتھ واپس آئے اُس حالت میں کہ اُس کے دفعۃً ظاہر کرنے سے رزق تھے یہاں تک کہ خدیجہ کے پاس آئے اور فرمایا زلمونی زلمونی۔ یعنی کھلی مجھے اڑھاؤ کھلی مجھے اڑھاؤ تو آپ کو کھلی اڑھا دی یہاں تک کہ آپ سے خوف جاتا رہا اور خدیجہ سے کہا میرے واسطے کیا صلاح ہے اور انکو خبر دی پھر فرمایا میں اپنی عقل پر ڈرتا ہوں خدیجہ نے کہا نہیں ہرگز نہیں خوش ہوا اللہ کی قسم ہر کہ تجھے اللہ غمگین ابد تک نہ کرے گا سو واسطے کہ تو صلہ رحم کرتا ہے اور بات سچ کہتا ہے اور بار اٹھاتا ہے اور خادم کو کسب کرتا ہے اور یتیمان کی ضیافت کرتا ہے اور جو مصیبتیں پہنچتی ہیں اُس میں اعانت کرتا ہے پھر خدیجہ آپ کو ساتھ لے کر چلیں یہاں تک کہ درقہ بن نوفل کے پاس گئیں اور وہ ایک شخص تھا کہ جاہلیت میں انھرا بیٹا ہو گیا تھا اور وہ کتاب عربی لکھتا تھا اور انجیل میں سے وہ عربی میں لکھتا جو اللہ چاہتا کہ اُس کو سکھائے اور ایک بوڑھا بزرگ آدمی تھا کہ نابینا ہو گیا تھا تو اُس سے خدیجہ نے کہا اسے چلائے اپنے بھتیجے کی بات سن رزقہ نے کہا اے میرے بھتیجے کیا تو دیکھتا ہے رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو خبر دی تو اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا  
یہ وہی ناموس ہے جسکو موسیٰ پر نازل کیا کاش بن جوان ہوتا کاشش میں زندہ  
اُسوقت ہوتا جب قوم تجھے خارج کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیا  
وہ تجھے نکالنے والے ہیں درقہ نے کہا ہاں اسواسطے کہ کوئی ایسی چیز جو کو لایا ہرگز  
نہیں لایا مگر یہ کہ وہ عداوت اور انڈا سے ستا یا گیا اور تیرا دن اگر تجھے ملے گا  
تو میں تیری بھاری مدد کر دنگا اور جابر بن عبد اللہ نے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اور قطع وحی کا ذکر کرتے تھے پس کہا ابھی  
حدیث میں کہ اس درمیان میں کہ میں چلا جاتا تھا آسمان کی طرف سے ایک وار  
سُنی میں نے سر اٹھایا چانک ایک فرشتہ دیکھا جو حرار میں آیا اور وہ زمین آسمان  
کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہوا ہوا اور خون سے میں بھر گیا اور پلٹ آیا اور میں نے  
کہا۔ زلونی زلونی قدر و فی تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا۔ یا ایہا المدثر قم فانذر  
والرجز فاہجر۔ اور ہر آیتہ نقل کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار  
گئے تاکہ ہٹا کی جوٹیوں سے اپنی جان کھو دین تو جب کبھی آپ ہٹا کی بلند می پر  
ہونچے تاکہ اُس سے اپنے تئیں گراوین جبرئیل علیہ السلام ظاہر ہونے اور کہتے یا محمد  
اے رسول اللہ حق تعالیٰ سے مجھ تو سچا رسول اللہ کا ہے اس سے دل آپ کا ٹھہر جائے  
اور جب قطع وحی کو طول ہوتا اور اسی طرح بھر ہوتا تو جبرئیل اور اسی کے مثل کہتے  
تو یہ اختیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد سے خبر دینے والی اصل ہیں اس  
عاملہ میں کہ مشائخ نے مریدوں اور طالبوں کے لیے خلوت پسندی اسواسطے کہ جب  
وہ اللہ تعالیٰ کے لیے خلوت خالص ہو گئی تو اللہ تعالیٰ انہیں کثرت کرتا ہی  
جو اُسکی مانوس خلوت میں ہوں یہ کہ یا معاذ اللہ کی طرف سے اُن کے لیے  
اُن چیزوں کا ہر جو انھوں نے اللہ کے واسطے چھوڑ دین بعد ازاں قوم کا



خلوت ستمری اور جلد اور اسکے تکملہ کا اثر ظاہر ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی بشارتوں کے  
بادی اور اسکے عطایا سے سینہ ظاہر ہون

## ستا یسوان باب فتوح اربعین کے بیان میں

اور ہر آئینہ طریق خلوت اور اربعین میں ایک قوم نے غلطی کی ہو اور کلمات کو انکی جگہ  
سے تخریف اور تبدیل کر دیا اور شیطان آپر داخل ہوا اور غرور و فریفتگی کا سد وازرہ  
انہر کھول دیا اور خلوت میں بلا اصل مستقیم جو خلاص کو حق خلوت پہونچاتا ہے داخل  
اور ان لوگوں نے یہ سن لیا کہ مشایخ اور صوفیہ کے لیے خلوت میں تھین اور انکے لیے  
واقعات ظاہر ہوئے اور مکاشفہ غرائب اور عجائب کے ساتھ انکو ہوا تو  
اسکے حاصل کرنے کے لیے یہ لوگ خلوت میں گھس گئے اور یہ محض عتلاال  
و ضلال ہے ہر بان صحیح یہ ہو کہ قوم نے خلوت اور وحدت دین کی سلاہتی اور نفس کے  
احوال کی جستجو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے عمل کرنے کے لیے اختیار کی ابی عمرو  
لا خاظمی سے نقل ہے کہ اُس نے کہا ہرگز صاف نہوگا عاقل کے لیے انجام مگر یہ کہ  
ان باتوں کو مضبوط کرنے جو سیر واجب ہیں۔ یعنی حال اول کی اصلاح  
اور ان مقامات کی اصلاح کہ انکی معرفت سزاوار ہے خواہ زیادہ ہو یا ناقص ہو  
تو سیر واجب ہے کہ خلوت کے موضع تلاش کرے تاکہ اسکے معارض کو کوئی مشاغل  
نہو پس اگر معارض ہو تو وہ جو چاہتا ہے وہ بگڑ جائیگا۔ ابابیم مغربی سے  
روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں جو خلوت کو صحبت پر ترجیح دے تو سزاوار ہے کہ وہ تمام  
نیکار سے بجز ذکر الہی عزوجل کے خالی ہو اور جمیع مرادات سے بجز مراد اپنے  
رب کے سے خالی ہو اور نفس جو تمام اسباب میں مطالبہ کرتا ہے اس سے خالی  
ہو مگر ہن صفات کے ساتھ نہو تو اسکی خلوت یا بلا میں اسکو ڈالے گی۔ ایک



شخص ابی بکر و راق کی زیارت کو آیا اور کہا کہ مجھے وصیت کیجئے فرمایا میں نے دنیا  
 و آخرت کی بھلائی خلوت اور قلت میں اور دن و دنوں کی برائی کثرت اور خستہ  
 میں پائی تو جو شخص خلوت میں کسی سبب و بہانہ سے بیٹھا تو شیطان اُس پر داخل ہوا  
 اور ہر طرح کی نافرمانی کو اُس کے لیے مزین اور آراستہ کرتا ہے اور وہ جھوٹے اور  
 دھوکے کی باتوں سے ملبو ہو گیا اور سمجھا کہ میرا حال اچھا ہے فتنہ اُس قوم میں آن  
 پہونچا جو خلوت میں بدون شرائط خلوت کے داخل ہوئے اور کسی ایک ذکر و کار  
 سے یہ متوجہ ہوئے اور اپنے نفوس کی ماندگی اور مکان کو گوشہ نشینی کے ساتھ  
 خلوت سے اتار اور مشغولیوں کو جو اس سے باز رکھا جس طرح کہ راہب ترسا  
 اور بہمن اور فلسفہ کا عمل ہے اور جمع ہمت میں جو وحدت ہے اُسکی صفات  
 باطن میں مطلقا بڑی تاثیر ہے تو جو چیزیں کہ انہیں سے حسن سیاست شرعی اور  
 صدق مطابقت ہو می صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتی ہیں انکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ  
 قلب روشن ہو جاتا ہے اور دنیا سے کم رغبتی ہوتی ہے اور ذکر میں حلاوت آتی ہے  
 اور جو معاملہ اللہ کے واسطے ہوا یمن اخلاس ہوتا ہے جیسے نماز اور تلاوت وغیرہ  
 اور جو انہیں سے ایسے ہوں کہ سیاست شرع اور متابعت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم اُسی میں نہ تو ان سے نفس میں صفائی آتی ہے جس سے علوم و ہنر  
 کے حصول میں مدد حاصل ہوتی ہے کہ اُنکی طرف فلاسفہ اور دہریہ خندہ انگو  
 شرمندہ اور خوار کرے متوجہ ہوتے ہیں اور جس قدر کہ اسکی کسب و کار  
 ہوتی ہے اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا ہے اور جو شخص اُسکی طرف متوجہ ہوتا ہے شیطان  
 ان چیزوں کے وسائل سے جو علوم ریاضیہ وہ حاصل کرتا ہے یا ان اشیاء  
 سے کہ صدق خاطر وغیرہ سے اُسکو نمودار ہوتا اور نظر آتا ہے مگر اہی چاہتا ہے کہ  
 یہاں تک کہ میل تمام اُسکی جانب کرتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ وہ مقصود کو پہونچ گیا



اور نہیں جانتا کہ یہ فن نصاریٰ اور برہمنوں کے لیے فائن سے غیر ممنوع ہے اور  
حکومت سے مقصود نہیں انہیں سے بعضے کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ استقامت  
تجہ سے چاہتا ہے اور تو کرامت کا طلبگار ہے اور کچھ خرق عادات اور صدق فرست  
سے صادقین پر کھل جاتا ہے اور آنے والی بات ظاہر ہو جاتی ہے اور کچھ نہیں کھلتی  
اور اُسکا نہ ہونا اُنکے حال میں اعتراض پیدا نہیں کرتا اگر اعتراض اُنکے  
حال میں پیدا کرتا ہے تو وہ صرف انحراف حد استقامت سے ہے پھر جو کچھ  
صادقین پر انہیں سے کشف ہوتا ہے اُنکے مزید یقین کا سبب ہو جاتا ہے  
اور صدق مجاہدہ و معاملہ اور دنیا کی بے رغبتی اور اخلاق حمیدہ سے  
متخلق ہونے کی طرف مائل کرتا ہے اور جو کچھ اس میں سے اس شخص پر مکشوف  
ہوتا ہے جو سیاست شرع سے خارج ہے اُنکے واسطے مزید بعد اور غرور اور  
حماقت کا اور لوگوں سے تکبر اور خلق کے عیب لگانے کا باعث ہوتا ہے اور  
یہ حالت اُسکی رہتی ہے حتیٰ کہ اسلام کے سلسلہ کا حلقہ اُسکی گردن سے نکل جائے  
اور وہ حدود و احکام اور حلال و حرام سے انکار کرتا ہے اور اُسکا گمان ہوتا ہے  
کہ عبادات سے مقصود اسے تعالیٰ کا ذکر ہے اور متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو ترک کر دیتا ہے پھر بعد ازاں رستہ رستہ اس سے ملحد اور زندقہ ہوتا جاتا ہے  
اسے تعالیٰ کے ساتھ ہم گمراہی سے پناہ مانگتے ہیں اور کچھ اقوام کو خیالات  
پیدا ہوتے ہیں جنکو وہ لوگ و قائل تصور کرنے ہیں اور مشائخ کے  
و قائل سے اُنکو تشبیہ دیتے ہیں بدون اس کے کہ حقیقت کا اسکے علم ہو تو  
جو کوئی اسکی تحقیق چاہے تو اسے جان لینا چاہیے کہ ہر آئینہ جب ایک بندہ  
افتر ہی کا خاص ہو گیا اور انہی نیت کو اس نے درست کیا اور چالیس دن  
یا زیادہ خلوت میں بیٹھا تو انہیں سے بعضے وہ ہیں کہ اپنے باطن کو صفائی



یقین دیتا ہے اور اپنے قلب سے محاب کو اٹھاتا ہے اور ایسا ہو جاتا ہے کہ جیسا  
 انجین سے بعضوں نے کہا ہے دیکھا ہے میرے قلب نے میرے پروردگار کو  
 اور کبھی اس مقام کو ایک دفعہ اس طرح پہنچتا ہے کہ اپنے اوقات کو اعمال صالحہ  
 سے آباد اور اعضا و جوارح کو امور محمودہ سے باز رکھے اور تقسیم اور ادو وظائف  
 اور تملات اور ذکر سے اوقات پر کرے اور ایک بار اُسے حق تعالیٰ اُسکے مقام  
 صادق اور قوت استعداد پر بلا کسی عمل کے پہنچا دیتا ہے جو اُس سے صادر ہوا  
 اور ایک بار اس درجہ کو اذکار سے ذکر واحد کے التزام سے پاتا ہے اس واسطے  
 کہ وہ ہمیشہ اس ذکر کی تکرار اور تردید کرتا ہے اور اُسکو کہتا ہے اور اُسکی عبادت  
 پانچون وقت کی نماز فریضہ اور سنت موکدہ فقط ہوتی ہے اور اُسکے تمام اوقات  
 ذکر واحد سے خالی نہیں رہتے اس طرح پر کہ اُسکے اندر کوئی فتور نہیں آتا اور نہ اُس  
 کوئی اُسکی طرف سے تصور ہوتا ہے اور برابر ہمیشہ اس ذکر کو دہرائے بالالتزام  
 ہے حتیٰ کہ وضو اور کھانے کے وقت میں بھی اُس سے نہیں چھوٹتا۔ اور مشائخ  
 کی ایک جماعت نے ذکر سے کلمہ لا الہ الا اللہ کو قبول کیا ہے اور اس کلمہ کی  
 ایک خاصیت نور باطن اور قصد کی جمعیت دینے میں ہے جب کہ کوئی مخلص  
 صادق اُسکی مداومت کرے اور وہ اس اہست کے لیے عطیات الہی سے ہے  
 اور اس میں ایک خاصیت اس اُمت کے لیے ہے اُس بات میں جسکی روایت  
 عبدالرحمن بن زید نے کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب مجھے  
 اس اہست مرحومہ سے خبر دے فرمایا اہست محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہیں علماء  
 گوشہ نشین پارسا بردبار گزیدہ دانا رہت کار گویا کہ وہ انبیاء میں تھوڑی عطا پر مجھے  
 رضا مند اور تھوڑے عمل پر میں اُن سے خوش ہوں اور لا الہ الا اللہ کے ساتھ میں اُنکو  
 بہشت میں داخل کر دوں گا۔ عیسیٰ وہ اکثر بہشت کے رہنے والے ہیں جو اسیلہ کسی قوم کی



ہرگز زبان نے لاکہ الا اس کی اطاعت نہیں کی جیسی کہ انکی زبانوں نے کی اور  
 نہ قوم کی گردنیں ہرگز سجدہ میں جھکیں جیسی کہ انکی گردنیں جھکیں اور عبداللہ بن عمرو  
 بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کہا ہر آئینہ یہ آیت تو ریت میں لکھی ہوئی ہے  
 یا ایہا النبی ارسلناک شاہداً مبشراً ونذیراً وحرزاً للمؤمنین وکنزاً لایسین انت عبدی  
 در رسولی سیتک لمتوکل لیس لفظ ولا غلیظ ولا صغاب فی الاسواق ولا یجزی بالسیۃ  
 السیۃ ولكن یعفو ویصفح لمن قبضہ حتی تقام بہ الملة المعرجۃ بان یقولوا لاکہ الا اسد  
 یفتحو انفساً علیا واذنا صبا وقلوباً غلفا۔ یعنی اسے نبی ہم نے کچھ بھیجا ہی شہادت اور  
 بشارت دینے والا اور ڈرانے والا مومنوں کے لیے پناہ اور ناخواندہ لوگوں کے لیے  
 خزانہ تو میرا بندہ ہے اور تو میرا رسول ہے نام تیرا میں نے متوکل رکھا جو نہ دل اور با  
 سخت اور کڑا ہے اور نہ بازاروں میں چھینے چلانے والا ہے اور نہ وہ بُرائی کا بدلہ بُرائی  
 سے کرتا ہے الا یہ کہ وہ معاف اور درگزر کرتا ہے اور میں اُسکی روح قبض کر ڈنگا  
 جب تک کہ اُسکے سبب ٹیڑھی ملت سیدھی نہ ہو جائے اس طرح کہ کہیں وہ  
 وہ لاکہ الا اسد اور کھولیں اندھی آنکھیں اور ہرے کان اور جو غلات میں لپٹے  
 ہوئے دل ہیں۔ پھر ہمیشہ غلوت میں بندہ اس کلمہ کو موافقت دل کے  
 ساتھ اپنی زبان پر بار بار لاتا ہے یہاں تک کہ کلمہ قلب میں جڑ پکڑتا اور حدیث نفس کو  
 دور کرتا ہے کہ اس کے معنی قلب میں حدیث نفس کے قائم مقام ہو جاتے ہیں پھر جب کہ  
 کلمہ فاسب ہو گیا اور زبان پر آسان ہوا تو قلب کھینچتا اور پی جاتا ہے پھر  
 اگر زبان چپ رہی تو قلب نہیں چپ رہتا پھر وہ کلمہ قلب میں جوہر بن جاتا ہے  
 اور اُسکے جوہر بن جانے سے دل میں نور یقین قرار پکڑ لیتا ہے حتی کہ جب دل اور  
 قلب سے صورت کلمہ دور ہو جاتی ہے تو کلمہ کا نور جوہر ہو کر رہ جاتا ہے اور ذکر کو غفلت  
 مذکور یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ لیتا ہے اور اُوقت ذکر ذکر ذات ہو جاتا ہے



اور یہی ذکر مشاہدہ اور مکاشفہ اور معائنہ ہے یعنی ذکر ذات کا نور ذکر کے جوہر  
 ہونے سے اور یہ خلوت سے اعلیٰ درجہ کا مقصد ہے اور یہ کبھی خلوت سے حاصل ہوتا ہے اور  
 نہ کلمہ کے ذکر سے بلکہ تلاوت قرآن مجید سے جب کثرت سے تلاوت کرے اور زبان کے  
 ساتھ قلب کی موافقت میں جدوجہد ہو یہاں تک کہ تلاوت زبان پر جاری ہو جائے  
 اور کلام کے معنی حدیث نفس کے قائم مقام ہو جائے اور وقت بندہ کو تلاوت اور نماز  
 میں سہولت پیدا ہوتی ہے اور اس سہولت سے تلاوت اور نماز میں باطن روشن  
 اور نورانی ہو جاتا ہے اور قلب میں نور کلام کا جوہر بن جاتا ہے اور اسی سے  
 ذکر ذات بھی ہوتا ہے اور قلب میں نور کلام جمع ہوتا ہے جس کے ساتھ کلام کر نیوے  
 پاک کی بزرگی نظر آتی ہے اور اس عطیہ کے سوار علوم الہامی لذی بسندہ  
 پر کشوں ہوتے ہیں اور اسقدر حقیقت ذکر اور تلاوت پر بندہ کے پونچنے  
 تک جب کہ اسکا باطن صاف ہو جاتا ہے وہ کبھو کمال انس اور ملاوت ذکر سے  
 ذکر میں گم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ وہ ذکر میں غائب ہونے کے اندر سونے والے میں  
 لمجا ہوتا ہے اور گویا سوتا ہے اور کبھو حقائق اسکو خیال کے پیراہن میں جلوہ گر ہوتے ہیں  
 جس طرح کسی نے جواب میں دیکھا کہ اُس نے ایک سانپ مارا تو اسکو تعبیر دینے والا  
 کہتا ہے کہ تو دشمن پر فتحیاب ہو گا پھر اُس نے دشمن پر فتح پائی اور وہ کشف ہے جس کا  
 حق تعالیٰ نے مکاشفہ کرایا اور یہ فتح روح مجرد ہے کہ خواب کے فرشتے نے اُسکے لیے  
 ایک بدن اس روح کے لیے سانپ کے خیال سے ڈھال دیا تو روح جو کشف  
 ظہر ہے حق کا خبر دینا ہے اور خیال جو بدن کے مانند ہے ایک صورت مثالی ہے جو خواب  
 دیکھنے والے کے نفس سے پیدا ہو گئی اسوجہ سے کہ بیداری میں قوت دہی اور خیالی  
 باہم ملی ہوئی ہیں پس کشف ظہر کی روح سانپ کے بدن مثالی سے مرکب  
 ہو جاتی ہے اسواسطے تعبیر کی حاجت پڑی اسواسطے کہ اگر کشف اس حقیقت کا



ہوتا جو روح ظفر کی ہر تعبیر اُس صورت مثالی کی جو بدن کے مانند ہو تو خیالِ ج  
تعبیر کی نہوتی اور ظفر کو ہی دیکھتا اور ظفر صحیح ہوتی اور کبھو بیداری کے وہم و  
خیال کے ہستال سے خواب میں بغیر حقیقت کے خیال مجرور و خالی ہوتا ہر اُس  
وقت وہ خواب پریشان ہوتا ہے جسے ضغاثِ احلام کہتے ہیں اور اُسکی تعبیر  
نہیں ہوتی اور صاحبِ خلوت کے لیے کبھو ایک خیال مجرور ہوتا ہے جو اُسکی ذات  
سے بدون اس بات کے کہ وہ کسی حقیقت کا ظرف ہو پیدا ہوتا ہے تو اُس سیر کوئی بنا  
نہیں رکھی جاتی اور نہ اُسکی طرف توجہ ہوتی ہے پس یہ واقعہ نہیں ہے اور وہ  
فقط خیال ہے اور ہر گاہ کہ ایک سچا آدمی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں غائب ہو گیا ہے  
ملک کہ محسوس سے بھی وہ غائب ہو گیا اس طرح پر کہ اگر کوئی آدمی اُسکے پاس  
جائے تو اُسکو خبر اسکی نہیں اسوجہ سے کہ وہ ذکر کے اندر ہے اور اس حالت میں  
ابتداء اُسکے نفس سے مثال اور خیال پیدا ہوتا ہے جنہیں روح کشف کی بھونکی جاتی ہے  
پھر جبکہ وہ اپنی غیبت سے عود کرتا اور اُسکو افاقہ ہوتا ہے تو یہ ہوتا ہے کہ اُسکی تفسیر  
اُسکے باطن سے آتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک عطا ہے اور اُسکی شارح  
شیخ اُسکا ہے جس طرح کوئی معتبر خواب کی تفسیر کرتا ہے اور یہ واقعہ ہوتا ہے سو اسطیکہ  
ایک حقیقت کا کشف مثال کے لباس میں ہے اور صحت واقعہ کی شرط اولاً ذکر میں  
خلوص ہے دوسرے ذکر میں اُسکا مستغرق ہونا ہے اور اُسکی علامت یہ ہے کہ دنیا  
بے رغبتی اور تقویٰ کی ملازمت ہو سو اسطیکہ اللہ تعالیٰ نے واقعہ میں اُسکو امر  
مکشون کا سبب موردِ حکمت بنایا ہے اور حکمتِ زہد اور تقویٰ کا حکم کرتی ہے اور کبھو  
ذکر کے لیے حقائق مجرور بالاباس مثال کے ہوتے ہیں اور یہ کشف اور خبر دنیا میں غائب  
اللہ تعالیٰ اُسکے لیے ہے اور یہ کبھو دیکھنے سے ہوتا ہے اور کبھو سننے سے اور وہ کبھو  
انچے باطن سے سُنتا ہے اور کبھو وہ ہوا سے گرتا ہے نہ اُسکے باطن سے جیسے آفت



کہ وہ فرشتہ غیب مشہور ہو کہ اس سے وہ ایک امر کو چھکا پیرا کرنا اسے تعالیٰ اُسکے  
 یا غیر کے لیے چاہتا ہو جان لیتا ہو پس اسے خبر اُسکو دینا اُسکے ساتھ اُسکے  
 یقین زیادہ ہونے کا ہوتا ہو یا خواب میں ایک شے کی حقیقت کو دیکھتا ہو۔ بعض  
 صوفیہ سے نقل ہے کہ اُسکے لیے شربت ایک پیالہ میں لایا تھا اور اُسے اپنے  
 ہاتھ سے اُسے رکھ دیا اور کہا ہر آئینہ عالم میں ایک حادثہ پیدا ہوا اور میں اُسکو  
 نہ پیوں گا جب تک کہ جان لون کہ وہ کیا ہو پھر اسے کشف ہوا کہ ایک قوم کہ میں  
 داخل ہوئی اور اُس میں قتل کیا۔ اور ابا سلیمان خواص سے حکایت ہے کہ کہا ایک  
 دن میں سوار ایک گدھے پر تھا اور اُسے ایک کھٹی ستارہ ہی تھی اور وہ ملنے  
 سر کو نیچے کی طرف جھکاتا تھا تو میں اُسکے سر پر لکڑی جو میرے ہاتھ میں تھی  
 مارتا تھا گدھے نے اپنا سر میری طرف اٹھایا اور کہا مار کہ تو اپنے سر پر مارتا ہو  
 اُسے پوچھا کہا کہ اے ابا سلیمان یہ تیرا واقعہ ہر یا اُسکو تو نے سنا ہے کہا میں نے اُسے  
 سنا ہے جیسا کہ تم نے مجھ سے سنا۔ اور حکایت ہے احمد بن عطاء و ذری باری سے کہا  
 مجھے طہارت کے امر میں بہت احتیاط تھی تو ایک رات سنا کہ تار مہمان تک کہ  
 ایک تہائی گزر گئی اور میرا دل خوش نہوا اور جی میرا اٹھا پھر میں رو یا اور کہا میں نے  
 یا اللہ العفو تو ایک آواز سُنی اور کسی کو نہ دیکھا وہ کہتا تھا اے ابا عبد اللہ عفو علم  
 میں ہو۔ اور کبھو اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر آیات اور کرامات کا کشف اُسکی تربیت اور  
 تقویت یقین اور ایمان کے لیے کرتا ہو۔ روایت ہے کہ جعفر خلدی رحمہ اللہ کے  
 پاس ایک قیمتی نگینہ تھا اور وہ ایک دن لشتی میں دجلہ پر سوار تھا تو اُسے ارادہ  
 کیا کہ ملج کو پیہ دے اور کپڑا کھولا تو نگینہ دجلہ ندی میں گر پڑا اور اُسکے پاس  
 ایک دعا مجرب کھوئی چیز کی تھی اور اُسکے ساتھ صایا کرتے پس نگینہ کو درقون کے  
 درمیاں پایا جگہ وہ اُلٹ رہے تھے اور دعا یہ ہے کہ یا جامع الناس لیوم لا ریب



فیہ اجمع علی ضالحتی۔ اور میں نے اپنے شیخ سے ہمدان میں سنایا کہ ایک شخص کی  
 حکایت اس کے سامنے کی گئی کہ بعض خلوت میں اُسپر کشف ہوا کہ لڑکا اسکا کہ جیون میں  
 تھا قریب ہو کہ وہ کشتی سے پانی میں گر پڑے کہا میں نے اس سے جھڑکا اور وہ  
 نگر اور یہ شخص ہمدان کے نواح میں تھا اور بیٹا اسکا جیون میں تھا پھر جب  
 وہ لڑکا آیا تو اُس نے خبر دی کہ میں پانی میں گر اچھا ہوتا تھا اور عمر رضی اللہ عنہ نے  
 مدینہ میں منبر پر یا سامیہ الجبل کہا اور لشکر ہماوند میں تھا تب شکر نے آٹھ ہزار  
 کی طرف پکڑی اور دشمن پر فتح پائی تب شکر سے کہا گیا کیونکہ تم نے یہ جانا تو  
 کہا ہم نے عمر رضی اللہ عنہ کی آواز سنی اور وہ کہتے تھے یا ساریہ الجبل۔ ابن سالم کا قول تھا کہ  
 ایمان کے چار رکن ہیں ایک رکن ایمان بالقدر ہے اور ایک رکن ایمان بالکلمتہ اور  
 ایک رکن قوت اور طاقت سے بری ہونا اور ایک رکن القدر عز وجل سے سب  
 چیزوں میں مردمانگنا سوا اس سے سوال کیا گیا کہ ایمان بالقدرت کے معنی کیا ہیں  
 تو جواب دیا کہ وہ یہ ہو کہ تم ایمان لاؤ اور انکار مت کہ اس بات سے کہ ایک  
 جندہ اسر کا مشرق میں داہنی کروٹ سوتا ہو اور اسر کی عنایت اور کرم سے  
 یہ ہو کہ اُسکو قوت ایسی بخشے کہ وہ داہنی کروٹ سے جو بائیں کروٹ لے تو وہ  
 مغرب میں ہو تم اُسکے جواز کا اور اُسکے ہونے کا ایمان رکھو۔ اور مجھ سے ایک  
 فقیر کی حکایت کی گئی کہ وہ مکہ میں تھا اور ایک شخص بغداد میں تھا جسکے موت کی  
 خبر مشہور ہوئی کہ وہ مر گیا پس اسر تعالیٰ نے اُسکو مکاشفہ ایک آدمی کے ساتھ اُس  
 حال میں کہ سوار تھا کرایا کہ وہ بغداد کی بازار میں چلتا بھرتا ہو تو فقیر نے اُسکے دوستوں  
 کو خبر دی کہ وہ نہیں مرا اور ایسا ہی تھا یہاں تک کہ مجھ سے اُس شخص نے ذکر کیا  
 کہ ہر آئینہ وہ اس حالت میں کہ مکاشفہ شخص کا سوار کی حالت میں کیا گیا کہ  
 میں نے اسے بازار میں دیکھا اور میں اپنے گاہوں کے لوہار کی ہتھوڑے کی آواز بغداد



کی بازار میں مستطاب تھا اور یہ سب مواہب اور عطیات الہی ہیں اور کبھوا ایک قوم  
کوان واقعات کا مکاشفہ کرایا جاتا ہے اور یہ مرتبہ عطا ہوتا ہے اور کبھوان لوگوں  
سے بڑھ کر وہ شخص ہوتا ہے جسکو ان کشف اور کرامات سے کچھ بھی حاصل نہیں  
ہوتا اس واسطے کہ یہ سب تقویت یقین کے اسباب ہیں اور جو شخص کر اُسکو یقین  
شرف عطا کیا گیا اُسکو حاجت ان چیزوں سے کسی چیز کی نہیں ہے پس یہ  
کل جتنے کہ آیات فرد تر اُس سے ہیں جسکا ہم نے ذکر کیا کہ قلب میں ذکر جو ہر  
ہن جاتا اور جو بکڑ بکڑ لیتا ہے اور ذکر ذات کا موجود ہونا ہے اس واسطے کہ اس عکس  
میں مریدوں کی تقویت اور سالکوں کی تربیت ہے تاکہ اُنکو زیادہ یقین اُنکا  
ہو جسکے سبب وہ لوگ نفس کی جنگ جوئی اور لذت دنیا کی فراموش کرنے  
کی طرف منجذب ہوں اور اسکے سبب اُنکا عزم آرمیدہ اُنسے قربات کے ساتھ  
اوقات کی آبادی کے لیے براہِ گنجشہ ہو پس اُس سے یہ لوگ خوش ہوں  
اور فرستہ فرستہ اُس شخص کے طریق پر چلیں جو اس سے یقین صرف کے ساتھ  
مکاشفہ کیا گیا اسوجہ سے کہ نفس اُسکا سریع الاجابت اور سہل الانقیاد اور  
کمال استعدادی اور اولین کے لیے اُس سے وہ چیزیں نرم ہو گئیں جو سخت تھیں  
اور جو باتیں پوشیدہ تھیں وہ کشوف ہوئیں اور کبھوا سکی صورتیں ترساؤں  
اور برہمنوں سے جو سبیل ہدی پر نہیں چلتے اور ہلاکت کے طریق پر جاتے ہیں  
روکی اور باز رکھی نہیں جاتیں تاکہ یہ معاملہ اُنکے حق میں مکر اور ہستدراج  
ہو جائے اور اپنے حال کو مستحسن جانیں اور دوری اور راندگی کے قرار گاہ  
میں ٹھہرے رہیں اس غرض سے کہ وہ اسیر باقی رہیں اُس حالت میں کہ  
اسر تعالیٰ نے چاہا ہے کہ وہ اندھے ہوں اور گمراہ اور ہلاکت دو بال میں مبتلا رہیں  
اور سالک تھوڑی بات جو اُسکے لیے حاصل ہو جائے اُس پر فریفتہ ہوا اور سمجھے



کہ اگر وہ پانی پر چلے اور ہوا میں اڑے تو یہ اُسکو مانع نہیں ہے کہ حق تقویٰ  
 اور ہر کوادادہ کرے مگر جو شخص کہ ایک خیال میں اُلجھا یا غلط پر قناعت کی اور  
 خلوت کی بنیاد کو اخلاص سے مستحکم نہ کیا وہ مکر سے خلوت میں جاتا ہے اور غرور سے  
 نکلتا ہے پھر وہ عبادات کو ترک کر تا اور اُنکو حقیر سمجھتا ہے اور اسد تعالیٰ معاملہ  
 کی لذت اُس سے سلب کر لیتا ہے اور اُسکے دل سے شریعت کی وہشت جاتی  
 رہتی ہے اور دنیا و آخرت میں فضیحت ہوتا ہے پس مرد صادق کو جان لینا چاہیے  
 کہ خلوت سے مقصود تقرب حق تعالیٰ ہے اس طرح پر کہ اوقات نیک حسنہ سے  
 قریب ہوں اور اعضا و جوارح کو کمزوریات سے باز رکھے اور باب خلوت کی قوم  
 کے لیے اور اُنکی مداومت اور تقسیم اُسکی اوقات پر لائق ہے اور ایک قوم کو ذکر  
 واحد یعنی فقط ایک ذکر کا التزام مناسب ہے اور ایک قوم کے لیے مراقبہ کی  
 ہمیشگی اور ایک گروہ کے لیے ذکر سے اوراد و وظائف کی طرف نقل کرنا اور  
 ایک گروہ کے واسطے درود وظائف سے ذکر کی طرف جانا اور اسکے مقدار کی  
 معرفت شیخ کی صحبت اُسکو سکھلاتی ہے جو نوعیت اور اختلاط اعضاء پر  
 مطلع ہے کہ وہ بہت کا خیر خواہ اور اس گروہ کا مہربان ہے مرید کو اس کے واسطے  
 چاہتا ہے نہ اپنے نفس کے لیے آزاد ہو اے نفس سے دوست ہے استتباع کا  
 اور جو شخص محب استتباع کا ہو اور ایسا شخص اصلاح زیادہ کرے امور فساد  
 اُس سے کمتر ہوتے ہیں

اٹھائیسواں باب اربعین میں داخل ہونے کے بیان میں

روایت ہے کہ جب داؤد علیہ السلام خطا میں مبتلا ہوئے تو اسد تعالیٰ کے لیے  
 چالیس رات اور دن سجدہ میں گرے رہے بیان تک کہ اُسکے پروردگار کی



طرف سے معافی اور مغفرت آئی اور ہر اسے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ تنہائی  
 اور گوشہ نشینی اصل امر اور دستاویز اہل صدق کی ہر چیز کی اوقات ہر ستر ہے  
 تو اسکی تمام عمر خلوت ہو اور اسکا دین درست اور محفوظ رہے عیب اور آفت سے ہر کھیر الگ رہے  
 اسکو میسر نہ ہو اور وہ پہلے اپنے نفس در پیر اہل دلا دین پھنسا ہوا تو تو چاہیے کہ اس کے  
 نفس کے لیے اس سے ایک حصہ ہو۔ سفیان ثوری سے منقول ہے اس روایت میں  
 جو احمد بن حنبل نے خالد بن زید رضی اللہ عنہ سے کی ہے کہ کہا یہ کہا جاتا تھا کہ بندہ  
 اللہ تعالیٰ کے لیے چالیس روز اخلاص بجا نہ لایا مگر یہ کہ اللہ سبحانہ نے حکمت کو  
 اس کے دل میں جایا اور دنیا سے بے رغبت اور آخرت کا راغب کر دیا اور دنیا کے  
 مرض اور دوا کو دکھلا دیا پس بندہ اپنے نفس سے برس دن میں ایک دفعہ تعدد  
 اسکا کرتا ہے اور مرید طالب جب خلوت میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو سینہ  
 سب سے کامل یہ امر ہے کہ دنیا سے بھر دار خالی ہو اور جن چیزوں کا وہ مالک ہے  
 انکو خارج اور دفع کرے اور غسل کامل کرے جب کہ پوشاک اور جانماز کی احتیاط  
 پاکیزگی اور طہارت سے کر لی ہو اور دو رکعت نماز پڑھے اور گریہ اور عاجزی اور فروغی  
 اور خشوع سے اللہ تعالیٰ کی طرف اپنے گناہوں سے توبہ کرے اور باطن اور ظاہر کو  
 یکساں بنائے اور دغا فصل اور حسد و کینہ و خیانت میں نہ پلٹے پھر انبی خلوت  
 کی جگہ بیٹھے اور وہاں سے بجز نماز جمعہ اور نماز جماعت کے دوسرے کام کے لیے  
 نہ نکلے اس واسطے کہ نماز جماعت کا خیال چھوڑ دینا غلطی اور خطا ہے اور اگر باہر  
 نکلنے میں تفرقہ پائے تو ایک شخص اس کے لیے ایسا ہو جو اس کے ساتھ خلوت  
 میں نماز ادا کرے اور قطعاً سزاوار نہیں ہے کہ اکیلے نماز پڑھنے پر رضی ہو کہ جماعت  
 کے ترک میں اس پر آفتوں کا خون ہو اور ہم نے دیکھا ہے ایسے شخص کو جسکی عقل خلوت  
 میں مشوش ہو گئی اور شاید کہ یہ بات جماعت کی نماز چھوڑنے پر ہزار کی نحوست سے



دوسوا اسکے سزا دار ہر یکہ اپنی خلوت سے نماز جماعت کے لیے باہر آئے در حالیکہ  
 وہ اقرار کرے ایسا کہ ذکر میں اُسکے فتور نہیں آتا اور جو دیکھے کثرت سے نگاہ اُسکی  
 طرف نہ دوڑائے اور جو سنے اُسکی سماعت نہ کرے اس واسطے کہ قوت حافظہ اور  
 تخیلہ ایک لوح کے مثل ہے جس میں ہر ایک چیز دیکھی اور سنی ہوئی نقش پکڑتی ہے  
 تو اس سے دسوا اس اور غیبت نفس اور خلل زیادہ بڑھتا ہے اور اس بات  
 کی کوشش کرے کہ جماعت میں ایسے پہنچے کہ امام کے ساتھ تکبیر تحریرہ میں  
 شریک ہو پھر جب امام سلام پھیرے اور وہاں سے اٹھا پھرے تو یہ اپنی خلوت  
 کو چلا آوے اور اپنے باہر آنے میں اس بات سے پرہیز کرے کہ لوگ اُسکی طرف  
 گھوریں اور خلوت میں اُسکے بیٹھنے کو جانیں اس واسطے کہ کہا گیا ہے اس کے نزدیک  
 منزلت کی طمع مست رکھ جب کہ تو لوگوں کے سامنے اپنی منزلت جاہتا ہے  
 اور یہ ایک اصل ہے جس سے بہت اعمال فاسد اور تباہ ہو جاتے ہیں جب کہ  
 اُس میں کوئی فروگزاشت کرے اور بہت احوال اُس سے سدھر جاتے ہیں جبکہ  
 کوئی اُسکا اعتبار و پاس کا ظار رکھے اور خلوت میں اپنے وقت کو اس کے لیے ایک  
 چیز دی ہوئی کرے اُن فعلوں کی مداومت سے جو اُسکی رضا کے ہوں یا تلافی  
 یا ذکر یا نماز یا مراقبہ اور جب کسی وقت ان اقسام سے تکان ہو تو سو رہے  
 ہیں اگر چاہے تو تھوڑی تھوڑی شمار رکعتوں کی یا تلاوت اور ذکر کی مقرر کرے  
 اور اگر چاہے کہ حکم وقت کے ساتھ رہے تو ان اقسام سے جو قسم اُسکے  
 دل پر ملے اور آسان معلوم ہو اس پر اعتماد اور قرار داکرے اور جب  
 اس سے سستی معلوم ہو سو رہے اور جو چاہے کہ ایک سجدہ یا ایک رکوع یا ایک دو  
 رکعت میں ایک ساعت یا دو ساعت ٹھہرا رہے تو ایسا ہی کرے اور خلوت  
 میں ہمیشہ با وضو رہنے کا التزام کرے اور سوتے نہیں جب تک کہ نیند کا



غلبہ نہواید اسکے کہ فیند کو کئی بار اپنے سے ٹال دیا ہو اور یہ شغل اُسکا رات  
دن رہے اور جب کلمہ لا آتہ الا اللہ کا ذکر ہو اور نفس زبان سے ذکر کرتے کرتے  
تھک جائے تو اُسے دل سے کہے بدون اس کے کہ زبان کو جنبش ہو اور سہل  
بن عبد اللہ نے کہا ہر جب تو لا آتہ الا اللہ کے تو کلمہ کو کھینچے اور قدم حق کی  
طرت نظر کر پھر اُسکو ثابت کر اور اُس کے اسوا کو باطل اور چاہیے کہ جانے ہر آئینہ  
امر زنجیر کے مانند ہو جو حلقہ حلقہ کو چاہتا ہے تو فعل رضا کے ساتھ لزوم دہی پر رہے  
اور جو شخص اربعین اور خلوت میں بیٹھے تو بہتر ہے کہ روٹی اور نمک پر قناعت  
کرے اور ہر رات ایک رطل بغدادی عشاء آخر کے بعد کھائے (رطل کا وزن  
قریب آدھ سیر کے بارہ اوقیہ ہے اور اوقیہ چالیس درم پس رطل چار سو اسی  
درم کا ہے اور درم کا وزن اٹھائیس جو کے برابر ہے اور اس درم شرعی کی سات  
مشتال کے حساب سے رطل تین سو پچیس مشتال کے برابر ہے) اور اگر اُسکو  
نصف نصف تقسیم کرے تو اول شب نصف رطل اور آخر شب نصف رطل کھائے  
کہ پیعدہ کے لیے سبک اور قیام شب اور اُس کے ذکر اور نماز سے زندہ  
رکھنے کے لیے معین اور مددگار رہے اور اگر چاہے کہ سحر ہی تک آخر نپا کرے  
تو اختیار ہے اور اگر نان خورش یعنی سالن تیون لگاؤن بغیر صبر نہ آئے  
تو اُسے کھائے اور اگر وہ ایسی چیز ہو جو روٹی کے قائم مقام  
ہو تو اُس کے موافق روٹی میں سے کم کر دے اور اگر اس مقدار سے بھی قلم  
کرنی چاہے تو ہر رات ایک لقمہ سے کم گھٹائے اس طرح سے کہ اُسکی قلت عشر  
آخرین اربعین سے آدھے رطل تک پہنچے اور اگر قوی ہو تو نفس کو قانع و  
اربعین سے آدھے رطل پر کرے اور ہر رات تھوڑا تھوڑا گھٹائے یہاں تک  
کہ نپاری اُسکی عشرہ آخرین چوتھائی رطل کو پہنچے اور مشائخ صوفیہ کا اتفاق



ہو کہ بناؤ کے امر کی چار چیزیں ہیں ہر کم کھانا اور کم سونا اور کم لپٹنا اور لوگوں سے گوشہ  
 میں رہنا اور بھوک کے دو وقت بنائے ہیں ایک ان دونوں میں چوبیس ساعت  
 کا آخر ہر تو ایک رطل سے دو ساعت چھپے ایک دقیقہ ایک بار کھانے کا ہر کم اسکو بعد  
 نماز عشا کھائے یا اسکو دو دفعہ کے کھانے میں تقسیم کرے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا اور  
 دوسرا وقت بہتر ساعت کے شروع پر ہر پس دو رات طے اور تیسری رات فطار ہر  
 دور ہر ایک دن رات کے لیے رطل کا ایک تہائی ہوگا اور ان دونوں وقتوں کے درمیان  
 ایک وقت ہو اور وہ یہ ہر کم ہر دو رات سے ایک رات کو فطار کرے اور ہر ایک دن  
 رات کے لیے نصف رطل ہو اور یہ سزاوار ہو کہ عمل میں آئے جب یہ کوئی تھکاوٹ  
 اور تنگ دلی ہو اور انقباض و فساد کی ذکر میں نہ پیدا کرے اور جبکہ انہیں سے کچھ  
 بھی پائے تو چاہیے کہ ہر رات فطار کرے اور ایک رطل دو وقت میں یا ایک ہی  
 وقت میں تناول کرے پس نفس جبکہ ایک رات کو دو رات سے فطار کرنا شروع  
 کرے اور پھر ہر ایک رات کا فطار چاہے تو قناعت کرے اور اگر ہر رات کے فطار  
 سے سہولت کیجائے رطل پر قناعت نہ کرے اور ناخوش اور دل خواہ چیزیں  
 نفس طلب کرے اور اسی پر قیاس کر لو پس اگر لالچ دیا جائے تو وہ للہ جائے اور اگر غصہ  
 راجا جائے تو قناعت کرے اور بعض صوفی ہر رات کو گھٹاتے تھے حتیٰ کہ نفس کو  
 بہت ہی کم قوت پر لا کر رکھا اور صاکیں سے بعض ایسے تھے جو غذا چھواری کی  
 ٹھلیوں سے وزن کرتے اور ہر رات ایک گٹھلی برابر کم کرتے اور بعض نمین سے  
 غذا کیل لکڑی سے وزن کرتے اور خشکی کے بقدر ہر رات گٹھا دیتے اور بعض ہر شب بڑی  
 کے ساتویں حصہ کی ایک چوتھائی کھاتے کہ اٹھائیسواں حصہ ہو یہاں تک کہ ایک  
 دلی مہینے میں کم ہو جاتی اور بعض انہیں ایسے تھے کہ کھانے میں تاخیر کرتے اور  
 قلیل غذا کا عمل نہ کرتے مگر اسکی تاخیر میں رفتہ رفتہ عمل کرتے حتیٰ کہ ایک شہر



دوسری شب میں در آتے اور ایک گروہ نے یہ عمل تحقیق کیا ہر کہ انکا طے اور  
بھوکا رکھنا اپنے کو سات دن اور دس دن اور پندرہ دن اور چالیس دن تک  
پہنچ گیا ہر اور ہر آئینہ سہل بن عبد اسر سے کہا گیا کہ یہ شخص جو چالیس دن  
اور اس سے زیادہ دن کے بعد کھاتا ہر تو اُسکی بھوک کی سوزش اُس سے  
کہان چلی جاتی ہر کہا اُسکو روز بچھا دیتا ہر اور بعضے صا کین سے اُسکا سوال  
کیا گیا تو مجھ سے یہ کلام ذکر کیا گیا ایسی عبادت کے ساتھ کہ وہ اس بات پر  
ولالت کرتی تھی کہ وہ شخص ایک فرحت اپنے پروردگار سے پاتا ہر جسکے ساتھ  
آتش گر سنگی منطفی ہو جاتی ہر اور یہ بات خلقت میں موجود ہر کہ ایک آدمی  
میں فرحت آتی ہر اور وہ بھوکا تھا تو اُس سے بھوک جاتی رہتی ہر اور ایسا ہی  
خون کی راہ میں یہ بات ہو جاتی ہر اور جس نے یہ کام کیا اور اپنے نفس کو ان قسم  
سے جنکا ہم نے ذکر کیا کسی میں کھپا دیا تو یہ امر اُسکے عقل کے نقصان اور  
اُس کے جسم کے اضطراب میں اثر نہیں کرتا جب کہ وہ صدق اور خلاص  
کی حمایت میں ہوتا ہر البتہ یہ بات اور دوام ذکر اُس شخص کے لیے خون  
کا باعث ہر جس نے اسر تعالیٰ کے واسطے اخلاص حاصل نہیں کیا۔ اور ہر آئینہ  
کہا گیا ہر کہ بھوک کی حد یہ ہر کہ بھوکا روٹی وغیرہ میں جو کھانے کی چیزیں ہیں  
تمیز نہ کرے اور جب نفس نے روٹی کی تعین کی تو وہ بھوکا نہیں ہر اور یہ  
بات کبھو تین دن بعد دو حدوں کے آخر میں پائی جاتی ہر اور یہ صدقوں کی  
بھوک ہر اور اسوقت غذا کا طلب کرنا اس ضرورت سے ہوتا ہر کہ بدن ہنا  
رہے اور فرایض بندگی کے قائم رہیں اور یہ حد ضرورت اُس شخص کے لیے  
ہر جو بتدریج تقلیل غذا میں اجتہاد نہ کرے مگر جس نے کہ اس میں اپنے نفس کو  
کھپا دیا تو وہ اُس سے زیادہ پر چالیس روز تک صبر کرتا ہر جیسا کہ ہم نے ذکر کیا



اور بعض صوفیہ نے کہا ہر کہ بھوک کی حد یہ ہر کہ وہ تھو کے اور جب اُس کے تھوک پر  
 لکھی نہ بیٹھے تو یہ سیر دلیل ہر کہ معدہ اُسکا چکنائی سے خالی ہو اور اُس کے تھوک  
 میں ایسی صفائی ہو جیسے کہ پانی میں کہ کبھی اُسکا ارادہ نہیں کرتی۔ روایت ہر کہ  
 سفیان ثوری اور ابراہیم بن ادہم رضی اللہ عنہما تین تین دن بھوکے رہتے اور  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ چھ دن تک بھوکے رہتے اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ  
 عنہ سات دن بھوکے رہتے۔ اور ہمارے دادا محمد بن عبداللہ مشہور عمو یہ  
 رحمہ اللہ کا حال مشہور ہر اور وہ احمد اسود دیتیوری کے یار تھے کہ وہ چالیس  
 روز تک بھوکے رہتے اور اس معاملہ میں انتہا درجہ کا طے جو ہمارے کانوں  
 تک پہنچا یہ ہر کہ ایک شخص تھا جسکا زمانہ ہم نے پایا اور اُسکو دیکھا نہیں  
 ابہر میں رہتا تھا زائد خلیفہ کے نام سے ایک جہننے میں ایک بادام کھاتا اور  
 ہم نے نہیں سنا کہ اس ہست میں کوئی شخص طے اور تدریج کو اس حد تک پہنچا ہو  
 اور ابتدا میں اُسکی حالت جیسا کہ منقول ہر یہ تھی کہ وہ غذا کو لکڑی کے ٹکھلانے  
 سے کھاتا تھا پھر وہ بھوکا رہتا حتی کہ چالیس دن میں ایک بادام تک اُسکی نوبت  
 انگلی پھر یہ راہ بھی ایک جماعت صادقین کی چلتے ہیں اور کھوبہ راہ غیر صادق  
 بھی چلتے ہیں اسی سبب سے کہ ہوئی اُنکے باطن میں پوشیدہ ہر کہ وہ غذا کے  
 ترک اُنہر آسان کر دیتی ہر جب کہ اُسکو خلائق کے بغور دیکھنے کی طلب ہوتی ہر۔  
 اور یہ عین نفاق ہر اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم اس سے پناہ مانگتے ہیں اور صادق  
 اکثر اوقات طے پر قادر ہوتا ہر جب اُسکے حال سے کوئی واقف نہو اور اکثر اوقات  
 اس معاملہ میں عزیمت اُسکی ضعیف ہو جاتی ہر جب کہ اُسکے طے سے لوگ  
 واقف ہو جائیں اسوا طے کہ صدق اُسکا طے میں اور نظر اُسکی اُس اللہ کی  
 طرف جسکے لیے وہ بھوکا رہتا ہر طے کو سیر آسان کر دیتی ہر پس جب کسی کو



اُسکا علم ہوا تو اُس میں عزیمت اُسکی ضعیف ہو جاتی ہے اور یہ صادق کی علامت  
 ہے اور جب کبھی اُس نے اپنے نفس میں دریافت کیا کہ وہ اس بات کو درست  
 رکھتا ہے کہ کس تریخی کی نظر سے دیکھا جائے تو نفس کو چاہیے کہ متہم کرے اس واسطے  
 کہ نفاق کی آمیزش اُس میں ہو اور جو کوئی اس کے واسطے طے کرتا ہے اس پر تعالیٰ  
 اُس کے عوض روحانی اُس کے باطن میں فرحت عطا کرتا ہے کہ اُس کو کھانا فراموش  
 ہو جاتا ہے اور کبھو نہیں بھولتا مگر اُسکا قلب انوار سے بھر جاتا ہے کہ وہ فرحت  
 روحانی کی جاذب کو قوی کرتا ہے اور اُس کو اُس کے مرکز اور قرار گاہ کی طرف عالم  
 روحانی سے کھینچتا ہے اور اُس کے سبب شہوت نفسانی کی زمین سے نفرت  
 کرتا ہے لیکن اثر جذبہ روح کا جذبہ مقناطیس سے جو لوہے پر ہوتا ہے بہت  
 بڑھ کر ہے جبکہ جذبہ نفس کا مخالف روح کے ہو اُس حالت میں کہ نفس مطہر  
 اور اس پر روح کے انوار قلب منور کے واسطے سے منعکس ہوے ہوں اس واسطے  
 کہ مقناطیس لوہے کو جذب ایک روح کے سبب کرتا ہے جو مقناطیس کی شکل  
 لوہے میں ہے تو جنسیت خاص کی وجہ سے اُس کو کھینچتا ہے پس جب کہ نفس ہمجنس  
 روح کا اُس نور روح کے عکس سے ہو جاتا ہے جو اُس کو قلب کے واسطے سے  
 پہنچتا ہے تو نفس میں ایک روح حاصل ہوتی ہے کہ قلب اُسکی استمداد روح  
 سے اور ایصال اُسکا نفس کو کرتا ہے اس واسطے روح نفس کو اُس روح کی  
 جنسیت سے جو اُس میں پیدا ہو گئی ہے کھینچتی ہے پھر دنیا کے کھانے اور حیوانی  
 خواہشیں حقیر ہو جاتی ہیں اور اُس کے نزدیک اس قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے معنی متحقق ہو جاتے ہیں۔ اہ بیت عند ربی لطیفی و یقینی میں راست  
 گذر آتا ہوں اپنے رب کے پاس کہ مجھے وہ کھانا کھلاتا ہے اور پانی پلاتا ہے  
 اور اس حالت پر جسکی میں نے تعریف کی نہیں قدرت رکھتا مگر وہ بندہ



جسکے اعمال اور اقوال اور تمام احوال ضرورت ہو جائیں پس کھانا بھی بضرورت  
 کھاتا ہے اور اگر فی المثل وہ کلمہ غیر ضرورت کے تو آئین بھوک کی تشبہ بھر دکھائے  
 جس طرح آگ لکڑی میں جلتی ہے اس واسطے کہ نفس خوابیدہ ہر ایک چیز سے جاگ  
 اٹھتا ہے جو اسکو جگا دے اور جب وہ جاگ اٹھتا تو وہ اپنے ہوی کی طرف کھینچتا ہے  
 پس بندہ جو اس کے ساتھ مراد ہے اگر سیاست نفس کو جانتا ہے اور اسکو علم روزی  
 ہو اور اس پر طے آسان ہے اور تائید الہی اسکو پہنچتی ہے خصوصاً جب کہ عطیہ الہی  
 سے کسی چیز کا اسکو کشف ہو گیا اور مجھ سے ایک فقیر نے حکایت کی کہ اسکو بھوک  
 شدت سے معلوم ہوئی اور وہ نہ مانگتا تھا اور نہ کوئی اسکا بیشہ تھا کہا جب  
 انتہا درجہ کو بھوک عرصہ کے بعد پہنچی تو اسے تعالیٰ نے مجھے سبب عطا کیا تو  
 میں نے وہ سبب لیا اور چاہا کہ اسے میں کھاؤں جب اسے میں نے توڑا تو ایک  
 حور آئین سے نکلی کہ توڑنے کے بعد اس سے عین نے کھایا پھر مجھے ایسی خوشی ہوئی  
 حاصل ہوئی کہ بہت دنوں تک میں کھانے سے مستغنی ہو گیا اور مجھ سے ذکر  
 کیا کہ حور سب کے درمیان سے نکلی۔ اور ایمان بالقدرت ایمان کے ارکان سے  
 ایک رکن ہے پس یہ حکایت تسلیم کی گئی اور اس سے انکار نہیں کیا گیا۔  
 اور سہل بن عبد السمہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جس نے چالیس دن طے کیا اس کے لیے  
 ملکوت سے قدرت ظاہر ہوئی اور کہا جاتا تھا کہ بندہ زہد حقیقی جس میں کچھ  
 آمیزش نہ ہو نہیں کرتا مگر اس وقت کہ قدرت کا شاہدہ ملکوت سے کرے۔  
 اور شیخ ابو طالب کی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہم نے ایسے شخص کو معلوم کیا  
 جس نے تاخیر قوت میں نفس کی ریاضت چالیس دن کا طے کیا اور اسکا حال یہ تھا  
 کہ وہ انظار کو ہر شب چودھویں حصہ رات تک تاخیر میں ڈالتا یہاں تک  
 کہ کچھ دینے میں طے لیں کرتا پھر ارجمین کو ایک سال اور چار مہینے کے بعد



زیالی یعنی دن اور رات مندرج ہو جاتے اور سما جاتے تا آنکہ اربعین ایک دن کے برابر ہو جاتا۔ اور میرے سامنے ذکر ہوا کہ جس شخص نے یہ کہا اُسکے لیے عالم ملکوت سے آیات ظاہر ہوے اور قدرت جبروت کے معنی اُسے کشف ہوئے جنکے ساتھ اس نے تجلی اُسکے واسطے کی جس طرح چاہی اور جانا چاہے کہ طے اور قلت غذا اگر عین فضیلت ہوتی تو کسی نبی سے فوت نہوتی اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقصیٰ نماز کو پہنچتے اور اس میں شک نہیں کہ اُسکے لیے ایک فضیلت ہی جس سے انکار نہیں ہو سکتا الاعطیات الہی اس میں منحصر نہیں اس واسطے کہ کچھ وہ شخص جو سارے دن کھایا کرے اُس سے فضل ہوتا ہے جو اربعین کی طے کرتا ہے اور کچھ وہ شخص جسکو معافی قدرت سے کچھ بھی منکشف نہیں فضل اُس سے ہوتا ہے جسکو وہ معافی کشف ہوتے ہوں جب کہ صرف معرفت سے اُسکو اللہ تعالیٰ نے کشف دیا ہو پس قدرت ایک اثر قادر سے ہے۔ اور جو شخص قرب قادر کا اہل ہو گیا اُسکو قدرت سے کسی چیز کا تعجب اور انکار نہیں ہوتا اور وہ قدرت کو دیکھتا ہے کہ عالم حکمت کے اجزاء کے پردہ سے جلوہ کر رہی ہے تو جب کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے لیے چاہیں دن خالص ہو اور کسی حال کے ضبط میں انواع عمل اور ذکر اور قوت وغیرہ سے جنکا ہم نے ذکر کیا ہے کوشش اور جہد کی اس اربعین کی برکت اُسکے تمام اوقات و ساعات پر پہنچتی ہے۔ اور وہ ایک اچھا طریقہ ہے جس پر ایک گروہ صاحبین نے اعتماد کیا ہے اور صاحبین کی ایک جماعت تھی جو اربعین کے لیے ذیقعدہ اور دس دن ذیحجہ کے اختیار کرتے تھے اور وہ موسیٰ علیہ السلام کا اربعین ہے۔ حجاج نے کھول سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے چالیس دن عبادت خالص کی



اُسکے دل سے حکمت کے چہنے اُبلے اُسکی زبان سے جاری تھے

## انتیسواں باب اخلاق صوفیہ اور شرح خلق کے بیان میں،

حضرات صوفیہ اقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور لوگوں سے زیادہ حصہ لیے ہوئے ہیں اور بڑے مستحق سب سے اُسکے احیاء سنت کے ہیں اور اخلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متخلق ہونا حسن اقتدار اور احیاء سنت سے ہے اس بنا پر کہ جو انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اے میرے فرزند اگر تو اُسکی قدرت رکھے کہ تو صبح اور شام اس طرح پڑ کرے کہ تیرے دل میں کسی کی طرف سے میل نہ ہو تو ایسا کر کھڑا فرمایا اے فرزند اور یہ میری سنت سے ہے اور جسے میری سنت کو زندہ کیا تو میرا آئینہ اُسے مجھے زندہ کیا اور جسے مجھے زندہ کیا وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا پس صوفیہ نے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زندہ کیا اس واسطے کہ وہ اپنے شروع میں آپ کے اقوال کی رعایت کی توفیق دیئے گئے اور اپنے حال کے درمیان آپ کے اعمال کی اقتدا کی اور اسکا ثمرہ اُنکو یہ ملا کہ وہ آپ کے اخلاق کے ساتھ اپنے نہایت میں متحقق ہوئے اور اخلاق کی درستی اور تہذیب نہیں ہوتی مگر جب کہ پہلے نفس کا تزکیہ اور تصفیہ ہو اور تزکیہ کا طریق سیاست شرع کے ازعان اور مان لینے سے ہے اور ہر آئینہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے۔ وائیک لعلی خلق عظیم۔ یعنی اور ہر آئینہ تو بڑے خلق پر ہے۔ ہر گاہ کہ آپ اشرف الناس اور زیادہ پاکیزہ نفس تھے تو خلق میں بھی اُن سب سے حسن تھے۔ مجاہد نے کہا علی خلق عظیم سے مراد ہر علی دین عظیم اور دین اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ کا مجموعہ ہے۔ حضرت عائشہ



رضی اللہ عنہما سے خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دریافت کیا گیا فرمایا کہ آپ کا خلق قرآن تھا قنادہ نے کہا وہ یہ ہے کہ امر الہی کے ساتھ آپ امر کرتے اور نہی الہی کے ساتھ نہی کرتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کے قول میں کان خلقہ القرآن بڑا سر ہے اور علم غامض و پوشیدہ ہے جس کے ساتھ آپ نے کلام نہیں کیا مگر اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وحی آسمانی اور صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اور اس کلمہ سے کہ - خذوا شطر و نیلکم من ہذہ النہر یعنی حاصل کرو دین کا ایک حصہ اس عمیر سے مخصوص کیا اور یہ اس وجہ سے کہ نفوس انواع و اقسام کی سرشت اور طبائع کے پیدا کیے گئے ہیں کہ یہ اُنکے لوازم اور ضروریات سے ہیں بعض مٹی سے پیدا کیے گئے اور اُنکی اُسکے موافق ایک طبع ہے اور بعض پانی سے اور اُنکی اُسکے موافق طبیعت ہے اور اسی طرح حمار مسنون یعنی کالی مٹی مٹری ہوئی سے اور صلصال یعنی کچی کھنکھاتی مٹی سے جو شفا یعنی پکے ہوئے سفال کے ہے اور ان صول کے موافق جو اُنکی پیدا شدہ کے مبادی یعنی ساز و سامان میں صفات بھی و سببی اور شیطانی ہوتے کہ صفت شیطنت کی انسان میں حاصل ہوئی جسکی طرف اشارہ قول اللہ تعالیٰ سے ہے جو من صلصال کا لغت ہے۔ باین وجہ کہ آگ سفال اور پکے برتن میں داخل ہوتی ہے اور مقرر اللہ تعالیٰ نے فرمایا - وخلق اکبان من نار من نار۔ اور جن کو پیدا کیا آگ کے شعلہ سے جس میں دھواں نہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پوشیدہ لطف اور بڑی عنایت سے شیطان کا حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیسے لیا اور آگ کر دیا اُس روایت کے موافق جو سلیمہ بنت اکحمرؓ کی حدیث طویل میں وارد ہے کہ اس درمیان میں کہ جب اپنے گھروں میں تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رشتہ منی دودھ پیتے



بھائی کے ساتھ ہماری بھڑ بکریوں میں تھے کہ اُنکا بھائی ہمارے پاس دڑتا ہوا آیا اور کہا میرے اس قریشی بھائی کے پاس دو آدمی آئے کہ سفید کپڑے پہنے ہوئے تھے اور اُنکو لٹا دیا اور اُسکے پیٹ کو چاک کیا تو میں اور میرا باپ دونوں اُسکے پاس دڑتے ہوئے گئے اور اُسکو ہم نے کھڑا پایا کہ رنگ اُسکا خون سے بدلا ہوا تھا پھر اُسکو باپ نے گلے لگالیا اور کہا اے فرزند کیا تیرا حال ہو کہا دو شخص میرے پاس سفید کپڑے پہنے ہوئے پھر مجھے لٹایا اور میرا پیٹ چاک کیا تب آپس میں سے کچھ نکالا اور اُسکو پھینک دیا پھر اُسکو دیا ہی کر دیا جیسا تھا اُسکے بعد اُسکو ہم نے کرچے آئے پھر اُسکے باپ نے کہا کہ اے حلیمہ مجھے ڈر معلوم ہوا کہ میرے اس بیٹے کو کچھ صدمہ نہ ہوئے ہمارے ساتھ چلو تاکہ اُسکو قبل اُسکے کہ کوئی بات ایسی ظاہر ہو جس سے ہم دڑتے ہیں اُسکے کنب قبیلے میں ہو نچا آوین حلیمہ نے کہا کہ ہم نے اُسے اُٹھالیا اور اُسکی ماں کے پاس ہو نچا یا پیشتر اس سے کہ وہ خائف ہو اُسکی ماں نے کہا کہ اس سبب سے تم لے آئے اور حال آنکہ تمکو بڑی محبت اور حرص اُسکے رکھنے کی تھی ہم نے کہا کہ واسر کوئی دکھ نہیں ہو الا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہر آئینہ ہم سے اُسکا حق ادا کر دیا اور ہم اس بات کو پورا کر دیا جو ہمارے ذمہ واجب تھا اور ہم نے کہا کہ ہم اُسکے ہلاک ہونے اور کوئی بڑائی پیدا ہونے سے دڑتے ہیں اسلئے ہم اُسکے گھر ہو نچائے دیتے ہیں اُنکی ماں نے کہا کہ وہ کیا چیز تمہارے پاس ہو جس سے تصدیق تمہاری اس حالت کی ہو پھر اُسکو نچوڑا جب تک کہ ہم نے اُسکی خبر نہ دی آپ نے کہا کہ تم شیطان کی طرف سے اُسکے واسطے ڈرے حاشا قسم ہو اللہ تعالیٰ کی کہ اُسکی طرف شیطان کی راہ نہیں ہو ہر آئینہ میرے اس بیٹے کے لیے ایک شان ظاہر ہونے والی ہو کیا میں تمہیں اُسکی خبر آگاہ کروں ہم نے کہا ہاں آپ نے کہا میں اُسکی حالت ہوئی اور میں سے خفیہ تر کوئی حمل مجھے نہیں ہوا پھر جب اُسکے حل سے میں ہوئی تو مجھے خواب میں دکھلایا گیا کہ



بجھ سے ایک نور پیدا ہوا جس سے شام کے محل روشن ہو گئے پھر جب میں نے  
 جانا تو اس طرح واقع ہوا کہ اس طرح کوئی مولود نہیں گرا کہ اپنے ہاتھوں پر کھڑا ہو سہرا  
 آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے تھا تو خیر تم اسکو بیان چھوڑ جاؤ۔ بعد اسکے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے اپنے رسول کو شیطان کے حصہ سے پاک اور مطہر کیا تو نفس زکی بنوی نفوس  
 بشری کے حد پر باقی رہا کہ اُنکے یہ صفات و اخلاق کے ساتھ ظہور ہی جو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر باقی رکھی گئیں اور اس سے مقصود رحمت خلق کے حق میں  
 ہے اس واسطے کہ ان صفات کی اصول اور جڑ بنیاد نفوس امت میں ظلمت  
 مزید کے ساتھ موجود ہیں سبب یہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے حال میں اور امت کے حال میں تفاوت ہے سوان صفات نے جو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنے ظہور کے ساتھ باقی رکھی گئیں اُنکے مقابلہ میں آیات  
 محکمات کی تنزیل سے اعانت چاہی کہ اُن صفات مظلمہ کا استیصال کریں  
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے تا دیا کہ رحمت خاص اُسکے بنی کے لیے اور رحمت عام  
 امت کے لیے ہو جو ساحات اور اوقات پر ظہور صفات کے ہنگام منقسم نزول  
 آیات کے ساتھ ہیں قال اللہ تعالیٰ وقالوا لولا نزل علیہ القرآن جملہ وجد کلام  
 لنتیث بہ فوادک در تلناہ ترتیلا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور کہنے لگے  
 وہ لوگ جو منکر ہیں کیون نہ اُترا اُس پر قرآن سارا ایک ساتھ اس طرح اُتارنا تھا  
 تاکہ اُس سے تیرے دل کو ہم ثابت رکھیں اور ٹھہر ٹھہر اُسے پڑھ سنا یا اور دل کو  
 ثابت کرنا اُس وقت ہے کہ نفس کی حرکت سے جو ظہور صفات کے ساتھ ہوئے اسکو  
 اضطراب ہو اس واسطے کہ قلب اور نفس کے درمیان ایک ارتباط اور تعلق ہے اور  
 ہر ایک اضطراب کے وقت ایک آیت کا نزول ہے جس میں ایک خلق صلیح اور  
 نورانی موجود ہے خواہ نصرت کیا اور کھلا کھلا ہو یا کہ تعریف کیا اور کثایت ہو جسے نفس شریف



و یہ کو اس وقت حرکت ہوئی کہ آپ کے دندان شریف زخم کے صدر سے منکسر ہوئے  
 و در خون تھا کہ آپ کے چہرہ مبارک پر بہتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے خون کو ملتے تھے اور فرمانے تھے کہ کس طرح وہ قوم نلاج پائے گی جسے اپنے نبی کا  
 چہرہ کو سر خراگ کر دیا اور حالانکہ وہ اُنکے پروردگار کی طرف اُنکی دعوت کرتا ہو  
 لب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی۔ لیس لک من الامر شئے اور اُس پر قلب نبوی  
 نے صبر کا جامہ پہن لیا تاکہ اضطراب کے بعد قرار حاصل ہو پس جبکہ آیات قرآنی  
 مختلف اوقات میں ظہور صفات پر متفرق نازل ہوئیں تو قرآن سے اخلاق  
 ہوتی صحت ہو گئے تاکہ آپ کا خلق قرآن ہو اور نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے اندر ان صفات کے ابقا میں معنی اس حدیث شریف کے حاصل ہوں انما انما  
 سی کہ آنسو سخی میں بھی تو آدمی ہوں بھلا دیا جاتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو  
 کہ آپ کے نفس شریف کے صفات کا ظہور اس وقت میں کہ نزول آیات کی خواہش تھی  
 سوا سٹے تھا کہ نفوس امت ادب حاصل کریں اور مہذب ہوں سبب اُسکا صحت  
 و صحت اُنکے حق میں ہو تاکہ اُنکے نفوس پاک اور اخلاق اُنکے شریف ہو جائیں ہوں  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اخلاق اللہ تعالیٰ کے پاس خزانہ میں رکھے جیسے  
 جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے تو اُس خزانہ سے اُسکو  
 ایک خلق عنایت کرتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں اسی سٹے  
 بھیجا گیا ہوں کہ مکاریم اخلاق کو پورا اور مکمل کر دوں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے روایت ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک سو کوئی دہائی خلق ہیں کہ جس  
 سی کو انہیں سے ایک بھی عطا فرمائے تو وہ شخص جنت میں داخل ہوا پس  
 ہر کا شمار اور اُسکا حصہ نہیں ہو سکتا مگر وحی آسمانی سے جو کسی رسول اور نبی کے  
 واسطے ہو اور اللہ تعالیٰ نے اسے ہمارے حسن اپنے خلق پر ظاہر کیے جو صفات الہی سے



خبر دیتے ہیں اور یہ اُنکے لیے ظاہر نہیں کیے مگر اس مقصود سے کہ اُنکو ان سہا  
 کی طرف بلائے اور اگر نہ ایسا ہوتا کہ مخلوق باخلاق اس کی صفت قواس بشری  
 رکھتا تو اُن سہا صفت کو اُنکے لیے نہ ظاہر کرتا تا کہ اُنکی طرف دعوت خلق  
 اور جسکو چاہے اپنی رحمت سے محض کرے اور بعید نہیں اور آگے خدا جاسے  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول جو کان خلقہ القرآن ہے اسی میں ایک رمز  
 اور ایسا رہنی اخلاق ربانی کی طرف ہو تو اس بات کے صاف اور صریح کہنے  
 کہ ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باخلاق اس تھی حضرت الہی سے دُرین میں اُس  
 اپنے اس قول سے کہ کان خلقہ القرآن تعبیر اور بیان کیا انوار جلال کے شہ  
 اور لطیف مقال سے حقیقت حال کا پردہ رکھا اور یہ اُنکے وفور علم اور کمال  
 ادب سے تھا اور اس میں ولتد آیتناک سبعا من المثنی والقرآن العظمی  
 اور اس آیت و انک لعلی خلق عظیم کے درمیان ایک مناسبت ہی جو قول  
 رضی اللہ عنہا سے کہ کان خلقہ القرآن ہے شعر ہے جنید رحمہ اللہ نے کہا  
 آپ کا خلق عظیم کے ساتھ موسوم اسی لیے ہوا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کے سوا  
 ہمت نہ تھی اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا اُسکی یہ وجہ ہے کہ آپ نے حق تعالیٰ  
 بدلے دونوں جہان کو دیدیا اور اُن سے کچھ سروکار نہ رکھا اور یہ بھی بعض کا قول  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخلاق سے لوگوں کے ساتھ حسن معاشرت  
 اور اپنے قلب کے ساتھ اُن سے علیحدہ رہے اور یہ وہ مطلب ہے جو بعض  
 نے تصوف کے معنی میں کہا ہے کہ تصوف خلق کے ساتھ خلق اور حق کے  
 صدق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا خلق اسوجہ سے عظیم ہے کہ مخلوق  
 آپ کی نظر میں خالق کے مشابہہ کے سبب صغیر اور حقیر ہو گئے اور یہ بھی  
 ہے کہ آپ کا خلق عظیم اس واسطے ہے کہ اس میں مکارم اخلاق اور بزرگ خصال



تھے۔ اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی دعوت حسن  
 کی طرف اس حدیث میں فرمائی ہے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم میں سے زیادہ تر  
 ب اور میرا مجلس میں قریب قیامت کے دن وہ شخص ہے جو تم میں سے  
 ق کے اندر احسن ہوگا اور تم میں سے زیادہ تر بغضی اور مجھ سے دور  
 میں قیامت کے دن وہ لوگ ہیں جو ثنائیوں اور مشرقیوں اور  
 یقیناً ہیں صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ ثنائیوں اور مشرقیوں کو تو ہم  
 متفقہ قیامت کون لوگ ہیں فرمایا کہ وہ متکبر ہیں اور ثنائیوں کو تو ہم  
 ربا تین کثرت سے کرنے والے اور مشرقی وہ لوگ ہیں جو کلام میں  
 پر گردن اٹھا کر جو کرنے والے ہیں۔ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ خلق عظیم  
 کہ نہ یہ کسی سے خصومت کرے اور نہ کوئی اس سے خصومت کرے اور  
 کہ انک لعلی خلق عظیم یعنی اور ہر آئینہ تو بڑے خلق پر اس  
 سے کہ تو نے اپنے سر کے رانگھنے کی حلاوت پائی ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ  
 سب سے کہ تو نے طرح طرح کی نعمتیں جو تجھے میں نے دی ہیں ان کو  
 اچھی طرح سے قبول کیا ہے ان انبیاء کی نسبت جو کتب سے پہلے تھے۔ اور  
 نے کہا ہے اس سبب سے کہ جفا و خلق تیرے اندر سلطانہ حق کے ساتھ اثر  
 کرتا۔ اور کہا گیا ہے کہ خلق عظیم لباس تقویٰ اور تخلی باعلاق اللہ ہے  
 سٹے کہ اُسکے ہوتے ہوئے خطرہ عومضون کے لیے نہیں باقی رہا اور جن  
 نے کہا ہے کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا بورا اور کہیں ہے۔ ولو تقول علی سنا  
 الا قادیل لا خذنا منه بالیمین۔ یعنی اور اگر بنا لانا ہم پر کوئی بات تو  
 سکا دینا یا پھر کہتے ہو اسے کہ جب اللہ تعالیٰ نے باین طور فرمایا دیکھ



اسے اور البتہ تو بڑے خلق پر ہی تو حضرت کو حاضر کیا اور جب آپ کو حاضر کیا تو آپ کو غفلت اور حجاب میں رکھا اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا پورا اور اتم عمل تھا لے ہم اُسکا داہنا ہاتھ پکڑتے اس واسطے کہ اُس میں فنا ہو اور اس قابل یعنی توجیہ و تفسیر کرنے والے کے قول میں نظر اور بحث ہو تو کیوں نہیں کہا اگر اس پر فنا ہووے تو اُس کے قول وانک میں بقا ہو اور وہ بقا بعد فنا ہو اور بقا فنا ہے اتم و اکمل ہو اور یہ منصب رسالت کے لیے سزاوارتہ ہے۔ اس واسطے کہ فنا اسی واسطے اعزاز ہو کہ وہ وجود مذموم کے مزاحم ہو پھر جبکہ مذموم کو وجود سے نکال ڈالا اور لغوت و صفات بدل گئے تو پھر کون عزت فیما بین باقی رہ گئی پس حضور ہی اُسکی اس کے ساتھ ہو نہ کہ اُس کے نفس کے ساتھ پھر اب کون ہے حجاب یہاں باقی رہے۔ اور بعضوں نے کہا ہو کہ جو کون خلق عظیم دیا گیا ہے وہ بزرگترین مقامات پر لایا گیا اس واسطے کہ مقامات کے لیے ارتباط عام ہو اور خلق ایک ارتباط لغوت اور صفات کے ساتھ ہو اور جنید نے کہا ہو کہ اس میں چیزیں جمع ہیں سخا اور الفت اور نصیحت اور شفقت۔ اور ابن عطاء نے کہا ہو کہ خلق عظیم یہ ہو کہ اُسکو کوئی اختیار نہ ہو اور وہ فنا و نفس اور فنا و الوفا کے لیے محکوم ہو۔ اور ابو سعید قرشی کا قول ہو کہ عظیم اللہ ہو اور اُس کے اخلاق سے جو اور کرم اور صنیع اور عفو اور حسان ہو کیا تم نہیں دیکھتے حضرت علیہ السلام کے خلق کی طرف سے ہر آئینہ اللہ کے واسطے ایک سوئی دہائی خلق ہیں جس میں ایک بھی خلل نہیں کا ہو تو وہ بہشت میں داخل ہو گا پس ہر گاہ اللہ تعالیٰ کے اخلاق کے آپ متخلق ہووے تو اس قول کے ساتھ وانک لعلی خلق عظیم۔ شنا و حاصل کر بعض کا یہ قول ہو کہ تیرا خلق اس واسطے عظیم ہو کہ تو اخلاق کے ساتھ رضی ہو اور آگے بڑھا اور سیر کی اور لغوت پر نہ ٹھہرا یہاں تک کہ تو ذات تک پہنچا اور



بعضے کہتے ہیں کہ جب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حجاز کی طرف بھیجا تو اُس کے سبب لذات اور شہوات سے روکا اور آپ کو غربت اور کربت میں ڈالا پھر جبکہ اسکے ذریعہ سے صاف پاک بھلے اخلاق سے ہوسے تو آپ کے واسطے فرمایا وہ انک اعلیٰ خلق عظیم۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرنے کہ مکارم اخلاق دس ہیں جو آدمی میں ہوتے ہیں اور اُسکے بیٹے میں نہیں ہوتے اور بیٹے میں ہوتے ہیں اور اُسکے باپ میں نہیں ہوتے اور غلام میں ہوتے ہیں اور اُسکے مالک میں نہیں ہوتے اُسکی تقسیم اللہ تعالیٰ اُس شخص کے لیے کرتا ہے جسکے حق میں سعادت چاہتا ہے۔ بیچ بولنا اور دنیا سے بھی ناامیدی اور کبھی آپ بیٹ نہ بھر کر کھائے اور اُسکا ہمسایہ اور اُسکے ساتھی بھوکے ہوں اور سائل کو دنیا اور نیکیوں کا بدلہ دینا اور امانت کو محفوظ رکھنا اور رشتہ داروں سے سلوک کرنا اور اہل صحبت کے ساتھ عاجزی اور دھماں کی ضیافت اور ان سب کی جوئی کی چیز حیا ہے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ زیادہ لوگ وہ کون ہیں کہ جو بہشت میں جائینگے فرمایا کہ اللہ کا خوف اور حسن خلق اور سوال کیا گیا کہ دوزخ میں زیادہ کون لوگ جائیں گے فرمایا کہ غم اور خوشی غم تو دنیا کے خطوط جاتے رہنے کا ہے اس واسطے کہ یہ غصہ اور تنگ دلی کو متصمن ہے اور اسی میں اللہ تعالیٰ پر اعتراض اور قضا سے ناصتا مندی ہے اور خوشی وہ ہے جو دنیا کے خطوط ممنوع سے حاصل ہو اس آیت کریمہ کے موافق لکھتا سوا علی ما فاتکم ولا تفرحوا بما آتاکم یعنی تاکہ تم گئی ہوئی چیزوں پر غمناک نہ ہو اور اُن چیزوں کے ساتھ جو تم کو ملی ہیں خوش نہ ہو اور یہ وہ خوشی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اذ قال لہ قومہ لا تفرح ان اللہ لا یحب الفرحین یعنی جنہوں نے قارون کو اُسکی قوم نے کہا کہ تو خوش مت ہو کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ خوشی



کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا جبکہ دیکھا اُسکی کنجیوں کو زور آور گروہ شکل  
 سے اٹھاتے تھے لیکن جو خوشی از قسم انفرادی ہیں تو وہ محمود ہیں کہ انہیں حمد  
 کیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اوس کے فضل اور رحمت سے تو اسکے ساتھ  
 چاہیے کہ خوش ہوں۔ اور عبد اللہ بن مبارک نے حسن خلق کی تفسیر کی ہے اور  
 کہا کہ وہ کشادہ اور شکفتہ دلی اور بھلائی کا خراج کرنا اور ایدا سے رکنا ہے تو  
 صوفیہ نے اپنے نفوس کو مرتاض مجاہدون اور سختیوں سے کیا تا آنکہ تہذیب  
 اخلاق کو قبول کیا اور بسا نفوس میں جو اعمال کی اجابت کرتے ہیں مگر اخلاق  
 کی اجابت نہیں تو عباد کے نفوس نے اعمال کی اجابت کی اور اخلاق سے سرشی  
 اور روگردانی کی اور نفوس زیادہ نے بعض اخلاق کی اجابت کی اور بعض کی  
 نہیں کی اور نفوس صوفیہ نے کل اخلاق کریمہ کی اجابت کی ابو بکر کتانی سے  
 روایت ہے کہ وہ کہتے تھے تصوف خلق ہے تو جو تیرے اوپر خلق میں زیادہ ہو وہ  
 تیرے اوپر تصوف میں زیادہ ہوا پس جو عابد لوگ ہیں انہوں کے نفوس نے اجابت  
 اعمال کی اس واسطے کہ وہ نور اسلام کے ساتھ چلتے ہیں اور جو زاہد ہیں ان کے  
 نفوس نے بعض اخلاق کی اجابت کی اس واسطے کہ وہ نور ایمان کے ساتھ  
 چلتے ہیں اور صوفیہ اہل قرب ہیں وہ نور احسان کے ساتھ چلتے ہیں پھر حقیقت  
 اہل قرب اور صوفیہ کے باطنوں نے نور یقین حاصل کیا اور یہ اُس کے بطون  
 میں جڑ پکڑ گیا تو قلب کو صلاحیت ہر ایک اطراف اور جوانب کی پیدا ہوئی  
 اس واسطے کہ قلب کا بعض حصہ نور اسلام سے سفید اور روشن ہوتا ہے اور  
 بعض حصہ نور ایمان سے اور کل قلب نور احسان اور ایتقان سے نورانی  
 ہوتا ہے پس جبکہ قلب روشن اور منور ہو گیا اُسکا نور نفس پر منعکس ہوا اور  
 قلب کا ایک رخ نفس کی طرف اور ایک رخ روح کی طرف ہوا اور نفس کا



ایک رخ قلب کی جانب اور ایک رخ طبیعت اور سرشت کی جانب ہوا اور جبکہ قلب کل روشن نور و روح کی طرف کل نہیں متوجہ ہوتا اور ہر وقت وہ ذوق بہین یعنی دور خا ہوتا ہے ایک رخ روح کی طرف اور ایک رخ نفس کی طرف اور جب کہ کل قلب روشن ہوا تو وہ پورا روح کی طرف متوجہ ہوتا ہے پھر اسکو روح پاتی اور پونہتی ہے اور نور و اشراق میں زیادہ ہوتی ہے اور جب کبھی قلب روح کی طرف منجذب ہوتا ہے نفس قلب کی طرف کھینچتا ہے اور جب کبھی وہ منجذب ہوا تو قلب کی طرف متوجہ ہوا اسی رخ کی طرف سے جو اسکے قریب ہے اور نفس منور ہو جاتا ہے ہوا کہ وہ قلب کی طرف متوجہ اسی رخ سے ہوتا ہے جو قلب کے نزدیک ہے اور اسکی نورانیت کی علامت اسکی ظانیت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ یا ایہا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے نفس مطمئنة اپنے پروردگار کی طرف خوش اور پسندیدہ رجوع کر اور جب اسکے رخ کی جو قلب کے قریب ہے ایسے ہی ہے کہ جیسے سیپ کے ایک رخ کی ہوتی ہے کہ ہوتی سے حاصل ہوا اور جو کچھ ظلمت کہ نفس پر باقی رہ جاتی ہے وہ اسکے ایک رخ کے باعث ہوتی ہے جو سرشت اور طبیعت کے نزدیک ہوتی ہے جس طرح کہ سیپ کے باہر کا رخ ایک قسم کی کہ درت اور نقصان رکھتا ہے جو اسکے اندر کی نورانیت کے برخلاف ہے اور جبکہ نفس کے دو رخ ہیں سے ایک رخ منور ہو گیا تو وہ تہذیب و خلاق اور تبدیل صفات کی طرف ملتی ہے اور اسی واسطے ابدال ابدال کے نام سے موسوم ہوسے اور بڑا بھیدا سمین یہ ہے کہ صوفی کا قلب جو ہمیشہ توجہ الی اللہ اور ذکر قلب اور لسان سے کرتا ہے تو وہ ذکر ذات کی جانب ترقی کرتا ہے اور اسوقت وہ مثل عرش ہو جاتا ہے عرش عالم غلق و حکمت میں قلب کائنات ہے اور قلب عالم امر و قدر میں عرش ہے اور سہل بن عبد اللہ تسری نے کہا ہے قلب



عرش کے مثل اور سینہ کرسی کے مثل ہی اور حق تعالیٰ کی طرف سے وار د ہر میری  
سمائی میری زمین اور میرے آسمان میں نہیں ہی اور میری وسعت میرے مومن  
بندہ کے قلب میں ہی پھر جبکہ قلب ذکر ذات کے نور سے سرمہ آلود اور قرب کی  
ہوا سے بھر موج زن ہو گیا تو نعوت اور صفات کی صفائی اخلاق نفس کی نہرین  
میں جاری ہوئیں اور اخلاق اسد تعالیٰ سے تخلق ثابت ہو گیا شیخ ابوالقاسم  
گرگانی سیمر دی ہی کہ اُس نے کہا ہر آئینہ نانوے ہمار حسن بنده سالک کے لیے  
اد صفات ہو جاتے ہیں اور پھر بھی یہ شخص سلوک میں دراصل نہیں ہی اور شیخ  
کی مراد اس سے یہ ہی کہ بندہ ہر ایک اسم سے ایک وضوح حاصل کرتا ہی جو بشر کے  
ضعف حال اور اُس کے تصور کے مناسب ہی مثلاً وہ اسم اسد تعالیٰ سے الرحیم کو  
بمعنی رحمت بقدر تصور بشر کے لیے اور مشائخ کے کل اشارات ہمار و صفات  
میں جو اُن کے علوم میں سب سے زیادہ بزرگ ہیں اسی معنی اور تفسیر کی بنا پر ہیں  
اور جس کسی نے اس سے توہم حلول کا کچھ بھی کیا وہ زندقہ اور ملحد ہو گیا اور  
ہر آئینہ جناب رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم نے معاذ کو ایک وصیت فرمائی  
جو محاسن اخلاق کو جامع ہی فرمایا اُسے اے معاذ میں تجھے وصیت کرتا ہوں  
خوف خدا اور صدق کلام اور وفاء عہد اور ادا سے امانت اور ترک خیانت  
اور حفظ ہمسایہ اور رحم یتیم اور نرمی کلام اور سلام اور حسن عمل اور قصار عمل  
اور قصار عمل اور لزوم ایمان اور قرآن میں نفقہ اور محبت آخرت اور اضطراب  
از حساب اور تواضع اور اعتنا بدشنام علیم اور تکذیب صادق اور  
طاعت گنہگار اور امام عادل کی نافرمانی یا خرابی زمین کی میں وصیت  
کرتا ہوں تجھے کہ خدا سے ڈر دہر ایک پتھر اور درخت اور کلون کے نزدیک اور  
تو بہر ہر ایک گناہ سے پوشیدہ کے پوشیدہ سے اور ظاہر کے ظاہر سے اسکے



سرنے اپنے بندوں کو ادب دیا ہے اور انکو مکارم اخلاق اور محاسن آداب کی طرف  
 دعوت کی ہے۔ اور معاذ نے یہ بھی روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے  
 کہ اسلام مکارم اخلاق اور محاسن آداب سے ڈھکا ہوا ہے۔ اور ابو ذر رضی اللہ  
 عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کوئی چیز انہیں سے  
 جو سیران میں رکھی جائے گران تر حسن خلق سے نہیں ہے اور حسن خلق والا اسکے  
 بسبب درجہ نمازی اور روزہ دار کو پہنچتا ہے۔ اور ہر آئینہ اخلاق رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے تھا کہ آپ سب سے زیادہ سخی تھے کہ رات کو آپ کے پاس نہ دینار  
 رہتا اور نہ ایک درم اور اگر بڑھا اور کسی ایسے شخص کو نہ پایا کہ اُسکو آپ عطا  
 فرمائیں اور رات ہو جاتی تو آپ اپنے گھر مراجعت فرماتے جب ملک کہ اُس سے  
 داری نہیں ہو جاتے اور دینار سے نیل مرام نہ کرتے تھے اور آپ کی قوت عام  
 تر جھوارے اور جوڑے تھی جو بہت ہلکے اور کم قیمت ہیں اور اسکے سوا جو ہوتا  
 وہ فی سبیل اللہ دیتے اور کوئی چیز آپ سے نہ مانگی جاتی کہ آپ عطا نہ فرماتے  
 پھر اپنی قوت عام کی طرف رجوع کرتے اور آئین سے آپ ہتھ دیتے کہ اکثر اوقات  
 سال تمام ہونے سے پہلے ہو چکی اور آپ جو تاگا ٹھٹھے اور کپڑوں میں بوند لگاتے  
 اور خدمت اہل خانہ میں مشغول رہتے اور انکے ساتھ گوشت کاٹا کرتے۔ اور آپ  
 میا میں سب سے زیادہ تھے اور سب سے زیادہ متواضع تھے اللہ تعالیٰ کی حمد ہو  
 آپ کے اوپر اور آپ کے آل و اصحاب سب پر ہو

## قیسوان باب اخلاق صوفیہ کی تفصیل میں ہے

اخلاق صوفیہ میں سب سے اچھا خلق تواضع ہے اور بندہ کے لیے اس تواضع  
 سے افضل کوئی لباس نہیں۔ اور جبکو تواضع اور حکمت کا خزانہ ہاتھ لگ گیا



وہ اپنے نفس کو ہر ایک شخص کے سامنے ایک اندازہ پر رکھتا ہے جسکو وہ جانتا ہے کہ اُسکو قائم رکھتا ہے اور وہ ہر ایک شخص کو اپنے نفس کی طرف سے اُس اندازہ پر جو اُسکے نزدیک ہے قائم رکھتا ہے اور جسکو یہ بات نصیب ہوئی تو ہر آئینہ وہ آرام سے رہا اور دوسرے کو آرام سے رکھا اور نہیں جانتے اُسکو گردہ لوگ جو عالم ہیں حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے وحی میرے پاس بھیجی کہ تو اُصنع کرو تم اور ایک دوسرے بغاوت یعنی گردن کشی اور ظلم نہ کرو۔ اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے اس آیت کی تفسیر میں۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یعنی کہو اگر تم اللہ کو محبوب رکھتے ہو تو میری پیروی کرو و نکوئی اور تقویٰ اور خوف اور ذلت نفس میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تو اُصنع سے یہ بات تھی کہ آپ آزاد اور غلام سب کی دعوت قبول کرتے اور ہر یہ اُنکا لیتے اور اگرچہ وہ ایک ہی گھونٹ دودھ کا ہوتا یا کہ خرگوش کی ران ہوتی اور اُسکی مکافات کرتے اور اُسکو نوش فرماتے اور آپ کنیز اور مسکین کی اجابت پر غور نہ کرتے اور سلیمان بن عمرو بن سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تو اُصنع کی چوٹی کی یہ بات ہے کہ جس سے تولے اُسکو پہلے سلام کرے اور جو تجھے سلام کرے اُسکا تو جواب دے اور مجلس میں ادنیٰ مقام نہ بیٹھنے میں تو راضی ہو اور یہ بات ہے کہ اپنی تعریف اور تزکیہ اور نکوئی کو دیکھ نہ رکھے۔ اور آپ سے یہ بھی روایت ہے کہ خوشی ہو اُس شخص کو جس نے تو اُصنع بلا نقص کی اور اپنے نفس میں تذلل بغیر مسکنت کیا۔ حنیفہ سے سوال کیا کہ کیا نسبت کیا گیا کہا بازو کا جھکانا اور ہیلو کا نرم کرنا ہے۔ اور فضیل سے تو اُصنع کا سوال کیا گیا تو کہا کہ حق کے لیے خضوع اور اُسکی نقیاد کرے اور جو حکم



سکو قبول کرے اور اسکی سماعت کرے۔ اور یہ بھی کہا جو شخص اپنے نفس کی قیمت  
 اعمقا دکرے تو اس کے لیے تواضع میں حصہ نہیں ہے اور وہ ب بن نبہ نے کہا  
 کتاب اسد میں لکھا ہوا ہے کہ میں نے پشت آدم سے دریا ت کو نکالا سو کوئی بقلب تواضع  
 میں بڑھ کر قلب موسیٰ سے نہ پایا اسی واسطے اسکو میں نے بزرگزیہ کیا اور  
 اس سے کلام کیا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جس نے اپنے نفس کے ہورتنہائی کو  
 جانا اور پہچانا اُس نے بندی اور شرٹ میں طمع نہیں کی اور تواضع کی راہ چلتا ہے  
 وہ خصومت اُس شخص سے نہیں کرتا جو اسکی مذمت کرے اور اسد تعالیٰ کا  
 شکر کرتا ہے اسکی نسبت جو اسکی تعریف کرے۔ اور ابو حفص نے کہا جو شخص اس  
 بات کو محبوب رکھے کہ اسکا قلب تواضع کرے تو چاہیے کہ صابکین کی صحبت میں  
 رہے اور التزام اسکی حرمت کا کرے پس اسکی شدت تواضع سے جو اس کے نفس میں ہے  
 اسکی اقتدا کریگا اور تکر نہ کریگا۔ اور لقمان علیہ السلام نے کہا ہے کہ ہر ایک شے  
 ایک سواری ہے اور عمل کی سواری تواضع ہے۔ اور ثوری نے کہا ہے پانچ نفوس دنیا میں  
 عزیز ترین خلق ہیں عالم زاہد۔ اور فقیہ صوفی۔ اور غنی متواضع۔ اور فقیر شاکر  
 اور شریف روشن اور جبار نے کہا ہے اگر شرف تواضع کا نہوتا تو ہم جب چلتے تو خطرہ  
 میں پڑتے۔ اور یوسف بن سباط نے کہا جب کہ غایت تواضع سے سوال کیا گیا  
 کہ اگر تو اپنے گھر سے باہر نکلتے تو کسی سے نہ ملے مگر یہ کہ تو اسے اپنے سے بہتر خیال  
 کرے اور میں نے اپنے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب کو دیکھا جب کہ میں اس کے ساتھ  
 تمام کی طرف سفر میں تھا اور ہر آئینہ بعض اہل دنیا نے آپ کے پاس اسیران  
 فرنگ کے سروں پر کھانا فرنگ سے بھیجا اور وہ لوگ اس کے قید میں تھے پھر جب  
 دسترخوان بچھا یا گیا اور قیدی لوگ برتنوں کے لیے منتظر تھے کہ وہ برتن خالی ہوں  
 آپ نے خادم کو فرمایا کہ قیدیوں کو حاضر لاؤ تاکہ دسترخوان پر فقرا کے ساتھ بیٹھیں



خادم اُن کو لایا اور دسترخوان پر ایک صحن میں اُنکو بٹھلایا اور شیخ اپنے مصلے سے اُٹھے اور ٹھٹھتے ہوئے اُنکی طرف آئے اور اُنکے بیچ میں اس طرح بیٹھے کہ گویا ایک اُنمیں سے وہ کتے بعد از ان آپ نے کھانا کھایا اور اُن سب نے کھایا اور ہمیں آپ کے چہرہ پر وہ بات ظاہر ہوئی جو آپ کے باطن نے تواضع لٹا دی انکسار فی نفسہ اور اُنپر فکر کرنے سے علمیگی اپنے ایمان اور علم اور عمل سے نازل کی۔ اور ابوالکھین فارسی سے سموعہ کہہ کتے تھے میں نے حریری سے سنا کہ کہتے تھے اہل معرفت کی صحیح یہ بات ہوئی کہ دین کے لیے سرمایہ ہر پانچ ظاہر میں اور پانچ باطن میں ہیں پس جو ظاہر میں ہیں وہ صدق زبان اور سخاوت میں اور تواضع ابدان میں اور اذیت سے رکنا اور اذیت بلا غدر اُٹھانا اور باطن کے یہ ہیں محبت وجود سید اپنے کی اور خوف فراق اپنے سید کا اور امید وصول اپنے سید کی اور اپنے فعل پر ندامت اور حیا اپنے رب سے اور کھپتی بن معاذنے کہا کہ تواضع خلق میں اچھی ہر کردار میں ہیں زیادہ اچھی ہر اور تکبر خلق میں بڑا ہر اور فقر میں بدتر ہر۔ اور ذوالنون کا قول ہر کہ تواضع کی علامات سے تین یہ ہیں نفس کی تصنیف اور عیب کی شناخت اور لوگوں کی تعظیم تو حید کی حرمت سے اور امر حق اور نصیحت کا ہر شخص سے قبول کرنا اور بایزید سے کہا گیا آدمی کب متواضع ہوتا ہر کہا جب اپنے نفس کے لیے کوئی حق نہ دیکھے اور نہ کوئی حال اپنے علم سے اسوجہ سے کہ نفس شریر اور عیب دار ہر اور خلق میں کسی کو آپ سے زیادہ شریر نہ عقائد کرے۔ بعض حکماء نے کہا ہر کہ ہم نے تواضع جہل اور بخل کے ساتھ محمود اور عمدہ تر اُس کبر سے پائی جو ادب اور سخاوت کے ساتھ ہو اور بعض حکیموں سے پوچھا گیا کہ تو کوئی ایسی نعمت چاہتا ہے جسپر حسد نہ ہو اور ایسی بلا کہ صاحب بلا پر کوئی رحم نہ کرے کہا ہاں وہ نعمت



تو تواضع ہی اور وہ بلا کبر ہی اور تواضع کی اصل حقیقت کا کھول دینا یہ ہے کہ تواضع رعایت اعتدال کی کبر اور ضعیف میں ہے پس کبر انسان کا اپنے نفس کو اپنے مرتبہ سے زیادہ اونچا کرنا ہے اور ضعیف انسان کا اپنے نفس کو ایسی جگہ رکھنا جس سے بڑھ اور عیب لگتا ہو اپنے حق کے ضائع کرنے تک پہنچا ہے اور ہر آئینہ اکثر اشارات مشائخ سے جو شرح تواضع میں بہت چیزیں مفہوم ہوئی ہیں اُس حد تک کہ تواضع کو اُس میں غلو کی جگہ قائم کیا ہے اور اُس میں ہوا بلندی افراط سے تفریط کی پستی میں داخل ہوتی ہے اور حد اعتدال سے انحراف مشوہم ہوتا ہے اور اُس میں اُنکا قصد مبالغہ مریدوں کے استیصال نفس میں ہے اس خون سے کہ مبادا عجب اور کبر تک نوبت پہنچے پس کتر یہ بات ہے کہ مرید ابتداً ظہور سلطان حال میں عجب سے غلو بہ ہو حتیٰ کہ ہر آئینہ بزرگوں کی ایک جماعت کے ایسے کلمات نقل کیے گئے ہیں جو مودی اور منغنی غرور تک ہوتے ہیں اور حسب کلمات ہیں قبیل کے جو مشائخ سے نقل کیے گئے ہیں تو اس سبب سے ہیں کہ اُن میں سکر بقایا موجود ہے اور شکر حال کے ضیق میں محصور ہیں اور اپنی ابتداء امر میں میدان صحوہ ہشیاری تک نہیں برآمد ہوئے اور یہ بات جبکہ صاحب بصیرت اپنی نظر کو تیز کر کے دیکھے تو اُسے معلوم ہوگا اس سبب سے ہے کہ نفس استراق سمع کرتا ہے یعنی جیسے ہوتے سنتا ہے جبکہ کوئی وارد قلب پر نازل ہوتا ہے اور نفس نے جب استراق سمع کیا اس وقت کہ قلب پر کوئی وارد ظاہر ہو تو وہ اپنی صفت کے ساتھ اس طور سے ظہور کرتا ہے کہ وہ وقت اور رفعت حال پر گراں نہیں ہوتا تو اُسی سے کلمات اس قسم کے جو کبر تک پہنچتے ہیں پیدا ہوتے ہیں جیسے کہ بعض کا یہ قول ہے کہ کون میرے برابر نیلگون آسمان کے نیچے ہے اور بعض کا یہ قول ہے کہ میرا قدم سب اولیا کی گردن پر ہے اور جیسے بعض کا قول ہے کہ زین پینچی اور لگام دی میں نے



اور زمین کے کناروں پر مین پھر اور کہا ہر کوئی جنگ آور تو میرے سامنے  
 نہیں آیا۔ اس سے اشارہ اسکی طرف ہر کہ وہ اپنے وقت میں یکتا اور منفرد ہر اور  
 جس کسی پر یہ بات مشکل معلوم ہو اور اس بات سے واقف نہ ہو کہ یہ سب کچھ  
 اشتراق سمع اور قلب کی واردات پر کان لگانے سے ہی تو چاہیے کہ اُسکا وزن  
 میزان احوال اصحاب رسول اسر علیہ وسلم میں کرے کہ اُن میں کیسی  
 تواضع تھی اور کس قدر اس قسم کے کلمات سے پرہیز کرتے تھے اور اُسکو بعید  
 جانتے تھے کہ بندہ کے ایسی چیز کے ساتھ غلبہ اور افتخار کرے الاصادقین کے  
 کلام کے لیے ایک وجہ صحت میں بتائی جاتی ہے اور یہ کہا جاتا ہے کہ یہ اوبال اُنکا  
 سکر حال میں ہے اور متوالے لوگوں کا کلام گمان کیا جاتا ہے تو اُن مشائخین نے  
 جو صاحب ملکین ہیں جب جان لیا کہ یہ مرض نفوس میں گڑاویا ہوا ہے تو تواضع  
 کی شرح میں اُنھوں نے مبالغہ بیان تک کہ اُس حد کو پہنچا دیا کہ وہ تواضع شامل  
 درجہ ضعیفہ کے ہو گئی تاکہ مریدوں کی دوا علاج اُس سے کریں اور تواضع میں اعتدال  
 یہ ہے کہ انسان رضی اسپر ہو کہ جس مقام پر وہ مستحق ہے اُس سے کسی قدر فروتر جگہ  
 اختیار کرے اور اگر کوئی شخص نفس کی سرکشی سے ایمن ہووے تو وہ اُس حد پر  
 ٹھہرے جسکا وہ مستحق ہے مردان اسکے کہ کچھ اسیمین زیادتی یا کمی ہو مگر جبکہ گردشی  
 نفس کی جبلت میں ہے اسواسطے کہ پیدا ہوا ہے صلصال سے جو مثل فخار کے ہے یعنی  
 سوکھی مٹی سے جو مثل کپے برتن کے کھٹکھٹنی ہے تو اُسیمین ایک نسبت آتش ہے اور  
 بالطبع مرکز آتش کی طرف اُنکو استعداد کی خواہش ہے تو اسکے علاج کے لیے تواضع  
 کی احتیاج ہوئی اور جس جگہ کا وہ مستحق ہے اُس سے کسی قدر نیچے درجہ پر ٹھہرنے  
 کی ضرورت ہے تاکہ اُسیمین کبر کو راستہ نہ ملے پس کبر انسان کا ظن ہے کہ وہ دوسرے  
 سے بہت بڑا ہے اور کبر اُسکے اظہار کا نام ہے اور یہ ایک صفت ہے جسکا مستحق



کوئی سوار اللہ تعالیٰ کے نہیں ہر اور مخلوقات سے جس کسی نے اُسکا دعویٰ کیا  
وہ جھوٹا ہے اور کبر اعجاب سے پیدا ہوا اور اعجاب حقیقت محاسن کے جہل سے  
پیدا ہوا اور جہل درحقیقت انسانیت سے باہر ہوتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے شان کر کے عظمت فرمائی ہے اپنے اس قول سے کہ ہر آئینہ اللہ مستکبروں کو دوتے  
نہیں رکھتا اور فرمایا ہے کیا دوزخ میں شکریہ کا مسکن و مادی نہیں ہے  
اور ہر آئینہ وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کبر یا میری چادر ہے اور عظمت  
میری شلوار ہے تو جو مجھ سے کسی ایک میں ان دونوں سے نزاع کرے تو میں اُسکو  
توڑ کر الگ کر دوں اور ایک روایت میں ہے کہ اُسے دوزخ کے باب میں پھینکا  
اور حق عزوجل نے انسان کو طغیان میں اُسکی حد پر پھیرنے کے لیے فرمایا ہے اور  
زمین پر اتر کر مست چل اس واسطے کہ تو زمین کو نہیں پھاڑ سکتا اور نہ پہاڑوں کے  
طول میں پہنچ سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے پس چاہیے کہ انسان اپنی جنرکی  
طرف نظر کرے جس سے وہ پیدا ہوا ہے وہ اک جہندہ سے پیدا ہوا ہے  
اور اس سے بلغ تر قول اللہ تعالیٰ کا یہ ہے۔ قُلْ الْإِنْسَانُ مَا كَفَرَهُ مَنْ آتَى شَيْءَ  
خَلْقِهِ مِنْ لُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ۔ مارا جاے انسان کیا ہی ناشکرا ہے کس چیز سے  
اُسکو پیدا کیا لطفہ سے پیدا کیا پھر اُسکا اندازہ کیا۔ اور بعض صوفیہ نے بعض شکریہ  
سے یہ کہا آغاز تیر لطفہ ناپاک ہے اور انجام تیر امر دار گندہ ہے اور تو ان دونوں کے  
درمیان ہے کہ گندگی کا حامل ہے اور اس مضمون کو ایک شاعر نے نظم کیا ہے  
کیفیت یز ہو من رجبہ + ابد الدہر ضعیفہ + کیونکر اترائے وہ غلیظ کے  
سات + ہو دے ہم خواب جو کہ دن اور رات + اور جب تواضع قلب سے  
جاتی رہی اور غرور نے اس میں جگہ کی تو اُسکا اثر بعض اعضا میں پھیلتا ہے اور  
برتن سے وہی ٹپکتا ہے جو اُس میں ہوتا ہے سو کبھو اثر اُسکا گردن میں کچی سے



ظاہر ہوتا ہے اور کچھ رخسارہ بین ٹیڑھے پن سے پیدا ہوتا ہے اسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ  
 اور لوگوں کے واسطے رخسار اپنا ٹیڑھا نہ کر۔ اور کچھ وہ سر میں نقش کی گردن  
 سے ظاہر ہوتا ہے اسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کچھ اٹھون نے اپنے سروں کو اور  
 دیکھا اٹھون نے کہ اغراض اور انحراف کرنے میں اُس حال میں کہ مغرور ہیں  
 اور جس طور سے کہ غرور جواج اور اعضا میں منقسم ہوتا ہے اور اُس سے شائیں  
 پیدا ہوتی ہیں اسی طور سے بعض اُنہیں کے بعض سے کشیف اور بھاری ہوتے ہیں  
 جیسے درزا و زنازش اور عزت وغیرہ مگر یہ کہ عزت کبر سے مشابہ صورت میں ہوتی  
 اور حقیقت کی رو سے مختلف ہے جس طرح تواضع ضعیف کے مشابہ ہے اور تواضع  
 محمود اور ضعیف مذموم ہے اور کبر مذموم ہے اور عزت محمود ہے اسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ  
 اور اسے ہی کے لیے اور اُس کے رسول کے لیے اور مومنین کے لیے عزت ہے اور  
 مومن کے لیے نہیں روا ہے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے اس واسطے کہ عزت یہ ہے  
 کہ انسان اپنی حقیقت نفس کو پہچانے اور اُس کا اکرام اس طرح کرے کہ اُس کو  
 دنیا کے اغراض جاننے کے لیے خوار نہ کرے جیسے کبر انسان کا اپنے نفس سے  
 جاہل رہنا اور اُس کا منزلت اُس کے سے اُتارنا ہے۔ بعض صوفیہ نے کہا جن سے  
 ما عظمک فی نفسک کہا گیا یعنی کیا ہے تو نے اپنے نفس میں عظیم کہا میں عظیم تو نہیں مگر  
 عزیز ہوں اور عزت ہر گاہ مذموم نہ تھی اور وہ کبر کے ہم شکل ہی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 زمین پر بغیر حق کے ہتکبار اور غرور کرتے ہیں اس میں ایک پوشیدہ اشارہ ہے اس کے  
 ثبوت کے لیے کہ حق کے ساتھ عزت ہے پس حد تواضع پر ٹھہرنا بدون اُس کے کہ ضعیف کی  
 طرف میل اور انحراف ہو یہ ٹھہرنا صراطِ عزت پر ہے جو کبر کی دوزخ میں بنائی  
 ہوئی ہے۔ اور اس میں تائید نہیں پاتے اور نہ اُس پر قائم ہوتے ہیں مگر انہیں کے  
 قدم جو علماء و اسخ اور مقتدا و مقربین اور رئیس ابدال اور صدیقین ہیں بعض

کے بعض نفس کو اس کے استحقاق سے بلند کر دیتا اور ضعیف و ذلیل اور اسی میں درجہ حق تعالیٰ



صوفیہ نے کہا ہر کہ جسے تکبر کیا تو اس نے اپنے نفس کی فردا نگلی سے خبر دی اور جس نے  
تواضع کی اُس نے کرم طبع کو ظاہر کیا۔ اور ترمذی نے کہا ہر کہ تواضع دو قسم ہے اول  
یہ کہ بندہ اللہ کے امر و نہی کے لیے تواضع اور فرد تنہی کرے اس واسطے کہ نفس اپنی راحت  
طلب کرنے کے لیے اُس کے امر سے بچتا اور ہٹتا ہو اور شہوت کے سبب جو اُس میں ہو  
اُسکی نہی میں خواہش کرتا ہو پس جبکہ نفس اُسکا امر و نہی الہی سے شیر خوار ہوا  
تو یہ تواضع ہے اور قسم دوم یہ ہے کہ اپنے نفس کو عظمت الہی کے لیے پست کرے  
تو اگر اُسکا نفس کسی چیز کو مانگے اُن چیزوں میں سے جو اُس کے لیے چھوڑی گئیں  
کسی قسم کے اقسام سے ہو اُسکو یہ روکتی ہو اور ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ اُسکی  
مشیت مشیت الہی پر چھوڑ دیا جائے۔ اور معلوم کرو کہ بندہ تواضع کی حقیقت کو  
ہو بختا ہے مگر اس وقت کہ اُس کے قلب میں نور شاہدہ کا چلنے پس اس وقت نفس  
اُسکا گداز میں آتا ہے اور اُس کے گداز میں اُسکی صفائی کبر و عجب سے ہر اس وقت  
وہ ملائم ہوتا ہے اور حق و خلق کا مطیع بنتا ہے اس واسطے کہ آثار اُس کے مٹ جاتے ہیں  
اور اُسکا بہتاب اور غبار بٹھ جاتا ہے اور تواضع کا حظ دانی ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ  
و السلام کے واسطے قرب کے مقامات میں تھا اس حدیث میں جو حضرت عائشہ  
رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
میرے پاس نہ تھے تو مجھے غیرت آئی جو عورات کو ہوتی ہے اس بات کی کہ آپ  
کسی اور کے پاس ازواج سے گئے ہونگے تو میں نے آپ کی ازواج کے  
حجروں میں تلاش کیا اور نہ پایا پھر مسجد میں آپ کو سجدہ کرتے ہوئے پایا  
جیسے پڑا ناکیڑا ہوا اور آپ سجدہ میں کہہ رہے تھے تیرے لیے میرے سوا دل  
اور خیال نے سجدہ کیا اور میرا دل تیرے اوپر ایمان لایا اور میری زبان نے  
تیرا قرار کیا اور اب میں تیرے حضور میں حاضر ہوں اسے عظیم اور اسے بڑے



گناہ کے بخشے دالے۔ اور قول حضرت علیہ السلام کا سجدہ ترے لیے میرا سودا ہے  
 دل اور خیال نے کیا انتہا درجہ کی تواضع ہی کہ آثار وجود کو مٹاتی ہے اس واسطے کہ  
 ایک ذرہ فی الحقیقت سجدہ سے نہیں کیا نہ ظاہر میں نہ باطن میں اور ہر گاہ صوفی  
 کو بہرہ تواضع خاص سے بساط قرب پر نہوا تو خلق کی تواضع سے بھی بہرہ اندوز  
 نہوگا اور یہ ایک سعادت ہے جب کہ وہ پیش آتی ہے تو پوری پوری آتی ہے اور  
 تواضع صوفیہ کے بڑے شریف اخلاق سے ہے اور اخلاق صوفیہ سے مدارات  
 اور خلق سے اذیت کا اٹھانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہے  
 کہ ہر آئینہ آپ نے ایک شخص کو اپنے صحابہ سے یہودیوں کے درمیان مقتول پایا  
 اور آپر تاوان نہ ڈالا اور امر حق پر اس نے دینی نہیں کی بلکہ دیت یعنی خون بہا  
 اسکا سوا ونٹ عربی کے ساتھ اپنی طرف سے ادا کیا حالانکہ آپ کے اصحاب کو  
 ایک اونٹ کی حاجت تھی جس سے وہ قوت حاصل کریں۔ اور آپ کے حسن  
 مدارات سے یہ ہے کہ کھانے کی خدمت نہیں کی اور نہ خادم کو جھڑکی دی حضرت  
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ امین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 دس برس خدمت کی تو کبھو مجھے ات تک نہ کیا اور کسی شے کی نسبت  
 جو میں نے کی نہیں کہا کہ اس واسطے اُسے کی اور نہ اُس چپینے کے بے  
 جو میں نے ترک کی فرمایا کہ کیوں نہیں کی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 خلق میں اچھے آدمیوں سے تھے اور نہ میں نے ہرگز خزا کو یا حریر کو یا کسی چیز  
 کو چھوا اور ہاتھ لگایا جو زیادہ نرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخیلی سے  
 ہو اور نہ میں نے قطعاً مشک سونگھا اور نہ کوئی دوسرا عطر جو زیادہ خوشبودار  
 عرق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو تو ہر ایک کے ساتھ اہل اور اولاد  
 و ہمسا یہ اور اصحاب اور خلق تمام سے مداراج کرتے اخلاق صوفیہ سے ہے



اور اذیت اٹھانے سے جو ہر نفس کا کھلتا ہے اور کہا گیا ہے کہ ہر ایک چیز کا جو ہر  
 ہے اور انسان کا جو ہر عقل اور عقل کا جو ہر صبر ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ مومن جو لوگوں کی صحبت میں رہے اور انکی  
 اذیت پر صبر کرے بہتر اُس شخص سے ہے جو اُن سے اختلاط نہ کرے اور نہ اُنکی اذیت پر  
 صبر کرے۔ اور حدیث میں ہے کہ آیا تم سے کوئی ایسا ہے جو مثل ابو منہزم کے ہو چھپا  
 کہ ابو منہزم کیا کیا کرتا تھا فرمایا کہ وہ تھا کہ جب صبح کو اُٹھتا تو کتا اکی میں نے آج  
 کے دن عرض و ابرو اپنی اُس شخص پر تصدق کی جو میرے اوپر ظلم کرے تو جو کوئی  
 مجھے مارے میں اُسے نہ مار دوں گا اور جو مجھے گالیان دے میں اُسے نہ گالیان دوں گا  
 اور جو میرے اوپر ظلم کرے اُس پر میں ظلم نہ کروں گا۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
 سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اذن مانگا کہ  
 اندراؤن اور میں آپ کے پاس تھی آپ نے فرمایا برا ہے ابن عسیرہ یا اخو العسیرہ  
 یعنی بیٹا یا بھائی کبہ قبیلہ کا پھر آپ نے اجازت آنے کی دی پھر بانوں میں ملا  
 کی پھر جب وہ چلا گیا تو میں نے کہا یا رسول اللہ آپ نے جو کہا تھا سو کہا تھا پھر  
 آپ نے نرم گفتگو کی فرمایا اے عائشہ ہر آئینہ شر برتر آدمیوں سے وہ شخص ہے  
 جسکو آدمی ترک کرے یا اسکو راندہ کرے اسواسطے کہ اُسکے فحش سے محفوظ رہے  
 اور ابو ذر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا  
 اللہ سے تو خوف کر جہان میں تو ہو اور برائی کے بعد نیکی کر جو اُسکو شاد سے اور  
 لوگوں سے بحسن خلق بیش آسواسطے کہ کوئی شے نہیں ہے جسکے ساتھ ہست لال  
 قوت عقل اور دُور علم و علم ہر ایک شخص پر ہو سکے جیسا کہ حسن مدارات ہے  
 اور نفس ہمیشہ اُس شخص سے منقبض ہوتا ہے جو اُسکی مراد کے برخلاف کرتا ہے۔  
 اور غیظ اور غضب کو نیک کرتا ہے اور مدارات سے گرمی نفس کا قطع اور پیش و پش



اُسکی رو ہوتی ہے۔ اور تحقیق وارد ہوا ہے کہ جسے غصہ کو کھایا اور وہ طاقت غصہ  
چلانے کی رکھتا تھا تو اُسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام خلق کے سامنے  
بلائے گا تاکہ اُسکو اختیار دے کہ کس جو کو وہ چاہتا ہے۔ اور جابر نے روایت  
کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خبردار آگاہ ہو میں کھین  
دیتا ہوں کہ دونیخ کبیر حرام ہے ہر ایک آسان نرم سہل قریب آدمی پر۔ اور ابو سعید  
انصاری رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی علیہ السلام ایک شخص کے پاس گئے  
اور اُس سے بتلایا تو وہ کانپا تب فرمایا کہ ڈرو مت کہ میں بادشاہ نہیں ہوں  
بلکہ میں صرف قریش کی ایک عورت کا بیٹا ہوں جو سوکھا گوشت کھایا کرتی  
اور بعض صوفیہ نے صوفیہ کی ملائمت کی جانب میں ابیات کے ہیں جنکا یہ  
یہ ترجمہ ہوا ابیات سبک ہیں اور ملائم ہیں تو اگر ہیں سہولت کے +  
کرامت اور کرم کے ہیں محافظ اہل دولت ہیں + نہیں کہتے ہیں وہ گالی نہ کہنے  
فحش جب بولیں + اگر ان سے کوئی جھگڑے نہ وہ صاحب خصومت ہیں + کسی  
تو اگر انہیں ملے سمجھے کہ ہر سردار + ستارہ ہے کہ چلتے دیکھ اُسے اہل سیاحت ہیں +  
اور ابوداؤد نے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا جو شخص  
کہ اُسکو رفق اور نرمی کا بہرہ عطا ہوا ہو تو ہر آئینہ خیر سے اُسکو بہرہ عطا کیا گیا اور جو  
کے حصہ سے محروم رکھا گیا اُسے حصہ خیر سے نہیں ملا۔ عبد اللہ بن ابی بکر نے  
عرب کے ایک شخص سے حدیث روایت کی کہ روز خیمین رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کو مجھ سے زحمت پہنچی میرے پانوں میں بھاری جوتا تھا اور میرا  
پانوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پانوں پر پڑ گیا آپ نے میرے ایک  
کوڑا مارا جو ہاتھ میں تھا اور فرمایا اللہ کے نام کی قسم جو کہ تو نے مجھے تکلیف دی  
کہا میں رات کو اپنے نفس پر ملامت کرتا رہا کہ تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



اور درمند کیا کہا پھر میں نے رات بسر کی جیسا کہ اس پر کو اسکا علم ہر بھر جب مجھے  
 صبح ہوئی تو ناگاہ ایک شخص تھا کہ وہ کہتا تھا فلاں شخص کہاں ہو میں نے کہا یہ  
 ہوں والد وہ شخص کہ مجھ سے کل ماجر گذر کہا میں چلا ڈرتا ہوا پھر کہا تحقیق تو نے  
 بچے جوتے سے کل میرا پانوں کچلا اور مجھے دیکھ دیا تو میں نے تیرے کوڑا مارا پس  
 اسٹی بھیڑیاں ہیں انکو لے جا۔ اور اخلاق صوفیہ سے انتہا اور موا سسات  
 ہو اور اس پر فرط شفقت اور رحمت انکو برا نگہنے کرتی ہے جو طبیعت سے اور شرعاً  
 قوت یقین سے ہوتی ہے وہ موجود کو خرچ کر ڈالتے ہیں اور مفتو و پر صبر  
 رتے ہیں۔ ابو زید بسطامی نے کہا ہر سیرے اوپر کسی نے غلبہ نہیں کیا جیسا کہ  
 بلخ کے ایک شخص نے غلبہ کیا وہ سیرے پاس مباحثہ کو آیا اور کہا اے با زید  
 آپ کے نزدیک زہد کی تعریف کیا ہو میں نے کہا کہ جب ہم نے پایا تو کھایا اور  
 جب ہمیں کچھ نہ ملا تو صبر کیا اس پر کہا ایسے تو ہمارے نزدیک بلخ کے کتے ہیں تو میں نے  
 اس سے کہا تمہارے نزدیک زہد کی تعریف کیا ہو تو کہا کہ جب ہم کو کچھ نہ ملا  
 و شکر کیا اور جب ہم کو ملا تو خرچ کر ڈالا۔ اور ذوالنون کا قول ہے کہ زہد جسکا سینہ  
 شادہ ہو اسکی تین علامتیں ہیں جمع کا خرچ کرنا اور مفتوہ کا نہ مانگنا اور قوت  
 خرچ کرنا۔ عبداللہ بن عباس نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 انصار سے نصیر کے دن فرمایا اگر تم جاہلوں ہا جرمین کو اپنے مال اور ملک سے  
 انٹ دو اور اس غنیمت کے مال میں تم ان کے شریک ہو اور جو تم جاہلوں ہو تو  
 تمہارا ملک اور مال تمہارے پاس رہے اور ہم غنیمت کے مال سے تمہیں کچھ  
 نہ بانٹیں گے تب انصار نے کہا بلکہ ہم انکو اپنا مال اور زمین بانٹ دیں گے اور غنیمت  
 مال انہیں دیں گے اور ہم اس میں شریک نہ ہوں گے ہواقت اسر تعالیٰ نے  
 فی یہ آیت نازل فرمائی۔ دیو ثرون علی انفسہم ولو کان ہم خصاصہ۔



یعنی اور اپنی جانوں پر اختیار اور اختیار کرتے ہیں ہر چند کہ اُنکو احتیاج ہو۔  
 اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے پاس آیا اُس حال میں کہ اُسے ریخ ہو سچا تھا اور کہا یا رسول اللہ  
 میں بھوکا ہوں مجھے کچھ کھلاؤ تو آپ نے اپنی ازواج کے پاس بھیجا کہ تمہارے  
 پاس کھانا کچھ موجود ہو تو سب نے کھلا بھیجا اُس کسی کی قسم ہر جسے تجھے  
 حق کے ساتھ نبی کیا ہو کہ ہمارے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں ہے اُس پر رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہمارے پاس کچھ نہیں جو تجھے آج کی رات کھلاؤ  
 پھر فرمایا جو اُسکو آج کی رات کھانا کھلائے اللہ اُس پر رحم کرے گا اُس وقت انصار میں  
 ایک شخص اُٹھ کھڑا ہوا اور کہا یا رسول اللہ میں پھر اُسے اپنے گھر لے گیا اور  
 اپنی بی بی سے کہا کہ یہ مہمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے تو اُسکا اعزاز  
 اور اکرام کر اور اُس سے کوئی بھی چیز دریغ نہ رکھ اُس نے کہا ہمارے پاس  
 تو سوائے بچوں کی خوراک کے نہیں ہے کہ اُٹھ اُنکو کھانے کی طرف مال بال دے  
 تاکہ وہ سو جائیں اور کچھ نہ کھائیں پھر چراغ روشن کر پھر جبکہ مہمان کھانا شروع کرے  
 اُٹھ گویا کہ چراغ کی تہی تیز کر رہی ہے اور اُسکو بچھا دے اور علی آہم اپنی زبانوں کو  
 اسطرح چلائیں کہ کھانا چبار ہے ہیں مہمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر یہاں تک کہ کھانا پٹ  
 بھر جائے پس وہ بی بی اُٹھی اور لڑکوں کو بلایا حتیٰ کہ وہ بغیر کھائے سو گئے اور کچھ  
 نہیں کھایا پھر وہ اُٹھی اور ترید بنایا اور چراغ جلایا پھر جب کہ مہمان نے کھانا شروع کیا  
 وہ اُٹھی گویا کہ چراغ کی تہی چاق کرتی ہے اور اُسکو بچھا دیا اور اُن دونوں میان  
 بی بی نے مسخہ چلانا شروع کیا مہمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور مہمان نے گمان کیا کہ وہ  
 دونوں اسکے ساتھ کھا رہے ہیں یہاں تک کہ مہمان نے پیٹ بھر کھالیا اور ترید پڑا  
 بھوکے سو رہے پھر جب صبح ہوئی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت



میں گئے پس جب کہ اُنکی طرف دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا  
 بعد ازاں فرمایا کہ ہر آئینہ آج کی رات اللہ تعالیٰ نے تعجب کیا فلان اور  
 فلانہ سے اور نازل یہ آیت کی دیو ثرون علی انفسہم و لو کان بہم خصاصۃ۔  
 اور انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بعض اصحاب نے بنی علیہ السلام کے لیے  
 بکری کی سری بھنی ہوئی ہدیہ کی اور وہ تکلیف میں تھے اور اُسے اسے لے کر  
 اپنے ہمسایہ کے پاس بھیجا اور اُسے دوسرے کے پاس اور دوسرے نے  
 تیسرے کے پاس اور سات آدمیوں نے دست بدست یوں ہی پھرایا پھر  
 اول کے پاس گھوم کر وہ کھانا آیا تو اسکے لیے وہ آیت نازل ہوئی۔ اور  
 ابو الحسن انطاکی نے روایت کی ہے کہ اُسکے پاس تیس آدمی سے زیادہ جمع ہوئے  
 ایک گائون میں جوڑے کے قریب تھا اور اُسکے پاس تھوڑے گردے روٹیوں  
 تھے کہ پانچ آدمیوں کا بھی اُنہیں سے پیٹ نہ بھرتا تو روٹیوں کو توڑا اور حبلغ کو  
 بچھا دیا اور کھانے کے لیے بیٹھے پھر جب کھانا بڑھا یا تو دیکھیں تو وہ کھانا بستر  
 موجود ہے کہ اُنہیں سے نہ کھایا تھا اس سبب سے کہ ہر ایک نے اپنے نفس پر  
 دوسرے کو اختیار اور اُتیار کیا۔ اور خدیفہ عدوی سے حکایت ہے کہ میں یرموک  
 کے دن اپنے چچیرے بھائی کی ملائش میں چلا اور میرے پاس تھوڑا پانی  
 تھا اور میں کہتا تھا کہ اگر اُس میں کچھ رقی حیات کی ہو تو اُسکو میں پلاؤں اور  
 اُسکا منہ پوچھوں تو اچانک مجھے وہ ملا میں نے کہا کہ تجھے میں پانی پلاؤں اُسے  
 اشارہ کیا کہ ہاں تو ناگاہ ایک شخص تھا کہ آہ آہ کہہ رہا تھا تب میرے بھائی  
 نے کہا کہ یہ پانی اُس کے پاس لے جا تب اُسکے پاس لے گیا اور وہ شام  
 بن عاص تھا میں نے کہا کہ تجھے پانی پلاؤں تو ہشام نے دوسرے  
 کو سنا کہ آہ آہ کہہ رہا تھا پس اُس نے کہا کہ اُسکے پاس لے جا میں اُسکے



پاس لے گیا چنانکہ دیکھا کہ وہ مرجھا تھا پھر میں ہشام کی طرف اٹھ کر آیا تو دیکھا کہ وہ بھی مرجھا تھا تب میں اپنے بھائی کی طرف پھرا تو وہ مرجھا تھا اور ابوالحسن بوشنجی سے سوال کیا گیا کہ فتوت کیا ہے تو کہا میرے نزدیک فتوت وہ ہے جس کے ساتھ وصف اللہ تعالیٰ نے انصار کا اس آیت میں کیا ہے۔ والذین بتو الذلدار والايمان۔ یعنی اور وہ لوگ جو گھردن کو اور ایمان کو پکڑے ہوئے ہیں۔ ابن عطار نے کہا ہے یوثر و ن علی الفسہم جو داوگر مادلوکان بہم خصاصۃ یعنی جو عا و فقرا۔ یعنی اپنے نفسوں پر جو اور کرم کو اختیار کرتے ہیں اور اگرچہ اُسکو احتیاج بھوک اور مفلسی کی ہو۔ ابو حفص نے کہا اشیاء وہ ہے کہ بھائیوں کے خطوط کو دنیا اور آخرت کے کام میں اپنے خطوط پر مقدم رکھے۔ اور بعض کا قول ہے کہ اشیاء اختیار سے نہیں ہوتا بلکہ اشیاء وہ ہے کہ کل خلایق کے حقوق کو اپنے حق پر تو مقدم رکھے اور اس میں تو اشیاء نہ کرے کہ یہ بھائی اور یہ ساقھی اور یہ جان پہچان ہے۔ یوسف بن حسین کا قول ہے کہ جس نے اپنے نفس کے لیے ملکیت اعتقاد کی اُس سے اشیاء صحیح نہیں ہوتے ہوا سنے کہ وہ اپنے نفس کو زیادہ مستحق اُس چیز کا سمجھتا ہے ہوا سنے کہ اپنے اپنی ملک سمجھتا ہے بلکہ اشیاء اُس شخص سے آتا ہے جو تمام اشیاء کو اللہ کی سمجھے پس جو کوئی اُسکو پہونچا دے ہی اُسکا مستحق ہے پس جب کوئی چیز اس میں سے اُسکے پاس آئے تو وہ اپنے نفس اور ہاتھ کو امانت دار اعتقاد کرے کہ اُس چیز کو اُسکے مالک کے پاس پہونچا دے یا اُسکو ادا کرے اور بعضوں نے کہا کہ حقیقت اشیاء یہ ہے کہ آخرت کا حصہ تو اپنے بھائیوں پر اشیاء کرے ہوا سنے کہ دنیا تھوڑی مالیت کی ہے اس سے کہ کوئی محل یا ذکر اُسکے اشیاء کے لیے ہو اور اسی قبیل سے ہے جو منقول ہے کہ بعض صوفیہ نے اپنے ایک بھائی



کو دکھایا اور زیادہ شگفتہ روی اُس کے مقابل ظاہر نہ کی پس اُس کے بھائی نے  
 یہ بات اُس سے بڑی سمجھی تو کہا اے بھائی میں نے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے کہا ہے جب دو مسلمان باہم ملاقات کریں تو ان پر سورحمت نازل  
 ہوتی ہیں انہیں سے تو سے رحمت اُس شخص کے لیے جو زیادہ شگفتہ روی ہو  
 اور اس رحمت اُس کے لیے جو اُس سے کم ہو تو میں نے چاہا کہ میں کم تجربہ شگفتہ روی  
 میں ہوں تاکہ تیرے واسطے زیادہ حصہ رحمت کا ہو۔ ابوالقاسم رازی سے منقول ہے  
 کہ میں نے ابو بکر بن سعدان سے سنا ہے کہ وہ کہتا تھا جو کوئی صوفیہ سے صحبت رکھے تو  
 چاہیے کہ بلا نفس اور بلا قلب اور بلا ملک صحبت رکھے پس جبکہ وہ کسی چیز کی طرف  
 اپنے اسباب سے نظر کرے گا تو یہ بات اُس کو حصول مقاصد سے قطع کرے گی اور  
 سہل بن عبد اللہ صوفی نے کہا ہے کہ صوفی وہ ہے جو اپنے خون کو حلال و راکل بنی کو بیچ  
 سمجھے اور رویم کا قول ہے کہ تصون تین خصلتوں پر مبنی ہے فقر اور فقار کو بکڑے رہے  
 اور بذل و انثار سے مستحق ہو اور تعرض اور اختیار کو ترک کر دے۔ روایت ہے کہ  
 صوفیہ کی برائی اور غمازی کی گئی اور جنید فقر کے باعث جدا ہوئے اور شام و  
 رقام و نوری بکڑے گئے اور ان کی گردن مارنے کے لیے نطع بچھا یا گیا تو نوری نے  
 سبقت کی تو اُس سے پوچھا گیا کہ کیوں تو نے مبارکت کی تو کہا کہ میں اپنے بھائیوں  
 کو ایک ساعت زیادہ حیات پسند کرتا ہوں اور منقول ہے کہ رو د باری نے اپنے  
 بعض یاروں کے گھر پر آیا اور اُسے موجود نہ پایا اور دروازہ اُس کے گھر کا بندھا تھا تب  
 آپ نے فرمایا کہ صوفی اور اُس کا دروازہ بند توڑ ڈالو اُس کے دروازہ کو تو لوگوں نے  
 توڑ ڈالا اور حکم دیا کہ جو کچھ اُس کے گھر میں ہے اُسے بیچ ڈالو تو تعمیل کے لیے اسباب  
 بازار لے گئے اور تمام قیمت لی اور گھر میں بیچ رہے پھر ضا حصبہ خانہ آیا اور کچھ  
 لے لیا اور اُس کی بی بی کو لے لیا اور چادر اوڑھے ہوئے تھی اور گھر کے اندر آئی



اور چادر کو پھینک دیا اور یہ کہا یہ بھی بقیہ گھر کے اسباب کی ہو اور اُسے بیچ ڈالو  
 میان نے اُس سے کہا کہ یہ تکلف اپنے اختیار سے تو نے کیوں کیا وہ بولی کہ خاموش  
 مثل شیخ ہمیر دست درازی اور تسلط کرے اور ہمارے اوپر حکم کرے اور  
 باز رکھے اور پھر ہمارے پاس کوئی چیز باقی رہے کہ اسے سنیّت رکھیں۔ اور  
 حکایت ہو کہ قیس بن سعد بیمار ہوا تو اُس کے بھائیوں نے اُسکی عیادت میں دیر کی  
 تو اُنکا حال پوچھا لوگوں نے کہا کہ وہ اس سے شرانے ہیں کہ تیرا قرص اُنکے ذمہ ہو  
 کہا اسد مال کو رسوا اور خوار کرے جو بھائیوں کو ملاقات سے باز رکھتا ہو پھر ڈگی والے  
 کو حکم دیا کہ وہ ڈگی بیٹ دے کہ جبر قیس کا مال قرض ہو وہ اُسکو حلال ہو تب  
 تو اُسکے گھر کی دہلیز ٹوٹ گئی اتنی کثرت اُسکے عیادت کرنے والوں کی ہوئی کہ وہ  
 نقل ہو کر ایک شخص جو اُسکا دوست تھا آیا اور دروازہ کھٹکھٹایا تو جب وہ  
 باہر آیا تو کہا تو کس لیے میرے پاس آیا کہا چار سو درم کے لیے جو میرے اوپر قرض  
 ہیں تو گھر میں گیا اور چار سو درم تولے اور اُسکو دیدے اور گھر میں روتا ہوا گھس گیا  
 اُسکی بی بی نے کہا کیوں نہیں بہانہ کر دیا جبکہ تیرے اوپر دینا گران معلوم ہوا کہا  
 میں اسلئے روتا ہوں کہ اُسکے حال کی پریشانی نہیں کی تا آنکہ وہ محتاج اس بات کا  
 ہوا کہ میرے پاس اُسکے لیے آیا۔ اور ابو موسیٰ سے روایت ہو کہ کہا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اشعر بن جب لڑائی میں بے توشہ ہو جاتے ہیں  
 اور اُنکے عیال کا کھانا کم ہو جاتا ہو تو وہ جمع کرتے ہیں جو کچھ اُنکے پاس ہوتا ہے  
 پھر اُسکو ایک برتن سے بانٹ دیتے ہیں تو وہ مجھ سے ہیں اور میں اُن سے ہوں  
 اور جابر نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نقل کی ہے کہ آپ  
 جب جہاد کا ارادہ کرتے فرماتے اے گروہ ہاجرین و انصار کے ہر ایک  
 ایک قوم تھا ہر سے بھائیوں میں سے ایسی ہو کہ نہ اُن کے پاس مال ہو



اور نہ سبب یہ تو چاہیے کہ ہر ایک آدمی تم میں سے اپنے شامل ایک اور دو اور  
 تین کو کرے اور تم میں سے ہر ایک کو اپنے اونٹ کی سواری باری سے ایسی ہی  
 ملے جیسے کہ انہیں سے ایک ایک کو اپنی باری سے ملے کہا میں نے اپنے شریک  
 دیا تین کو کہا کہ میری نوبت سواری میں نہیں تھی مگر جتدر کہ انہیں سے ایک  
 کی نوبت تھی۔ اس سے روایت ہے کہ جب عبدالرحمن بن عوف مدینہ میں آئے تو  
 اُسکے موافقات اور بھیا چارہ نے سعد بن ربیع سے کہا پھر سعد نے کہا میں اپنا مال  
 آدھوں آدھ تجھے بانٹ دیتا ہوں اور میری دو بی بی ہیں ایک کو انہیں سے طلاق  
 دیتا ہوں جب اُسکے ایام عادت گزر جائیں تو اُس سے نکاح کر لے تب عبدالرحمن  
 نے اُس سے کہا اگر تجھے تیرے اہل اور مال میں برکت دے پس اثبار پر صوفی کو  
 اُسکے نفس کی طہارت اور اُسکے سرشت کے شرف نے ہی برا نیکی بخشے کیا اور اللہ تعالیٰ  
 اُسے صوفی اُسوقت بناتا ہے کہ جب اُسکی سرشت کو اس صفت کے لیے تیار  
 اور مستعد کر لیا اور جس کسی کے خمیر میں سخاوت ہو اور سختی قریب ہو کہ صوفی  
 ہو جائے اس واسطے کہ سخاوت طینت کی صفت ہو اور اُسکے مقابلہ میں شیخ یعنی  
 بخل ہو اور شیخ صفت نفس کے لوازم سے ہر اسر تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جو اس  
 نفس کے حرص و بخل سے محفوظ و مصون ہیں وہ صاحب فلاح و نجات  
 کے ہیں فلاح کا حکم اُسکے ساتھ دیا کہ وہ بخل سے بچیں اور فلاح کا حکم اُسکے  
 لیے فرمایا جو بخل و انفاق کریں سو کہا و ما زقنا ہم نیفقون اولئک علی  
 ہدی من ربہم و اولئک ہم المفلحون یعنی اور ان چیزوں سے جو ہم نے درج  
 کی ہیں دیتے اور خرچ کرتے ہیں وہ لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے سیدھے  
 راستہ پر ہیں اور وہ صاحب فلاح ہیں اور فلاح سعادت داری کے لیے ہم جامع  
 ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قول سے اگلا کر دیا تین ہلکات ہیں

عہ جب رسول صلعم نے عبد الرحمن بن سعد رضی اللہ عنہ کے درمیان میں بیٹائی چارہ کر لیا تو سعد انصاری رضی اللہ عنہ نے کہا الخ



اور تین منجیات ہیں بھر مملکات سے ایک شیخ مطاع یعنی نخل پذیر ہفتہ گردانا ہے  
 اور خالی نخل کو نہیں فرمایا کہ وہ مملک ہر بلکہ وہ مملک اس وقت ہوگا کہ وہ مطاع ہوگا  
 اسکا غیر مطاع نفس میں ہونا سو وہ انکار نہیں کیا جاتا اس واسطے کہ وہ لوازم نفس سے  
 ہو کہ اسکی اصل پیدائش خاکی سے مدد پانے والا ہے اور مٹی میں قبض دہسا کہ ہے  
 اور یہ آدمی سے کچھ تعجب نہیں اور وہ جلی اور پیدائشی ہے اور تعجب ہے تو اسکا ہر کہ  
 سخاوت کا وجود سرشت میں ہو اور وہ نفوس صوفیہ کے لیے حاصل ہے جو انکو بدل  
 واثبات کی طرف بلاتا ہے اور سخاوت جو دسے کامل تر اور تمام تر ہے پس جو د کے مقابل  
 نخل ہے اور سخا کے مقابل شیخ ہے اور جو د نخل کی طرف سے عادت کے طریق سے  
 کتاب راہ پاتا ہے برخلاف شیخ اور سخا کے جبکہ وہ دونوں سرشت میں داخل ہیں  
 پس جتنے سخی ہیں وہ سب جواد ہیں اور ہر ایک جواد سخی نہیں ہے اور حق سبحانہ و  
 تعالیٰ سخا کے ساتھ موصوف نہیں ہوتا اس واسطے کہ سخا نتائج سرشت اور طبیعت  
 سے ہے اور اللہ تعالیٰ سرشت و طبیعت سے پاک اور منزہ ہے اور جو د میں ریا کو دخل  
 ہوتا ہے اور انسان اسکو عمل میں لاتا ہے اس حالت میں کہ وہ خلق اور حق سے  
 عوض پانے پر تاک لگاتا ہے خواہ لوگوں کی ثنا وغیرہ ہو خواہ اللہ تعالیٰ سے ثواب  
 ہو اور سخا میں ریا کو دخل نہیں ہوتا اس واسطے کہ وہ پیدا ایسے نفس سے  
 ہوتی ہے جو پاک صاف اور دنیا و آخرت کے بدلے سے بلند تر ہے اس واسطے کہ  
 عوض کا چاہنا نخل کی خبر دیتا ہے اس واسطے کہ اسکی علت طلب عوض ہے پس  
 جو چیز کہ خالص محض ہے وہ سخا ہے درین صورت سخا اہل صفا کے لیے ہے اور اثبات  
 اہل انوار کے واسطے ہے اور جائز ہے کہ قول اللہ تعالیٰ میں - انا نطعمکم لوجہ اللہ - نیز  
 جزا اولاً شکور - یعنی اسکے سوا نہیں ہے کہ ہم تمہیں خالص اللہ کے واسطے کھانا  
 کھلاتے ہیں نہ تم سے ہمیں خواہش جزا اور بدلے کی ہے اور تم سے شکر یہ چاہتے ہیں نفی عوض



انکھنے کے لیے ہر جیسے کہ فرمایا لا زید بعد اس قول لوصہ کے توجہ اس کے واسطے ہے تو  
 عوض چاہنے کا شعار نہیں کرتا بلکہ سرشت اپنی طہارت کے سبب مراد حق کی طرف  
 منجذب ہوتی ہو نہ کہ عوض کے لیے اور یہ کامل تر سخا پاکیزہ تر سرشتوں سے ہو۔  
 اس روایت کی روایت کی ہو کہا میں نے کہا یا رسول اللہ میرے پاس کچھ نہیں ہے  
 مگر اُسی قدر کہ زبیر مجھے دیتا ہو پھر میں دیتی ہوں فرمایا کہ ہاں تو مست بند کر ورنہ  
 تیرے اوپر دنیا بند کر دے گا۔ اور اخلاق صوفیہ سے درگزر اور عفو ہو اور بُرائی  
 کا مقابلہ بھلائی سے ہو۔ سفیان کا مقولہ ہو احسان اُسکو کہتے ہیں کہ جو تیرے ساتھ  
 بُرائی کرے اُسکے ساتھ تو بھلائی کرے اس واسطے کہ محسن پر احسان کرنا تجارت  
 جیسے بازار کی نقدی ہے کہ ایک چیز لے اور ایک چیز دے۔ اور حسن کا قول ہو  
 احسان وہ ہو کہ عام پر ہو نہ یہ کہ خاص ہو جیسے آفتاب اور ہوا اور ابرہہ اس  
 نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ میں نے مہلات ایسے  
 دیکھے کہ جو بہشت میں بلند تھے میں نے کہا اے جبریل یہ کسکے لیے ہیں کہا غصہ  
 کھانے والوں اور لوگوں سے عفو کرنے والوں کے لیے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہو کہ ہر آئینہ ابو بکر رضی اللہ عنہ ایک مجلس میں نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ایک شخص آیا اور ابو بکر کے حق میں بُرا بھلا کہنے لگا  
 اور وہ خاموش تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سکراتے تھے پھر ابو بکر نے بعضی باتیں  
 جو اُس نے کہی تھیں اُلٹ کر اُسکو کہیں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہوئے اور اُٹھے  
 آپ کے ساتھ ابو بکر ہوئے اور کہا یا رسول اللہ اُس نے مجھے گالیوں دیں اور آپ سکتے رہے  
 پھر میں نے اُسے اُلٹ کر کہا جو اُس نے مجھے کہا تھا تو آپ غصہ ہوئے اور اُٹھ کھڑے  
 آپ نے فرمایا کہ جب تک خاموش تھا تیرے ساتھ ایک فرشتہ تھا کہ اُسکو  
 اُلٹ کر کہتا تھا پھر جب تو بولا شیطان نے بُرا بھلا کہنا شروع کیا پھر مجھے یہ



نہ تھا کہ ایسی جگہ بیٹھوں جہاں شیطان ہو اسے ابو بکر تین باتیں ہیں جو سب حق ہیں  
 کوئی بندہ ایسا نہیں ہے جس پر ظلم کسی طرح کا کیا جائے اور وہ اسے عفو کرے مگر  
 یہ کہ اس کے اسکی بڑی مدد کرے اور کوئی بندہ ایسا نہیں ہے کہ سوال کا دروازہ  
 کھولے جس سے وہ کثرت کا ارادہ کرے مگر یہ کہ اس کے افلاس کو زیادہ کرے  
 اور کوئی بندہ ایسا نہیں ہے کہ وہ بخشش یا انعام کا دروازہ کھولے جس کے ساتھ  
 اسکی طلب خیرات اس کی ہو مگر یہ کہ اس کے لیے کثرت سے ترقی کرتا ہی خدیفہ  
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر جانی مت ہو کہ کہو  
 اگر لوگ حسان کریں تو ہم احسان کریں اور وہ ظالم کریں تو ہم ظلم کریں مگر اپنے نفس کو  
 ٹھہراؤ اگر لوگ حسان کریں تو تم احسان کرو اور اگر وہ برائی کریں تو تم ظلم نہ کرو  
 اور بعض صحابہ نے کہا یا رسول اللہ ایک شخص ہے جس پر میرا گزر ہوتا ہے تو وہ نہ میری  
 دعوت کرتا ہے اور نہ مجھے ہمان رکھتا ہے تو جب میرے پاس آئے تو اس کے عوض  
 ہر دن یعنی نہ کھلاؤن نہ ہمان رکھوں آپ نے فرمایا کہ نہیں تو اسکی دعوت کرے  
 اور فضیل نے کہا ہے کہ فوت بھائیوں کی تعز شون سے درگزر اور مسامحت ہے  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے واصل رحمہ وہ نہیں ہے جو مکافات  
 کرے یعنی جیسا کہ دوسرے کرتا ہے ویسا وہ بھی کرے لیکن واصل وہ ہے کہ جب قطع  
 رحم دوسرے کرے تو یہ اسکا واصل کرے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے مروی ہے کہ مکارمِ اخلاق سے یہ ہے کہ تو عفو اس شخص سے کرے جو تیرے پر  
 ظلم کرے اور تو واصل کرے اس شخص سے جو قطع کرے اور جو تو اسے عطا دے  
 جو تجھے محروم رکھے اور اخلاقِ صوفیہ سے کشادہ روی اور طلاق وجہ ہے بیوفی کا  
 اسکی خلوت میں ہو اور شرارت گفنگلی پیشانی اسکی لوگوں کے ساتھ ہو سو  
 اس کے چہرہ پر بشارت اس کے انوارِ قلب کے آثار سے ہو اور ہر آئینہ باطن صوفی



منازلات الکیہ اور مواہب قدسیہ میں نزول کرتا ہے جس سے قلب تروتازہ ہوتا ہے  
 اور فرح و سرور سے لبریز ہو جاتا ہے کہ واسعہ کے فضل و رحمت سے سوا کے ساتھ  
 چاہیے کہ خوش ہوں اور سرور جب کہ سنگین ہوا دل سے اُس کے آثار صورت پر پہنچتے  
 یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وجہ یومئذ سفرۃ یعنی کتنے ہی چہرہ آج کے دن روشن  
 کئے ہوئے بشارت پانے والے ہیں یعنی خوش ہیں بعض نے کہا ہے کہ چہرے  
 روشن اس سبب سے ہوئے کہ مدتوں راہ خدا میں غبار آلودہ ہوئے تھے اور  
 نور چہرہ پر پہنچنے کی دل سے مثال ایسی ہے کہ جس طرح چراغ کا نور شبشہ اور  
 چراغدان پر گرتا ہے پس چہرہ شکاکۃ یعنی چراغدان ہے اور قلب شبشہ ہوا  
 روح چراغ ہے تو جب دل مزہ دار ہمرازی سے خوش ہوتا ہے تو بشارت چہرہ پر  
 ظاہر ہوتی ہے قال اللہ تعالیٰ تعریف فی وجہ ہم نضرۃ النعیم یعنی اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا کہ اُنکے چہرہ دن میں نضرۃ نعیم کو پائے گا یعنی تازگی اور چمک اُنکی پائے گا  
 محاورہ عرب میں کہا جاتا ہے نضرۃ النبات جو وقت سبزہ ہر اکھرا اور کلیا تا ہے  
 وجہ یومئذ نضرۃ الی رہبانظرۃ یعنی کتنے ہی چہرہ اُسدن تازہ اور شگفتہ ہیں کہ اپنے  
 پروردگار کی طرف دیکھنے والے ہیں پس جبکہ آنھوں نے دیکھا تو بس تروتازہ ہو گئے  
 سو صوفیہ سے جواہل مشاہدہ ہیں اُنکی چشم دل نور مشاہدہ سے روشن ہو گئیں  
 اور اُنکے قلوب کے آئینہ صیقل ہو گئے اور انہیں جمال ازلی کا نور منعکس ہوا اور  
 جب آفتاب صیقل کیے ہوئے آئینہ پر چمکتا ہے تو دیوار میں روشن اور درخشان  
 ہو جاتی ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ سیما ہم فی وجہ ہم من اثر السجود یعنی اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا ہے کہ نشانی اُنکی اُنکے چہرہ میں سجدہ کے اثر سے ہے اور جب کہ ظلال کے  
 یعنی قابون کے سجدہ سے چہرہ اثر پذیر ہوا قول الکی میں وظلالہم بالعبود والاصحاب  
 تو کیونکر بشہود جمال سے وہ اثر پذیر ہونگا۔ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر ایک معروف اور ناشکی صدقہ ہے اور  
 معروف سے یہ بھی ہے کہ تو اپنی کثادہ روئی کے ساتھ ملاقات کرے اور یہ کہ  
 اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے برتن میں پانی ڈالے۔ اور سعد بن عبد الرحمن  
 زبیری نے کہا کہ مجھے بھاتا ہے فقر اسے ہر ایک شخص ملائم شگفتہ رو ہنسور و لیکن  
 جو شخص کہ تو اس سے کثادہ روئی سے ملاقات کرے اور وہ تجھ سے ترش روئی سے  
 ملے تو گویا تیرے اوپر احسان کرتا ہے تو اللہ فقر امین اُسکے مثل زیادہ نکرے اور اخلاق  
 صوفیہ سے ہے سہولت اور جھکنا اور لوگوں سے اُسکے اخلاق اور طبائع کی طرف میل  
 اور نزول کرنا اور تکلف اور بے راہ روی ہے۔ اور ہر آئینہ اس معاملہ میں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخبار اور احادیث ہیں اور اخلاق صوفیہ  
 اخلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چربہ آمارتے اور حکایت کرتے ہیں اور  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے ہاں میں مزاح کرتا ہوں اور  
 نہیں کہتا ہوں مگر جو حق بات ہو۔ روایت ہے کہ ایک شخص تھا جسے زائرین حرم  
 کہتے تھے اور وہ گنوار بدوی تھا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پاس نہ آتا مگر ایک تحفہ کے ساتھ جسکو وہ ہر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے مدینہ کی بازار میں پایا کہ اپنے لیے کچھ سودا خریدتا تھا  
 اور وہ اُس دن آپ کے پاس نہیں آیا تھا تو آپ نے اُسے پیچھے سے دونوں ہاتھ سے  
 گچھے میں بھر لیا تو وہ پیچھے کی طرف پھرتا تو نبی علیہ السلام کو دیکھا اور آپ کے  
 دونوں ہاتھ کو بوسہ دیا تب نبی علیہ السلام نے فرمایا کون ہے جو اس بندہ کو خریدتا  
 ہے اُسے کہا کہ کون لیگا یا رسول اللہ مجھے کھوٹے کو تو فرمایا مگر اللہ کے نزدیک فائدہ  
 والا ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر اہل شہر کے لیے ایک بادیہ یعنی  
 صحرائیں ہیں اور بادیہ آل محمد کا زائرین حرام ہے۔ اور حضرت انس سے روایت



ہر کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ مجھے اونٹ پر  
 سوار کر آئیے آپ نے فرمایا مجھے ہم اُسی کے نیچے پر سوار کر اسٹنگے اُسنے کہا کہ میں کتا ہوں  
 مجھے اونٹ پر سوار کرادو اور آپ کہتے ہیں کہ اُٹنی کے نیچے پر تو آپ نے فرمایا کہ اونٹ  
 کی اُٹنی کا ہے۔ اور حبیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کے سامنے کھجوریں تھیں کہ نوش کر رہے تھے تو فرمایا  
 اس کھانے میں سے کھاؤ سو میں بھی کھجوریں کھانے لگا پھر آپ نے فرمایا تو  
 کھجوریں کھاتا ہے اور حالانکہ تورہ یعنی انگو کا درد مند ہے میں نے کہا اس میں  
 دوسری طرف چباتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور اس  
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک دن فرمایا اے دوکان والے  
 اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کس طرح رہتے جبکہ وہ گھر میں اکیلے ہوتے کہا سب آدمیوں سے زیادہ ملا کم  
 شکرانے ہوتے ہنستے ہوئے۔ اور آپ نے روایت کی ہے کہ مجھ سے آپ سبقت  
 لگئے پھر میں سبقت لگینی پھر آپ سبقت لگئے بعد اسکے پھر سبقت لگینی بعد از  
 فرمایا کہ یہ سبقت تیری ہے۔ اور حضرت انس سے روایت ہے کہ کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے اختلاط کرتے یہاں تک کہ میرے چھوٹے بھائی سے  
 فرماتے یا ابا عمیر ما فعل النغیر یعنی ابا عمیر کیا کیا نغیر نے اور نغیر چھوٹی چڑیا ہوتی ہے  
 اور روایت ہے کہ عمر سبقت زبیر سے لگئے رضی اللہ عنہما پھر زبیر سبقت لے گئے اور  
 رب کعبہ کی قسم ہر میں تجھ سے سبقت لے گیا پھر عمر نے سبقت کی اور عمر نے کہا  
 مجھے رب کعبہ کی قسم ہر کہ تیرے اوپر میں سبقت لے گیا اور عبد اللہ بن عباس نے کہا  
 عمر رضی اللہ عنہ سے کہا آؤ میں تجھ سے پانی میں مناقشہ کروں کہ ہم دونوں میں سے کوئی  
 ایسی سانس کا ہے اور ہم محرم تھے۔ اور بکر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ صحابہ رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ خر بوزہ کا تباح کرتے تھے اور جو وقت کہ حقائق ہوتے تو  
 رجال ہو جاتے تھے عرب کے محاورہ میں بدح یہدح کہتے ہیں جب کہ ایک چیز کو پھینک  
 یعنی خر بوزہ ایک دوسرے پر پھینکتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے  
 روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کے بے مین حریرہ لائی جو اُنکے واسطے مین لے چکے  
 تھا اور سو وہ سے کہ میرے اور اُسکے بیچ مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے کہ  
 کہ کھا اُس نے انکار کیا پھر اُس سے مین نے کہا کہ کھا پھر اُس نے انکار کیا پھر مین نے اُس  
 کہا کہ البتہ ضرور کھا ورنہ تیرے منہ کو اُس سے آلودہ کر دوں گی پھر اُس نے انکار ک  
 تب تو مین نے اپنا ہاتھ حریرہ سے بھرا اور اُسکا منہ اُس سے خوب آلودہ کیا  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے پھر آپ نے ران اپنی اُسکے واسطے جھکا دی اور  
 سو وہ سے کہا کہ تو اُسکو آلودہ کر دے تو اُس نے میرا منہ اُس سے آلودہ کر دیا پھر  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے پھر عمر رضی اللہ عنہ دروازہ پر گزرے اور بکاتے  
 یا عبد اللہ یا عبد اللہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گمان ہوا کہ قریب ہے وہ گھر میں چلے  
 آدین تو کہا تم دونوں اُٹھو اور اپنے منہ دھو ڈالو عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مین  
 ہمیشہ عمر کی بزرگی اس واسطے کرتی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنکو مانتے تھے اور  
 بعضوں نے ابن طاؤس کی تعریف کی ہے اور کہا وہ بچے کے ساتھ بچے تھے اور بچوں  
 کے ساتھ بوڑھے اور سہمین مزاج اور چیل تھی جبکہ وہ نہیں ہوتے اور معاذ بن عبد اللہ  
 سے مروی ہے کہ اہم محمد بن سیرین کے آگے تذکرہ شعر کا کیا کرتے اور وہ کہتے اور  
 اُسکے سامنے ہنسی کرتے اور وہ ہم سے مزاج کرتے اور ہم اُسکے پاس سے  
 ہنستے ہیں اُٹھتے اور جب ہم حسن کے پاس جاتے جب اُسکے پاس سے اُٹھتے تو  
 قریب تھا کہ ہم رد دیتے بس یہ خبر اور آثار اسکی دلیل ہیں نرمی سے جھکنا اچھا  
 چیز ہے اور حوال صوفیہ صحت کے ساتھ ہیں اور خلاق اُنکے اچھے ہیں ان باتوں



بوجہ خالقانہ میں مزاج سے وہ عہد کرتے ہیں اور لوگوں کے ساتھ ان کے حال کے  
 وافق برتاؤ کرتے ہیں اس سبب سے کہ انکی نظر رحمت الہی کی وسعت پر  
 ہر پھر جب وہ اکیسے ہوتے ہیں تو رجال کے مقام پر کھڑے ہوتے ہیں  
 وراعمال وفعال کی پوشاک کو زیب بدن کرتے ہیں اور اس معاملہ میں حسد  
 اعتدال پر بجز صوفی کے دوسرا نہیں ٹھہرتا جو کہ نفس کے لیے قاہر زبردست اور  
 سکے خلاق اور ضیاع عالم اپنے دینور علم سے اسکا نگہداشت کرنے والا ہو  
 تاکہ اس میں وہ صراط اعتدال پر افراط و تفریط کے درمیان ٹھہرے اور مریدان  
 ہندی کے لیے اس سے کثرت مناسب نہیں ہوا سیکے کہ انکو علم اور معرفت  
 نفس کی کم ہی اور ایسا ہو کہ حد اعتدال سے تجاوز کر جائیں ہوا سیکے کہ نفس کے  
 لیے ان موقعوں پر کو دیکھنا نہ ہو جو فساد کی طرف منجر ہوتی ہو اور عباد کی طرف میل  
 کرنے لگیں پس لوگوں کی طبائع کی طرف اترنا ایسی شخص کے لیے زیبا ہے جو ان سے  
 بڑھا چڑھا ہو اور اس نے حال اور مقام کی بلندی کے باعث ترقی کی ہو تو وہ انکی  
 طرف اترے اور انکی طبیعتوں کی طرف میل کرے جب کہ وہ علم کے ساتھ نزول کرے  
 مگر جو شخص اپنی صفات حال پر اُن سے بلند نہوا ہو اور اس میں بعینہ انکے طبائع اور نفوس  
 کا امتزاج ہو جو سرکش اور امارہ اور فرمان وہ برے کاموں کے ہیں جہان انکی محال  
 اور مجالس میں درآئیں تو نفس اپنا خطا اٹھائے گا اور اپنے مطالب کو غنیمت کہے گا  
 اور رخصت اور جواز کی طرف راحت طلب کرے گا اور رخصت کی طرف اتر آنا  
 اکثر اوقات اس شخص کو پسند آئے گا جو عزیمت کے اوپر سوار ہو اور یہ ہندی  
 کی شان نہیں ہے پس صوفیہ صاحب علم کے لیے ان جانوں میں جبکا ہم نے  
 ذکر کیا ہے ترویج اور تفریح جو کہ وہ دل کی حاجت کو ہی کی ملک جانے ہیں و ایک  
 چیز جب کہ حاجت کے لیے رکھی جائے تو بقدر حاجت اندازہ کیجائے اور مقدار



حاجت کی محک و معیار اس معاملہ میں ایک بار ایک علم ہر جو ہر ایک شخص کے لیے تسلیم نہیں کیا جاتا سعد بن العاص نے اپنے بیٹے سے کہا تو اپنے مزاج میں اعتدال رکھ اس واسطے کہ افراط و تفریط قدر رکھتا ہو اور نادان ترے اوپر جرات کر سکے اور اسکا ترک اہل اس و محبت کو غصہ دلاتا ہو اور عینیتوں کو وحشت میں ڈالتا ہو اور بعض نے کہا کہ مزاج قدر بہانہ کا سلب کرنے والا اور برادری کا قطع کرنے والا ہو اور ضبط کہ معرفت اعتدال ہمیں صعب اور مشکل ہے اسی طرح اعتدال کا ہنسی میں پہچاننا دشوار ہے اور ہنسی انسان کے خصائص سے ہے اور انسان کو عینیتوں سے تمیز کرتی ہے اور ہنسی نہیں آتی مگر تعجب کے سبب جو پہلے سے ہو اور تعجب فکر کو جہتا ہے اور فکر انسان کا شرف ہے اور خاصیت ہے اور اعتدال کی معرفت ہمیں ہی شان ایک ایسے شخص کی ہے جسکا قدم علم میں راسخ ہو اور سوا سے یہ قول زبان زد ہوا یا کد کثرۃ الضحک فانہ یستاق القلب یعنی بچو کثرت ضحک سے اس واسطے کہ وہ دل کو مردہ کر دیتی ہے اور بعض کا قول ہے کہ کثرت ضحک کی رعونت سے ہے۔ اور عیسیٰ علیہ السلام سے روایت ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ بہت ہنسنے والے سے بغض رکھتا ہے بغیر اسکے کہ ہمیں عجب ہو اور سخن جہن کو جو بے حاجت ہو اور بد اعیہ اور مزاج میں فرق بیان کیا گیا ہے کہ بد اعیہ وہ ہے جسکے جذبات نہ دلائے اور مزاج وہ ہے جسکے جذبات نہ دلائے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے قہقہہ کو ناز میں گناہ قرار دیا ہے اور وضو کے بطلان پر اس سے حکم کیا دیا کہ گناہ تا کم مقام خروج خارج کے ہے یعنی جیسے خروج بول و براز سے بطلان وضو ہوتا ہے ایسے ہی قہقہہ سے جو ناز میں گناہ ہے وضو باطل ہو جاتا ہے پس مزاج اور ضحک میں اعتدال نہیں حاصل ہوتا ہے الا ہو وقت کہ خود اور قہقہہ اور ہنس کے تنگ مقام سے خلاص اور خارج ہو جائے اس واسطے کہ وہ ان مضائق



سے ہر ایک مضیق میں بعض تقویم کو قائم کرتا ہے تو اس میں حال کو اعتدال  
 ہو جاتا ہے اور مستقیم ہو جاتا ہے پس بساط اور رجا و دونوں مزاج اور صمک کو پس  
 کرتے ہیں اور خون و قبض اس میں عدل کے ساتھ حکم کرتے ہیں اور خلاق صوفیہ  
 سے ترک تکلف ہے اور یہ اس واسطے کہ تکلف بناوٹ ہے اور قفل اور نفس پر ظلم  
 لوگوں کے سبب ہوتا ہے اور یہ احوال صوفیہ کے مبانی اور خلاق ہے اور بعض تکلف  
 مقدرات سے منازعت اور قنوت ازلی سے نارضا مندی پوشیدہ ہے اور کہا گیا ہے کہ  
 تصوف ترک تکلف ہے اور تکلف مخالفت ہے اور ہادقین کے رستہ سے مخالفت ہے  
 انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ کے ولیمہ میں حاضر ہوا کہ ان میں نہ روٹی تھی  
 اور نہ گوشت تھا اور جابر سے مروی ہے کہ اُس کے پاس چند آدمی اُس کے صحابہ کے تھے تو  
 اُن کے بے روٹی اور سرکہ لانے اور کہا کھاؤ کہ میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو کہ فرماتے تھے اچھا ہے ناخوش سرکہ کا اور سفیان بن سلم سے روایت ہے کہ میں  
 سلمان قناری کے پاس گیا تو میرے بے روٹی اور صمک نکالا اور کہا کھاؤ کا  
 اگر رسول اللہ ہم کو منع نہ کرتے اس سے کہ کوئی تکلف کسی کے واسطے نہ کرے تو میں  
 بختارے لیے تکلف کرتا اور تکلف سب چیزوں میں مذموم ہے جیسے پوشاک میں  
 تکلف لوگوں کے دکھلانے کو بدون اس کے کہ کوئی نیت اس میں ہو اور کلام میں  
 تکلف کرنا اور زیادہ خوشامد تعلق کرنا جو اہل زمانہ کا قاعده ہے تو بعد از کہ اس کے  
 سلامت اور محفوظ رہا ہو مگر ایک دو اور بہت خوشامدی ایسے ہوتے ہیں کہ جان  
 نہیں پڑتا کہ وہ تعلق کرتے ہیں اور وہ تعلق سمجھ میں نہیں آتا اور ہر ایک شخص تعلق  
 کرتا ہے اس حد تک کہ ہر کج اتفاق تک پہنچا دیتا ہے اور وہ حال صوفی کے خلاف ہے اور  
 ابی امامہ نے حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا حیا اور عیبتی کلام  
 میں درمانہ گی دونوں شلخ ایمان کی ہیں اور بڑا اور جان نفاق کے دو شعبہ ہیں



فحش ہو اور بیان سے بیان مراد کثرت کلام اور تکلف کرنا لوگوں کے خاطر حسین زیادہ خوشامد اور تعریف انگلی اور اپنی فصاحت کا اظہار ہو اور یہ شان اہل حق سے نہیں ہے۔ اور اہل دائل سے حکایت ہے کہنا میں اپنے ایک ہمراہی کے ساتھ سلمان کی ملاقات کو گیا تو ہمارے لیے جو کی روٹی اور جو کوب نہک پیش کیا تب میرے ساتھی نے کہا کاش اگر اس نہک میں پودینہ ہوتا تو اور اچھا اور خوشبودار ہوتا تو سلمان باہر گیا اور ٹوٹا کر رکھا اور پودینہ لیا پھر جب ہم کھا چکے تو میرے ساتھی نے کہا کہ خدا کا شکر ہے جس نے ہم کو قانع اس چیز پر کیا جو ہمیں روزی کیا ہے سلمان نے کہا کہ اگر تو قانع انہی روزی پر ہوتا تو میرا لوطا رہن ہوتا اور میں حکایت میں سلمان کی طرف سے قولاً اور فعلاً ترک تکلف ہو اور یونس بنی علیہ السلام کی حدیث میں ہرگز اس کے بھائی اسکی زیارت کو آئے تو آپ نے ایک ٹکڑا جو کی روٹی کا اُنکے سامنے رکھا اور اُنکے لیے ساگ کا ٹما جو اُسے بویا تھا پھر کہا اگر نہ اللہ تعالیٰ تکلف کرینا لوں پر لعنت کرتا تو میں تمہارے لیے تکلف کرتا اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ جب زیارت کے جانے کا قصد کرے تو جو حاضر ہو اُسے سامنے رکھ اور جب تو کسی دوسرے کی زیارت کی خواہش کرے تو باقی مت چھوڑ اور زبیر بن العوام سے روایت ہے کہ منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ڈنگی پٹی کہ اتنی آن لوگوں کی بخشش کر جو میری ہمت کے مردوں کے لیے دعا کرتے ہیں اور وہ تکلف نہیں کرتے آگاہ ہو کہ میں تکلف سے بری ہوں اور میری ہمت کے صاحبیں بھی بری ہیں اور روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی فَاَنْبَتْنَا فِيْهَا حَبًا وَ عِنَّا قَنَاطٌ وَاَزْنًا وَ شَعْلًا وَ عِدَائِقٌ فَلْيَاذَنَّا كَتَمْنَا وَ اَبَا لَعْنِيْ لِسٍ ہم نے اس میں پیدا کیا قلعہ اور انگور اور گیہو بست کہ جانوروں کو فربہ کرے اور زیتون اور درخت خرما اور باغات گھنے ہجوم آور وہ اور میوہ اور آب کو پھر کہا یہ سب ہم نے جان لیا پس کہا کیا چیز ہے کہ راوی



نے کہ عمر بنی کے ہاتھ میں عصا تھا اُسے زمین پر مارا پھر کہا یہ قسم اللہ کی تکلف ہو تو اے  
لوگو جو تمہارے لیے بیان کیا جاے پس جو کچھ تم جانو اُس پر عمل کرو اور جو تم نہ جانو  
اُس کے علم اللہ کے اور پر حوالہ کر دو۔ اور اخلاق صوفیہ سے اتفاق ہو بدون اس کے کہ کسی  
اُسمین کرو اور ذخیرہ جمع نہ کرو اور یہ اس واسطے ہو کہ صوفی فضل حق کی خرابی دیکھتا  
تو وہ ایسا ہو کہ کوئی دریا کنارے کھڑا ہو اور دریا کنارے کھڑا ہونے والا پانی ہی  
اور پکھال میں نہیں بھرتا اور جمع کرتا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ آپ نے فرمایا ہو کہ کوئی دن ایسا نہیں ہو  
مگر یہ کہ دو فرشتے ہیں جو نذا کرتے اور بکارتے ہیں ایک اُسمین سے کہتا ہو اُنی  
خرج کرنے والے کو بیشتر عطا کر اور دوسرا کہتا ہو کہ اتنی تخیل کو تلف کر اور اس نے  
روایت کی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی شے دوسرے دن کے لیے  
جمع اور ذخیرہ نہیں کرتے تھے اور روایت ہو کہ ہر اُسمین رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے لیے تین پرندہ یہ آئے آپ کے خادم نے ایک پرندہ کھلایا جب  
دوسرا دن ہوا اُس کو آپ کے سامنے پکا کر لایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کیا میں نے تجھے نہیں منع کیا کہ کوئی چیز دوسرے دن کے لیے مستحبت  
رکھ کہ اللہ تعالیٰ ہر صبح کو روزی دیتا ہو اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت  
کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلال کے پاس آئے اور اس وقت ایک  
دھیری چھوڑون کی اُس کے پاس تھی سو آپ نے فرمایا کہ یہ کیا ہو لے بلال کہایا  
رسول اللہ اُس کو ذخیرہ کرتا ہوں فرمایا کیا تو نہیں ڈرتا جسے بلال کو نفقہ دیا اور  
تو نہیں ڈرتا خدا سے صاحب غرض سے کہ وہ کسی کرے۔ اور روایت ہو کہ عیسیٰ  
علیہ السلام درخت کھایا کرتے اور بالون کا کپڑا پہنا کرتے اور جہان شام ہوتی وہاں  
رات کو رہتے اور ان کے اولاد نہ تھی کہ وہ مرے اور نہ گھر تھا کہ اُجڑتا اور کچھ صبح کے لیے



سنت رکھتے۔ اور صوفی کا یہ حال ہے کہ اُس کے کل دینِ سر کے خزانوں میں ہیں  
اس سبب سے کہ اُس کا توکل اور اعتماد اپنے رب کے اوپر صحیح اور صادق ہے  
دنیا صوفی کے لیے ایک مسافر خانہ کے مثال ہے کہ نہ آئین دھڑا دیکھتا ہے اور  
نہ اُس کے لیے اُس سے زیادہ بڑھاتا ہے رسول علیہ السلام نے فرمایا اگر تم سر پر توکل کرو  
جیسا کہ حق توکل ہے اس تمہیں رزق اسی طرح دے جس طرح کہ پرندوں کو دیتا ہے  
صبح کو بھوکا اٹھاتا ہے اور شام کو سیر کر دیتا ہے۔ جابر سے روایت ہے کہ کہا رسول سر  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ہرگز کبھو کوئی چیز نہیں مانگی گئی کہ کہا ہو نہیں۔ ابن عبید نے  
کہا کہ جب آپ کے پاس کوئی چیز نہوتی تو وعدہ نہوتا۔ عبد العزیز بن محمد نے ابن انحی زہری سے  
روایت کی ہے کہ اہل بیتہ جبریل علیہ السلام نے کہا کہ زمین کے پردہ پر کوئی کتبہ  
قبیلہ گھروں سے نہیں گریہ کہ میں اُنہیں پھرا ہوں تو میں نے کسی کو زیادہ بڑھ کر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مال کا خرچ کرنے والا نہیں پایا اور خلاق  
صوفیہ سے دنیا سے تھوڑی سی چیز پر قناعت ہے۔ ذوالنون مصری سے  
کہا ہے کہ جسے قناعت کی اُس نے اہل زمانہ سے آرام پایا اور اپنے ہمسروں پر غالب  
آیا اور بشر بن حارث نے کہا ہے کہ اگر قناعت میں بجز عزت کے اور کوئی فائدہ نہوتا  
تو صاحب قناعت کے لیے کافی تھا۔ اور بنان بن حمال نے کہا ہے کہ بکر عبد ماطع  
والعبد حرافع + ترجمہ نظم آزاد ہو غلام اگر وہ طمع کرے + اور ہو غلام حرافع قناعت  
کا دم بھرے + اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ اپنی حرص سے قناعت کے ساتھ  
ہتھام لے جس طرح کہ تو اپنے دشمن سے قصاص کے ساتھ بدلہ لیتا ہے۔ اور ابو بکر  
مراعی نے کہا ہے کہ عقلمند وہ شخص ہے جسے دنیا کی تدبیر قناعت اور توقیف سے  
کی اور امر آخرت کی تدبیر حرص اور تعجیل سے کی اور یحییٰ بن معاذ نے کہا جسے ذوق  
ساتھ قناعت کی تو وہ آخرت کو کما لے گیا اور زندگی اُسکی خوش وراچی ہوئی اور



سیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ قناعت ایک تلوار ہے کہ وہ  
 زخم سے بغیر کام کیے نہیں اچھٹی۔ عبدالرحمن بن ابی سعید نے اپنے باپ سے  
 روایت کی ہے کہ امین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اُس وقت کہ آپ منبر  
 پر تھے فرمایا جو قلیل اور کافی ہو بہتر ہے اُس سے کہ زیادہ ہو اور ہو و لعب میں مشغول  
 کرے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ ہر آئینہ فرمایا ہر آئینہ نجاست  
 پائی اُس شخص نے جو اسلام لایا اور کفایت اُس کا رزق ہو پھر اُس پر اُس شخص نے صبر  
 کیا۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 دعا مانگی اور کہا اے آل محمد کا رزق قوت کر۔ اور جابر رضی اللہ عنہ نے روایت  
 کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قناعت ایک مال ہے جو  
 کبھی نہیں ہو چکتا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا تم کتاب اللہ کے  
 ظروں اور حکمت کے چشمے بن جاؤ اور اپنے نفسوں کو مردوں میں شمار کرو اور خدا تعالیٰ  
 سے روز کے روز انکا کرو اور تمہیں مضرت نہو گی ایسی کہ وہ زیادہ نہو۔ اور عبد اللہ  
 بن محیص نے اپنے باپ سے نقل کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 فرمایا ہے کہ جسے امن سے گھر میں صبح کی اور اُس کا بدن درست ہو اور اُس کے پاس  
 ایک دن کی روزی ہو تو گویا دنیا اُس کے حاطہ میں آگئی۔ اور اس آیت کی تفسیر میں بیان  
 کیا گیا ہے۔ فلنحیئہ حیاتاً طیبۃ یعنی پس البتہ ہم اُس کو زندہ رکھینگے ایسی حیات جو طیب  
 اور خوش آئندہ ہے کہ وہ قناعت ہے پس صوفی عدل سے اپنے نفس پر غالب ہے اور  
 نفس کے طبائع کا واقفکار ہے اور قناعت کے فوائد حاصل کرنے کا ماہر ہے اور نفس  
 کے استخراج کی طرف واصل ہے اس واسطے کہ وہ جانتا ہے کہ اُس کا مرض کیا ہے اور  
 اسکی دوا کیا ہے۔ ابو سلیمان دارانی نے کہا ہے کہ قناعت رضا سے حاصل ہوتی ہے  
 جیسے درج زہد سے۔ اور اخلاق صوفیہ سے ہے جھگڑے مٹانا اور غصہ کو چھوڑنا مگر



حق کے ساتھ ہوا اور نرمی اور بردباری پر بھروسہ کرنا اور یہ اس واسطے ہر کہ نفوس  
 اٹھلتے کودتے ہیں اور جھگڑا لوگوں میں ظاہر ہوتا ہے اور صوفی نے اپنے بار کے  
 نفس کو ظہور کرتے ہوئے دیکھا تو اسکا مقابلہ قلب کے ساتھ کرتا ہے اور جب نفس قلب  
 سے مقابل کیا گیا تو وحشت جاتی رہتی ہے اور فتنہ منطقی ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی تعلیم  
 کے لیے فرماتا ہے۔ ارفع بالتی ہی اس فاذا الذی بینک و بینہ عداوۃ کا نہ  
 ولی حمیم۔ یعنی جواب میں تو اسے بہت اچھی بات کہ پھر اچانک وہ شخص کہ تیری اور  
 اُس کے درمیان عداوت ہو ایسا ہو جائے گا کہ گویا بڑا گھرا بار ہے۔ اور مراد یعنی ستیرہ  
 اور جدل نہیں نکالا جاتا مگر ان نفوس زکیہ پاکیزہ سے کہ کینہ اُن سے نکل گیا اور  
 نفوس میں وجود کینہ ستیرہ باطل ہے اور جب باطن سے ستیرہ جاتا رہا تو ظاہر سے بھی  
 جاتا رہا اور کچھ کینہ نفس میں اس شخص سے ہوتا ہے جو اُس کے مماثل اور مشاکل باہمی  
 حسد کے باعث ہوتا ہے اور جو شخص کہ نفس کی گدازش میں نہ ہر کی آتش سے دنیا  
 میں انتہا درجہ کو پہنچا کینہ اُس کے باطن سے مٹ جاتا ہے اور اس میں حسد و نبوی خلوص  
 فانیہ میں جاہ و مال سے باقی نہیں رہتا۔ اور اللہ تعالیٰ نے متقین اہل جنت کے وصف  
 میں فرمایا ہے و نز عنامانی صدور ہم من عل یعنی ہم نے دور کر دیا جو کچھ کہ کینہ سے  
 اُنکے سینوں میں تھا۔ ابو حفص کا قول ہے کہ کینہ کس طرح باقی رہ سکتا ہے اُن فتلوب  
 میں جنکو اس کے ساتھ ایتلاف ہے اور جو اُسکی محبت میں جمے ہوئے ہیں اور اُسکی  
 مودت پر ڈٹے ہوئے ہیں اور اُسکے ذکر میں اُنس بکڑے ہوئے ہیں اس واسطے کہ  
 قلوب ہوا جس نضانی سے صاف اور طبائع کی تیرگی سے پاک ہیں بلکہ نور فقیہ سے  
 سرمہ اکو دین تو وہ باہم بھائی بھائی ہو گئے ہیں پس ایسے اہل تھن کے قلوب  
 اور ان لوگوں کے ہیں جو ایک کلمہ پر مجتمع اور تلے ہوئے ہیں اور شرائط طریق کا  
 التزام کیا ہے اور تحقیق کے ساتھ نتیجائی پر جھکے ہوئے ہیں۔ اور آدمی دود مرد ہیں



ایک وہ مرد ہے جو طالب اُن چیزوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں اور جو چیزیں اللہ کے پاس ہیں اُنکی طرف اپنے نفس اور دوسرے کی دعوت کرتا اور بلاتا، ہے پس محقق صوفی کو ان مراتب کے ہوتے ہوئے کیا حسد اور ستیزہ اور کینہ ہو گا اس واسطے کہ یہ اُسکے ساتھ ایک طریق اور ایک جہت میں ہے اور اُسکا بھائی اور اُسکا مددگار ہے اور مومنین دیوار بنیاد کے مثال ایک دوسرے کو قوت اور استواری دیتے ہیں اور ایک شخص ہے حب جاہ اور مال اور ریاست اور خلق کی نمائش پر مفتون ہے تو اُسکے ساتھ صوفی کو کیا حسد ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اُسے زہد اور بے رغبتی ان چیزوں میں کی ہے جنہیں وہ راغب ہے پس شان صوفی سے یہ ہے کہ ایسے شخص کی طرف رحمت اور شفقت کی نظر سے دیکھے جہاں کہیں اُسے محبوب مفتون دیکھے پس اُسکے لیے کینہ پر نہ بیج کھائے گا اور نہ کسی چیز پر ظاہر میں اُس سے جھگڑے گا اسوجہ سے کہ وہ جانتا ہے کہ نفس اُسکا ظہور کر رہا ہے جو کہ بُرائی کا حکم دینے والا لڑائی اور جھگڑے میں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا مت جھگڑا کر اپنے بھائی سے اور نہ اُس سے ایسا وعدہ کر جسکے تو خلاف کرے اور حدیث میں ہے جس نے جھگڑا مٹا چھوڑ دیا حالانکہ وہ مبطل ہے اُسکے لیے جنت کے کنارہ ایک گھر بنایا جائیگا اور جس نے جھگڑا ترک کیا حالانکہ وہ محق ہے تو اُسکے لیے بہشت کے وسط میں گھر بنایا جائے گا اور جسکا خلق نیک ہے اُسکے لیے اور زیادہ بلند پر مکان تیار ہو گا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے علم کو اس لیے حاصل کیا ہے تاکہ علماء پر مباحثات اور افتخار کرے یا نادانوں سے اُسکے ذریعہ سے جھگڑے یا اُسکا یہ ارادہ ہو کہ اشراف لوگ اُسکی طرف رجوع کریں اور حاضر آئیں اللہ تعالیٰ اُسکو دوزخ میں



داخل کرے گا دیکھو کس طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ ابن  
جبل کے مجادلہ کو دخولِ نار کا سبب گردانا ہے اور یہ اس سبب سے ہے کہ اُن کے  
نفوس قہر و غلبہ کے طلب میں ظہور کرتے ہیں۔ اور قہر و غلبہ شیطنیت کی صفات  
سے آدمی میں ہیں۔ بعض صوفیہ کا قول ہے کہ خصومت اور ستیزہ کرنے والا  
اپنے نفس میں جب کہ وہ جدال میں غور کرتا ہے یہ بات ٹھکان لیتا ہے کہ کسی شے پر  
قناعت نہ کرے اور جو قناعت نہ کرے مگر اس بات پر کہ وہ قناعت نہ کرے تو  
قناعت کی طرف اسکی راہ کیا ہے پس نفس صوفی نے اسکی صفات بدل ڈالیں  
اور اُس سے صفتِ شیطانی اور درندگی زائل ہو گئی اور نرمی اور رفق اور سہولت  
اور طمانینت سے تبدیل ہو گئیں۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی  
ہے کہ آپ نے فرمایا قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کوئی بندہ مسلمان  
نہیں ہے جب تک کہ اسکا قلب اور زبان سلیم نہ ہو اور نہیں ہے کوئی مومن جب تک  
کہ اسکا ہمسایہ امن میں اُس کے ستم سے نہ ہو۔ دیکھو بنی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے سہولتِ قلب و زبان کو شرطِ اسلام گردانا ہے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے روایت ہے کہ ہر آئینہ آپ نے ایک قوم پر گزر کیا اور لوگ ایک پتھر  
اٹھا رہے تھے فرمایا کہ یہ کیا ہے لوگوں نے کہا کہ وہ بھاری پتھر اٹھا رہے ہیں فرمایا  
خبردار ہو میں اس سے بھاری چیز کی خبر دیتا ہوں ایک آدمی تھا کہ اس کے اور اس کے  
بھائی کے درمیان غضب تھا پس اُس کے شیطان اور اُس کے بھائی کے شیطان نے  
غلبہ کیا پھر اُس نے اُس سے کلام کیا۔ اور روایت ہے کہ ہر آئینہ ایک لڑکا ابی ذر کے  
پاس آیا اور اسکی بکری کا پائون ٹوٹا ہوا تھا ابو ذر نے کہا کہ اس بکری کا پائون کس نے  
ٹوڑ ڈالا تو کہا کہ میں نے کہا کیوں تو نے یہ کام کیا کہا میں نے قصداً یہ کام کیا  
کہا پھر کیوں کہا میں تجھے غصہ دلاؤنگا تو مجھے تو مارے گا پس تو گنہگار



ہوگا اس پر ابو ذر نے کہا البتہ میں غصہ ہونگا جب تو مجھے غصہ سے برا لگھتے  
 کرے گا پس اُسے آزاد کر دیا۔ صمعی نے ایک اعرابی سے روایت کی کہ  
 کہا جب تیرے اوپر کوئی کام مشکل ہو کہ تو نہیں جانتا کہ اُن دونوں میں سے کونسا  
 امر رشد کے ساتھ زیادہ ہو تو انہیں سے جو تیری ہوا اور خواہش کے قریب تر ہو  
 اسکی مخالفت کر ہوا سطرے کہ اکثر خطا اسی کام میں ہوتی ہے جس میں ہوا کی متابعت ہو  
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ تین منجیات ہیں اور تین مہلکات ہیں سو منجیات یہ ہیں اللہ تعالیٰ کا  
 خوف ظاہر و باطن میں اور رضا مندی اور غصہ کے وقت حق کے ساتھ حکم  
 دنیا اور مفلسی اور تو نگری کے وقت میانہ روی۔ اور مہلکات یہ ہیں شہ مطاع  
 اور ہوی تمیع اور آدمی کا غرور اپنے نفس کے ساتھ پس حق کے ساتھ حکم غضب  
 اور رضا کے وقت دنیا نہیں بن آسا مگر اس شخص سے جو عالم ربانی اور حاکم اپنے  
 نفس پر ہو کہ اسکو عقل حاضر اور قلب بیدار کے ساتھ پھیرے اور اسکی طرف بائیں  
 ثواب نظر کرے نقل ہو کہ صوفیہ ایذا و مسلم سے ہاتھ دھوتے اور اسکو ترک  
 کرتے تھے بعض نے انہیں سے کہا کہ اگر میں ظلم خبیثہ سے ہاتھ دھوؤں تو یہ مجھے  
 زیادہ مرغوب ہے اس سے کہ خوش آئندہ کھانے سے ہاتھ دھوؤں۔ اور  
 عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حدیث دو حدیث ہیں ایک  
 حدیث تیری فرج سے اور ایک حدیث تیرے منہ سے سو وقار اور علم کی گوٹ کو  
 میں کھولتا ہے مگر غصہ اور انصاف کی حد سے دشمنی کی طرف تجاوز حد سے  
 بچ کرتا ہے پس غصہ سے قلب کا خون جوش کرتا ہے پس اگر غصہ اس شخص پر  
 دھو جس سے اوپر ہو ان لوگوں میں سے جس پر غصہ چلانے سے عاجز ہو تو  
 بن باہر کی جلد سے جاتا ہے اور قلب میں جمع ہوتا ہے اور اس کے غم اور حزن



اور اندوہ پنہانی پیدا ہوتا ہے اور صوفی ایسی بات پر ملتفت نہیں ہوتا ہوا سٹے  
 کہ وہ حوادث اور اغراض کو اللہ تعالیٰ سے دیکھتا اور اعتقاد کرتا ہے ہوا سٹے  
 وہ غم و اندوہ میں نہیں پڑتا اور صوفی صاحب رضا صاحب روح و آئینہ ہے اور  
 حضرت بنی علیہ السلام نے خبر دی ہے کہ ہم اور حزن شک اور غصہ کے اندر ہیں  
 عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال بابت غم اور غضب کے کیا کیا  
 کہا دونوں کا نکاس ایک جگہ سے ہے اور لفظ مختلف ہیں اس جس نے نزاع اس  
 شخص سے کی جس پر وہ قوت رکھتا ہے وہ غضب کو ظاہر کرتا ہے اور جو ایسے شخص سے  
 نزاع کرے جس پر وہ قابو نہیں رکھتا اس کو حزن کہہ سکتے ہیں شیدہ کرتا ہے اور  
 حزن بھی غضب ہے مگر استعمال ہوتا ہے کہ اس پر کوئی غضب و غیظ کرے  
 اور اگر غضب ایسے شخص پر ہو جو اس کے برابر کا ہو کہ اس سے انتقام لینے میں تردد  
 کرے تو قلب کا خون انقباض اور انبساط میں آتا جاتا ہے اور غل و خداس سے  
 پیدا ہوتا ہے اور قلب صوفی میں ایسی چیز نہیں رہتی حق سبحانہ و تعالیٰ نے  
 فرمایا ہے اور بحال ڈالا ہم نے کینہ جو کچھ اُن کے سینوں میں تھا۔ اور صوفی کو  
 صلاحیت قلب اور حال عداوت اور کینہ کے کف اس طرح باہر پھینکتا ہے جس طرح  
 سمندر میں سبب سے کہ انش اور ہیبت کی لہریں متلاطم ہیں اور اگر غصہ ایسے  
 شخص پر ہو جو اس سے کم درجہ کا ہو کہ انتقام اس سے لے سکتا ہے۔ تو خون  
 دل جوش کرتا ہے اور قلب جب اس کا خون جوش کرتا ہے تو وہ سرخ اور سخت  
 و صلب ہو جاتا ہے اور نرمی اور سپیدی اس سے دور ہو جاتی ہے اور ایسی  
 سبب دونوں رخسارہ سرخ ہو جاتے ہیں ہوا سٹے کہ خون نے دل میں جوش  
 اور غلبہ چاہا اور اس سے رگین پھول گئیں تو اس کا عکس رخسارہ پر ظاہر ہو گیا  
 ہر وقت اریٹ اور کالی گفتار کے ساتھ جاری رہتا ہے اور یہ بات صاف



نہیں ہوتی مگر اُس وقت کہ آپ پروری اور غصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو ورنہ پوری  
 صورتوں میں تو صوفی غصہ کے وقت اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرتا ہے پھر اُس کا  
 تقویٰ اُسے برا لگنے لگتا ہے پھر کرتا ہے کہ اسکی حرکت اور قواں کو میزان شرع و عدل  
 میں وزن کرے اور نفس پر تہمت اسکی لگائے کہ قضاء و اتہی پر راضی نہیں ہے بعضے  
 صوفیہ سے سوال کیا گیا ہے کہ آدمیوں سے کون شخص زیادہ نفس پر قہر کرنے والا  
 ہے جواب دیا کہ جو مقدرات پر زیادہ راضی ہو اور صوفیہ سے بعضوں نے کہا ہے  
 کہ صبح مجھے ہوتی حالانکہ میرے لیے کوئی خوشی کی چیز نہیں مگر قضاے منازعات  
 کے مواقع ہیں سو جب صوفی نے نفس کو مہتمم کیا جبکہ وہ غصہ میں بھرا  
 ہوا ہے تو اسکا تدارک علم نے کیا اور حقیقت علم کا نیزہ چمکا قلب قوی اور نفس  
 ساکن ہو گیا اور قلب کا خون اپنے مقام اور مقر کی طرف واپس آ گیا اور حال  
 معتدل ہوا اور رخسارہ کی سُرخی جذب ہو گئی اور علم کی فضیلت ظاہر ہوئی  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رکش نیک اور دوستی  
 میانہ روی نبوت کے جو ہیں جزدن میں سے ایک جزو ہے۔ اور حارث بن قہاس  
 نے روایت کی ہے کہ کہا میں نے یا رسول اللہ مجھے وصیت کرو اور وہ قلیل ہو کہ  
 شاید مجھے وہ یاد رہے آپ نے فرمایا غصہ مت کر پھر اُسی کا آپ نے اعادہ کیا  
 اور فرماتے تھے کہ لا غضب۔ اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر آئینہ غضب  
 و رخ کی ایک جگہ ری ہو کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ دونوں آنکھیں اسکی سُرخ  
 و لاتی ہیں اور رگین اسکی پھول اُٹھتی ہیں پھر جسکو تم میں سے غصہ آئے تو اگر کھڑا ہو  
 پڑ جائے اور جو بیٹھا ہو تو لیٹ جائے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ  
 عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیخ بن عبد اللہ کہ  
 ہر آئینہ تیرے اندر دو خصلتیں ایسی ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکو دوست رکھتا ہے



علم اور رنگ اور اخلاق صوفیہ سے ہو کہ تو دوا در موافقت اور موافقت بھائیوں  
 سے کرے اور مخالفت کو چھوڑ دے اللہ تعالیٰ نے صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی تعریف میں فرمایا ہوا شداء علی الکفار رحماء بینہم یعنی وہ صحابہ کفار پر سخت  
 اور شدید ہیں اور باہم ایک دوسرے پر مہربان ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہوا  
 موافقت مافی الارض جمیعاً ما الفت بین قلوبہم ولكن اللہ الموت بینہم یعنی اگر تو  
 وہ سب کچھ خرچ کر ڈالتا جو زمین میں ہو تو بھی اُنکے دلوں کو ملا نہ سکتا مگر یہ کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اُنکی باہم الفت اور پیوند دے دیا۔ اور تو دوا اور تالف ارواح  
 کے تیلان سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ اُس حدیث میں وارد ہوا ہے جو باہم  
 کہ چکے ہیں سو جنکے باہم تعارف ہو گیا اُنکے آپس میں الفت ہو گئی اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہوا فاصبحتم بہمتہ اخواناً یعنی پس اُسکی نعمت کی وجہ سے تم آپس میں  
 بھائی ہو گئے اور حق بلجائے و تعالیٰ نے فرمایا ہوا۔ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً  
 ولا تفرقوا یعنی اللہ تعالیٰ کے عہد و پیمان کو اکٹھے ہو کر مضبوط پکڑو اور تفرق  
 مت ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوا المؤمن الفت مالوت  
 ولا خیر فیمن لا یالفت ولا یولفت یعنی مومن الفت کرنے والا ہے اور مالوت ہے  
 اور جو کوئی الفت نہ کرے نہ مالوت ہو اس میں بھلائی نہیں ہے اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوا کہ مومنوں کے مثل جب وہ دونوں ملاقات کریں  
 دو ہاتھ کے مثل ہو کہ اُن دونوں میں سے ایک دوسرے کو دھوتا ہے اور دوسرے  
 آپس میں کبھی نہیں ملتے مگر یہ کہ اُن دونوں میں سے ایک دوسرے سے  
 بھلائی حاصل کرتا ہے۔ اور ابواوریں خولانی نے معاذ سے کہا کہ میں تجھے فی اللہ  
 دوست رکھتا ہوں تو کہا خوش ہو اور پھر خوش ہوا سوا سٹے کہ میں نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے آدمیوں



کے ایک گروہ کے واسطے عرش کے ارد گرد قیامت کے روز کر سببان  
 رکھی جائیگی جن کے چہرہ جو دھوپین رات کے چاند کے مثل ہو گئے لوگ  
 گھبراتے ہو گئے اور وہ نہیں گھبرا سکتے اور وہ اولیاء اللہ ہیں کہ خدا پر خوف  
 ہوگا اور نہ وہ غمگین ہونگے لوگوں نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ وہ کون لوگ  
 ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ فی اللہ محبت کرنے والے ہیں اور بعضوں نے  
 کہا کہ اگر آدمی باہم محبت رکھتے اور محبت کے سبب ایک دوسرے  
 کو دینے تو اس کے باعث عدالت سے مستغنی ہوتے اور کہا گیا ہے کہ عدالت  
 خلیفہ محبت کا ہے جو مستعمل اس مقام میں ہوتی ہے جہاں محبت نہیں پائی جاتی  
 اور بعض کا قول ہے کہ طاعت محبت کے خوف کی طاعت سے افضل ہے اسلئے  
 کہ محبت کی طاعت اندر سے ہے اور خوف کی طاعت باہر سے ہے اور اس  
 وجہ سے حضرات صوفیہ کی صحبت بعض سے موثر بعض میں ہے اس واسطے  
 کہ ہر گاہ انھوں نے فی اللہ باہم محبت کی تو محاسن اخلاق سے انھوں  
 نے باہم نصیحت کی اور ان کے درمیان محبت کے سبب قبول ظاہر ہوا  
 ہیں اس سبب مرید شیخ سے اور بھائی بھائی سے نفع اٹھاتا ہے اور اسی واسطے  
 اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ مساجد میں ہر روز سب آدمی پانچ وقت جمع ہوں  
 جتنے ایک کھاتے اور ایک محلہ میں ہوں اور جامع مسجد میں ہفتہ کے اندر  
 ایک بار جتنے ایک شہر کے رہنے والے ہوں اور نواح شہر کے جتنے رہنے والے  
 ہوں وہ عیدین میں ایک سال کے اندر دو دفعہ جمع ہوں اور متفرق شہروں  
 کے باشندہ ۴۰ ہر میں ایک بلدرج کے لیے جمع ہوں یہ سب کچھ کامل  
 حکمتوں کے باعث ہے جہاں سے ایک تاکید مومنوں کی ہفت اور مودت کی ہے  
 اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ مومن مومن کے لیے دیوار کے مثال ہے



کہ ایک دوسرے کو مضبوطی دیتی ہے۔ نعمان بن بشیر نے کہا سنا میں نے کہ فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ ہو کہ مومنین کی مثل محبت اور مودت باہمی  
میں مثل بدن کے ہے جب ایک عضو بیمار آسین کا ہو تو اور سب اعضا اسکے ساتھ  
بیخوابی اور بخاریں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ اور الفت اور محبت اسباب صحت کی  
موکہ ہے اور نیکوں کی صحبت ضرور موثر ہے اور ہر آئینہ کہا گیا ہے کہ بھائیوں کی ملاقات  
بارور کرتی ہے اور آسین شک نہیں ہے کہ باطن باردار ہوتے ہیں اور بعضے بعض سے  
قوت حاصل کرتے ہیں بلکہ اہل اصلاح کی طرف صرف دیکھنا اثر صلاح دیتا ہے اور  
صورتوں میں نظر کرنا اخلاق پر ڈالتا ہے جو مناسبت اس شخص کے ساتھ  
رکھتے ہیں جسکو کہ دیکھتا ہے جس طرح سے کہ ہمیشہ مخزون کی طرف دیکھنے سے  
حزن حاصل ہوتا ہے اور مسرور کی طرف ہمیشہ دیکھنے سے مسرت حاصل ہوتی ہے  
اور ہر آئینہ کہا گیا ہے کہ من لا ینفعک کلمہ لا ینفعک لفظہ یعنی جو شخص کہ اسکا  
دیکھنا تجھے فائدہ نہ دے اسکی بات تجھے فائدہ نہ گی اور شر و حشی شر را م  
کی مقارنت سے رام ہو جاتا ہے پس مقارنت کی تاثیر حیوانات میں اور نباتات اور  
جمادات میں ہوتی ہے اور آب و ہوا و دونوں فاسد ہو جاتی ہیں مردار کی مقارنت سے  
اور کھیتی باڑی طرح طرح کے لوگوں سے جو زمین میں ہیں پاک صاف ہونے میں  
اور گھاس برسی زمین کی مقارنت سے ہوتی ہے اور ہر گاہ کہ ان چیزوں میں مقارنت  
موثر ہے تو نفوس شریف بشری میں زیادہ تاثیر مقارنت کرے گی اور انسان کا نام  
انسان اسی واسطے رکھا گیا کہ وہ مانوس ہر ایک چیز سے ہو جاتا ہے جسکو وہ دیکھتا ہے  
خواہ وہ چیز بھلی ہو یا بُری ہو۔ اور الفت اور مودت ترقی اور زیادتی کو جاذب ہے  
اور عزلت و وحدت جسکی تعریف کی جاتی ہے سو وہ بہ نسبت اذی اور اہل شہر  
کے ہے اور جو اہل علم و صفاد و فا اور اخلاق حمیدہ کے ہیں انکی مقارنت مغتنم



ہوتی ہے اور اُنکے ساتھ اس حاصل کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کرنا ہر طرح  
 کہ اُنکی محبت اللہ کی محبت ہے اور اُنکے ساتھ جمع کرنے والا رابطہ حق ہے اور اُنکے  
 غیر کے ساتھ رابطہ طبیعت کا ہے تو صوفی غیر جنس کے ساتھ موجود مباحث ہے اور  
 جنس کے ساتھ موجود معائن ہے اور مومن آئینہ مومن کا ہے جسے بھائی کی طرف  
 دیکھتا ہے تو اُسکے اقوال اور اعمال اور احوال کے ہر طرف تجلیات الہی کی جانب  
 جھانکتا ہے اور تعریفات و تلویمات جو خدا سے کریم کی طرف سے ہین مخفی ہین کہ غبار  
 سے غائب ہین اور اُنکو اہل انوار اور اک کرتے ہین اور اخلاق صوفیہ سے محسن کا  
 شکر حسان پر کرنا ہے اور اُسکے لیے دعا ہے اور یہ فعل اُنکی طرف سے باوجود ہے کہ  
 اُنکو کمال توکل اور اعتماد اپنے پروردگار پر ہے اور اُنکی توحید صافی ہے اور  
 اعتبار سے انھوں نے قطع نظر کی ہے اور نعمتوں کو منعم جبار سے دیکھتے ہین ہوا  
 کہ اسین اقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے بنا بر اُس حدیث کے جو  
 وارد ہوئی ہے کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا  
 کہ کوئی نہیں ہے آدمیوں سے زیادہ تراحسان کرنے والا میرے اوپر صحت  
 اور مال خرچ کرنے میں بیٹے ابو تحافہ یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 سے اور اگر میں دوست خلیل قبول کرنے والا ہوتا تو ابو بکر کو قبول کرتا اور  
 فرمایا کہ کسی مال نے مجھے نفع نہیں دیا جتنا کہ ابو بکر کے مال نے دیا پس خلق بخل اور  
 عطا کے خلق کے سبب اللہ تعالیٰ سے محبوب ہو گئی سو صوفی پہلے ہی خلق سے  
 متانہ ہو جاتا ہے اور سب اشیا اللہ کی طرف سے دیکھتا ہے اس طرح کہ توحید  
 اُسکے ناصیہ سے پکنتی ہے اور اُس پر وہ کو جاک کر دیا جو خلق کو توحید خالص  
 سے روکتا ہے اور خلق کے لیے وہ ثابت نہیں کرتا نہ بخل کو اور نہ عطا کو  
 اور اسکو حق حجاب خلق کا ہو جاتا ہے اور جب کہ وہ توحید کے اور سچے شکر پر



چڑھا تو شکر حق کے بعد شکر خلق کرتا ہے اور انکا وجود منع اور عطا میں ثابت  
کرتا ہے بعد ازاں کہ وہ سبب کو اول و کچھ لیتا ہے اور یہ اُسکے علم کی وسعت  
اور معرفت کی قوت کے سبب وسائل کو ثابت کرتا ہے۔ پس اُسکے لیے  
خلق حجاب حق نہیں ہے جیسے کہ عام مسلمانوں کو ہے اور نہ اُسکے لیے حق حجاب  
خلق ہے جیسے مریدانِ بابِ ارادت اور مبتدی ہوتے ہیں۔ سو اُسکا شکر  
حق تعالیٰ کے واسطے ہے اور اُسکا شکر کہ وہ نعمت دینے والا اور عطا کرنے والا  
اور سبب ہے اور شکر خلق کا اس واسطے کرتا ہے کہ وہ واسطہ اور سبب  
ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پہلے پہل جو بہشت کی طرف  
بلائے جائیگے وہ لوگ حادون ہیں جو اللہ تعالیٰ کی حمد نفع اور نقصان میں  
کرتے ہیں اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو شخص چھینکا یا ڈکارتی اور  
اُس نے کہا الحمد للہ علی کل حال تو اللہ تعالیٰ اُس سے ستر بیا ریان دور کرتا ہے کہ  
جنہیں سے ادنی بیماری جزام ہے۔ اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت  
کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ما من عبد نعیم علیہ نعمۃ  
فحمد الا کان کھدا فضل منها یعنی نہیں ہے کوئی بندہ جسکو ایک نعمت عطا  
کی گئی اور اُس نے حمد اسی ادا کی مگر یہ کہ حمد اُس کی فضل اُس سے ہوگی پس  
قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان کھدا فضل منها اس بات کا حتمال  
رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس سے راضی شکر کے سبب ہوا اور احتمال ہے کہ حمد  
نعمت میں فضل اُس سے ہے پس نعمت حمد کی فضل اُس نعمت سے ہوگی جس  
اُس نے حمد کی پھر جب کہ انھوں نے منعم اول یعنی حق تعالیٰ کا شکر کیا تو جو کوئی منعم  
سے واسطہ منعم کا ہو اُسکا شکر کرتے ہیں اور اُسکے لیے دعا کرتے ہیں انس  
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کبھی قوم کے پاس



روزہ افطار کیا تو فرمایا روزہ داروں نے تمہارے یہاں روزہ کھولا اور برابر نے  
 تمہارا کھانا کھایا اور تمہارے اوپر سکینہ و رحمت نازل ہوئی۔ حضرت ابوہریرہ  
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس  
 کسی نے اپنے بھائی سے کہا جزاک اللہ خیر تو ہر آئینہ اُسے تعریف اور ثنا پوری  
 کی۔ اور اخلاق صوفیہ سے بھائیوں اور مسلمانوں کے گروہ کے لیے مرتبہ کا  
 بدل اور خرچ کرنا ہو پس جب ایک شخص کثیر العلم اور نفس کے عیوب اور آفات و  
 شہوات کا بصیر اور بنیا ہو تو چاہیے کہ حاجات اہل اسلام کے روا کرنے کی طرف متوجہ  
 ہو بدل جاہ سے اور صلاح ذات البین یعنی صلح مصاکحہ کی مدد دینے میں مصروف  
 ہو اور اس معاملہ میں زیادہ علم کی حاجت ہو اسلئے کہ وہ ایسے امور ہیں جو خلق  
 کے متعلق ہیں اور ان کے میل جول اور باہم صحبت داری سے علاقہ رکھتے ہیں  
 اور نہیں سزاوار ہو لا صوفی کے لیے جو کامل احوال اور عالم ربانی ہو زید بن سلم  
 سے روایت ہو کہ ہر آئینہ فرمایا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک نبی  
 انبیاء میں سے تھے کہ بادشاہ کی رکاب پکڑا سکی موائفت ہیں ذریعہ سے حاجات  
 خلق کے واسطے کیا کرتے تھے۔ اور عطا کرنے کہا ہو کہ ایک شخص اگر برسوں ریا  
 اور نیکاش کرے اور ایک مرتبہ اور جاہ پائے تبین مومن زندگی بسر کرے تو وہ  
 اتم اور اکمل ہو اس سے کہ وہ اپنے نفس کی نجات کے لیے خالص عمل کرے  
 اور یہ ایک باریک مسئلہ ہو جس سے ایمن جاہل لوگ فتنہ سے نہیں ہوتے  
 جو دعویٰ دے رہے ہیں اور یہ امر نہیں سزاوار ہو مگر ایک ایسے بندہ کے لیے  
 جسکو اللہ تعالیٰ نے اُس کے باطن سے آگاہ کیا ہو تو اس سے معلوم ہوتا ہو کہ  
 اُسے کسی طرح کی رغبت کسی شے کی طرف جاہ اور مال سے نہیں ہو اور بالفرض اگر  
 بادشاہ دوسے زمین کے اسکی خدمت میں کھڑے ہیں تو وہ حد سے سجا و زین کرے



اور نہ وہ تکبر کرے اور اگر کسی آتش دان کی طرف جائے جو کہ جلتا اور بھڑکتا ہو تو  
اُس کا نفس صاف انکار اس حالت سے نہ کرے اور یہ امر نہیں شائستہ ہے  
اگر ایک دو شخص کے لیے خلالت سے اور چند فرد کے لیے جو صادقین ہوں  
کہ اپنے ارادوں اور اختیارات سے الگ ہو گئے ہوں اور اُن کو اللہ تعالیٰ  
کشف کر دیتا ہے جو کچھ مراد اُسکی اُن لوگوں سے ہے سو وہ اشیا میں اللہ تعالیٰ کی  
مراد سے داخل ہوتے اور در آتے ہوں پھر جو وقت کہ اُن کو معلوم ہو کہ حق تعالیٰ  
اُن سے چاہتا ہے کہ وہ لوگ میل جول کریں اور قدر و منزلت بخشیں تو اُن میں  
در آتے ہوں اس طرح پر کہ صفات نفس غائب ہوتے ہوں اور یہ تو میں مرگئیں پھر  
جی اٹھیں اور فنا کے مقام کو اُنھوں نے مستحکم کیا پھر اسکے بعد بقا کے مقام پر  
چڑھیں تو اُن کے لیے ہر ایک در آمد بر آمد کے مقام میں ایک دلیل ہے اور بیان  
ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اذن اور فرمان ہے اور وہ اپنے پروردگار کی طرف  
سے بصیرت پر ہیں کہ اُن میں صاحب دل کے لیے کسی طرح کا شک نہیں ہے  
اُسے مکاشفہ ہے صریح مراد کا جو مخفی خطاب میں ہے اور وہ اشیا سے ہمیشہ اپنا  
وقت لیتا ہے اور اشیا نے اُس کے وقت سے کچھ حاصل نہیں کیا اور یہ کسی طرف  
میں اطراف سے نہیں ہوتا الا ایک شخص واحد جو اس حال کے ساتھ مستحق ہو  
ابو عثمان حمیری نے کہا ہے کہ مرد کا مل نہیں ہوتا جب تلک کہ اُس کا دل چار  
چیز یعنی منع اور عطا اور عزت اور ذلت میں نہو اور اس صفت کا آدمی جو ہو  
اُس کے لیے زیبا ہے کہ بذل جاہ کرے اور اُن چیز دن میں داخل ہو جبکہ ہم نے  
ذکر کیا ہے۔ اور سہل ابن عبد اللہ نے کہا ہے کہ انسان ریاست کا مستحق نہیں  
ہوتا جب تک کہ اُن میں تین خصلت نہوں اپنے جہل کو لوگوں سے پھیرے اور  
لوگوں کا جہل اٹھائے اور جو کچھ اُن کے قبضہ میں ہے اُس کو ترک کرے اور جو



کچھ اُسکے قبضہ میں ہوا اُنکے لیے خرچ کرے اور یہ ریاست اس ریاست کی  
 وراثتی ہے جس میں کہ اُس نے زہد کیا ہے اور زہد کا اُس میں تعین بضرورت اُسکے صدق اور  
 سلوک کے ہے اور ہر آئینہ یہ ایک ایسی ریاست ہے جسکو حق تعالیٰ نے قائم کیا ہے  
 تاکہ اُسکی خلاق کی اصلاح ہو سو وہ اس ریاست میں اللہ کے ساتھ قائم اُسکے حق  
 کے ساتھ ہوتا ہے اور اُس نعمت ریاست کے شکر کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادا کرتا ہے

## اکیسواں باب ادب اور مکان ادب کے بیان میں ہے جو تصوف سے ہے

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ ہر آئینہ فرمایا ہے آپ  
 کہ میرے پروردگار نے مجھے ادب دیا ہے پھر اچھی طرح سے میری تادیب فرمائی تو ادب  
 ظاہر اور باطن کی تہذیب ہو آراستگی ہے پھر جب کہ بندہ کا ظاہر اور باطن راستہ  
 اور سراسر استقامت ہو گیا تو وہ صوفی اور ادیب ہو گیا اور دسترخوان کا نام ادب ہو اُسے  
 رکھا گیا کہ وہ بہت سی اشیاء پر مشتمل ہے اور بندہ میں ادب کامل نہیں ہوتا مگر  
 کمال مکارم اخلاق سے اور مکارم اخلاق بالکل تحسین اور تہذیب خلق سے ہے  
 سو خلق صورت انسان ہے اور خلق اُسکے معنی ہیں پس بعضوں نے اُنہیں سے  
 کہا کہ خلق میں تغیر کی راہ نہیں ہے جیسے خلق میں نہیں ہے اور شک نہیں کہ وارد  
 ہوا ہے۔ فرمے کہ ہم من خلق و المخلوق والاحل یعنی فارغ تھا را پروردگار  
 ہوا خلق سے اور خلق سے اور رزق سے اور اجل سے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ  
 لا تبدل خلق اللہ یعنی اللہ کے خلق کے لیے تبدیل نہیں ہے اور صحیح تر یہ ہے  
 کہ خلاق کی تبدیل برخلاف خلق کے ممکن ہے جس پر قدرت اور اختیار ہے  
 اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی ہے کہ



آپ نے فرمایا ہو اپنے اخلاق کی تم تہذیب اور تہذیب کرو اور یہ سوا سٹے ہو کہ اللہ تعالیٰ  
 نے انسان کو پیدا اور اُسکو صلاح اور فساد کے قبول کرنے کے لیے مہیا اور مستعد  
 کیا اور اُسکو ادب اور مکارم اخلاق کے واسطے لائق اور اہل کیا ہو اور اُس میں  
 اہلیت کا وجود ہو جس طرح کہ حقائق میں آگ اور گٹھلی میں کھجور کا وجود ہو جس طرح  
 اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے انسان کو الہام سے مشرف کیا اور اپنی اصلاح  
 پر قادر تربیت سے گردانا حتیٰ کہ گٹھلی کھجور کا درخت ہو جائے اور حقائق کو استعمال  
 اور کر تبت سے حتیٰ کہ اُس میں سے آگ نکلے اور جس طرح انسان کے نفس میں بحالت  
 صلاح اور فساد کے خیر کی صلاحیت رکھی ہو اسی طرح اُس میں شر کی صلاحیت  
 رکھی ہو تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا و نفس و ما سواہا فالہما فجور یا و تقویٰ ہما  
 یعنی قسم نفس کی اور حبس اُسے ٹھیک بنایا پھر سمجھ دی اُسکو دھٹھالی کی اور  
 بچ چلنے کی۔ تو اُسکا ٹھیک بنانا اُسی میں ہو کہ ان دونوں چیزوں کی اُس میں  
 صلاحیت ہو پھر فرمایا اُس نے بڑی اُسکی شان ہو قدا فلح من زکھما و قد غاب  
 من و سہا یعنی مراد کو پہونچا جس نے اُسے سنوارا اور نامراد ہوا جس نے  
 اُسے خاک میں ملایا پھر جب کہ نفس پاک ہو گیا تو عقل کے ساتھ عاقبت اندیشی  
 اور اُس کے احوال ظاہری و باطنی مستقیم اور ٹھیک ہو گئے اور اخلاق آراستہ  
 اور درست اور آداب پیدا ہوئے پس ادب فعل میں لانا ان چیزوں کا جو تو  
 میں ہو اور یہ اُس شخص کی خاطر ہو جس میں سچی نیک کی ترکیب دی گئی ہو اور سچی  
 فعل حق کا ہو کہ اُس کے پیدا کرنے پر بشر کو قدرت نہیں ہو جس طرح کہ حقائق  
 میں آگ کی پیدائش ہوتی ہو اس واسطے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کا فعل ہو  
 اور اُسکا نکالنا آدمی کے کسب اور طلب و گردآوری میں ہو اسی طرح آداب کا پختہ  
 عادات اور سجایا و صالحہ اور عطیات الہیہ ہیں۔ اور ہر گاہ اللہ تعالیٰ نے صوفیہ کے



باطنوں کو اُن عادات اور سجایا کی تکمیل کے لیے مستعد اور مہیا کیا ہے جو انہیں بہن  
تو انہوں نے حسن عادات اور ریاضت کے ساتھ اُن چیزوں کے نکالنے اور  
ابھارنے میں جو اللہ تعالیٰ کی پیدائش سے نفوس میں مرکوز اور دبے ہوئے ہیں  
پیوستگی کی۔ اور وہ مہذب اور مودب ہو گئے اور بعض آدمیوں کے حق میں ادب  
بدون زیادہ مشق اور ریاضت کے حاصل ہوتے ہیں اُس شری کی قوت سے جو  
اللہ تعالیٰ نے اُنکی طینت اور سرشت میں رکھ دی ہے جیسا کہ حضرت رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ادب دیا مجھے میرے رب نے سوا چھپا کیا اور دنیا  
میرا۔ اور بعض آدمیوں میں وہ ہے جنکو زیادہ مشق اور مزاوت کی حاجت ہوتی ہے  
اس سبب سے کہ سرشت میں اصل قوی اُنکے ناقص ہیں تو وہ عہد سے مریدین کو  
صحبت مشایخ کی حاجت ہوتی تاکہ صحبت اور آموزش سے اُن چیزوں کے ابھارنے  
میں مدد حاصل ہو جو اُنکی طبیعت میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بجاؤ انہی جانوں  
کو اور اپنے گھر والوں کو دوزخ سے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اُنکو فقہ سکھاؤ اور  
اُن کو تم ادب دو اور دوسری لفظ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کہ ادب دیا مجھے رب میرے نے دیا سو بہتر ہے ادب دنیا میرا بھر مجھے حکم بزرگ اخلاقیات  
کے ساتھ کیا اور فرمایا خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاہلین یعنی تو بخشش کو  
اختیار کر اور حکم کر ساتھ نیک کام کے اور جاہلون سے منہ پھیر لے۔ یوسف  
بن حسینؒ نے کہا ادب سے علم سمجھ میں آتا ہے اور علم سے عمل صحیح ہوتا ہے  
اور عمل سے حکمت ملتی ہے اور حکمت سے زہد قائم کیا جاتا ہے اور زہد سے  
دنیا متروک ہوتی ہے اور دنیا کے ترک سے آخرت کی رغبت حاصل ہوتی ہے اور  
آخرت میں رغبت ہونے سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک رتبہ حاصل ہوتا ہے۔ منقول ہے  
کہ جب ابو حفص عراق میں وارد ہوئے جنیدؒ اُنکے پاس آئے اور صحابہ ابی حفص کو دیکھا



جو سید کھڑے تھے اور وہ اُسکے امر کی تعمیل اس طرح کرتے تھے کہ نہیں سے کوئی نہ  
 نہیں کرتا تھا تب جنید نے کہا اے اباحفص تو نے اپنے صحاب کو ایسا ادب دیا ہے  
 بادشاہوں کا ہوتا ہے تو کہا نہیں اے ابالقاسم مگر حسن ادب ظاہر کا عنوان  
 باطن کے ادب کا ہے۔ ابوالحسن ثوری نے کہا اللہ کے واسطے اُسکے بندہ میں  
 کوئی مقام نہیں نہ کوئی حال ہے اور نہ کوئی معرفت ہے جسکے ساتھ آداب شریعت  
 سا قلم ہو جائیں اور آداب شریعت علیہ ظاہر ہے اور اللہ تعالیٰ جو ارجح کا بیکار  
 ہوتا اس بات سے نہیں جائز رکھتا کہ وہ محاسن آداب سے محلی اور آراستہ  
 ہوں۔ عبد اللہ بن مبارک کا قول ہے کہ خدمت کا ادب خدمت سے بزرگ تر ہے  
 ابی عبید القاسم بن سلام سے منقول ہے کہ مین داخل ہوا اور اکثر اوقات  
 مین کعبہ کے مقابل بیٹھا کرتا تھا اور اکثر اوقات مین لیٹ رہتا اور اپنے پاؤں  
 پھیلا دیتا تو عائشہ کہیہ آئیں اور کہا اے ابی عبید مشہور ہے کہ تو علما سے ہے مجھ سے  
 ایک کلمہ قبول کر مت بیٹھ اُسکے پاس مگر ادب سے وگرنہ دیوان قرب سے تیرا نام  
 مٹ جائے گا۔ ابی عبیدہ نے کہا کہ وہ عارفہ تھی مگر ابن عطار نے کہا ہے کہ نفس  
 بے ادبی پر بھول اور مخلوق ہے اور بندہ ادب کی ملازمت اور ہمراہی پر مامور ہے  
 نفس اپنی طبیعت اور سرشت کے ساتھ مخالفت کے میدان مین چلتا ہے  
 اور بندہ اُسے حسن مطابقت کی طرف کوشش کر کے پھیرتا ہے پس جس شخص نے کوشش  
 سے منہ پھیرا تو ہر آئینہ نفس کی باگ اُسے چھوڑ دی اور رعایت اور نگہداشت سے  
 غفلت کی اور حسرت کہ اعانت کی تو یہ اُسکا شریک ہوا۔ اور جنید کا قول ہے کہ  
 جس نے اپنے نفس کی ہوا میں اعانت کی ہر آئینہ اپنے نفس کے قتل میں شریک ہو  
 اس واسطے کہ عبودیت ملازمت ادب اور طغیان سوء ادب ہے۔ اور جابر بن سمہ سے  
 روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنی اولاد کو ادب دینا



دمی کے لیے اس سے بہتر ہو کہ وہ صدقہ صاع کے ساتھ دے۔ اُسی نے  
 بھی روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ کسی باپ نے  
 اپنی اولاد کو ایسی بخشش نہیں کی جو نیک ادب سے بہتر اور افضل ہو اور حضرت  
 اللہ رضی اللہ عنہما نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو  
 آپ نے فرمایا ہو اولاد کا حق باپ پر یہ ہو کہ ہکانام اچھا رکھے اور اچھی طرح  
 سے رکھے اور ادب اُسکو اچھا کرے اور ابو علی وفاق کا قول ہو کہ بندہ اپنی طاعت  
 سے جنت کو پہنچتا ہو اور اپنی طاعت میں ادب سے اللہ تعالیٰ کو پہنچتا ہو۔  
 القاسم قشیری رحمہ اللہ نے کہا کہ اُستاد ابو علی کسی چیز سے تکیہ لگا کر نہیں  
 بیٹھتا تھا ایک روز ایک مجلس میں وہ تھا میں نے ارادہ کیا کہ اُسکی بیٹھنے کے پیچھے  
 یہ رکھ دوں ہوا سٹلے کہ میں نے بے سہارے اُسے دیکھا تو وہ تکیہ کسی قدر  
 ایک طرف کو بھر بیٹھا مجھے وہم ہوا کہ وہ تکیہ سے بچا سو اسٹلے کہ اُسکے پاس خرقہ  
 مصلا نہ تھا تو آپ نے کہا کہ سہارا لگانا میں نہیں چاہتا پھر میں نے اُسکے  
 درغور کیا اور جانا کہ وہ ہمیشہ کسی چیز کا بھی سہارا لگا کے نہیں بیٹھتا اور  
 بلائی بھری نے کہا کہ توحید موجب ایمان ہو تو جب کو ایمان نہیں توحید نہیں اور  
 ایمان موجب شریعت ہو تو جب کو شریعت نہیں اُسے ایمان نہیں اور نہ توحید ہو اور نہ  
 موجب ادب ہو تو جب کو ادب نہیں اُسے نہ شریعت ہو نہ ایمان ہو اور نہ توحید  
 ہو۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہو کہ ادب کو ظاہر اور باطن میں ساتھ رکھ پس کوئی  
 ادب ظاہر میں نہیں بگڑا مگر یہ کہ وہ ظاہر اسکنجہ میں کھینچا گیا اور نہ کوئی ادب  
 باطن جاتا رہا مگر یہ کہ باطن میں اُسکو عقوبت کی گئی۔ لیکن صوفیہ نے کہا ہو وہ ظاہر  
 علام تھا کہ میں نے ایک امر وار کے کی طرف نظر کی تو وفاق نے میری طرف  
 دیکھا اور میں اُسکی طرف دیکھ رہا تھا تو کہا ضرور تو اُسکے سبب اندوہ میں پڑ گیا



اگر چہ برسوں بعد ہو۔ کہا میں برس بعد میں آندوہ درجہ میں پڑا کہ میں قرآن  
بھول گیا۔ اور سری نے کہا کہ میں نے ایک رات کو راتوں میں سے اپنا  
وظیفہ پڑھا اور پانوں اپنا محراب میں پھیلا یا تو مجھے آواز دی گئی کہ اسی سری  
اسی طرح بادشاہوں کے سامنے تو بیٹھتا ہو تو میں نے پانوں کو ٹریے اسکے  
میں نے کہا مجھے تیری عزت کی قسم ہو کہ میں اپنے پانوں ہمیشہ کبھی نہ پھیلاؤں گا  
جسید نے کہا کہ پھر ساٹھ برس وہ زندہ رہے اور کبھی دن کو یا رات کو اپنا پانوں  
نہیں پھیلا یا۔ عبداللہ بن المبارک نے کہا کہ جس نے ادب کو حقیر جانا  
اسے حرمان سخت کی عقوبت ملی اور جسے سنتوں کو حقیر جانا وہ فرائض  
کے حرمان سے شکنجہ میں ڈالا گیا اور جسے فرائض میں تہاؤں کیا اور سبک  
اور حقیر سمجھا اسکو حرمان معرفت کا عذاب ہوا۔ اور سری سے سوال کیا گیا  
کہ عہد کیا چیز ہو تو اسی میں وہ بیان کرنے لگا اور ایک بچھو اسکے پانوں  
چلنے لگا اور اُسے اپنے ڈنک سے تکلیف دینے لگا اُسوقت آپ سے کہا گیا  
کہ کیوں نہیں اُسکو دفع اپنے نفس سے کرتے کہا میں اللہ تعالیٰ سے شرماتا ہوں  
کہ ایک حال کا بیان کر دوں اور اسکے خلاف کروں جو اسکی بابت میں جانتا ہوں  
اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب سے ذکر کیا گیا ہو کہ آپ نے  
فرمایا ہو کہ مجھے زمین دکھائی گئی پس مجھے اُسکے مشارق اور مغارب دکھائے گئے  
اور آپ نے یہ نہ فرمایا کہ میں نے دیکھا اور انس بن مالک نے کہا ہو کہ عمل میں  
ادب علامت ہو قبول عمل کی۔ اور ابن عطاء نے کہا کہ ادب وقوف سخاوت  
کے ساتھ ہو پوچھا گیا کہ اسکے معنی کیا ہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے ادب  
کے ساتھ ظاہر اور باطن میں تعامل اور برتاؤ کرے پھر جب تو ایسا ہو جائے تب  
ادب ہوگا اور اگر چہ تو انجھی ہو پھر یہ پڑھا ہے اذالطقت جارت بکل لمیحة و



ان سکنت جاوت بکل ملیح + ترجمہ نظم جب کہ بولا کلام شیرین ہو + گرنہ بولا تمام  
شیرین ہو + اور حریری نے کہا ہیں برس سے میں نے خلوت میں پائون اپنا  
نہیں پھیلا یا اس واسطے کہ اس کے ساتھ حسن ادب احسن اور اوسے ہو۔ اور ابونے  
کہا ادب کا ترک موجب رانڈگی کا ہو پس جس شخص نے بے ادبی بباط پر کی تو  
وہ دروازہ تک رد کیا گیا اور جسے دروازہ پر بے ادبی کی وہ مویشی کی سیاست  
تک پہونچا گیا

## بتیسواں باب بارگاہ الہی کے آداب کے بیان میں جواہل

### قرب کے واسطے ہیں

تمام آداب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کیے گئے ہیں اس واسطے  
کہ حضرت علیہ السلام ظاہر اور باطن میں مجلیج آداب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کے  
حسن ادب سے کلام اللہ میں اپنے قول سے خبر دی ہو مازاغ لبصر و باطنی یعنی  
ہر جگہ نہیں نگاہ اور حد سے نہیں بڑھی۔ اور یہ آداب کے غومض سے ایک  
نازک اور باریک چیز ہے جس کے ساتھ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص  
ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اعراض و اقبال میں قلب پاک کے  
اعتدال سے خبر دی کہ آپ نے ماسوا اللہ سے منہ پھیرا اور اللہ کی طرف توجہ کی  
اور آپ نے پیٹھ کی طرف زمین اور دار دنیا کو ان کے خطوط سمیت اور آسمان اور  
دار آخرت کو ان کے خطوط سمیت چھوڑ دیا اور جن چیزوں سے آپ نے اعراض  
کیا ان کی طرف پھر التفات نہیں کی اور نہ آپ کو افسوس ہوا ان چیزوں کا جو آپ کے  
اعراض سے غائب ہو گئیں اور ہاتھ سے جاتی رہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو  
اکیلا ماسوا علی ما فاتکم یعنی تاکہ تم ناہید نہ ہو ان کے اوپر جو تم سے فوت ہو گئی



پس یہ خطاب عام کے لیے اور مازاغ البصر حال بنی علیہ السلام سے خبر دینا  
ایک وصف کے ساتھ ہو جو خاص ہو اُس معنی سے جسکے ساتھ عام کو خطاب  
کیا ہو پس مازاغ البصر آپ کا حال طرف اعراض میں ہو اور طرف اقبال  
میں ملائیں سے جو اُس پر وارد قاب قوسین کے مقام میں روح اور قلب کے  
ساتھ ہوا پھر اسد تعالیٰ سے شرما کر خوف اور بزرگی کے سبب آپ نے  
گریز کی اور اپنے اس گریز سے آپ نے انکسار اور افتقار کی شکون  
اور پیدگیوں میں اپنے نفس کو لپیٹا تاکہ نفس پاؤں نہ پھیلانے اور  
طغیان نہ کرے اس واسطے کہ طغیان استغناء کی حالت میں نفس کا وصف ہے  
اسد تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ کوئی نہیں آدمی سر چڑھتا ہے اس سے کہ دیکھے آپ کو محفوظ  
اور نفس اُسوقت کہ روح اور قلب پر عطیات وارد ہوتے ہیں استراق سمع یعنی پوشیدہ  
کان لگاتا اور سنتا ہے اور ہر گاہ بخشش کے ایک حصہ کو پہنچ جاتا ہے مستغنی و طاغی  
ہوتا ہے کہ مزید انبساط اُس سے ظاہر ہوتا ہے اور لمبٹ کے افراط اور طغیان نفس سبب  
ترقی کا ہو جاتا ہے اس واسطے کہ طرف اُس کا مواہب اور بخششوں سے تنگ و کمزور  
پس موسیٰ علیہ السلام کے لیے حضرت احدیت میں طرفین مازاغ البصر سے ایک  
طرف ٹھیک اور صحیح اُتری اور آنھوں نے التفات اُسکی طرف نہیں کی جو فوت  
ہوے اور اپنے حق ادب سے اُس پر تاسف کر کے طغیان نہیں کی و لیکن بھر گئے وہ  
نعمتوں اور بخششوں سے اور نفس نے چوری سے اُنکو سُن لیا اور اپنے حصہ در  
خاک کی طرف جھینکی لگائی اُسکے بعد کہ نفس حصہ پا چکا تو مستغنی ہو گیا اور جو اُسے  
پہنچا چھلکنے لگا اور سمائی اُسکی نہ ہوئی گویا کہ اُسکا ٹنگ ہو گیا تو وہ فرط انبساط  
کے باعث حد سے تجاوز کر گیا اور کہا کہ دکھلا مجھے اپنے تین کہ تیری طرف  
میں نظر کروں تب وہ روکے گئے اور ترقی کے میدان میں نہیں چھوڑے گئے



اور ظاہر وہ فرق ہو گیا جو حبیب اور کلیم علیہ السلام سے ہے۔ اور ایک توفیق  
اُنکے واسطے ہے جو ارباب قرب اور صاحب احوال سینہ میں پس فیض ایک  
عقوبت پایا جاتا ہے اس واسطے کہ ہر ایک فیض باب الفتوح کے مقابل ایک  
سداور رکاوٹ ہے اور عقوبت بالفیض افراط لبط کو واجب کرتی ہے اور  
اگر لبط میں اعتدال حاصل ہوتا تو عقوبت بالفیض واجب ہوتی اور  
بط میں اعتدال اُس عطیہ کے ایقان اور ٹھہرانے سے ہوتا ہے جو  
روح اور قلب پر نازل ہوتی ہے اور ایقان روح اور قلب اُس چیز کے سبب  
ہوتا ہے جو ہم سے بنی علیہ السلام کے لیے ذکر کیا گیا ہے کہ اپنے نفس کو انکار کے  
لیٹ مین پوشیدہ کر دیا اور یہ گریز اسد سے اسد کی طرف ہے اور وہ انتہا کا ادب ہے  
جس سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطا اٹھایا پس جو چیز فیض  
سے مقابل ہوئی تو اُسکی ہمیشہ ترقی ہوتی رہی اور رہ گیا فرق دو کمان کامیاب  
یا اس سے نزدیک تر اور اُس شرح کے ہم شکل اور مماثل ہوتا ہے جسکو ہم نے  
بیان کیا ہے قول ابی العباس بن عطاء کا آیت ازاغ لبصر و ما طغی من کہا  
نہیں اُسکو دیکھا طغیان کے ساتھ جو کسی طرف کو میل کرے بلکہ دیکھا اُسے  
اس شرط پر کہ قوی میں اعتدال ہو۔ اور سہل بن عبد اللہ تستری نے کہا ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجوع نہیں کیا اپنے نفس شاہد کی طرف اور  
نہ اُسکے مشاہدہ کی طرف اور اسکے سوا نہیں کہ آپ بالکل اپنے پروردگار کا مشاہدہ  
کرنے والے تھے دیکھتے تھے اُن چیزوں کو جو آپ پر ظاہر ہوتی تھیں صفات سے  
جنہوں نے اس محل میں ثبوت کو واجب کر دیا اور یہ کلام اُس شخص کے  
لیے جو غور کرے موافق ہو اُس چیز کے جسکو ہم نے ایک رمز کے ساتھ اس مسئلہ  
میں سہل بن عبد اللہ سے بیان کیا ہے اور اسکی تائید وہ روایت بھی کرتی ہے جو



ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب سہروردی نے بروایت ابی محمد جریری سے  
 کی ہے کہ علم القطاع کے اور اک حاصل کرنے میں فائق ہوتا و سلسلہ اور  
 سبب ہے اور در ماندگی کی حد پر توقف کرنا نجات ہے اور علم قرب سے گریز  
 کرنے کے ساتھ پناہ یعنی وصلہ و پیوستگی ہے اور جواب نہ ملنے کی استمداد  
 و خیرہ ہے اور خطاب سننے کے داعیے قبول کرنے سے باز رہنا تکلف ہے اور اندیشہ  
 ان چیزوں کے علم میں جو فصاحت فہم سے اقبال کے مکان میں منظوی ہیں  
 گناہ ہے اور ان چیزوں کے ملنے کی طرف مائل ہونا جو پیچھے اپنے معدن سے  
 علیحدہ ہونگی بعد اور دوری ہے اور سامنے ہونے کے وقت گردن جھکانا  
 جرات اور محل انس میں انبساط فریفتگی اور مغروری ہے اور یہ سب کلمات  
 آداب حضرت سے مقربین کے لیے ہیں۔ اور اس قول میں السرتحالی کے  
 مازاغ البصر واطغی ایک اور بھی وجہ ہے جو وجہ گذشتہ سے لطیف تر ہے  
 مازاغ البصر یعنی ہلکی نہیں نگاہ اس طرح کہ بصیرت اور بینش دل سے پھٹری ہو  
 اور نہ ٹھٹھکی اور ماطغی یعنی بصیرت سے سبقت نہیں کی کہ اپنی حد سے  
 بڑھ جائے اور اپنے مقام سے تجاوز کرے بلکہ بصیرت کے ساتھ برابر اور  
 مستقیم رہی اور ظاہر باطن کے شکھ اور قلب قالب کے ساتھ اور نظر بہ قدم  
 اس واسطے کہ نظر کی بیشی قدم پر طغیان ہو اور نظر سے مقصود علم ہے اور قدم سے  
 مراد قالب کا حال ہے سو قدم سے نظر نہیں بڑھی کہ وہ طغیان ہو اور نہ قدم کو  
 ٹھٹھک رہا کہ وہ کچھلا ہٹ ہو سو جبکہ احوال میں اعتدال ہو اور قلب  
 اسکا قالب اور قالب اسکا قلب کے مثال ہو گیا اور ظاہر اسکا جیسا باطن  
 اور باطن اسکا جیسا ظاہر اور بصیر اسکی بصیرت سے اور بصیرت اسکی  
 بصیرت سے اس طرح پر کہ جان اسکی نظر اور علم ہو نچا اس کے ساتھ ہی قدم



اُسکا اور حال اُسکا بھی ہو نچا اور اسی معنی کے لیے حکم اُسکے معنی کا منعکس ہو گیا اور نور اُسکا ظاہر پر اُسکے جھلکا اور ایک ایسا براق لایا گیا جسکا قدم وہاں پڑتا تھا جہاں ہلکی نظر ہو چکی تھی نہ اُسکا قدم وہاں سے پچھڑتا تھا جہاں کہ اُسکی نظر پڑتی تھی جیسا کہ حدیث معراج میں آیا ہے تو براق اُسکے قالب کے ساتھ مشابہ اور مشاکل اُسکے معنی سے تھا اور اُسکی صفت کے ساتھ متصف ہو اُسکی قوت حال اور اُسکے معنی کے تھا اور حدیث معراج میں مقامات انبیاء کی طرف اشارہ کیا اور ہر ایک آسمان پر بعضے انبیاء کو دیکھا اس رمز سے کہ اُسکی پیش قدمی اور اُسکے پایہ سے ہٹے اور پیچھے رہ گئے اور موسیٰ کو بعضے آسمانوں میں دیکھا سو جو شخص کہ بعضے آسمانوں میں ہوا اُسکا یہ قول ارنی انظر الیک یعنی دیکھا مجھے اپنے تئیں کہ تیری طرف میں نظر کروں ایک تجاوز نظر کا حد قدم سے اور قدم کا پچھڑنا نظر سے ہوتا ہے اور یہی ایک فرو گذاشت ہے ایک وصف کی اُن دو وصفوں میں سے جو اس قول میں اللہ تعالیٰ کے ہیں مازغ البصر واطغی لہذا رسول اللہ قدم اور نظر جوڑ کر حیا اور تواضع کے خانہ عروسی میں در آئے اس انداز سے کہ ناظر پر قدم اور قاوم اپنی نظر تھی۔ اور اگر حیا و تواضع کے خانہ عروسی سے باہر جاتے اور حد قدم سے تجاوز کر کے نظر کو بڑھاتے تو بعضے آسمانوں پر وہ بھی رہ جاتے جیسے کہ آپ کے سوا انبیاء سے اور نبی رہ گئے پس ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خانہ عروسی میں حال کے ادب سے شرانے ہوئے بیٹھے رہا کرتے۔ یہاں تک کہ آسمانوں کے حجاب پھٹ گئے اور گونا گون قرب کی چھتری آپ کے اوپر خوب لگی اور ایک ایک کر کے حجابوں کے بادل آپ کے اوپر برائے ہوئے اور کھل گئے حتیٰ کہ آپ مازغ البصر واطغی کے صراط پر مستقیم ہوئے تب آپ کو نذرتی ہوئی بجلی کی طرح وصل اور لطائف کے گنجینہ کی طرف گذرائے اور یہ غایت ادب کی ہو اور



نمایا کہ امرانی کی ہو۔ ابو محمد بن رویم نے کہا جبکہ مسافر کے ادب سے سوال کیا گیا کہ مسافر کا ارادہ اُسکے قدم سے آگے نہ بڑھے سو جہان مسافر کا قلب ٹھہرے وہاں مسافر اترے۔ ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب نے وساطت روات کے ساتھ ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی رب ارنی النظر الیک فرمایا کہ کہا اسے موسیٰ مجھے کوئی شخص حیات میں نہ دیکھے گا الا جبکہ وہ مر جائے اور نہ خشک مگر جبکہ وہ زمین ٹوٹے اور نہ تڑا جبکہ وہ پر اگندہ ہو جائے اس کے سوا نہیں کہ مجھے وہ اہل جنت دیکھیں گے جنکی آنکھیں نہیں مرتیں اور نہ اُنکے اجسام پرانے ہو کر جاتے رہتے ہیں۔ اور آداب حضرت سے وہ ہو جو شبلی نے بیان کیا کہ بات کے ساتھ انبساط اور کشادہ روی ترک ادب ہو اور یہ بعض احوال اور شیا کے ساتھ سوا بعض کے مختص ہو علی الاطلاق نہیں ہو سوا سب کے اللہ تعالیٰ نے دعا کرنے کا حکم فرمایا ہو اور رک رہنا قول ہی میں ہو جس طرح کہ موسیٰ مقاصد اور حاجات دنیوی کے طلب میں انبساط سے رک رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے قرب کے ایک مقام میں اسکو اٹھالیا اور انبساط میں اسے اجازت دی اور فرمایا کہ مجھ سے مانگ اگرچہ نہک تیرے خیر کے لیے ہو پس جب کہ اسکو کھولا تو وہ کھل گیا اور کہا رب الی لما انزلت الی من خیر فقیر یعنی رب میرے میں واسطے اس چیز کے کہ تو طرف میرے اتارے بھلائی سے محتاج ہوں اس واسطے کہ وہ آخرت کی حاجتیں مانگتے تھے اور درگاہ الہی کو بزرگ تر اس سے جانتے تھے کہ دنیا کی حقیر حاجتیں مانگیں اور وہ شرمگینی کے حجاب میں حقیر چیزوں کے مانگنے سے تھا اور اس کے واسطے ظاہر میں ایک مثال ہو کہ سلطان معظم سے بڑی چیزوں کا سوال کیا جاتا ہو اور حقیر چیزوں کے طلب کرنے میں شرم اور سحاظ ہوتا ہو پھر جبکہ حشمت کا پردہ اٹھ گیا تو



قرب کے مقام خاص میں ہو رہا چھوٹی چیز کو ہی طرح مانگتے تھے جیسے کہ بڑی چیز کو  
 مانگتے تھے۔ ذوالنون مصری نے کہا ہر کہ عارف کا ادب سب ادب کے اوپر  
 ہر اس واسطے کہ معروٹ اُسکا تادیب کرنے والا اُسکے قلب کا ہر اور بعض صوفیہ  
 کہا ہر کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہر کہ جس شخص کو میں نے لگا دیا ہر کہ وہ میرے  
 اسماء و صفات کے ساتھ قیام کرے تو اُسکے ساتھ میں نے ادب کر دیا ہر  
 اور جس شخص پر میں نے اپنی حقیقت ذات سے کشف کیا ہر اُسکے لوازم سے  
 ہلاکت کو کر دیا تو جو چاہے وہ پسند کرے ادب یا ہلاکت اور یہ قول قائل کا اس بات کی  
 طرف اشارہ کرتا ہر کہ اسماء و صفات ایسے وجود کے ساتھ ٹھہرتے ہیں  
 جو ادب کا محتاج ہر اس واسطے کہ رسوم بشریت اور خطرات نفس اسیہ میں باقی ہیں  
 اور عظمت ذات کے نور چمکنے پر وہ آثار انوار کے ساتھ نیست و نابود ہو جاتے ہیں  
 اور ہلاکت کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ وہ فنا کے ساتھ مستحق اور رہت و درست  
 ہو گیا اور یہ انتہا درجہ کا مطلب ہر اور ابو علی وفاق نے اس قول میں  
 اسر تعالیٰ کے بیان کیا ہر و ابو باذناد سے رہا الی مسنی انضر و انت  
 ارحم الراحمین یعنی اور ذکر کر ابو بکا کہ جب پکارا پاپا نے کو کہ مجھے نقصان  
 نے چھو لیا اور تو رحم کرنے والا رحم کرنے والوں سے زیادہ ہو فرمایا کہ ارحمینی  
 نہیں کہا اس واسطے کہ ادب خطاب کا اُس نے فقط کیا اور عیسیٰ علیہ السلام سے کہا  
 ان كنت قلته فقد علمته یعنی اگر میں اُسکو کہتا تو البتہ تو اُسکو جان لیتا اور نہ کہا  
 کہ میں نے نہیں کہا اس واسطے کہ بارگاہ الہی کے ادب کی رعایت کی اور ابو نصر  
 سراج نے کہا ہر کہ اہل دین سے اہل خصوصیت کا ادب قلوب کی طہارت  
 اور اسرار کی نگہداشت اور پیمانوں کی وفا اور دقت کی حفاظت اور خواطر  
 اور عوارض اور ہمتیں اور موانع کی طرف کم تو جی اور ظاہر باطن کی



ایکسانی ہو اور حسن ادب مواقع طلب اور مقامات قرب اور اوقات حضوری  
 میں ہو۔ اور ادب دو ادب ہیں ادب قول کا اور ادب فعل کا تو جسے اسد تعالیٰ  
 سے تقرب اپنے ادب فعل سے کیا اُسکو محبت قلوب عطا فرمائی اور ابن مبارک  
 کا قول ہو کہ ہم تھوڑے ادب کے زیادہ تر محتاج ہیں بہ نسبت اُسکے کہ  
 کثرت علم کی ہم کو حاجت ہو اور یہ بھی کہا ہو کہ عارف کے لیے ادب ایسا ہے  
 کہ بتدی کے لیے تو بہ ہو اور ثوری کا مقولہ ہو کہ جو شخص وقت کے لیے  
 ستاد ادب یعنی ادب یافتہ نہیں ہو تو وقت کو دشمن بناتا ہو۔ اور ذوالنون  
 نے کہا کہ جب مرید استعمال ادب کی حد سے باہر نکل جائے تو ہر آئینہ  
 وہ مراجعت اُسی طرف کو کرے گا جس طرف سے آیا ہو اور ابن مبارک  
 نے بھی کہا ہو کہ ادب کے بارہ میں لوگوں نے بہت کچھ کہا ہو اور ہم کہتے ہیں  
 کہ وہ معرفت اور شناسائی نفس کی ہو اور یہ اُسکی طرف سے اشارہ اس  
 بات کی طرف ہو کہ نفس جہالتوں کا چشمہ اور منبع ہو اور ادب کا ترک کرنا  
 جہل کی آمیزش سے ہو تو جب نفس کو پہچان لیا تو معرفت کے نور کو پہونچا  
 اس بنا پر کہ جس نے نفس کو پہچانا اُس نے اپنے پروردگار کو پہچانا  
 اور اس نور کے لیے نفس جہالت کے ساتھ ظہور نہیں کرتا مگر یہ سچ و صریح  
 علم کے ساتھ استیصال اُسکا کر ڈالتا ہو اور تب وہ صاحب ادب ہو جاتا ہو  
 اور کجوبانی درگاہ اتنی کے ادب کی مدد مست کرتا ہو تو وہ اُسکے غیر کے  
 ساتھ زیادہ مستحکم اور سہر زیادہ قادر ہو فقط

تینیسوان باب طہارت اور اُسکے مقدمات کے آداب میں

اسد تعالیٰ نے اصحاب صفہ کی تعریف میں فرمایا ہو فیہ رجال یحبون ان



تطہرواوالسدرکب المتطہرین یعنی آمین وہ مرد ہیں کہ دوست رکھتے ہیں  
پاک ہونے کو اور اسد دوست رکھتا ہو پاک ہونے والوں کو بعض تفسیروں  
میں بیان کیا گیا ہے کہ دوست رکھتے ہیں پاک ہونے کو بے وضو اور غسل کی  
حاجتوں اور ناپاکیوں سے جو پانی کے ساتھ ہو۔ کبھی نے کہا ہے کہ وہ پانی سے  
سعدون کا دھونا ہے اور عطاء نے کہا ہے کہ وہ پانی سے استنجا کرتے تھے  
اور رات کو جنابت یعنی حاجت غسل کے ساتھ نہیں سوتے تھے روایت ہے  
کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبائر کے لوگوں سے کہا جبکہ  
یہ آیت نازل ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے طہارت میں تمہاری ثنا و صفت کی ہے  
تو وہ کیا ہے۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم پانی سے استنجا کرتے ہیں اور پہلے یہ  
بات تھی کہ انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا تھا کہ جب تم میں  
سے کوئی شخص بیت الخلاء سے آوے تو چاہیے کہ تین پھروں سے استنجا  
کرے اور اسی طرح ابتدا میں استنجا تھا یہاں تک کہ اہل قبائر کے حق میں  
آیت نازل ہوئی۔ سلمان سے لوگوں نے کہا کہ تمکو ہر ایک چیز تمہاری بنی  
سکھلا دی تھے کہ قضاے حاجت بھی بتلائی سلمان نے جواب دیا کہ ہاں ہم کو  
منع اس سے کر دیا ہے کہ قبلہ رخ پاخانہ پھریں یا پیشاب کریں یا داہنے ہاتھ سے  
استنجا کریں یا ہم سے کوئی تین پھر سے کم کے ساتھ استنجا کرے یا کہ سرگین  
یا ہڈی سے استنجا کرے۔ ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب نے بواسطہ  
روایت الہی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم نے میں تمہارے لیے باپ کے برابر ہوں کہ میں تمہیں تعلیم دوں  
سو جب کہ تم سے کوئی قضاے حاجت کو جائے تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرے  
اور نہ اسکی طرف پیچ کرے اور نہ داہنے ہاتھ سے طہارت کرے اور آپ



تین تھہر کے ساتھ امر کرتے تھے اور سرگین اور گلی ہڈی سے باز رکھتے تھے۔  
 اور فرض استنجا میں دو چیز ہیں پلیدی کا دور کرنا اور دور کرنے والی چیز کا پاک  
 ہونا اور وہ یہ ہے کہ وجہ نہ ہو اور وہ سرگین ہو اور نہ وہ دوبارہ مستعمل ہو اور نہ  
 رسم ہو اور رسمہ مردہ کی ہڈی ہو اور استنجا کا طاق ہونا سنت ہے سو یا تو تین تھہر  
 ہوں یا پانچ یا سات ہوں اور پانی سے تھرون ڈھیلون کے بعد آبدست کا لینا  
 سنت ہے۔ اور آیت کے معنی میں بعضوں نے کہا ہے جو بھون ان تہلہ روا ہے اور  
 جب ان لوگوں سے دریافت کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ ہم تھرون کے بعد پانی  
 لیتے تھے۔ اور بائیں ہاتھ سے استنجا کرنا سنت ہے اور استنجنے کے نیچے مٹی سے  
 ہاتھ کا ملنا سنت ہے اور اس طرح جنگل میں ہوتا ہے جب کہ زمین پاک ہو  
 اور مٹی پاک ہو اور استنجنے کی جگہ نکلی یہ ہے کہ تھہر کو یا ڈھیلے کو اپنے  
 بائیں ہاتھ میں لے اور اُسکو مخرج اور نکاس کے اول کے سرے پر رکھے قبل اسکے  
 کہ وہ نجاست سے لے اور اُسکو نلتے ہوئے کھینچے اور اُس کھنجائی میں تھہر کو پھر کر  
 تاکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ کو نجاست سرک کر نہ لگے ایسے کرتا رہے یہاں تک  
 کہ مخرج اور نکاس کے آخر کے سرے تک پہنچے اور دوسرا تھہر یا ڈھیلے  
 اور اُسے آخر کے سرے پر اسی طرح پر رکھے اور اول کے سرے تک مسح  
 کرے اور تیسرا تھہر لے اور اُسے مبرز کے گرد پھرے اور اگر ٹگو نے تھہر کے  
 ساتھ استنجا کرے تو جائز ہے۔ اور استنجا یعنی استنجا بول میں کہ جب بول ہو چکے  
 تو عضو کو تین بار اُسکی جڑ سے شفعہ یعنی سرے تک نمی سے کھینچے تاکہ بقیہ بول کا  
 نہ اُچھلے پھر تین بار اُسکو جھاڑے اور استبرار میں استنقار کے ساتھ احتیاط کرے  
 اور وہ یہ ہے کہ تین دفعہ گلاروشن کرے یعنی کھنکارے اور مٹھارے اس واسطے  
 کہ حلق سے عضو تک رگین پھیلی ہوئی ہیں اور کھنکارنے سے وہ جنبش کرتی ہیں اور



جو کچھ بول کے راستے میں ہوا اسکو پھینک دیتی ہیں پھر اگر چند قدم مشی کرے  
اور چلے اور تمنّیٰ اور کھنکارنے میں مشی کرے تو جائز ہے و لیکن حد علم کی رعایت  
کرے اور دوسو سے شیطان کو اپنی طرف راہ نہ دے کہ وہ وقت کو ضائع کرے  
پھر تین بار یا زیادہ تین بار سے عضو کو مالش و مسح کرے یہاں تک کہ  
رطوبت نہ پائے اور بعض صوفیہ نے عضو کو پستان شیر سے لتھیر دیا ہے  
اور کہا کہ ہمیشہ اس میں سے رطوبت ظاہر ہوتی ہے جب تک کہ اسکا امتداد رہے  
تو اس میں رعایت کی حد کرے اور طاق کا محافظ اس میں بھی کرے اور مالش مسح  
پاک زمین یا پاک پتھر پر کرے اور اگر پتھر لینے کی حالت میں اُسکے چھوٹے  
ہونے کے سبب احتیاج ہو تو پتھر کو داہنے ہاتھ میں اور عضو کو بائیں میں لے کر  
پتھر سے مالش کرے اور بائیں سے جنبش ہونہ داہنے سے تاکہ داہنے سے استنجا  
کرنے والا نہ ہو اور جب پانی کا استعمال چاہے تو دوسری جگہ بدلے اور پتھر پر  
قناعت ہو وقت تک کرے کہ بول حشفہ یعنی سر عضو پر نہ پھیلے اور استبرائے تنقا  
کے ترک میں وعید ہے جو وارد اس حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس  
رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو قبر پر گزرتے  
تو فرمایا کہ یہ دونوں عذاب کیے جاتے ہیں اور وہ دونوں کسی کبیرہ سبب سے  
عذاب میں نہیں ہیں مگر یہ تو استبراء نہیں کرتا تھا یا کہ بول سے استنزا  
اور طہارت بول سے نہیں کرتا تھا اور یہ دوسرا لگایا بھجایا کرتا تھا اور ایک  
کے سامنے دوسرے کی سخن چینی کرتا تھا پھر آپ نے ایک تر چھتری مشکائی  
اور اُسکے دو ٹکڑے کیے بعد ازاں ایک اُسکے اوپر اور ایک اُسکے اوپر بٹھا دی  
اور فرمایا کہ شاید ان دونوں سے تخفیف عذاب ہو جب تک کہ وہ خشک نہوں  
اور جب ایسے جھگل میں ہو تو آنکھوں سے دور ہو رہا بر رضی اللہ عنہ نے روایت



کی ہو کہ جب کبھی نبی علیہ السلام براز کا ارادہ کرتے تو آپ چلے جاتے یہاں تک کہ  
 آپ کو کوئی نہ دیکھتا تھا۔ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہو کہ مین  
 ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا سو نبی علیہ السلام قضا  
 حاجت کو گئے اور چلتے چلتے دوزنکل گئے۔ اور روایت ہو کہ نبی علیہ السلام  
 اپنی قضاے حاجت کے لیے نزل فرماتے تھے جیسے کوئی شخص گھر میں آتا ہو  
 اور آپ پردہ کرتے کسی دیوار یا زمین کے ٹیلے یا پتھر کے انبار سے۔ اور  
 جائز ہو کہ آدمی جنگل میں اپنے کجاوہ سے پردہ کرے یا اپنے دامن سے جبکہ  
 کپڑے کو چھینٹ سے حفاظت ہو اور پیشاب نرم زمین میں یا ڈھالوٹی پر کرنا  
 مستحب ہو۔ ابو موسیٰ نے کہا ہو کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
 تھا سو آپ نے پیشاب کرنا چاہا سو ایک دیوار کی جڑ میں نرم زمین پر گئے  
 اور پیشاب کیا بعد اسکے فرمایا جب تم میں سے کوئی پیشاب کرنا چاہے تو  
 چاہیے کہ نرم زمین یا ڈھالو تولا ش کرے اور سزا داریہ ہو کہ قبلہ کو نہ ٹھنڈ کرے  
 نہ اُسکو میٹھ کرے اور نہ سورج اور چاند کے سامنے منہ ہو اور مکانات میں قبلہ نہ  
 ہونا مکروہ نہیں ہے اور اولے یہ ہو کہ اُس سے پرہیز کرے اس سبب  
 سے کہ بعض فقہا اُسکی کراہت کی طرف مکان میں بھی گئے ہیں اور نہ کپڑے  
 کو اپنے اٹھائے اور نہ سمیٹے جب تک کہ بیٹھتے وقت زمین کے پاس نہ جائے  
 اور ہوا کے رخ سے چھینٹ نہ پڑنے کے لیے اجتناب کرے۔ کسی شخص نے  
 بعض صحابہ سے جو اعراب سے یعنی بدوی تھے کہا اُس حال میں کہ اُس سے  
 جھگڑا کرتا تھا کہنے لگا کہ میں تجھے نہیں گمان کرتا کہ اچھی طرح سے قضاے  
 حاجت کرتا ہو کہا ہاں تیرے باب کی قسم میں اس میں خوب زیرک و صادق  
 ہوں کہا تو اسکی صفت اور شرح کر تو کہا کہ انسان سے دور ہو اور ڈھیلے موجود



رکھ اور گھانس کی طرف منتہ اور ہوا کی طرف پٹھ کر اور اکر ڈون ہرن کی بھک  
 بیٹھ اور شتانی قضا سے حاجت شتر مرغ کی طرح کر یعنی درندہ وغیرہ گھانس  
 کی طرف رخ کر اور ہوا کی طرف پشت کرتا کہ چھٹ سے نیچے اور اقصاء کے  
 معنی یہاں یہ ہن اکر ڈون بخون کے بل بیٹھے اور افعال یہ ہو کہ انہی ہرن کو  
 اور بجا کرے اور استغنی سے فراغت کے وقت کہے **اللهم صل علی محمد و آلک**  
**آل محمد طهر قلبی من الریاء و حصن فرجی من الفؤاد** حش یعنی اسد  
 میرے در و دیچ محمد اور آل محمد پر یا سے میرے دل کو پاک کر اور فؤاد حش یعنی  
 حد سے زیادہ بزرنا وغیرہ سے میرے فرج کو محفوظ رکھ اور غسل خانہ اور نہانے  
 کی جگہ آدمی کو پیشاب کرنا مکروہ ہو۔ عبد اسد بن مغفل نے روایت کی ہو کہ  
 ہر آئینہ بنی علیہ السلام نے منع کیا ہو اس سے کہ آدمی اپنے حمام میں پیشاب  
 کرے اور کہا اس سے و سو اس عام ہو اور ابن مبارک نے کہا ہو کہ حمام میں نہ کہ  
 اُسین پانی جاری ہو تو پیشاب کرنے کی وسعت اُسین و بجائے اور جب کہ  
 عمارت اور مکان میں بیت اخلا ہو تو اُسین داخل ہونے کے لیے پہلے باہان پاؤں  
 رکھے اور اندر جانے سے قبل کہے **بسم اللہ اعوذ باللہ من الخبث و الخبائث** یعنی شر  
 کے نام سے شروع کرتا ہوں اور اسد کے ساتھ میں پلیدی اور پلیدی چیزوں سے بچا  
 مانگتا ہوں۔ ہمارے شیخ شیخ الاسلام ابوالخیر سہروردی نے بواسطہ روایات  
 کے حضرت زید بن ارقم سے روایت کی ہو حضرت رسول اسد صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 کہ ہر آئینہ آپ نے فرمایا ہو کہ یہ حشوش محقرہ ہیں تو جب تم سے کوئی قضا سے  
 حاجت کو جانے تو یہ کہنا چاہیے کہ **اعوذ باللہ من الخبث و الخبائث** اور حشوش  
 سے کنف یعنی آڑ چاہیے ہو اور حشوش کی اصل گھنے درخت خرا کے جھنڈ ہیں جن میں  
 قضا سے حاجت کرتے تھے اُس وقت میں کہ گھروں کے اندر بیت اخلا نہ بنے تھے



اور قول آپ کا مختصر یعنی شیطا طین اُس میں حاضر و موجود رہتے ہیں اور قضاے حاجت کے لیے نشست میں بائیں پاؤں پر زور دے اور اپنے ہاتھ زمین میں نہ ٹھکائے اور نہ مٹھتے ہوئے زمین پر لکیریں کھینچے اور نہ دیوار پر اور انہی شرم گاہ کی طرف زیادہ نظر نہ کرے مگر جب کہ اُسکی حاجت ہو اور نہ بات کرے کہ ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نہ نکلیں دو مرد قضاے حاجت کے لیے اس حالت میں کہ وہ انہی شرم گاہ میں کھولے ہوئے باہم باتیں کرتے ہوں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کو اُس سے عداوت ہو اور بیت اخلا سے نکلنے وقت کے محمد سعد الذی اذہب عنی مایو ذینی والبقی علی مایبقی یعنی اُس اللہ کا شکر ہے جس نے اذیت دینے والی چیز مجھ سے دور کی اور جو چیز مجھے فائدہ دیتی ہو اُس پر مجھے باقی اور قائم رکھا۔ اور اپنے ساتھ ایسی چیز نہ لیجائے سونے اور انگوٹھی وغیرہ سے جس پر اللہ کا نام ہو اور نہ ننگے سر جائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے والد ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ سے شرمناؤ کہ میں ہر آئینہ بیت اخلا میں جاتا ہوں تو اپنے رب عز و جل سے شرم کر انہی پیٹھ جھکا لیتا ہوں اور اپنا سر ڈھک لیتا ہوں

## جو تیسواں باب وضو اور اُسکے ہر رکعے کے ادب میں

جب وضو کرنا چاہے تو مسواک سے شروع کرے۔ ہمارے شیخ ابوالحبیب نے روایت کے واسطے سے زید بن خالد جہنی سے روایت کی ہے کہ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر میں انہی امت پر دشوار تر نہ جانتا تو عشاء کی نماز تہائی رات تک مٹتی چلے جاتا اور انگوٹھ میں ہر فرض کے وقت مسواک کا حکم دیتا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے



کہ مسواک منہ کی پاک کرنے والی اللہ تعالیٰ کی خوشنود کرنے والی ہو اور خدا فیہ سے  
 منقول ہو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ جب آپ رات کو تہجد کے  
 لیے اٹھتے تو مسواک سے اپنے منہ کو پاک و پاکیزہ کرتے اور شوش بالمش کو کہتے ہیں اور  
 ہر ایک نماز اور ہر ایک وضو کے وقت مسواک کرنا مستحب ہو اور ہر ایک دفعہ کہ  
 لب بند رہنے وغیرہ سے منہ کے مزہ میں تغیر آوے اور اصل ازم کے دانتوں کا ایک  
 دوسرے پر پٹھانا ہو اور سکوت کے لیے ازم کہا گیا ہو اس واسطے کہ دانت تلے اور  
 منطبق ہو جاتے ہیں اور اس سے منہ کا مزہ متغیر ہو جاتا ہو اور روزہ دار کے لیے بعد  
 از زوال مکروہ ہو اور زوال کے قبل اسکے لیے مستحب ہو اور غسل جمعہ کے ساتھ  
 اور تہجد کے وقت اسکا استحباب زیادہ ہو اور سوکھی مسواک کو پانی سے تر  
 کرے اور طول و عرض میں دانتوں کے مسواک کرے اور اگر اقتصار کرے تو عرض  
 میں کرے پھر جب مسواک سے فارغ ہو تو اُسے دھوئے اور وضو کے لیے بیٹھے  
 اور اولیٰ یہ ہے کہ قبلہ رو ہو اور بسم اللہ الرحمن الرحیم سے ابتدا کرے اور کہے  
 رَبِّ اعْزِزْ لِي بِمَنْزِلَةِ رَسُوْلِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّحْمٰنِ اور ہاتھ دھوئے  
 کے وقت کہے اللہم انی اسالک الیمین والبرکۃ واعوذ بک من الشوم والہلکۃ  
 اور کلی کرنے کے وقت کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد واعنی علی تملایۃ  
 کتاب وکثرة الذکر لک اور ناک میں پانی ڈالنے اور دھونے کے وقت کہے  
 اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وادعنی رائحة البخۃ وادعنی رائحة راضی اور  
 ناک سگنے کے وقت کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وادعنی رائحة راضی  
 روح النار وروح الدار اور منہ دھونے کے وقت کہے اللہم صل علی  
 محمد وعلی آل محمد ویمض وحبی یوم تمیض وجہ اولیاک ولا تسود وجہی یوم تسود  
 وجہ اعدا یک اور داہنے ہاتھ کے دھونے کے وقت کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل



محمد و اتنی کتابی پیمانی و حاسبی حسابی سیر اور بایں ہاتھ کے دھوتے  
 وقت اللہم انی اعوذ بک ان توینی کتابی بشمالی اوسن دراء ظہری اور سر  
 کے مسح کے وقت اللہم صل علی محمد و علی آل محمد و اعلیٰ برکتک و انزل علی  
 من برکاتک و اعلنی تحت ظل عرشک یوم لا ینزل الا ظل عرشک اور دونوں  
 کانوں کے مسح کے وقت اللہم صل علی محمد و علی آل محمد و اعلنی بمن یرسم  
 القول فیسبح احسنہ اللہم اسمع منادی اکبہ مع الابرار اور گردن کے  
 مسح کے وقت اللہم فک رقتی من النار و اعوذ بک من السلاسل و الاعلال  
 اور داسپے یا نون کے دھونے کے وقت اللہم صل علی محمد و علی آل محمد  
 و ثبت قدمی علی الصراط مع اقدام المومنین اور بایں یا نون کے دھوتے  
 وقت کے اللہم صل علی محمد و علی آل محمد و اعوذ بک ان تزل قدمی  
 عن الصراط یوم تزل فیہ اقدام المنافقین۔ اور جب وضو سے فارغ ہو  
 تو آسمان کی طرف سر اٹھائے اور کہے اشہدان لا الہ الا اللہ و لا شریک لہ  
 و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ سبحانک اللہم و بحمدک لا الہ الا انت عملت سور  
 و ظلمت نفسی استغفرک و اتوب الیک فاغفر لی و تب علی انک انت  
 التواب الرحیم اللہم صل علی محمد و علی آل محمد و اعلنی من التوابین و اعلنی  
 من المتطہرین و اعلنی صبوراً و مشکوراً و اعلنی اذکرک کثیراً و ارجو  
 بکرۃ و اصیلاً اور فریض وضو کے نیت منہ دھونے کے وقت  
 اور منہ کا دھونا اور منہ کی حد منہ کی پہنائی کے شروع سے تھوڑی کی پہنائی  
 اور جو کچھ ڈاڑھی سے ظاہر اور جو کچھ لٹکی ہو اور ایک کان سے دوسرے  
 کان تک عرض میں اور منہ دھونے کے داخل وہ سفیدی ہو جو دونوں کان  
 اور ڈاڑھی کے درمیان ہو اور پیشانی کی جگہ جہان بال نون اور جہان کہ



بالون سے کھلی ہوئی جگہ ہو اور وہ دونوں جگر سر سے پیشانی کے دونوں طرف  
 ہیں اور ان دونوں کا منہ کے ساتھ دھونا مستحب ہے اور تخیل کے بالون تک  
 پانی پہنچایا جاوے اور بال تخیل کے اس قدر ہیں کہ عورتیں ان کو  
 منہ سے دور کرتی ہیں اور عصفقہ یعنی ریش بجم اور برکت اور ابرو اور دونوں طرف  
 کے خط ریش میں پانی پہنچایا جائے اور سوا اسکے واجب نہیں ہے پھر ریش اگر لمبی ہو تو  
 بشرہ یعنی منہ کے پوست تک پانی پہنچائے اور لمبی ریش کی حد یہ ہے کہ اُس کے  
 نیچے سے صورت نظر بڑے اور اگر گھنی ہو تو واجب نہیں ہے اور آنکھ کے کونے پر  
 اکھٹے ہوئے سرمہ کو صاف کرنے میں کوشش کرے تیسرا واجب دونوں ہاتھ  
 کا کہنیوں تک دھونا ہے اور کہنیوں کا غسل میں داخل کرنا واجب ہے اور  
 آدھے آدھے بازوؤں تک ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے اور اگر ناخن اس قدر  
 بڑھے ہوئے ہوں کہ انگلیوں کے سرے سے باہر نکل گئے ہیں تو اندرونی رخ کا  
 دھونا قول اصح کے موافق واجب ہے۔ چوتھا واجب سر کا مسح ہے اور وہ اسی قدر  
 کافی ہے جس پر مسح کا نام بولا جاتا ہے یعنی سر کے جڑ پر اور پورے سر کا مسح کرنا  
 ہے اور وہ یہ ہے کہ داہنے اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو ملائے اور سر کے آگے  
 کے رخ پر رکھے اور گدی تک اُن کو پہنچے پھر ان دونوں کو اُس جگہ تک پھیلے  
 جس سے شروع کیا تھا اور دونوں بیچوں کی تری کو آگے اور پیچھے آدھوں آدھ  
 کر دے اور پانچواں واجب دونوں پانوں کا دھونا ہے اور دونوں ٹخنوں کا غسل یعنی  
 دھونے میں داخل کرنا واجب ہے اور آدھی آدھی پنڈلیوں تک ان دونوں کا  
 دھونا مستحب ہے اور دونوں پانوں کو ٹخنے تک دھونے پر قناعہ کی جاتی ہے  
 اور لی ہوئی انگلیوں میں خلال کرنا واجب ہے تو بائیں ہاتھ کی چھنگلیا سے  
 پانوں کی اندرونی جگہ میں خلال کرے اور داہنے پانوں کی چھنگلیا سے شروع



اور بائیں پاؤں کی چھٹکیا پر ختم کرے اور اگر بائیں پاؤں در زمین اور بوائے  
ہوں تو اُنکے اندر پانی ہو نہ چاہا واجب ہو اور جو کچھ خمیر یا چکنائی سے اُس میں  
چھوڑی گئی ہو تو اُس چیز کو دور کرنا واجب ہو۔ چھٹا واجب ترتیب ہو سطح پر  
جیسے کہ وہ کلام السدرین مذکور ہو۔ ساتواں واجب متابع جو شافعی کے قواعد میں  
میں ہے اور اُس تفریق کی حد جو متابع اور پے در پے ہونے کو قطع کر دے یہ کہ عدال  
ہوا کے وقت عضو کی تری سوکھ جائے۔ اور وضو کی سنتیں تیرہ ہیں بسم اللہ  
کہنا اول طہارت میں اور دونوں ہاتھ کا کلائی تک دھونا اور کلی اور استنشاق  
یعنی ناک میں پانی دینا اور اُن دونوں میں مبالغہ یعنی تمامی کو ہو نہ چاہا پھر کلی  
میں تین غرغریے کرے حتیٰ کہ حلقوم کے سرے تک پانی اُلٹا دے اور استنشاق  
میں پانی کو سانس کے ساتھ ناک کی بیچ تک کھینچے اور اگر روزہ دار ہو تو اُس میں رفق  
اور نرمی کرے اور گھنی داڑھی کا خلال اور کھلی انگلیوں کا خلال اور داہنوں  
سے ابتدا اور غرغریے کی درازی اور پورے سر کا مسح اور دونوں کان کا مسح اور  
تین تین بار ہر عضو کا دھونا اور قول جدید میں متابع ہو اور اُس کا اجتناب  
کرے کہ تین بار سے ہر چیز میں زیادہ نہ ہو اور وضو کے درمیان نہ ہاتھ کو جھاڑے  
اور نہ کوئی بات کرے اور نہ پانی کا چھسکا منہ پرے اور وضو کا تازہ کرنا مستحب  
اس شرط سے کہ اُسی وضو سے نماز پڑھے جو پہل ہو نہ کر وہ ہو

پستیسوان باب وضو کے اندر آداب خوب اصلہ و صوفیہ کے بیان میں ہے

صوفیوں کا ادب بعد ازان ہے کہ معرفت احکام پر قائم ہو جائے۔ اُن کا ادب  
وضو میں حضور قلب کا اعضا کے دھونے میں ہے۔ بعض صاحبین کو میں نے کہتے  
سنا ہے کہ جب وضو میں قلب حاضر ہو تو نماز میں بھی حاضر ہو گا اور جب سہمیں سہو یا



دخل پایا تو نماز میں بھی وسوسہ داخل ہو گا۔ اور صوفیہ کے آداب سے ہمیشہ باہنو  
 رہنا ہو اور وضو مومن کا سلاح ہو اور جبکہ اعضا وضو کی حمایت میں ہوں جو شر  
 شرعی ہو تو انہیں شیطان کی روش کمتر ہوگی۔ عدی بن حاتم نے کہا ہر کہ سوقت  
 سے کہ میں مسلمان ہوا کبھی نماز کی حاجت نہیں کھڑی ہوئی مگر یہ کہ میں با وضو  
 تھا اور انس بن مالک نے کہا ہر کہ نبی علیہ السلام مدینہ میں تشریف لائے اور  
 اس وقت میں آٹھ برس کا تھا تو مجھ سے آپ نے فرمایا اے فرزند اگر تجھ سے ہو سکے کہ ہمیشہ  
 طہارت یعنی وضو سے رہے تو کراسوا سٹے کہ آہستہ جس شخص کی موت آتی ہو اور  
 وہ شخص وضو سے ہو تو شہادت عطا کی جاتی ہو سو عقلمند کا یہ کام ہو کہ ہمیشہ موت  
 کے لیے مستعد رہے اور استعداد و طیاری میں سے با وضو رہنا ہو۔ اور صری  
 سے حکایت کی گئی ہو کہ البتہ اُس نے کہا ہر کہ جب کبھی میں رات کو جاگا تو میرے  
 اوپر حملہ نیند نہیں کرتی مگر بعد اسکے کہ میں اٹھا اور تازہ وضو کر لیا تاکہ ایسا ہو  
 کہ دوبارہ مجھے نیند آوے اور میں با وضو نہوں اور شیخ علی بن سہمی کے یاروں سے  
 میں نے سنا ہر کہ ہر آئمہ وہ تمام رات بیٹھا رہتا سو اگر اُس پر نیند غلبہ کرتی تو بھی اُسی  
 طرح بیٹھا رہتا تھا اور جب کبھی جاگتا تو کہتا کہ میں ایسا نہیں کہ سو ادب کروں  
 سودہ اٹھتا اور تازہ وضو کرتا اور دو رکعت نماز پڑھتا۔ اور ابو ہریرہ نے روایت  
 کی ہر کہ ہر آئمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے وقت بلال سے فرمایا  
 کہ اے بلال مجھ سے بڑی امید دلانے والے عمل کا ذکر کر جو تو نے اسلام کی حالت میں  
 کیا ہو اس لیے کہ میں نے بہشت میں تیرے نعلین کی آواز اپنے آگے سنی تھی۔ اُس نے  
 عرض کی کہ میں نے اسلام میں سب سے بڑھ کر امید دلانے والا عمل اپنے نزدیک کیا  
 نہیں کیا کہ میں نے رات یا دن کے کسی وقت میں وضو نہیں کیا مگر یہ کہ اپنے خدا  
 عزوجل کے لیے اُس وضو سے نماز نہ پڑھی ہو بقدر کہ میری عمر مقرر کر دی کہ میں



نماز پڑھوں۔ اور ادب صوفیہ سے مہارت میں پانی کے اسراف کا ترک ہو اور  
 حد علم پر قائم ہوتا ہو۔ اور ابن کعب نے روایت حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے کی ہے کہ آپ نے ہر آنہ فرمایا ہے کہ وضو کے لیے ایک شیطان ہو جسے وہاں  
 کہتے ہیں تو پانی کے دسوسون سے ڈرو اور بچو اور ابو عبد اللہ و دباری نے  
 کہا کہ ہر آنہ شیطان کوشش اس بات کی کرتا ہے کہ نبی آدم کے تمام اعمال سے  
 اپنا حصہ لے سودہ نہیں پڑا کرتا اپنے حصہ لینے میں اس کے ساتھ کہ امورات میں  
 زیادتی کرین یا کمی اور وہ سب کمی بیشی اُس کے حصہ میں ہے۔ اور ابن کریم سے  
 منقول ہے کہ اُسے ایک شب غسل کی حاجت ہو گئی اور اُس کے بدن میں ایک قح  
 سخت پڑا تھا سو دجلہ پر گیا اور جاڑا خوب کر ڈکڑاتا ہوا پڑتا تھا سو نگاہیں  
 پانی کے اندر جانے سے کسماتا تھا سو اس نے کہ قدرت سے ٹھنڈی تھی تو اس نے  
 اپنے تئیں اُس مرقع سمیت پانی میں ڈال دیا پھر پانی سے نکلا اور کہا کہ میں نے  
 قول و بیان کر لیا کہ اُسکو میں بدن سے نہ اتاروں گا جب تک کہ بدن میں خشک  
 نہ ہو جائے سو میں نے پھر اُس قول کے موافق وہ مرقع اُس کے بدن میں رکھا سو  
 کہ وہ بہت سخت اور بہت موٹا تھا اس عمل کے ساتھ اُس نے اپنے نفس کو اوڑے یا  
 اسوجہ سے کہ وہ حکم اللہ تعالیٰ کی تعمیل سے کسمایا تھا۔ اور روایت ہے کہ سہل بن  
 عبد اللہ نے یاروں کو زیادہ پانی پینے اور زمین کے کمرے پر برا بکھیر کر دیا تھا  
 اور اسکا یہ منشا تھا کہ پانی زیادہ پینے سے نفس کو ضعف اور شہوات کی سوت  
 اور قوت کی خشکی ہوتی ہے۔ اور افعال صوفیہ سے ہے کہ وضو کے لیے پانی  
 موجود رکھنے میں احتیاط کرین **نقیض**، کہ ابراہیم خواجہ کبھی جنگ میں جاتی  
 تو انکی صرت ایک مشک پانی کی جاتی تھی اور بوقت پانی نہ پیتے مگر قدرے  
 قلیل اور وضو کے لیے بچا رکھتے اور کہتے ہیں کہ وہ کہ سے کوفہ کو جاتے اور



تیمم کی حاجت نہوتی اس واسطے کہ وضو کے لیے پانی محفوظ رکھتے اور تھوڑے پانی پر پیرے کے لیے قناعت کرتے۔ اور کہا گیا ہے کہ جب تم صوفی کو دیکھو کہ اسکے پاس مشک یا کوزہ نہیں ہے تو جاننا چاہیے کہ اس نے نماز کے ترک کا عزم کرنا چاہا یا انکار کیا۔ اور بعض صوفیہ کی حکایت ہے کہ اس نے اپنے نفس کی تادیب طہارت میں کی ہو اس حد تک کہ اس نے ایک ساعت فراق کے پتھر پیچھے کھینچے ہی روز قیام کیا اور وہ ایک گھر میں جمع تھے سو کسی نے انہیں سے نہیں اسکو دیکھا کہ وہ بیت الخلا میں گیا اس واسطے کہ وہ قضاے حاجت اُس وقت کرتا جب کہ اس جگہ کوئی نہوتا نفس کی تادیب کا ارادہ کرتا۔ اور مذکور ہے کہ خواص نے رسول کی مسجد جامع میں پانی کے اندر وفات کی اور یہ اس سبب سے ہوا کہ اسکو اسہال کا عارضہ تھا اور جب کہ وہ اٹھتا تو پانی میں جاتا اور اپنے تئیں غسل دیتا سو ایک بار پانی میں گیا اور اس میں گر گیا۔ یہ سب کچھ اہتمام وضو اور طہارت کی حفاظت کے لئے تھا۔ اور منقول ہے کہ ابراہیم اوہم بھی قیام اور نگہداشت کرنے والے وضو اور طہارت کے تھے سو ایک رات میں کچھ اور ستر دفعہ اٹھتے اور ہر دفعہ تادہ وضو کرتے تھے اور درجست پڑھتے تھے۔ اور مذکور ہے کہ بعض صوفیہ نے اپنے نفس کو ادب دیا یہاں تک کہ اس سے کچھ خارج نہ ہوتی مگر براز کے وقت ادب خلوت میں کرتا تھا اور وضو کے بعد اعضا کا پوچھنا ایک گروہ نے کر وہ جاتا ہے اور کہا ہے کہ وضو کا پانی وزن کیا جائے گا اور بعض صوفیہ نے اسکو جائز رکھا ہے اور انکی دلیل وہ ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پونہ لگا ہوا کپڑا تھا کہ اس سے وضو کے بعد آپ اعضا کا پانی خشک کرتے تھے۔ اور معاف بن جل نے روایت کی ہے کہ امین نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جب آپ وضو کرتے تو اپنے منہ کو اپنے



کپڑے کے کنارے سے ملتے تھے۔ اور نہایت درجہ کوشش صوفیہ کی باطنوں  
 کی طہارت میں صفات رویہ اور اخلاق ذمہ سے ہو نہ حد درجہ کی کوشش  
 طہارت ظاہر میں اُس مرتبہ تک کہ حد علم سے باہر نکل جائے اور حال یہ ہو کہ عمر  
 رضی اللہ عنہ نے نصرانیہ کے گھڑے سے وضو کیا ہے باوجود اس کے کہ وہ لوگ شراب  
 سے پرہیز نہیں کرتے اور جربان امر ظاہر اور اصل طہارت پر کیا ہے اور صحاب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر بغیر مصلے کے نماز پڑھا کرتے + اور ننگے پاؤں  
 راہوں میں چلتے پھرتے تھے اور ہر آئینہ سوتے وقت اپنے اور مٹی کے درمیان  
 کسی چیز کو حائل نہ کرتے اور استنجے میں بعض اوقات صحن ڈھیلے اور تھوڑے  
 پر اقتضار کرتے تھے اور انکا کام ظاہری طہارت میں تساہل اور سہل انکاری  
 پر ہوتا تھا اور باطنی طہارت میں بڑی جدوجہد کرتے تھے اور ایسا ہی صوفیہ کا  
 شغل ہے اور کبھی کبھی بعض اشخاص میں بڑی شدت طہارت کی ہوتی ہے اور اسکی  
 وجہ نفس کی رعونت ہوتی ہے پس اگر اسکا کپڑا میلا ہو گیا تو وہ تنگ دل ہوتا ہے اور  
 وہ پروا اسکی نہیں کرتا جو اُسکے باطن میں کینہ اور بغض اور کبر و غرور اور ریا اور نفاق  
 ہے اور شاید اُس شخص کو جو ننگے پاؤں زمین پر پھرتا ہے بڑا جانتا ہے حالانکہ شرع  
 نے اُسکی اجازت دی ہے اور اُسکو برا نہیں سمجھتا کہ وہ غیبت کا کلمہ کہے جس سے  
 دین اسکا خراب خستہ ہوتا ہے اور یہ سب اسوجہ سے ہے کہ علم کم ہے اور اُن سچوں کی  
 صحبت سے ادب کا سیکھنا چھوڑ دیا ہے جو علماء راسخ ہیں اور کثرت دانش کو  
 استبراء میں کمزورہ جانتے ہیں اسواسطے کہ وہ اکثر رگون کو سُست کرتی ہے اور پیشانی  
 کو بند نہیں کرتی در حالیکہ افراط سے قطرے اُس سے پیدا ہوتے ہوں اور وضو  
 و طہارت میں حکایات متصوفہ سے یہ ہے کہ ابو عمر زجاجی کہے میں تیس برس مجاور  
 رہا اور وہ کبھی حرم میں قضاے حاجت نہ کرتا اور بیرون حرم جایا کرتا اور



اقل درجہ دورہ ڈھانی کوں تھا۔ اور کہتے ہیں کہ بعضوں کے منہ پر زخم تھا جو بارہ برس تک نہیں بھرا اور اچھا نہوا اس سبب سے کہ پانی اُسکو مضرت تھا اور باوجود اسکے وہ تازہ وضو کرنا ہر فرض کے وقت نہ چھوڑتا تھا اور بعضے انہیں ایسے تھے کہ انکی آنکھ میں پانی اُتر آیا اور لوگ انکے پاس طبیب کو لائے اور اُسکے لیے بہت سامان خرچ کیا تاکہ اُسکی دوا کرے تو طبیب نے کہا کہ دوا بہت دنوں تک ترک وضو کی محتاج ہو اور پیٹ کے بھل لپٹا ہے پس دوا نہیں کی اور بنیائی کا جاتا رہنا ترک وضو پر اختیار کیا۔

## چھتیسویں باب فضیلت نماز اور اُسکی بزرگی شان کے بیان میں ہر

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر گاہ خداے تعالیٰ نے جنت عدن کو پیدا کیا اور آسمین وہ چیزیں پیدا کیں جنکو نہ آنکھوں نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں منظور ہوئیں اُس سے فرمایا کہ اے جنت بکلام کر تو اُسے تین بار کہا قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الذین ہم فی صلاتہم خاشعون۔ یعنی البتہ جھٹکارا یا اُن مومنوں نے جو نماز اپنی میں عاجزی کرنے والے اور گر گڑا گڑانے والے ہیں اور نمازیوں کی فلاح میں کلام مجید کی شہادت ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آئے جبریل میرے پاس آفتاب چھٹنے کے وقت اور میرے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضلوة مشتق صلی سے ہے اور وہ آتش ہے اور ٹیڑھی لکڑی جب کہ اُسکے سیدھے کرنے کا ارادہ کریں تو اُسکو آگ دکھلاتے ہیں پھر وہ سیدھے ہوتی ہے اور بندہ میں کبھی اُسکے نفس کے سبب سے ہے جو برائی کا حکم دیتا ہے اور انوار ذات الہی



جل شانہ کے ایسے ہیں کہ اگر اُسکے پردے کھولے جائیں تو جو پائین اس کو  
جلاوین اُنسے مصلیٰ فعلہ سطوت الہی اور عظمت ربانی سے وہ سینک پاتے ہیں  
جس سے اُنکی کچی دور ہوتی ہو بلکہ اُسکے بدولت معراج اُسکا متحقق ہوتا ہو تو مصلیٰ  
کی وہی مثل ہو جیسے آگ سے کوئی سینکتا اور تاپتا ہو اور جس شخص نے صلوٰۃ کی  
آتش سے سینک حاصل کی اور اُسکے سبب کچی اُسکی زائل ہو گئی وہ جہنم کی  
آتش پر عرض نہیں کیا جائے گا مگر یہ کہ قسم پوری ہو جائے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق عزوجل کہتا ہے کہ میں نے  
لئے اور اپنے بندے کے درمیان نماز کو آدھوں آدھ تقسیم کر دیا تو جو وقت بندہ  
کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم بعد عزوجل فرماتا ہے مجھے میرے بندہ نے بزرگ کر دیا  
اور عظمت و مجد میری کی پھر جب اُس نے کہا الحمد للہ رب العالمین تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
میرے بندے نے میری حمد کی پھر جب کہا الرحمن الرحیم تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
میرے اور پر میرے بندے نے ثنا کی پھر جب کہا مالک یوم الدین تو فرماتا ہے میرے  
بندہ نے میرے تقویٰ اور سچو اپنے قیمن کیا پھر جب کہا یا ایاک نعبد و یا ایاک نستعین اللہ  
تعالیٰ کہتا ہے یہ معاملہ میرے اور میرے بندے کے بیچ میں ہو پھر جب کہا یا ہذا الصراط المستقیم  
صراط الذین نعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میرے بندے  
کے واسطے ہو اور میرے بندے کے لیے سب کچھ ہو جو وہ مانگے پس نماز رب اور بندے  
کے درمیان ایک جوڑا در وصل ہو اور جو چیز اُسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان  
صلہ اور پیوند ہو تو بندہ کا حق یہ ہو کہ وہ خاشع اور گڑ گڑانے والا رہے اور بندے  
سے بندگی پر ہو اور ہر آئینہ دار و حدیث شریف میں ہو اور کہ اللہ تعالیٰ جب کسی شخص  
کے لیے تجھ سے فرماتا ہے تو وہ اللہ کے لیے خضوع اور منتی کرتا ہے اور جو شخص  
نماز میں وصال کے ساتھ متحقق ہوا اُسکے لیے افق سے نکلتی ہوئی تجلی چمکتی ہوئی اور وہ



خشوع اور فروتنی کرتا ہو اور نجات و رستگاری انھیں لوگوں کے لیے ہر جوانی نماز  
 میں گڑ گڑاتے ہیں اور خشوع کے زوال سے فلاح کا بھی زوال ہو جاتا ہو اور اس قدر  
 فرماتا ہو اور کھڑا ہو تو میرے ذکر کے لیے اور جب نماز ذکر کے لیے ہو گی اس میں کیونکر  
 بھول اور نسیان واقع ہو سکتی ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو نماز کے پاس نہ جاؤ  
 اس حال میں کہ تم متوالے ہو یہاں تک کہ جانو تم کہ تم کیا کہتے ہو پس جو شخص ایسا  
 ہو کہ جو کہے اور اپنے کہے کو جانتا نہ ہو تو وہ کیا نماز پڑھنے کے قابل ہو در حالیکہ اللہ  
 تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہو سو متوالا ایک شے کہتا ہو کہ عقل عین حاضر نہیں اور  
 غافل نماز پڑھتا ہو کہ اس میں بھی عقل حاضر نہیں تو وہ ایک متوالے کی مثال ہو اور  
 غرائب تفسیر میں بعض نے بیان کیا ہو اس قول الہی کے معنی میں فاخلع نعلیک  
 انک بالواو المقدرس طوی کہ مراد نعلیک سے تیرا قصد اپنی زوجہ اور گوسپند کے  
 ساتھ ہو تو غیر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اہتمام در حقیقت نماز میں ایک نشہ ہو اور مقول ہو  
 کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آنکھیں نماز میں آسمان کی طرف اٹھاتے  
 تھے اور داہنے بائیں دیکھتے تھے پھر جبکہ یہ آیت نازل ہوئی الذین ہم فی صلاتهم  
 خاشعون تو انھوں نے اسے منہ اس طرف کر لیا کہ جس طرف سجدہ کرتے تھے اور اس کے بعد  
 پھر نہیں روایت کی گئی کہ ان میں سے کوئی دیکھتا ہو مگر زمین کی طرف اور ابو ہریرہ  
 رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہا کہ جب بندہ  
 نماز میں کھڑا ہو تو اللہ تعالیٰ کے سامنے ہو سو جب اسے کسی کی طرف التفات  
 و توجہ کی تو اسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ کسی طرف تو پھر کیا وہ اسے پس آدم  
 بہتر مجھ سے تیرے لیے ہو میری طرف منہ کر کہ میں تیرے حق میں بہتر ہوں اس شخص کے  
 جسکی طرف مڑتا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کو دیکھا کہ وہ نماز میں  
 وار بھی سے کھیل رہا تھا تو فرمایا کہ اگر اس شخص کا قلب خشوع کرتا تو اس کے جوارح بھی



خشوع کرتے اور ہر آنسو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جب وقت تو نماز پڑھے  
 تو صلوٰۃ مودع پڑھ پس مصلی اپنے قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف سیر کرنے والا ہو کہ اپنی  
 بیوی اور اپنی دنیا اور ہر ایک شے یا سوی اللہ کو وداع کرتا ہو اور صلوٰۃ لغت میں  
 دعا ہو تو نماز پڑھنے والا اللہ تعالیٰ سے دعا تمام اعضا و جوارح کے ساتھ کرتا ہو تو اس کے  
 سب اعضا زبان بجاتے ہیں جنکے ساتھ بندہ ظاہر اور باطناً دعا کرتا ہو اور ظاہر ہر  
 شریک باطن عاجزی اور سائل محتاج متضرع کی ہی خوشامدی صورت بدنی میں  
 ہو جاتا ہو پس جب کہ تمام دعا کرتا ہو تو اس کا مالک قبول کرتا ہو اس واسطے کہ اسے وعدہ  
 اسکا فرمایا ہو اور کہا ہو کہ مجھ سے دعا مانگو میں تمہارے لیے قبول کرونگا۔ خالد ربی  
 کہا کرتا کہ مجھے اس آیت اذ عوذنی استجب لکرم نے تعجب میں ڈالا اور خوش کیا کہ اُنکو  
 دعا کے لیے حکم دیا اور اُسے اجابت کا وعدہ کیا کہ اُسکے درمیان کوئی شرط نہیں ہو اور  
 استجاب اور اجابت بندہ کی دعا کا نفوذ اور جاری ہونا ہو پس جو سچا دعا مانگنے والا  
 اُس شخص کو جس سے وہ دعا مانگتا ہو چاہئے والا ہو اُسکے نور تعین سے دعا پردون کو جا  
 کر ڈالتی ہو اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاجت کا تقاضا کرتی ہوئی جا کھڑی ہوتی ہو  
 اور اس امت کو اللہ تعالیٰ نے فاتحہ کتاب یعنی سورہ احمد کے نازل کر نیکے ساتھ مخصوص  
 کیا اور سب سے دعا پڑھنا کو تقدیم ہوتا کہ وہ قبول جلد ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم  
 اپنے بندوں کو دعا کی کیفیت ہو اور فاتحہ کتاب وہ سبع المثانی یعنی سات  
 آیات دو بار نازل شدہ اور قرآن عظیم ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ  
 سَبْعًا تَنْزِيلًا ثَانِيًا دَالِقُرْآنٍ عَظِيمٍ۔ بعضوں نے کہا ہو کہ مثانی ہو واسطے نام اسکا  
 رکھا گیا ہو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دومرتبہ نازل ہوئی ایک بار  
 مکہ میں اور ایک بار مدینہ میں اور ہر ایک بار کہ وہ نازل ہوئی حضرت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دوسرا ہی فہم تھا بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے



واسطے ہر بار کہ اُسکو دوہرا کر دیر تک پڑھا کرتے تھے ایک اور ہی فہم ہوتا تھا اور ہی  
 حال اُن محقق نمازیوں کا آپ کی ہمت میں سے، کہ اُنکو عجب اسرار اُنکے منکشف  
 ہوتے ہیں اور ہر ایک دفعہ اُنکے لیے موتی اُسکے دریا کے پھینکے اور دیے جاتے ہیں  
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ مثالی ہسکانام اسواسطے رکھا گیا ہے کہ وہ دوسرے رسولوں سے  
 استثنائی گئی اور اُنکو نہیں عطا ہوئی اور وہ سات آیات ہیں۔ اور امرومان نے  
 روایت کی کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مجھے دیکھا اور اُسوقت میں نماز میں جھکتی تھی تو مجھے  
 بہت جھڑکا قریب تھا کہ میں اپنی نماز سے پھر آؤں پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو جائے  
 کہ اُسکے اطراف یعنی ہاتھ پاؤں ہودلیوں کی طرح خم نہوں ہر آئینہ اطراف کا سکون  
 نماز کے تکملہ اور تمامی سے ہے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خشوع نفاق سے بڑا مانگو عرض کی گئی کہ خشوع  
 نفاق کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ بدن کا خشوع اور قلب کا نفاق ہے اور ہودکا  
 جھکنا سو کہا گیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل سے ظاہر امور کا تعامل کرنا  
 کرتے تھے اُس چیز کی قلت سے کہ جو اُنکے باطن میں تھی تو وہ ہور کی ہیبت سے  
 اُنکی عظمت کراتے تھے اور اسی وجہ سے اُسکی طرف اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تورات  
 کو ملا سے محلی اور مذہب کیا جائے اور میرے قلب میں یہ القا ہوا اور اللہ  
 زیادہ دانا ہے کہ موسیٰ عزیز اُسکی نماز میں اور مناجات کے محل میں ادا کیا دل  
 ہوتی تھی تو اُسکے سبب باطن ہسکا متوج کرتا تھا جیسے ایک سمندر ہو پھٹا ہوا کہ اسے  
 ہوا چلے تو لہریں تلاطم کرتی ہیں سو موسیٰ علیہ السلام کا جھکنا اور خم کرنا دریا قلب  
 کی لہروں کا تلاطم تھا جبکہ اسے فیض اور مہربانی کی ہوائیں چلتی ہوں اور بسا اوقات  
 روح حضرت الہی کی طرف جھانکتی ہے تو وہ اوپر کو ہکتی ہے اور غالب کو اُس سے



ستاجوڑی اور میل جول ہو اس واسطے قالب بے قرار ہوتا اور تلملانا ہو اور سچ و با  
 کھاتا ہو سو ہو دے اُسکے ظاہر کو دیکھا تو وہ جھکنے اور ٹپکنے لگے بدون اُنکے  
 کہ باطن کو اُنکے اس کیفیت سے بہرہ ہو اور اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا انکار کرتے ہوئے اُن لوگوں پر جو دوسو سے دسے ہیں کہ یہی طرح  
 اللہ تعالیٰ کی عظمت بنی اسرائیل کے دلوں سے جاتی رہی یہاں تک کہ اُنکے  
 بدن حاضر رہے اور دل اُنکے غائب ہو گئے اللہ تعالیٰ نہیں قبول کرتا اُس شخص کی  
 کو جس میں اُسکا قلب حاضر نہ ہو طرح کہ اُسکا بدن حاضر ہوتا ہو اور ہر آنہ آدمی ہمیشہ  
 نماز پڑھا کرتا ہو اور اُسکے لیے دسواں حصہ بھی نہیں لکھا جاتا جبکہ اُسکا دل بھولا  
 اور کھینٹتا ہوا ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے پانچ نماز فرض کی ہیں اور  
 ہر آنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز مستون دین کا ہر وہ جو  
 نماز کو چھوڑ دیا تو وہ کافر ہو گیا تو نماز سے بندگی اور عبودیت کی تحقیق اور اثبات ہے  
 اور حق ربوبیت اور تمام عبادات کا ادا کرنا سرِ صلوٰۃ کی تحقیق کے وسائل ہیں سہل  
 بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ بندہ سین سوکدہ کا تکمیل فرائض کے لیے محتاج ہے اور تکمیل  
 سنن کے لیے نوافل کا اور تکمیل نوافل کے لیے آداب کا محتاج ہے اور اوست سے  
 ایک ترک دنیا ہے۔ اور جو چیز کہ سکا ذکر سہل نے کیا ہے وہ معنی اس قول کے ہیں جو  
 عمر نے منبر پر کہا ہے کہ آدمی اپنے بال اسلام میں سفید کر دیتا ہے اور حال نکدہ تعمیر  
 کے واسطے اُسے نماز کو کامل نہیں کیا سوال کیا گیا کہ یہ کیونکر اور کیا بات ہے۔ فرمایا  
 کہ نماز میں اُسکا خشوع اور تواضع اور اللہ تعالیٰ کی طرف اُسکی رجوع پوری اور کامل  
 نہیں ہوتی۔ اور احادیث میں ہر آنہ وارد ہوا ہے کہ جب نماز میں بندہ کھڑا ہو اُس  
 اُس حجاب کو جو اُسکے اور اُسکے درمیان ہے اٹھا دیتا ہے اور اپنے وجہ کریم سے اُسکے  
 سوا جہہ ہوتا ہے اور ملائکہ اُسکے دونوں شانوں کے پاس سے ہوا کی طرے کھڑے



ہوتے ہیں اور اسکی صلوٰۃ کے ساتھ صلوٰۃ پڑھتے ہیں اور اسکی عارِ آمین کہتے ہیں اور مصلیٰ کی حالت ہوتی ہے کہ قبولیت اور خوشنودی نہان کے اور سے اُنکے سر پر نثار کیجاتی ہے اور اُسکو منادی نکارتا ہے کہ اگر تازی کو معلوم ہوتا کہ کسکے ساتھ مناجات اور سرگوشی کرتا ہے تو وہ التفات نہ کرتا اور وہ منہ پھیرتا اور ہر آئینہ نمازیوں کے لیے اسدِ تعالیٰ نے ہر ایک رکعت میں جمع کیا ہے اُن چیزوں کو جو اہل آسمانوں پر تقسیم کیا ہے اور اسدِ تعالیٰ کے واسطے بہت سے ملائک ہیں رکوع میں کہ وہ جب سے اسدِ تعالیٰ نے اُنکو بیدار کیا ہے قیامت تک رکوع سے نہیں اُٹھے اور اسی طرح سجدہ میں اور قیام اور قعود میں ہیں اور بندہ حاضر اور آگاہ بیدار اپنے رکوع میں اُنہیں سے رکعین کی صفت سے متصف ہوتا ہے اور سجدے میں سجدین کی صفات سے اور ہر ایک ہیئت میں ہی اُسکا حال ہے اور وہ بندہ گویا اُن فرشتوں میں سے ایک در اُنکے درمیان میں ہوتا ہے اور غیر فریضہ میں مصلیٰ کے سر اور ہاتھ اُنکے رکوع میں کٹا اور رنگ کرے رکوع سے لذت اُٹھاتا ہو ارفع سے غیر مستحکم ہو اور اگر ماندگی حکم خلقت اور بشریت اُس میں راہ پائے تو اُس سے استغفار کرے اور اس ہیئت کی استقامت اور استمرار کرے اور تاک میں اسکے رہے کہ خشوع کاملہ چلے جو اس ہیئت کے لائق ہو تاکہ اُسکا قلب ہیئت کے رنگ پر آجائے اور بسا اوقات سچے رکوع کرنے والے کو اپنے تئیں دیکھ پڑتا ہے کہ اُسکا قصد رکوع و سجود کی حالت میں سپر بقیۃ ہے گیا ہے کہ اُس رکوع یا سجود سے اُٹھے جب تک کہ وہ ہیئت خاص اپنا پورا حق کرے تو اُسکا قصد کرتا اس ہیئت میں مستغرق اُس میں ہونا ہے اور اُسی کے ساتھ مشغول رہنا ہے فارغ اُن ہیئتوں سے جو اس ہیئت کے سوا ہیں۔ تو اُس سے زیادہ خدا اُسکو ہر ایک ہیئت کی برکت سے مزید ہوتا ہے اسواسطے کہ محبت جسکا تقاضا طبیعت کرتی ہے باب فتوح کو بند کر دیتی ہے اور



نفحات الہیہ کے ملنے کے مقامات میں قرار پاتا ہے یہاں تک کہ بندہ کا نصیب اور حظ پورا اور کامل ہو جاتا ہے اور اُس وقت اُس کے آثار حسن ہوئے جتنی سچ ہو جاتے ہیں اور وصال کے مقام میں قرار پاتا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز میں چار ہیئت ہیں اور چھ ذکر ہیں۔ سو چار ہیئت قیام اور قعود اور رکوع اور سجود ہیں اور چھ ذکر یہ ہیں تلاوت تسبیح حمد استغفار دعا اور دُعا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تو یہ سب عشرہ کاملہ ہوئے کہ یہ دس ملائکہ کی دس صفوں پر منقسم ہیں کہ ہر ایک صف دس ہزار کی ہے ہیں دویسٹون میں وہ چیزیں جمع ہوتی ہیں جو ایک لاکھ فرشتوں کو تقسیم ہیں۔

## سنیت سوان باب اہل قرب کی نماز کے وصف میں

اور اس فصل میں ہم نماز کی کیفیت اسکی بہتوں اور شرطوں اور آداب ظاہری اور باطنی کے ساتھ پوری پوری اس انتہا درجہ تک کہ ہمارا فہم و علم اُسکو علی بوجہ پہنچا کر ہر ایک چیز میں اس سے نقل قوال سے قطع نظر کر کے بیان کرینگے اس واسطے کہ ہمیں کثرت ہے اور حد ایجاز و اختصار سے مقصود باہر نکل جائے گا اور اسد ہی کے ساتھ توفیق ہے۔ بندہ کو سزاوار ہے کہ نماز کے لیے اُسکے وقت آنے سے پہلے وضو کی طہارت کرے اور وضو کو نماز کے وقت آنے پر نہ ڈالے ہو اسطیکہ یہ امر نماز کی فطرت سے ہے اور وقت کے پہچان میں زوال اور تفاوت اقدام کی پہچان کی حاجت ہوگی اس واسطے کہ دن کبھو بڑا ہوتا ہے اور کبھو چھوٹا ہوتا ہے اور زوال معشر سطرچ ہے کہ سائے جب تک کم ہوتا رہے تو وہ نصف اول دن کا ہے اور جب سایہ میں کمی شروع ہوئی تو زوال نصف آخر دن کا ہے اور ہر آئینہ سورج ڈھل گیا یہ قاعدہ زوال کی پہچان کا ہے اور جب زوال پہچان گیا اور یہ کہ سورج کتنے قدم پر ڈھلتا ہے تو وقت کا



اول اور اسکا آخر اور عصر کا وقت پہچانا جائے گا اور منازل کی شناخت کی حاجت ہوتی ہو تاکہ فجر کا طلوع معلوم ہو اور اوقات شب کے دریافت ہوں اور شجرہ اسکی طو لانی ہو اور اسکی ضرورت ہوگی کہ اُسکے لیے ایک باب جداگانہ ہو۔ سو جب نماز کا وقت آوے پہلے سنت موکدہ پڑھے اس میں سر اور حکمت ہر یہ امر اور اسد زیادہ دانا ہو اس لیے کہ بندہ کے باطن میں پراگندگی اور اسکی ہنگامہ بھٹی ہو جاتی ہو جب کہ لوگوں کے ساتھ میل جول یا معاش کے کاموں میں مشغولی یا بھول چوک جو خلقی طور پر رہے یا عادت کے موافق کھانے یا سونے کی طرف ہمت اسکی مصروف ہو اُسکو مبتلا کرے سو جبکہ پہلے سنت پڑھے گا تو اسکا باطن نماز کی طرف کھینچتا ہو اور مناجات کے لیے وہ آمادہ ہوتا ہو اور سنت موکدہ سے اسکی غفلت اور کدورت کا باطن سے جاتا رہتا ہو اور باطن میں صلاحیت آ جاتی ہو اور فرض کے لیے مستعد اور آمادہ ہو جاتا ہو تو سنت ایک مقدمہ صائمہ ہر جس کے برکات آماری جاتی ہیں اور نفحات کو راہ ملتی ہو اُسکے بعد فرض کے وقت اسے تعالیٰ کے ساتھ توبہ سے سر سے کرے ہر گناہ سے جو اُس نے کیا ہو اور گناہوں کے عام ہیں اور خاص ہیں سو عام تو کبیرہ اور صغیرہ ہیں جنکی طرف شرع نے اشارہ کیا ہو اور کلام شہر اور حدیث میں آیا ہو اور خاص حال شخص کے گناہ ہیں پس ہر شخص خواہ کوئی ہو اُسکے حال کی صفائی کے موافق کچھ گناہ اُسکے ہونے ہیں کہ جو اس کے حال کو چھو جاتے ہیں اور اُنکو صاحب حال جانتا ہو اور کہا گیا ہو کہ ابراہیم لوگوں کے حسات مقربین کے سیات ہیں۔ پھر نماز جماعت بغیر نہ پڑھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جماعت کی نماز منفرد کی نماز سے ستائیس درجہ فضیلت میں زیادہ ہو پھر قبلہ کی طرف ظاہر میں منہ کرے اسد درگاہ الہی کی طرف باطن میں توجہ کرے اور قل اعوذ برب الناس پڑھے اور اپنے دل میں



آیت توجہ کے یعنی الی و جہت و جہی للذی فطر السموات والارض خلیفاً و  
 نائناً من الخیریین۔ اور یہ توجہ نماز سے پہلے ہر اور یاری اور کشودگی طلب اسکے  
 ظاہر کے منہ کے لیے قبلے کی طرف پھرنے کے ساتھ ہر اور تخصیص کے جسے جہت  
 کی توجہ کے ساتھ نماز کی جہت کے علاوہ ہر بعد از ان دونوں ہاتھ اپنے  
 دونوں شانوں کے برابر اٹھائے اس طرح سے کہ اسکی دونوں ہتھیلیاں برابر اسکے دونوں  
 شانوں کے ہوں اور اسکے دونوں انگوٹھے اسکے دونوں کان کی ٹو کے پاس  
 ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے ساتھ ہوں اور انگلیاں آئیں میں ملی ہوں  
 ہوں اور جو انگوٹھ لکھی ہوئی رکھے تو بھی جائز ہر اور ملانا اولی ہر اس واسطے کہ بعضوں نے  
 کہا ہر کہ نشر کھولنا، تحصیل کا ہر نہ انگلیوں کا کھولنا ہر اور تکبیر کے اور اکبر کی  
 ب بعد رکعے تیغ میں الف کو نہ لائے اور اکبر کو جزم سے کہے اور اس کی لفظ میں  
 مد کرے اور اسے بڑھائے اور اس کی لفظ میں پیش کو زیادہ نہ بڑھائے اور تکبیر شروع  
 تکبیر الا ہر وقت کہ دونوں ہاتھ دونوں شانوں کے برابر پھرجائیں اور ان  
 دونوں ہاتھ کو تکبیر کے جھٹکے بغیر چھوڑے۔ سو وقار یہ ہر کہ جب قلب کو سکون قرار  
 ہو جائے تو اسکے ساتھ اعضا اور جوارح قلب کی شکل بنجائیں اور اولی اور اصوب  
 کے ساتھ قوت پائیں اور نماز کی نیت اور تکبیر کو اس طرح ملائے اور جمع کرے کہ تکبیر کی  
 حالت میں اسکے قلب سے یہ بات جاتی رہے کہ وہ یہ نماز البتہ پڑھتا ہر۔ جنید سے حکایت  
 کی گئی ہر کہ اُس نے کہا ہر ایک شجر کے لیے ایک خالص اور برگزیدہ سکا ہر اور نماز کا  
 صفوہ تکبیر اولی ہر اور وجہ اسکی کہ تکبیر اولی صفوہ ہر اسکے سوا نہیں کہ وہ محل  
 نیت اور اجدا سے نماز ہر۔ ابونصر سراج کا قول ہر کہ میں نے سالم سے سنا ہر کہ وہ  
 کہتا تھا کہ نیت اس کے ساتھ اس کے واسطے اور اس کی طرف ہر اور آفتین جو  
 بندہ کی نماز میں نیت کے پیچھے دشمن اور دشمن کے حصہ کی اگرچہ کمتری ہی زیادہ ہوتی



اس نیت کے ہم وزن نہیں ہو تین جواہر کے ڈاسٹ اس کے ساتھ ہوں اور  
 ہر خید وہ کتنی نیکو ہو۔ اور ابو سعید خرازی سے پوچھا گیا کہ نماز میں کس طرح  
 داخل ہونا چاہیے تو اس نے کہا کہ تواتر دعا کے حضور میں اس طرح آوے کہ قیامت کے  
 روز اس کے سامنے حاضر ہو اور اسے تعالیٰ کے روبرو اس طرح کھڑا ہو کہ تیرے اور اس کے  
 درمیان کوئی ترجمان نہ ہو اور وہ تیرے سامنے ہو اور تو اس سے بات چیت کرے اور تو  
 جانے کہ جس کے سامنے تو کھڑا ہوا ہے وہ بڑا بادشاہ ہے اور بعضے عارفوں نے پوچھا گیا کہ  
 اب کس طرح تکبر اٹھاتے ہیں تو کہا جب تو اسے اکبر کے تو چاہیے کہ تیرے ساتھ فقط  
 میں تعظیم العن کے ساتھ اور ہیبت لام کے ساتھ اور مراقبہ و قرب ہا کے ساتھ ہو  
 اور جاننا چاہیے کہ آدمیوں میں سے بعضے وہ ہوتے ہیں کہ جب اس نے کہا اسے  
 وہ عظمت اور کبریا میں غائب ہو گیا اور نور سے اسکا باطن معمور ہو گیا اور تمام دنیا  
 اس کے شرح سینہ کی فصاحت میں ایک رانی کے دائرہ کے برابر ہو گئی جو کہ دشت بیابان کی  
 زمین میں ہو پھر وہ رانی کا دائرہ چھٹکا دیا گیا تو وہ کیا دوسوہ اور حدیث نفس سے ڈر گیا  
 اور کیا وہ دل میں دنیا سے خیال کر گیا جو رانی برابر ہو گئی پھر وہ چھٹکا دی گئی پس  
 ایسے بندے کو دوسوہ اور حدیث نفس کس طرح فصاحت کوئی اور حال انکہ مطالعہ عظمت  
 اور اس میں رلودگی وجود نیت سے غٹ پٹ ہو گئی ماسوا اس کے کہ کمال لطافت حال سے  
 صبح مطالعہ عظمت کے ساتھ مختص ہوتی ہے اور قلب نیت کے ساتھ متمیز ہوتا ہے  
 تو نیت اپنی بہت لطیف صفات کے ساتھ موجود ہوتی ہے کہ نور عظمت میں ایسی  
 مندرج ہوتی ہے جیسے تارے آفتاب کے نور میں مندرج ہوتے ہیں پھر اپنے  
 پہنے ہاتھ سے بایں ہاتھ اپنا بکڑے اور ان دونوں کو سینہ اور ناف کے درمیان  
 اور داہنے کو سکی کراست کے سبب بائیں کے اوپر رکھے اور کلمہ کی تکملی اور سچ کی  
 تکملی کو کلائی پر کھینچے اور دونوں طرف سے تینوں باقی انگلیوں کے ساتھ



بائیں ہاتھ کو کپڑے۔ اور ہر آئینہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر  
فصل لربک وانحر فرمایا ہے کہ وہ داہنے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر سینہ کے نیچے ہر روز پڑھتا ہے  
کہ سینہ کے نیچے کو عرفاً ناکرہتے ہیں یعنی اپنا ہاتھ ناکر رہا ہے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ  
یعنی قبلہ کی طرف اپنے پیش سینہ سے رخ کر اور اس میں ایک راز مخفی ہے جو پردہ ہے  
غیب سے اس طرف کشوف ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت لطیفہ کے  
ساتھ آدمی کو پیدا کیا اور اسکو شرف دیا اور بزرگ کیا اور اسکو اپنی نظر کا محل اور  
وحی کا درود گاہ بنایا اور اپنی زمین و آسمان کی مخلوقات کا زبدہ اور انتخاب  
روحانی ہے اور جسمانی ارضی ہے اور سماوی راست قامت اور مرتفع صورت اسکو  
اور نصف دل کی حد سے ہے جس میں اسرار سماوی امانت رکھے گئے ہیں اور اسکو  
کا نصف سوشمین زمین کے اسرار رکھے ہوئے ہیں سو اسکو نفس کا محل اور مرکز  
نصف سفلی ہے اور اسکی روح روحانی اور قلب کا محل نصف اعلیٰ ہے تو روح کے  
جذبات نفس کے جذبات سے مقابلہ اور محاربہ کرتے ہیں اور انکی مدافعت اور  
انکے باہم غالب مغلوب ہونے کے اعتبار سے فرشتہ اور شیطان کی آمد اور قربت  
ہوتی ہے اور نماز کے وقت زیادہ تظار و اور مقابلہ ہوتا ہے سو سطلکہ ایمان اور طبیعت  
باہم کشش ہوتی ہے اس حالت میں نمازی جبکہ قلب سماوی ہو گیا ہو مٹا اور  
درمیان آمد و شد کرنے والا مکاشف ہوتا ہے اس سبب سے کہ نفس کے جذبے اپنے  
مرکز سے بلندی کو جاتے ہیں اور عوارج اور انکی گردش و حرکت کے لیے باطن کے معانی کے  
ساتھ ارتباط اور موازنہ ہر پس داہنے ہاتھ کے بائیں پر رکھنے سے نفس کل اپنے جاذبوں  
کی اونچی چڑھائی سے باز رہنا اور رک جانا ہے اور ہر کائنات و سورہ کے دفع  
ہونے اور حدیث نفس کے موقوف ہونے سے نماز میں ظاہر ہوتا ہے۔ پھر جبکہ روح  
جذبے غالب ہوتے ہیں اور وہ سر سے پاؤں تک مالک نہ جاتی ہے ہر وقت کہ



نہ کامل اور آنکھوں کی ٹھنڈک مقرر اور سلطان مشاہدہ غالب ہو تو نفس مقہور نہ  
 ہو جاتا ہے اور روح نور سے اسکا مرکز تابان اور روشن ہو جائے اور سو وقت نفس کی  
 ششیں جاتی رہتی ہیں اور جتنا کہ نفس کا مرکز نورانی ہوتا ہے سقدر عبادت کی گرانی  
 و رمانگی دور ہو جاتی ہے اور سو وقت نفس کے مقابلہ سے اور داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر کھلے  
 جس کے جذبے روکنے سے بے پروا ہو جاتا ہے تو سو وقت نمازی اسال کرتا ہے یعنی ہاتھ  
 چھوڑ دیتا ہے اور شاید اسی واسطے اور اس مردانہ تر ہے وہ حدیث ہے جو رسول صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم سے نقل کی گئی ہے کہ ہر آئینہ آپ نے نماز پڑھی ہاتھ چھوڑ کر اور وہ مالک جمعہ  
 مذہب ہے پھر پڑھے و جہت و جہی الایہ اور یہ توجہ اور رخ کرنا قلب کے منہ پاک صاف  
 کرنے کے لیے ہے اور وہ توجہ جو نماز سے پہلے تھی قالب کے منہ کے لیے تھی بعد از ان کے  
 سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا الہ غیرک اللہم انت  
 المالك لا اله الا انت سبحانک و بحمدک انت ربی و انا عبدک ظلمت نفسی و اعترفت  
 بجرمتی فاغفر لی ذنوبی جمیعاً لا یغفر الذنوب الا انت و اہدنی للاحسن الا خلاق  
 فانی لا یمیدی لاسئہا الا انت و اصر من غنی سئہا فانی لا یصرف غنی سئہا الا  
 انت بک و سعیدک فانی و کلمہ ببارک تبارکت و تعالیٰ استغفرک و اوب  
 انک۔ اور اپنے قیام میں اپنے سر کو جھکانے رکھے اور نظر اسکی سجدہ کی  
 جگہ کی طرف رہے اور قیام قدم کے سیدھے ہونے سے پورا اور کامل ہوتا ہے  
 اور تھوڑا جھکاؤ بھی جو دونوں زانو اور ہتھیلی گاہ اور بدن کے موڑ توڑ کے  
 تماموں میں ہو وہ سب دور کرے اور ایسا کھڑا ہو کہ گویا اپنے تمام بدن سمیت  
 زمین کی طرف دیکھ رہا ہو سو یہ تمام بدن ہزار کے خشوع سے ہے اور قلب میں خشوع  
 ہونے سے بدن میں خشوع پیدا ہوتا ہے اور دونوں قدم کے درمیان چار آنکلیوں  
 کے برابر فرق رکھے ہو واسطے کہ دونوں ٹخنوں کا بل جانا صفا اور قید ہو جو ممنوع



ہر اور دونوں میں سے ایک کو نہ اٹھائے ہو اسلئے کہ وہ صفین ہر جس سے منع کیا  
 (صفین گھوڑے کا تین پاؤں پر کھڑا ہونا اور چوتھے پاؤں کا سم زمین پر ٹکانا)  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفین اور صفد سے نہی فرمائی اور ہر گاہ  
 صفین ممنوع ہے تو ایک پاؤں پر بوجھ دینے میں ایک معنی صفین کے پائے جاتے ہیں  
 پس اعتدال کی رعایت پوری دونوں پاؤں پر بوجھ دینے میں ہے اور شمال صاف  
 بھی مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ نمازی اپنے ہاتھ کو اپنی چھاتی کی طرف نکالے اور سدل  
 سے اجتناب کرے اور وہ یہ ہے کہ اپنے جامہ کے کناروں کو زمین کی طرف اٹکائے  
 کہ زمین تکبر کے معنی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ یہ ہے کہ نمازی اپنے تئیں  
 کپڑوں میں لپیٹے اور ہاتھ اپنے جامہ کے اندر کر لے پھر رکوع کرے اور سجدہ  
 کرے ایسا ہی ہے اور اسی میں داخل ہے جب کہ اپنے دونوں ہاتھ میصل اور کرہ  
 میں کر لے۔ اور رکعت سے پرہیز کرے اور وہ یہ ہے کہ اپنے لباس کو سجدہ کے  
 وقت اپنے دونوں ہاتھ سے اٹھائے اور اختصار مکروہ ہے اور اختصار اپنے  
 ہاتھ کا تھی گاہ پر رکھنا ہے۔ اور صلب مکروہ ہے اور وہ دونوں تھی گاہ یعنی کوکھوں  
 پر دونوں ہاتھوں کا پورا رکھنا ہے اور دونوں بازو سیلیوں سے علیحدہ کرے  
 سو جب کہ نماز میں کھڑا اس ہیئت سے ہو جس کا ہم نے ذکر کیا سب مکروہات سے  
 بچا ہوا تو ہر آئمہ قیام پورا اور کمال کیا پھر توجہ کی آیت اور دعا پڑھے جب کہ ہم نے  
 ذکر کیا ہے بعد اسکے کہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور اسے ہر ایک رکعت میں  
 قرأت سے پہلے کہے اور سورہ فاتحہ پڑھے اور بعد فاتحہ کا پڑھے قلب کے حضور  
 اور قصد کی جمیعت اور دل و زبان کی موافقت سے صہن حظ وافر قرب و وصل  
 اور ہیئت اور عاجزی اور خوں اور تعظیم اور وقار اور مشاہدہ اور سرگوشی سے ہو  
 اور جب وہ امام ہو اور فاتحہ اور بعد فاتحہ کے دوسرے سکوت میں یہ پڑھے



اللَّهُمَّ بِأَعْدِيَّ وَيْ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَتَقْنِي مِنْ خَطَايَا  
 كَمَا تَقْنِي الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالتَّوْبَةِ  
 وَالْبُرْدَةِ تَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً وَتَوْبَةً  
 سے روایت کی گئی ہے کہ آپ نے اسکو فرمایا ہے اور اگر نمازی اکیلا ہو تو اسے قنات  
 سے پہلے پڑھے اور بندہ سمجھے کہ اسکی تلاوت زبان کی گویائی ہے اور اس کے معنی دل کی  
 گویائی ہیں اور ہر ایک مخاطب جو کسی ایک شخص سے اپنی زبان میں کلام کرتا ہے  
 اور اسکی زبان اس بات کی تعبیر کرتی ہے جو اس کے دل میں ہے اور اگر بتکلم کو  
 اس شخص کا سمجھانا جس سے وہ کلام کرتا ہے دوسری زبان میں ممکن ہے تو ایسا کرتا ہے  
 و لیکن جان فہمائش بغیر کلام کے متعذر ہو تو زبان کو ترجمان کرتا ہے سو جب کہ  
 زبان سے کہے اور قلب اس کے موافق ہو تو زبان اسکی ترجمان ہے اور نہ تاروی  
 مشکل ہے جبکہ یہ قصد ہو کہ اسد تعالیٰ کو اپنی حاجت سناوے اور نہ وہ اسد  
 سبحانہ کی طرف کان رکھنے والا ہے جس سے کہ وہ اس مطلب کو سمجھتے جبکہ اسے مخاطب  
 کرنا ہے اور اس کے پاس زبان کی حرکت کے سوا اور کچھ نہیں ہے ایسے قلب کے ساتھ  
 جو فافل اس مطلب کے قصد سے ہے جو وہ کہتا ہے تو یہ سزاوار ہے کہ وہ کلام کرنے والا  
 سرگوشی کے ساتھ ہو یا کہ سننے والا یا درکھنے والا ہو پس نماز میں خصوصیت والوں کا  
 کم سے کم مرتبہ یہ ہے کہ تلاوت یعنی قرآن خوانی میں دل اور زبان دونوں جمع اور متحقق  
 ہوں اور اس کے سوا اور احوال بھی خواص لوگوں کے ہیں جنکی شرح دراز ہے بعض  
 صوفیہ نے کہا ہے کہ میں کبھی نماز میں نہیں مشغول ہوا کہ اپنی قنات کے سوا کسی  
 دوسری چیز نے مجھے بے آرام کیا ہو۔ اور عامر بن عبد اللہ سے لوگوں نے پوچھا کہ  
 آپ نماز میں دنیا کے کاموں سے کچھ باتے ہیں تو کہا اگر نیردن کی نوک میرے  
 چھوٹی جائیں تو مجھے زیادہ اس سے لگتی ہیں کہ وہ میں پاؤں جو تم نماز میں



پاتے ہو۔ اور بعض ایسے لوگ ہیں کہ جب وہ اس کی طرف نظر کرنا شروع کرتے ہیں تو انابت کے معنی کو پہنچتے اور اس صفت کے مصداق ہوتے ہیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے انابت یعنی رجوع الی الحق کو مقدم کیا ہے اور فرمایا ہے رَبِّیُّنِیْ لَیْسَ بِاَلْقُوَّةِ وَ اَتَمُّوْا الصَّلٰوةَ تو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے دُرتا ہے اس طریقہ سے کہ وہ ماسوی اللہ سے بری اور بیزار ہوتا ہے اور ایسے سیدھے رجوع اسلام کے ساتھ مندرج اور ایسے قلب کے ساتھ جو نور انعام سے کشادہ ہے نماز پڑھتا ہے ایک کلمہ قرآن کا اس کی زبان سے نکلتا ہے اور اس کے تئیں اپنے دل سے سنتا ہے پھر وہ کلمہ ایسے قلب کی فضائیں گرتا ہے جہاں اس کے سوا دوسری کوئی چیز نہیں ہے تب اس کا مالک قلب حسن فہم اور نعمت سماعت کی لذت سے بجاتا ہے اور صلوات استماع اور یادداشت کامل سے اس کو مزہ لے لے کر پی جاتا ہے اور اس کے معنی لطیف اور فحوی شریف کا اور اک کرتا ہے اور وہ ایسے معانی ہیں جو تفصیل ذکر سے لطیف تر ہیں اور فکر خفی کے ساتھ مشکل ہوتے ہیں اور معنی قرآن کا ظاہر قوت نفس ہو جاتا ہے نفس مطمئنہ معانی قرآن کے ساتھ انبی حدیث کا عوض اور بدل حاصل کرتا ہے سو اس لیے کہ وہ معانی قرآن معانی ظاہرہ ہیں جو عالم حکمت اور شہادت کی طرف متوجہ ہیں جسکی مناسبت نفس سے قریب ہے جو رسم حکمت قائم کرنے کے لیے بنایا گیا ہے اور قرآن کے معانی باطنی جسکے ساتھ کشف عالم ملکوت ہوتا ہے قوت قلب ہے اور روح مقدس کو عظمت متکلم کے مطالعہ کے سبب چھڑا کر پردہ ہائے جبروت تک پہنچاتے ہیں اور ایسے ہی مطالعہ کے باعث استغراق کیا دریا ہائے اشواق میں ہوتا ہے جیسا کہ سلم بن یسار سے منقول ہے کہ اُس نے ایک روز مسجد بصرہ میں نماز پڑھی اُس وقت مسجد کا ایک ستون گر پڑا جسکے گرنے کی آواز بازار والوں نے سنی اور وہ نماز میں کھڑا ہوا تھا اور اُس کو کچھ علم نہ تھا نہ بعد اذان جبکہ رکوع کا ارادہ کرتے قرأت میں سے رکوع میں جاوے بعد اذان تو کھجکا تے ہوئے رکوع کرے اور قوت



اذہا تہی کا بدن قیام میں بہستورانی حالت پر رہے بغیر اسکے کہ دونوں زانوؤں میں  
 کچھ خمیدگی اور جھکاؤ ہو اور دونوں کہنوں کو علیحدہ اپنے دونوں پسلووں سے کرے  
 اور گردن کو اپنی پیٹھ سے دراز کرے اور اپنی تھیلیاں اپنے دونوں زانوؤں پر انگلیاں  
 کھول کر رکھے معصب بن سعد نے روایت کی ہے کہ میں نے سعد بن مالک کے برابر نماز پڑھی  
 تو میں نے اپنے دونوں ہاتھ دونوں گھٹنوں اور رانوں کے بیچ میں رکھے اور ان دونوں  
 کو ملا دیا تو میرے ہاتھوں پر ضرب دی اور کہا انہی دونوں تھیلیوں کو اپنے دونوں  
 زانوؤں پر رکھ اور کہا اسے فرزند ہم بھی ایسے ہی کرتے تھے تو ہمیں حکم دیا گیا کہ  
 گھٹنوں پر ہاتھوں کو رکھیں اور کہیں سبحانہ ربی العظیم تین بار اور وہ کمال  
 اور پورے کا ادا کرنے درجہ ہو اور پورا کمال یہ ہے کہ گیارہ بارہ کے اور جس قدر  
 بڑھے تو اس وقت بڑھے کہ رکوع میں شکن اور جائے گرفتہ ہو جائے اور بدون اسکے  
 کہ سر اٹھانے کے ساتھ اسکے آخر کو ملائے اور رکوع میں جانے کے لیے اور رکوع سے  
 سر اٹھانے کے لیے رفع یدین کرے یعنی دونوں ہاتھ اپنے اٹھائے اور اپنے رکوع  
 میں اپنے دونوں قدموں کی طرف دیکھتا رہے اس واسطے کہ وہ خشوع سے اقرب  
 اسکی نسبت ہے کہ سجدہ گاہ کی طرف دیکھے اور سجدہ کے مقام کو اسی وقت دیکھے جب  
 وہ قیام کرے اور تسبیح یعنی سبحان ربی العظیم کے بعد کہ اللہم یک رکعت و یک خشعت  
 و یک حسنت و یک سلامت خشع لک سمعی و بصری و غطی و مخی و غصبی اور قلب  
 ہکا رکوع میں رکوع کے معنی کے ساتھ متصف ہو جو تواضع اور فروتنی ہے بعد  
 اذان سر اٹھائے کہتے ہوئے سمع المد من حمدہ اس حالت سے کہ اپنے دل  
 میں اس چیز کو جانتا ہو جو کچھ کہ وہ کہتا ہے پھر جب کہ وہ پورا کھڑا ہو جائے تو ہر  
 کرے اور کہے ربنا لک ملا السموات و ملا الارض و ملا ما شئت من شیء بعد  
 بعد اذان کہے اہل الثناء و الحمد احق ما قال بعد و کنا لک عبد لا مانع لک عظیم



ولا مطلقاً لما منع ولا ينفع ذاك الجسد منك أبداً اور اگر نوافل میں قیام کو رکوع سے سر اٹھا کر  
 طول دے تو چاہیے کہ یہ کئے لڑی اکھ دو بارہ اور سہ بارہ جب تک کہ چاہے مگر  
 فرض میں طول میں زیادہ حد سے نہ دے اور رکوع سے سر اٹھانے میں اس پر  
 قناعت کرے کہ اعتدال تمام کے ساتھ بیٹھ سیدھی کرے۔ حدیث میں جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا کہ ہر آئینہ آپ نے فرمایا ہو کہ اللہ اس شخص  
 کی طرف نہیں دیکھتا ہو جو رکوع اور سجود کے بیچ میں اپنی بیٹھ سیدھی نہ کرے  
 پھر سجدہ کرتے ہوئے گرسے اور اس گرنے میں وہ تکبیر کرتا ہوا بیدار  
 حاضر خشوع کرتا ہوا خبر دار اس چیز سے جس میں وہ گرتا ہو اور جسکی طرف وہ گرتا ہو  
 اور جسکے واسطے گرتا ہو پس سجدہ کرنے والوں میں سے بعض نے وہ ہیں جن کو کشف  
 اسکا ہوتا ہو کہ وہ حدود زمین کی طرف گرتا ہو ملک کے اجزاء میں تا پدید ہوتا ہو  
 اس سبب کہ قلب اسکا حیا اور شرم سے بھرا ہوا ہو اور روح اسکی کبریا سے اچی  
 آگاہ ہو جیسے کہ وارد ہوا ہو کہ ہر آئینہ جبریل علیہ السلام مشرق میں اپنے بازو سے  
 چھپ رہتے ہیں ہوجہ سے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے شرماتے ہیں۔ اور بعض نے سجدہ  
 کرنے والوں میں سے وہ ہیں جنکو مکاشفہ اسکا ہوتا ہو کہ وہ اپنے سجدہ سے  
 بساط کون و مکان کو طے کرتا ہو اور قلب اسکا کشف و عیان کی فضا میں آزادانہ  
 سیر کرتا پھرتا ہو اور اس کے گرنے سے آسمانوں کے طبق نیچے گرتے ہیں اور اسکی  
 قوت شہود سے دنیا کی صورتیں محو ہو جاتی ہیں اور وہ ردا سے عظمت کے کنارہ پر  
 سجدہ کرتا ہو اور یہ مرتبہ انتہا کا درجہ اسکا ہو جسکی طرف ہمت بشری کا پر نہ  
 پہونچتا ہو اور جسکو ہو نیچے کے لیے قوا سے انسانی و فاکرتی ہیں اور انبیاء اور اولیا  
 مراتب عظمت اور اسکی کنہ کی آگاہی میں متفاوت ہیں ہر ایک کو انہیں سے اپنے  
 مرتبہ کے بقدر اس سے خط حاصل ہو اور ہر ایک صاحب علم کے اوپر ایک علم



ہے۔ اور سجدہ کرنے والوں میں سے بعض نے وہ ہیں جسکا طرف وسیع ہے اور اسکی روشنی پھیلتی ہے اور دونوں قسم سے بہرہ مند ہوتا ہے اور دونوں بازووں کو کھولتا ہے پھر وہ اپنے قلب سے جلالتاً تواضع کرتا ہے اور اپنی روح کے ساتھ کرمیت و فضائل سے بلند ہوتا ہے سو اس کے لیے انس اور ہدایت اور حضور اور غیبت اور قرار و قرار اور سہار و جہار مجتمع ہو جاتے ہیں سو وہ اپنے سجدہ میں دیا سے شہودانی میں شناوری کرتا ہے ایک بال اس سے سجدہ میں نہیں پھرتا جیسا کہ سید البشر نے اپنے سجدہ میں کہا سجدہ سواوی و خیالی و لہر سجدہ من فی السموات والارض طوعاً و کرہاً طوع یعنی انقیاد اور فرمانبرداری روح اور قلب کے لیے ہے اس اہلیت اور قابلیت کے سبب سے جو ان دونوں میں ہے اور کرہ یعنی رنج اور ناخوشی نفس کی طرف سے اس سبب سے کہ اس میں بگاڑ ہے اور اپنے سجدہ میں کہے تین بار سبحان ربی الہی دس بار تک کہ وہ کمال ہے اور سجدہ میں کشادہ چشم رہے اس واسطے کہ وہ دونوں چشم سجدہ کرتی ہیں اور گرنے میں اپنے دونوں گھٹنے رکھے پھر دونوں ہاتھ اپنے رکھے پھر ماتھا اپنا اور پھر ناک اپنی رکھے اور سجدہ میں اپنی ناک کی جوڑی کی طرف دیکھتا رہے اس واسطے کہ وہ سجدہ کرنے والے کے لیے زیادہ خشوع کا درجہ ہے اور اپنی دونوں ہتھیلیاں خاص مصلے پر رکھے کپڑے میں انکو نہ پیسے اور دونوں ہتھیلیوں کے بیچ میں اسکا سر ہو دے اور دونوں ہاتھ اس کے دونوں شانوں کے مقابل رہیں ان کے داہنے طرف اور نہ مائیں طرف اور تسبیح یعنی سبحان ربی الہی کے بعد کہ اللہ اکبر سجدت و یکا امننت و یکا سلمت سجد وہی للذی خلقہ وصورہ وخلق سمعہ ولبصرہ فقبارک اللہ احسن الخالقین۔ اور امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں اسکو کہا کرتے تھے اور اگر سبوح قدوس رہنا و رب الملائکۃ والروح



کے تو اچھا ہو۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی، کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو سجدہ میں کہا کرتے تھے۔ اور اپنی دونوں کہنیاں سجدہ میں اپنے دونوں پہلوؤں سے جدا رکھے اور اپنی انگلیوں کا رخ سجدہ میں قبلہ رکھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیاں انگوٹھے کے ساتھ ملائے اور اپنے دونوں ہاتھ زمین پر نہ بچھائے بعد اذان تک سیرکتے ہوئے سر کو اٹھائے اور اپنے بائیں پاؤں کے اوپر بیٹھے اور داہنے پاؤں کو کھڑا رکھے اُس طرح پر کہ انگلیوں کے قبلہ ہووے اور دونوں ہاتھ اور دونوں زانوؤں پر بے تکلف بغیر سلائے اور ملائے رکھے اور کہے رب اغفر لی وارحمنی واہدنی واجبرنی وعافنی واعف عنی اور اس نشست کو فرض میں زیادہ طول نہ دے مگر نوافل میں مضائقہ نہیں جب تک اسکو رب اغفر وارحم کر رکھتے ہوئے طول دے بعد اذان دوسرا سجدہ تکبیر کہتے ہوئے کرے اور قعود یعنی نشست میں اقعار کر وہ ہو اور وہ اس مقام پر اس معنی میں ہو کہ دونوں سر میں اپنے دونوں ہاتھوں پر رکھے اور جب دوسری رکعت میں کھڑے ہونے کا ارادہ کرے تو آرام کے لیے جلسہ خفیفہ کرے اور اسی طرح باقی رکعتوں میں کرے بعد اسکے تشہد کرے۔ اور نماز سر معراج ہو اور وہ معراج قلوب ہو اور تشہد قرار گاہ وصول کا ہو بعد ازاں کہ قطع مسافات علوی درجہ بدرجہ طبقات آسمانی کی ہو اور التحیات پروردگار خلایق پر سلام ہو پس چاہیے کہ جو کہے اسکو ذہن میں لائے اور جس سے کہتا ہے اُسکے ساتھ باادب رہے اور کیفیت عرض کو جانے اور حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجے اور اپنے دل کی آنکھوں کے سامنے اسکو موجود جانے اور صالح بندگان الہی پر سلام بھیجے پس اس صورت میں بندگان الہی سے کوئی بندہ آسمان اور زمین میں باقی نہیں رہتا مگر یہ کہ اُس پر نسبت روحانی اور خاصیت فطری کے



ساتھ سلام نہ بھیجے اور اپنا دایہ ہاتھ اپنی دایہی ران پر رکھے کہ اُنکی زبان  
بند ہی ہوئی ہوں مگر انگشت شہادت اور شہادت میں انگشت شہادت کو الٹہ  
کے اوپر اٹھائے نہ کلمہ نفی میں جو آلہ کے اندر ہو اور اس انگشت شہادت  
کو سیدھا نہ اٹھائے بلکہ اسکا سر ان کی طرف جھکا ہوا پیچیدہ ہو سو یہ انگشت  
شہادت خشوع کی صورت ہے اور خشوع قلب کی سرایت کی ذیل کی طرف ہے اور  
اپنی نماز کے آخر میں دعا اپنی ذات اور مومنین کے لیے کرے اور اگر امام ہو تو  
چاہیے کہ دعائیں متفرق اور تنہا نہ ہو بلکہ اپنی ذات اور مقتدیوں کے لیے دعا کرے  
اس واسطے کہ امام جو نماز میں بیدار ہشیار ہو ایک درباری کی مثال ہے جو کہ سلطان  
کے حضور میں حاضر ہو اور اُسکے پیچھے اہل حاجت ہیں کہ اُنکے لئے دربار میں  
اور التماس کرتا ہے اور اُنکی حاجتوں کو عرض کرتا ہے اور مومنین دیوار کی مثال  
ہیں کہ ایک دوسرے کو مضبوط اور مستحکم کرے اور اسی کے ساتھ امدت قائل  
نے اُنکی تعریف اپنے اس قول سے فرمائی ہے کہ انہم بنیان مرصوص اور ہیں امت  
کے وصف میں کتب سابقہ میں ہے کہ اُنکی صفوف نماز میں ایسی ہیں کہ جیسے  
صفوف اُنکی رطائی میں ہیں۔ مردی ہے کہ معن ابن عیسیٰ نے کعب جبار سے  
سوال کیا کہ توریت میں نعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیسی پاتا ہے اُسنے  
جواب دیا کہ ہم اس طرح پاتے ہیں کہ محمد بن عبد اللہ تکہ میں پیدا ہوئے اور  
طیبہ کو ہجرت کرینگے اور ملک ہسکا شام میں ہوگا اور وہ نہیں ہے فحاش یعنی  
بسیار زشت سخن و زشت کار اور نہ وہ بازاروں میں ستخاب یعنی چھنے والا ہوگا  
اور برائی کا بدلہ برائی سے نہ کرے گا مگر وہ عفو کرے گا اور بخشاشے گا اپنی بہت کو جو  
حما د ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور زمی اور آسواگی میں کرینگے اور ہر ایک بلندی پر تکبر  
سے بزرگی اللہ تعالیٰ کی کرینگے اور اپنے ہاتھ پاؤں کا وضو کرینگے اور نصف



ساق تک ازار پہننگے وہ اپنی نمازوں میں ایسی ہی صفت باندھینگے جیسی کہ وہ  
 انبی لڑائی میں صفیں باندھینگے اُنکی آوازیں اُنکی مسجدوں میں ایسی ہونگی کہ جیسے  
 شہد کی مکھیاں بھن بھناتی ہیں آسمانوں کے درمیان میں آوازیں سنائی دینگی سونماز  
 میں امام صفت کا پیشوا شیطان کی لڑائی میں ہو تو وہ خشوع اور اداسے مراتب  
 ادب کے ساتھ ظاہر اور باطن سب نمازیوں سے اولیٰ اور افضل ہونا چاہیے اور بیدار  
 ہو شیار نمازی کے جب ظاہر مجتمع ہونگے تو اُنکے باطن بھی مجتمع ہونگے اور باہم ایک  
 دوسرے کی یادری اور مددگاری کرتے ہیں اور ایک سے دوسرے کو خدا نوا اور  
 برکات اثر و سرایت کرتے ہیں بلکہ بقدر مسلمان کہ زمین کی اطراف میں نماز پڑھنے  
 والے ہیں قلوب و سنت سلام و رابطہ ایمان سے اُنکے درمیان باہم مددگاری  
 اور امداد ہو بلکہ اللہ تعالیٰ بزرگ ملائکہ سے اُنکی امداد کرتا ہے جس طرح کہ جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد ملائکہ نشان والوں سے روز بدر کی تھی سو  
 اُنکی حاجتیں شیطان کی لڑائی میں بڑھکر اُنکی حاجات سے ہیں جو کفار کی لڑائی  
 میں تھیں۔ اور اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے رحمت  
 من الجہاد والا صغر لے الجہاد الا کبر ترجمہ ہم نے جہاد صغر سے جہاد اکبر کی طرف  
 بازگشت کی پس اُنکو فرشتے متلاتی ہوتے ہیں بلکہ اُنکے سچے انفاس سے اظلاک  
 قائم ہیں پھر جب کہ نماز سے باہر آنا چاہے اپنے داہنے طرف سے سلام پھیرے اور  
 سلام کرنے کے ساتھ ہی نیت کرے کہ وہ نماز سے باہر ہوتا ہو اور وہ سلام فرستوں  
 پر ہو اور حاضرین پر جو مومنین سے ہیں اور قوم جن سے جو مومن ہیں اور اپنا  
 رخسارہ داہنے طرف والوں کے لیے گردن موڑنے سے ظاہر کرے اور اس سلام میں  
 اور بائیں طرف کے سلام کے درمیان میں فصل اور علیحدگی کرے ہو اسلئے کہ ہر  
 مواصلت سے نہی وارد ہوتی ہو اور مواصلت پانچ ہیں دو انہیں سے امام کے ساتھ مخصوص



ہیں اور وہ یہ ہو کہ امام تکبیر سے قراءت کو نہ ملائے اور رکوع کو قراءت سے نہ ملائے اور  
 دو مقتدیوں پر ہیں اور وہ یہ ہو کہ تکبیر اولیٰ کو تکبیر امام سے نہ ملائے اور نہ اس کے سلام کو  
 اپنے سلام سے ملائے اور ایک سواصلت و دونوں یعنی امام اور مقتدی پر ہر اور وہ یہ ہو کہ  
 فرض کا سلام نفل کے سلام سے نہ ملائے اور سلام کو جزم سے پڑھے اور اس کو بہت  
 نہ کھینچے پھر سلام کے بعد دعائے جو چاہے خواہ دنیا کا امر ہو یا اس کے دین کا ہو اور  
 سلام پھیرنے کے پہلے ہی نماز کے اندر دعائے اس واسطے کہ وہ قبول ہوتی ہو اور  
 جس شخص نے پانچوں وقت کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی حقیقت میں بد بخت کو  
 عبادت سے بھر دیا اور تمام مقامات اور احوال کا بخور اور زبدہ پانچوں وقت کی  
 نماز باجماعت ہو اور وہ سر دین ہو اور مومن کا کفارہ ہو اور خطاؤں کو محو کرتی ہو اس  
 رو سے کہ ہمارے شیخ شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب سہروردی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے  
 سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہو پانچوں وقت کی نمازین خطاؤں کی کفارہ ہیں اور پڑھو اگر تم چاہتے ہو  
 ان حسنات پندہیں ایات و لک و کری للذاکرین +

اثر تیسواں باب نماز کے اندر ادب اور ہراس کے بیان میں ہو

نمازی کے بہترین آداب سے یہ ہو کہ وہ کسی چیز میں دل نہ دے نہ خواہ وہ چیز قہوری  
 بہت ہو اس واسطے کہ عقل و دل نے ترک دنیا کو نہیں کیا مگر اس لیے کہ وہ نماز کو د  
 رین جس طرح پر کہ مامور ہو سے ہیں سبب یہ ہو کہ ہر گاہ دنیا اور اشغال دنیا طلب کے  
 مشغول کرنے والے تھے تو ان کو چھوڑ دیا کہ محل مناجات پر موجب غیرت تھے اور قریب  
 مقام کی انھیں رغبت تھی اور دل سے پروردگار عالم کو مانستے اور فرما بندگان تھے و جب یہ  
 لکھا ہرین اداسے نماز اطاعت ظاہری اور دل کا نماز میں ماسوسے اللہ سے فارغ



ہونا اطاعت باطنی ہو سو اُنھوں نے حضور ظاہر اور ممانعت باطن کو نہیں خیال کیا۔ جس تک  
 کہ اُنکی اطاعت میں خلل نہ پڑے اور اُنکی عبودیت میں شکستگی آئے تو نمازی میں اس سے  
 پرہیز کرے کہ اسکا باطن اُسوقت خیر میں لگا ہو جبکہ نماز شروع کرے۔ اور کہا گیا ہے کہ آدمی  
 کی دانش اور فقاہت سے یہ بات ہو کہ انہی حاجت کو قبل از نماز روا کرے اور اسی  
 واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب کھانا اور عشا کی نماز ایک ساتھ آئے تو کھانے  
 کو نماز عشا پر مقدم کر داور نہ اُسوقت نماز شروع کرے کہ پیشاب کی حاجت ہو اور نہ  
 اُسوقت کہ بیت الخلاء کی ضرورت ہو اور موزہ کا تنگ اور کسا ہوا ہونا بھی حازق اور نہ  
 ہونچنے والا مثل ضرورت مذکورہ ہو اور اُس حالت میں بھی نماز نہ پڑھے جبکہ موزہ  
 اسکا اتنا تنگ ہو جو اُسکے قلب کو مشغول نی طرف رکھتا ہو سو سوال کیا گیا کہ حازق کی  
 بابت کوئی رائے اور تعین نہیں ہو تو جواب اسکا دیا گیا کہ حازق وہ شخص ہو جسکے  
 کوئی تنگی اور ضیق ہو اور حاصل کلام یہ ہے کہ آداب کی بات نہیں ہے کہ آدمی  
 نماز اس حالت میں پڑھے کہ جب اُنکے پاس ایسی شے ہو جو اُسکے باطن کے مزاج کو  
 سے متغیر کر دے جیسے کہ وہ چیزیں جنکا ہم نے ذکر کیا ہے اور غم شدید اور غضب منفرط بھی  
 اس میں داخل ہیں۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ کوئی تم میں سے نماز شروع نہ کرے  
 اُسوقت کہ ترشہ اور ماتھے میں بل پڑے ہوں اور نہ ہرگز تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا  
 جب کہ خصہ میں ہو پس سزاوار نہیں ہے کہ کسی بندہ کے لیے کہ وہ نماز میں کھڑا ہو مگر اُسوقت  
 کہ انہی پوری ہیئت سے محلی ہو اور نہادی کا عہدہ لباس یہ ہے کہ ہاتھ پاؤں میں اُسکے  
 سکون ہو اور ادھر ادھر نہ دیکھے نہ منہ پھیرے اور داہنا ہاتھ بائیں پر رکھے  
 پس اس سے بہتر کیا ہیئت ہے کہ بندہ کی جو فرد تن کھڑا ہو بادشاہ غالب کے  
 سامنے حاضر ہو اور شرع نے حرکات پر دربار کی رخصت دی ہے جو تین سے کم ہے  
 اور ارباب عزیمت نے نماز میں سب حرکات کو ترک کر دیا اور ایک دفعہ نماز میں



میرے ہاتھ کو جنبش ہوئی اور اسوقت ایک شخص جلال میں سے میرے برابر  
کھڑے تھے جب میں نماز سے فارغ ہو کر اٹھا پھر اتو اُس نے میرے اوپر اعتراض کیا  
اور اُس حرکت کو بڑا جانا اور کہا ہمارے نزدیک یہ بات ہر کہ بندہ جب نماز میں  
کھڑا ہوا تو اُسے چاہیے کہ وہ سُن چپ چپ بچلا رہے کہ اُس سے کوئی چیز اور عضو  
جنبش نہ کرے۔ اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ نماز میں سات چیزیں شیطان  
کی طرف سے ہیں۔ تکبر۔ نیند۔ دوسوہ۔ جمائی۔ غارش۔ التفات۔ کسی چیز سے  
کھیلنا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ سہو اور شک۔ اور ہر آئٹہ عبداللہ بن عباس  
رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ نماز میں خشوع یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا  
نہ جانے کہ اُس کے داہنے طرف کون طرف ہے اور بائیں طرف کون۔ اور سفیان ثانی سے  
منقول ہے کہ کہا جس نے خشوع نہیں کیا اُسکی نماز فاسد ہوئی۔ اور معاذ  
بن جبل کی روایت اس سے بھی سخت اور دشوار تر ہے کہ جس نے قصداً  
داہنی اور بائیں طرف سے نماز میں جانا پہچانا تو اُسکی نماز نہیں ہوئی اور  
بعض علمائے کہا ہے کہ جس نے ایک کلمہ بھی جو دیوار یا فرش میں لکھا ہو اپنی نماز کے اندر  
پڑھا تو اُسکی نماز باطل ہے اور انہیں سے بعض نے کہا ہے کہ یہ اس واسطے کہ وہ عملاً  
اُسکے مخالف ہے اور اس آیت کی تفسیر میں بعض نے کہا ہے والذین ہم علی صلاتہم  
وایمون کہ وہ ہاتھ پاؤں کا سکون اور طماننت ہے بعض نے کہا ہے کہ جسوقت تکبیر لے  
کے جادے تو جان لے کہ ہر آئٹہ اللہ تعالیٰ تیرے شخص کی طرف ناظر اور  
تیرے مانی الضمیر کا عالم ہے اور اپنی نماز میں اُسکی مثال خیال کر کہ تیرے داہنے  
طرف بہشت اور بائیں طرف دوزخ ہے اور بہشت و دوزخ کی صورت باندھنے کا  
جو ہم نے ذکر کیا سبب یہ ہے کہ جب ذکر آخرت میں دل مشغول ہوگا تو اُس سے  
دوسو اس منقطع اور دور ہو جائیگے تو یہ تمثیل دل کے لیے ایک دوا کا حکم رکھے گی



تاکہ دوسو سو دور ہو۔ ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب سہروردی نے بواسطہ  
 روایت کی ہر کہ سہل سراج کا قول ہے کہ جس شخص کا دل ذکر آخرت سے خالی ہو تو اسے  
 دسویں شیطان پیش آتے ہیں اور جو شخص کہ اسکا باطن صفائی قلب اور نور  
 معرفت کا حاصل کیے ہو تو وہ اپنی چشم دیدہ کے سبب مستغنی ہیں سے ہے کہ  
 مشاہدہ کی صورت بناوے۔ اور ابوسعید خراز کا قول ہے کہ جو وقت رکوع کرے  
 تو ادب اسکے رکوع میں یہ ہے کہ کھڑا رہے اور نزدیک ہو اور جھکے انے رکوع میں  
 بیان تک کہ اسکا کوئی جوڑا اور عضو باقی نہ رہے مگر یہ کہ وہ عرش بزرگ کی جانب  
 قائم ہو پھر سبحان ربی العظیم کہے بیان تک کہ اسکے دل میں اللہ تعالیٰ سے  
 بزرگتر کوئی چیز نہ ہو اور اپنے نفس کی تصغیر اور تحقیر کرے حتیٰ کہ بھنگے سے بھی  
 کمتر ہو اور جب سر اٹھا اٹھائے اور سمع اللہ من حمد کے تو جانتے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ  
 اسکو تمنا کرے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ اسکے ساتھ خوف بھی ہو کہ قریب ہے کہ  
 اس سے گداخت ہو جائے۔ سراج نے کہا ہے جب کہ بندہ تلاوت شروع کرے  
 تو اس میں ادب یہ ہے کہ وہ مشاہدہ کرے اور اسکا دل سماعت کرے کہ گویا وہ  
 اللہ تعالیٰ سے سن رہا ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کے سامنے پڑھ رہا ہے۔ اور یہ بھی سراج نے  
 کہا ہے کہ ادب صوفیہ سے یہ ہے کہ نماز سے پہلے مراقبہ اور مراعاة قلب کے خطرات  
 اور عوارض سے کرے اور اسوی اللہ جو چیز ہو اسکی نفی کرے پھر جب کہ نماز کیلئے  
 حضور قلب سے کھڑا ہو تو گویا ایک نماند سے دوسری نماز میں کھڑے ہوئے تو ایسے  
 نفس اور عقل کے ساتھ ہوگا کہ انکے ساتھ نماز میں داخل ہوئے پھر جب نماز سے باہر  
 تو اپنے حال کی طرف حضور قلب سے رجوع کی لیں گویا کہ وہ ہمیشہ نماز میں ہیں سو  
 یہ نماز کا ادب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ بعض صوفیہ ایسے تھے کہ حفظ عددان سے کہاں  
 مستغرق کے سبب نہوسکتا تھا یعنی وہ یہ نہ جانتے کہ رکعت پڑھیں اور ایک



شخص اُنکے ساتھیوں میں سے شمار کیا کرتا کہ رکعت پڑھیں اور بعض نے کہا ہے  
 کہ نماز کی چار شاخ ہیں حضور قلب بحراب میں اور شہود عقل بادشاہ و باب کے نزدیک  
 ہے اور خشوع قلب بلا اشتباہ ہو اور خشوع ارکان نگاہداری کے ساتھ اس واسطے  
 کہ حضور قلب کے وقت پردے اٹھ جاتے ہیں اور شہود عقل کے وقت عتاب دور  
 ہوتا ہے اور حضور نفس کے وقت دروازے کشادہ ہوتے ہیں اور ارکان کے خشوع  
 وقت ثواب حاصل ہوتا ہے تو جو شخص نماز میں بلا حضور قلب کھڑا ہو تو وہ نمازی  
 کھینے والا ہے اور جو شخص بلا شہود عقل نماز میں کھڑا ہو وہ نمازی بھولکڑا ہے اور جو  
 بلا خشوع نفس پڑھنے لگا وہ شخص نمازی خطا کار ہے اور جو بلا خشوع ارکان  
 پڑھتا ہے وہ نمازی جفا کار ہے اور جو ایسی نماز پڑھتا ہے جسکی تعریف کی گئی وہ مصلی  
 صاحب وفا ہے۔ اور ہر آئمہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ  
 جب بندہ نماز فرضیہ میں کھڑا ہوا اس حال سے کہ اللہ کے طرف سے کاسکھ اور کان  
 اور آنکھ ہو تو وہ نماز سے فارغ ہو کر پھرتا تو گویا اپنے گناہ سے وہ ایسا پاک ہوا کہ  
 جیسے بدن کہ اپنی مان کے پیٹ سے پیدا ہوا اور ہر آئمہ اللہ تعالیٰ منہ دھونے سے  
 کاسکا گناہ جو اس سے ہوا اور اُسکے دونوں ہاتھوں کے دھونے سے اُسکے گناہ اور  
 اُسکے دونوں پاؤں دھونے سے اُسکے گناہ دھوتا ہے اور دور کرتا ہے حتیٰ کہ وہ نماز میں  
 اس طرح در آتا ہے کہ اُسکے ذمہ کوئی گناہ نہیں ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 سامنے چوری کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ کون چوری سب سے زیادہ بری اور خراب ہے  
 تو حاضرین نے عرض کی کہ اللہ اور رسول کاسکا واثا تر ہے پھر آپ نے فرمایا کہ سب  
 چوریوں سے بدتر یہ ہے کہ آدمی اپنی نماز سے چوری کرے۔ لوگوں نے عرض کی کہ نبی  
 اپنی نماز سے کس طرح چوری کرتا ہے حضرت نے فرمایا کہ وہ نماز کار کو ع پورا نہیں کرتا  
 اور نہ اُسکا سجدہ اور نہ اُسکا خشوع اور قنوت کو پورا کرتا ہے جو نماز میں ہے۔ ابو عمر



بن علانی سے روایت ہے کہ وہ امامت کے لیے بڑھا یا گیا تو اُس نے کہا کہ میں اپنی  
صلابت نہیں رکھتا پھر جب اُس سے اصلاح کی گئی اُسے تکبیر تحریمہ باندھی پھر سے  
غش آگیا سو لوگوں نے دوسرے کو امام بنایا پھر جب کہ اُسے ہوش آیا تو اُس نے  
سوال کیا کیا تو کہا جب میں نے کہا استوداع یعنی برابر صفت کرو تو ہاتھ نے  
مجھے آواز دی کہ آیا تو اسد کے ساتھ کبھی مستوی اور برابر ہوا ہے یعنی باادب  
اور منقاد ہوا ہے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب  
بندہ نے اچھی طرح وضو کیا اور نماز اُسکی وقت پر پڑھی اور اُسکے رکوع و سجود  
اور مواقیت کی حفاظت کی تو نماز کہتی ہے کہ اللہ تیری حفاظت کرے جیسے کہ تو نے  
میری حفاظت کی ہے پھر وہ بلند ہوتی ہے کہ اُسکے لیے ایک نور ہوتا ہے یہاں تک کہ  
وہ آسمان تک پہنچتی ہے اور یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ تک پہنچتی ہے پھر اپنے نمازی  
کے لیے شفاعت کرتی ہے اور جب بندہ نماز کو ضائع کرتا ہے تو اُسکو نماز کہتی ہے کہ خدا  
تھے ضائع کرے جیسا کہ تو نے مجھے ضائع کیا ہے پھر وہ اونچی چڑھتی ہے کہ اُسکے ساتھ  
تاریکی ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ آسمان تک پہنچتی ہے اور اُسکے لیے دروازہ بند  
ہو جاتا ہے پھر وہ لیٹی جاتی ہے جس طرح کہ دھرا کپڑا بیٹھا جاتا ہے پھر وہ اُسکے  
نمازی کے منہ پر مارتی جاتی ہے۔ اور ابوسلیمان دارانی نے کہا ہے کہ جب بندہ نماز  
میں کھڑا ہوا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اٹھا دو وہ پردے جو میرے اور میرے بند کے  
درمیان ہیں پھر جب وہ بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دوسری جانب منہ پھیرتا ہے تو  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ڈال دو وہ پردے جو میرے اور اُسکے بیچ میں ہیں اور میرے  
بندہ کو اور اُس جہر کو چھوڑ دو جو اُس نے اپنے نفس کے لیے پسند کی ہے۔ اور ابوبکر  
وراق نے کہا ہے کہ اکثر اوقات میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور اُن سے میں  
منصرف اور اُلٹا پھر آتا ہوں اور مجھے اللہ سے ایسی ہی حیاتی ہے جیسے اُس



مرد کو شرم آتی ہو جو زنا سے اٹھا پھر کے آتا ہو پھر قول اُسکا اُسکے نزدیک  
 بڑا ادب ہو اور ہر ایک انسان نماز کا ادب اُسی قدر جانتا ہو جقدر کہ قرب  
 سے حصہ ہوتا ہو۔ اور موسیٰ بن جعفر سے پوچھا گیا کہ لوگوں نے آپ کی نماز  
 آپ کے سامنے چلنے سے فاسد کر دی کہا کہ جسکے لیے میں نماز پڑھتا ہوں وہ  
 وہ مجھ سے فریب تہیں سے ہو جو میرے آگے سے گزرتا ہو۔ اور منقول ہو کہ حضرت  
 زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم کی یہ حالت تھی کہ جب آپ نماز کے لیے  
 باہر نکلتے تو رنگ کے تغیر کے سبب بچان نہ پڑتے تو آپ اسکی بابت دریافت کیا جاتا  
 آپ فرماتے کہ تم جانتے ہو جسکے سامنے میں جانے کا ارادہ کرتا ہوں اور عمار بن یسار نے  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ ہر آئینہ آپ نے فرمایا ہو کہ بند  
 کے لیے اسکی نماز سے اُسی قدر لکھا جاتا ہو جو وہ سمجھتا ہو اور دوسرے الفاظ میں ارد  
 ہو تم میں سے بعض وہ ہیں جو پوری نماز پڑھتے ہیں اور بعض تم میں سے نماز آدھی  
 پڑھتے ہیں اور جو تھالی اور بانجوان حصہ بیان تک کہ دسویں حصہ تک پہنچتے ہیں  
 خواص کا قول ہو کہ آدمی کو چاہیے کہ نوافل کی نیت کرے تاکہ اُسکے فرائض کے نقصان  
 پورے ہوں اور اگر اسکی نیت نہ کرے تو اُس سے کچھ محسوب نہوگا ہمیں یہ روایت  
 پہنچی ہو کہ اگر نوافل کو قبول نہیں کرتا جب تک کہ نماز فرض کو ادا نہ کرے۔ پس  
 تعالیٰ فرماتا ہو تمہاری مثل اُس میرے بندہ کی ہو کہ قبل اسکے کہ قرض داکرے ہو  
 اور تحفہ کا بھیجنا شروع کرے۔ اور یہ بھی کہا ہو کہ خلق اللہ تعالیٰ سے دو خصلت کے  
 سبب منقطع اور غلٹی ہو گئی ایک انہیں سے یہ ہو کہ نوافل کو طلب کیا اور فرائض کو ضائع کیا  
 اور دوسری یہ ہو کہ انہوں نے پلاہر کے جمال کیے اور انہیں صدق و رنیک خواہی  
 کے ساتھ اپنے دلوں کو نہ لگایا اور اللہ تعالیٰ نے ہکار کیا ہو کہ کسی عامل سے کوئی عمل  
 قبول نہ کرے جب تک اس میں صدق اور حق اس سے نہو اور نماز میں آنکھ کا کھلار کھنا



اس سے بہتر یہ کہ اُسکو بند کرے الا سوقت کہ اُسکا قصد نظر کی تفریق اور اس کے  
ادھر اُدھر پھرنے پر ہو تو اُسوقت آنکھوں کو بند کرے تاکہ خشوع کے لیے مدد ہو سکے  
پھر اگر جمائی نماز میں آوے تو جہان تکا ہو سکے اپنے ہونٹھوں کو ملائے اور اپنی تھوڑی  
کو اپنے سینہ سے نہ ملائے اور نہ دوسرے سے نماز میں مزاحم ہو۔ بعض نے کہا کہ مرحوم  
یعنی جس شخص کو دھکا دیا وہ مزاحم یعنی دھکا دینے والے کی نماز کا ثواب لیجائیگا اور  
بعضوں نے کہا کہ جس شخص نے پہلی صف میں غوث سے چھوڑ دی کہ پہلی صف  
والوں کے لیے جگہ کی تنگی ہوگی اور وہ دوسری صف میں کھڑا ہو تو اسکو اللہ تعالیٰ  
صف اول کے برابر ثواب یگا بغیر اسکے کہ صف اول والوں کے ثواب سے  
کچھ کمی ہو۔ اور روایت ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نماز میں کھڑے  
ہوتے تو اُنکے قلب کی طیش اور تڑپ ایک میل کے فاصلہ پر ستائی دیتی تھی اور  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے سینہ سے جوش کی آواز ایسی سُسنے میں آتی ہے جیسے دنگ سے آتی ہے جسے کہ  
مرینہ کے گلی کو چون میں سُسن پڑتی تھی۔ اور جنید سے پوچھا گیا کہ نماز کا فرض کیا ہے  
جواب دیا کہ تعلقات کا توڑنا اور قصد کا جمع کرنا اور اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر  
ہونا۔ اور حسن نے کہا کہ تیرے اوپر وہ کون امر تیرے دین سے ہے جو بزرگتر ہو  
در حالیکہ تیرے اوپر نماز تیری خوار اور سبک ہو۔ اور منقول ہے کہ بعض انبیاء کی طرف  
اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی اور کہا جب تو نماز میں مشغول ہو تو اپنے دل سے خشوع  
اور اپنے بدن سے خضوع اور اپنی آنکھ سے اشک میرے حوالہ کر اس وقت میں  
قریب ہوں۔ اور ابوالخیر رافع نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو خواب میں دیکھا تو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے کچھ وصیت فرمائیے آپ نے  
فرمایا یا ابوالخیر نماز اپنے اوپر لازم کر اسوا سہلے کہ میں نے اپنے پروردگار سے



وصیت طلب کی تو مجھے اُسے نماز کی وصیت کی اور مجھے فرمایا کہ میں سب سے زیادہ قریب سوف ہوتا ہوں کہ تو نماز میں ہوتا ہے۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ دو رکعتیں فکر میں بہتر رات بھر کے قیام سے ہیں۔ اور منقول ہے کہ محمد بن یوسف فرماتے تھے حاتم اصرم کو دیکھا کہ کھڑا ہوا لوگوں کو غلط کہتا تھا تو اُس سے کہا کہ اگر حاتم میں تجھے دیکھتا ہوں کہ لوگوں کو نصیحت کرتا ہے کیا تو نماز اچھی پڑھتا ہے کہا ہاں کہا کیونکہ نماز پڑھتا ہے کہا کہ میں حکم کے ساتھ اٹھتا ہوں اور چلتا میں خون سے ہوں اور داخل ہیئت سے ہوتا ہوں اور عظمت کے ساتھ اللہ اکبر کہتا ہوں اور تریل سے قرأت کرتا ہوں اور خشوع سے رکوع کرتا ہوں اور سجدہ سے تواضع اور تشہد کے لیے پورا بیٹھتا ہوں اور سنت پر سلام پھیرتا ہوں اور اپنے پروردگار کے اُسے سپرد کرتا ہوں اور اُسکی حفاظت اپنی زندگی بھر کرتا ہوں اور ملامت کے ساتھ اپنے نفس کی طرف رجوع کرتا ہوں اور اُسکا خون میں کرتا ہوں کہ میری نماز وہ قبول نہ کرے اور امید قبول کی رکھتا ہوں اس خون ورجا کے درمیان میں ہوں اور جسے مجھے علم سکھایا اُسکا شکر یہ کرتا ہوں اور میں اُسکو علم سکھاتا ہوں جو مجھ سے مانگتا ہے اور میں اپنے پروردگار کی حمد کرتا ہوں اس واسطے کہ مجھے اُسے ہدایت کی ہے تو محمد بن یوسف نے کہا تجھ سے شخص صلاحت اسکی رکھتا ہے کہ واعظ ہو۔ اور قول اللہ تعالیٰ کا کہ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ یعنی نماز کے قریب نہ جاؤ جبکہ تم نشہ میں ہو اس میں متوالا جب دنیا سے مراد ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ متوالا الخ اور غم خوارگی سے ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے نماز دو رکعتیں پڑھیں اور دنیا کی کوئی بات اُسکے نفس نے نہیں کی تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ جو پہلے کیے ہوں بخش دیتا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ نماز غربت اور سکنت



اور تواضع اور تصرع اور شجاعتی ہو اور تواضع دونوں ہاتھ اٹھائے اور کہے  
اللہم اللہم سوچو کوئی یہ نہیں کرتا ہو تو وہ نماز ناقص ہے۔ اور ہر آئینہ وارد ہو  
ہو کہ مومن جب وقت نماز کے لیے وضو کرتا ہے تو اطراف زمین میں شیطان اُس کے  
خون کے سبب اُس سے دور بھاگتا ہو اس واسطے کہ اُسے تیاری اسکی شروع  
کی ہے کہ بادشاہ کے حضور میں آوے پھر جب وہ اللہ اکبر کہتا ہو تو شیطان  
اُس سے چھپ جاتا ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ نمازی اور شیطان کے درمیان  
حجاب ڈال دیا جاتا ہو کہ اُسکی طرف وہ نہیں دیکھتا ہو اور خدا سے جبار اُس  
اپنے رُخ کے سامنے متوجہ کر لیتا ہو پھر جب اُس نے اللہ اکبر کہا تو اللہ تعالیٰ  
اُس کے قلب میں دیکھتا ہو پھر اگر اُس کے دل میں اللہ تعالیٰ سے بزرگتر کوئی نہیں  
ہوتا تو فرماتا ہو کہ تو نے اللہ کی اپنے دل میں تصدیق کی جیسا کہ تو کہتا ہے  
کہ اللہ اکبر اور اُس کے دل سے نور شافعین پھیلاتا ہو کہ وہ عرش کے ملکوت کو  
جا ملتا ہو اور اُس نور کے سبب اُس کو زمین و آسمان کے پردے کھل جاتے  
ہیں اور اُس نور کے درمیان اُس کے لیے حسنات لکھے جاتے ہیں اور جب اُس  
جاہل غافل نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہو تو اُس کو شیطاں میں گھیر لیتے ہیں جس طرح  
لمحیان شہد کے نقطہ پر چاروں طرف سے کن گرتی ہیں پھر جب وہ اللہ اکبر کہتا  
تو اللہ تعالیٰ اُس کے قلب میں دیکھتا ہو جب کہ اُس کے دل میں کوئی چیز بھی اللہ  
سے اُس کے نزدیک بڑی ہوتی ہے تو اُس کے لیے فرماتا ہو کہ تو جھوٹا ہو اللہ تعالیٰ نے  
تیرے دل میں سب سے بزرگتر نہیں ہو جیسا کہ تو کہتا ہو اُس وقت اُس کے دل میں  
سے ایک دھواں اُٹھتا ہو جو آسمان کے برابر پہنچتا ہو اور وہ حجاب  
اُس کے قلب کا ملکوت سے ہو جاتا ہو پھر یہ حجاب اسکی صلابت زیادہ کر دیتا  
اور شیطان اُس کے قلب کو اپنا قلعہ بنا لیتا ہو پھر ہمیشہ زمین بھونک مارتا ہے



اور فضلہ ڈالتا ہے اور اُس کے طرف و سوسہ پہونچاتا ہے اور ترمین ماسوا کی دنیا  
 وغیرہ سے کرتا ہے بیان تک کہ وہ اپنی نماز سے اٹھا پھرتا ہے اور وہ نہیں جانتا  
 کہ زمین کیا تھا اور حدیث میں وارد ہے کہ اگر شیاطین نبی آدم کے قلوب کے  
 ارد گرد نہ گھومتے تو البتہ وہ عالم ملکوت آسمانی کی طرف دیکھتے اور وہ قلوب صافی  
 جسکا ادب اُن کے قابو کے کمال ادب سے کامل ہو گیا ہے وہ آسمانی ہو جاتے  
 ہیں کہ تکبیر کے ساتھ ہی آسمان میں داخل ہوتے ہیں جس طرح کہ وہ غار میں داخل  
 ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے آسمان کو شیاطین کے تصرف سے محفوظ و محفوظ کیا ہے  
 تو جو قلب آسمانی ہیں اُن کی طرف شیاطین کو راستہ نہیں ہے پھر اُس وقت ہو جس  
 نفسانی اُس میں باقی رہ جاتے ہیں کہ وہ آسمان کے اندر قطع نہ ہونے سے  
 نہیں قطع ہوتے جس طرح کہ تصرف شیطان قطع ہو جاتا ہے اور جو قلوب کہ مراد  
 رہبان مراد اصطلاحی ہے جو مرید کے مقابل ہیں وہ درجہ بدرجہ تقریب کی  
 وجہ سے چڑھتے ہیں اور آسمانوں کے طبقوں میں عروج کرتے ہیں اور آسمانی طبقہ  
 کے ہر طبقہ میں ظلمت نفس سے کسی قدر بچھے رہتے اور بچھتے جاتے ہیں اور اُس کے  
 اندازہ سے ہوا جس نفسانی کم ہوتے جاتے ہیں بیان تک کہ وہ آسمانوں سے  
 گذر جاتا ہے اور عرش کے سامنے توقف کرتا ہے پس اُس وقت نور عرش کی  
 روشنی سے ہوا جس نفسانی اور خطرات اُس کے بالکل زائل ہو جاتے ہیں اور  
 نفس کی تاریکیاں قلب کے نور میں چھپ جاتی ہیں جس طرح کہ رات اندرون  
 کے غائب ہو جاتی ہے اور اُس وقت میں آداب کے حقوق اچھی طرح ادا ہوتے ہیں  
 اور جس قدر رہنے نماز کے ادب بیان کیے وہ بہت آداب ہیں انہیں سے تقویٰ  
 اور معدود ہیں اور شان نماز ہمارے وصف سے بہت زیادہ اور بڑھی  
 ہوئی ہے اور ہمارے ذکر سے کامل تر ہے اور بہت اقوام نے غلطی کی



اور کہا ہے کہ نماز سے مقصود اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور جب ذکر حاصل ہوگا تو نماز کی کیا حاجت ہے اور گمراہی کے راستوں پر وہ لوگ چلے اور خیالات باطل کی طرقت جھلے اور ان لوگوں نے آئین اور احکام کو محو و منسی کر دیا اور حلال و حرام کو چھوڑ دیا اور دوسری قوموں نے آئین ایک اور طریق اختیار کیا جس سے نقصان حال تک پہنچایا جہاں کہ وہ گمراہی سے سلامت رہے اس واسطے کہ انھوں نے فرائض کا اقرار کیا اور نوافل کی فضیلت سے انکار کیا اور حقوڑی راحت حال کے فریفتہ ہو گئے اور فضل اعمال کو ترک کر دیا اور یہ نہ جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر ایک صورت میں صورتوں سے اور ہر ایک حرکت میں حرکات سے ہر ارادہ اور حکمتیں میں جو کسی چیز میں اذکار سے موجود نہیں ہیں تو احوال و اعمال ایک نوع اور دو جسم ہیں اور جب تک بندہ دنیا میں ہے اس کے اعمال سے روگردانی عین طغیان اور سرکشی ہے تو اعمال کو احوال کے سبب چھوڑ دیا حال آنکہ احوال کا نشو و نما اعمال کے ساتھ ہے

## انتالیسواں باب روزہ اور اسکے حسن اثر کی فضیلت میں ہے

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا صبر نصف ایمان ہے اور روزہ نصف صبر ہے اور کہا گیا ہے کہ نبی آدم کے اعمال میں کوئی چیز نہیں ہے مگر وہ روزہ نظام اور تاوان میں جاتی ہے بجز روزہ کے اس واسطے کہ کوئی قصاص میں داخل نہیں پاتا اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائیگا کہ یہ روزہ میرے واسطے ہے تو کوئی شخص آئین سے کچھ قصاص میں نہ پائیگا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ روزہ میرے واسطے ہے اور میں اسکی جزا ہوں۔ بعض نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنی ذات کی طرف مضاف اور منسوب کیا ہے اس واسطے کہ اس میں اخلاق صمدیت سے ایک خلوص ہے۔ اور نیز اس واسطے کہ وہ اعمال باطنی سے ہے از قبیل شریک کہ اس پر



اللہ کے سوا دوسرا کوئی مطلع نہیں ہوتا۔ اور اس قول اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں  
 الشَّابُّونَ صَائِمُونَ مراد ہے اس واسطے کہ انھوں نے بھوک پیاس میں اللہ تعالیٰ  
 کی طرف سیاحت اور سفر کیا ہے اور اس قول اللہ تعالیٰ میں اِتَّيَا يُؤْتِي لُصَّابِرُونَ  
 اجر ہم بغیر حساب کہا گیا ہے کہ صابرین صائمون ہیں اس واسطے کہ صبر ایک اسم  
 ہمارے سوم سے ہے اور روزہ دار کے لیے فراغت تیار دیکھائی ہے اور اس کے لیے  
 تخمینہ اور اندازہ اجر کا کامل کیا جاتا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس قول  
 اللہ تعالیٰ میں فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ اُتَّخَفَىٰ لَكُمْ مِنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ جزاء کا نولعلون ایک  
 وجہ منجملہ اور وجہ کے یہ بھی ہے کہ اُنکا عمل صوم ہے۔ اور یحییٰ بن معاذ نے کہا ہے  
 جب کہ مرید زیادہ کھانے میں مبتلا ہو پھر لگے شفقت کے سبب گریہ و بکا کرتے  
 ہیں اور جو کوئی کھانے کی حرص میں پھنستا ہے تو ہر آئینہ وہ شہوت کی آگ میں  
 جلا یا گیا اور بنی آدم کے نفس میں شر کے ہزار عضو ہیں جو سب کے سب شیطان کے  
 قبضہ میں ہیں جس سے اُسکو تعلق ہے تو جو وقت اُسے پیٹ کو خالی اور بھوکا  
 رکھا اور اُسکا گلا دبایا اور نفس اُسکا راضی ہوا تو تمام عضو خشک ہوتے ہیں اور  
 بھوک کی آتش میں جلتے ہیں اور شیطان اُسکے سایہ سے بھاگتا ہے اور جب گیسے  
 پیٹ اپنا بھریا اور خلق اُسکا چھوڑ دیا تاکہ شہوات کے مزے خوب چکھے تو اُسکے  
 اعضا فربہ اور تازہ ہوتے ہیں اور شیطان کو قوت ہوتی ہے اور سری اور شکم بڑی  
 نفس میں ایک نہر ہے جس پر شیطاں وارد ہوتے ہیں اور بھوک روح میں ایک نہر  
 جس پر ملائکہ وارد ہوتے ہیں اور شیطان بھوک کے سونے واسطے بھاگتا ہے پھر اُسکا کیا  
 حال ہوگا جبکہ وہ قائم ہو اور شیطان پیٹ قائم سے بخلگیر ہوتا ہے اور کیا اُسکا حال  
 ہوگا جبکہ وہ سوتا ہو سومرید صادق کا نفس جبکہ کھانا پینا مانگتا ہے اللہ تعالیٰ کی  
 طرف فریاد کرتا ہے ایک شخص طیالسی کے پاس آیا اور وہ اُسوقت سوکھی روٹی



کھا رہا تھا جسکو پانی میں بھگو یا تھا نہک کے ساتھ جو نیم کو فتنہ تھا اُس شخص نے  
 آپ سے کہا کہ کیونکر اُسکی آپ خواہش کرتے ہیں آپ نے کہا اُسے میں چھوڑ دیتا  
 ہوں یہاں تک کہ اُسکی خواہش مجھے ہو۔ اور بعضوں نے کہا ہر جس شخص نے  
 اپنے کھانے پینے کے اندر اسرار اور حد سے تجاوز کیا اُسکی طرف خوارى اور  
 ذلت دنیا میں قبل از آخرت ثوابی کرتی ہے۔ اور صوفیہ سے بعضوں نے کہا ہر کہ بڑا  
 دروازہ حسین سے ہو کر اللہ تعالیٰ کے حضور میں آدمی پہنچتا ہے وہ غذا کا چھوڑ  
 دینا ہے۔ اور بشر نے کہا ہر کہ بھوک دل کو صاف کرتی ہے اور ہوا یعنی خواہش  
 نفسانی کو مار ڈالتی ہے اور علم دقیق اُسکا ورثہ ہے۔ اور ذوالنون نے کہا ہے کہ  
 میں نے کبھی نہیں کھایا حتیٰ کہ پیٹ بھر گیا اور کبھی نہیں پیا حتیٰ کہ سیراب ہو گیا  
 مگر یہ کہ معصیت الہی اور نافرمانی میں پڑ گیا یا یہ کہ کسی معصیت کا میں نے قصد کیا  
 اور قاسم بن محمد نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا  
 کہ ہمارے اوپر ایک پورا اور آدھا مہینا آیا کرتا کہ ہمارے گھر میں آگ کو دخل تھا  
 نہ چراغ کے لیے کسی دوسری چیز کے لیے۔ راوی نے کہا کہ میں نے کہا سبحان اللہ  
 پھر کس چیز سے آپ زندہ رہتی تھیں فرمایا کھجورون سے اور پانی سے اور ہمارے  
 ہمسایہ میں انصار لوگ رہتے تھے جنکو اللہ عز و جل خیر دے کہ اُنکے پاس ستعار  
 دودھ کے جانور تھے سو بسا اوقات وہ لوگ ہماری کسی قدر غنچواری کرتے تھے  
 اور حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا نے اپنے باپ سے کہا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے رزق  
 کو وصت دی ہے تو کاش آپ کھانا زیادہ اُس سے کھاتے جو آپ کھاتے ہیں  
 اور ایسا کپڑا پہنتے جو آپ کے اس کپڑے سے ملائم ہوتا تو فرمایا کہ میں ہر آئینہ تجھ سے  
 مخاصمت تیرے نفس کی طرف کرتا ہوں کیا ایسا امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نہ تھا اُسکو بار بار کہتے تھے تو حفصہ روئیں پھر فرمایا واللہ کہ میں اُس کے شدید



زندگی دنیاوی میں شریک ہو گئی شاید کہ اُسکے فرائح عیشی آخرت میں شریک  
 ہوں۔ اور بعضوں نے کہا ہر کہ عمر کے لیے میں نے کبھی آٹا نہیں چھانا مگر یہ کہ  
 میں نے اُسکی نافرمانی کی۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہر کہ تین دن بھی  
 گہون کی روٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کھائی یہاں تک کہ  
 آپ نے وصال کیا اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ملکوت کا دروازہ ہمیشہ  
 کھٹکھٹایا کرو کہ وہ تمہارے لیے کھل جائے گا لوگوں نے کہا ہم کس طرح اُسکی  
 مدد و مت کریں کہا بھوک سے اور پیاس سے اور تشنگی سے۔ اور منقول ہے کہ تیکے  
 بن زکریا علیہما السلام پر ابلیس ظاہر ہوا اور اُسکے اوپر چال اور پھندے اور کتدین  
 تھیں سو کہا یہ کیا چیز ہیں کہا یہ شہوات ہیں جنہیں بنی آدم کو بھانتا ہوں کہا تو  
 اُسہیں میرے لیے بھی کوئی شہوت پاتا ہے کہا کہ نہیں بجز اُسکے کہ تو نے ایک  
 شب پیٹ بھر کھانا کھایا تھا تب ہم نے تجھے نماز اور ذکر سے گران اور الکی کر دیا  
 آپ نے کہا ضرور ہے کہ میں آئندہ کبھی پیٹ بھر کے کھانا نہ کھاؤں ابلیس نے کہا  
 ضرور ہے کہ میں کبھی کسی کو نصیحت نہ کروں۔ اور شقیق کا قول ہے کہ عبادت ایک  
 حرفہ ہے اور خلوت اُسکی دکان ہے اور بھوک اُسکے اوزار ہیں اور لقمان نے اپنے  
 بیٹے سے کہا کہ جب معدہ تو بھرے تب فکر سوچائیگی اور حکمت بہری ہوگی  
 اور ہاتھ پاؤں عبادت سے باز رہیں گے۔ اور حسن نے کہا ہر کہ دولنگا وں مت  
 دسترخوان پر اکٹھے کرو کہ یہ منافقوں کے کھانے میں سے ہے اور بعضوں نے کہا ہر  
 کہ میں اللہ کے ساتھ پناہ ایسے زاہد تارک الدنیا سے مانگتا ہوں جسکے معدہ کو  
 انواع و اقسام کی غذاؤں نے فاسد کر دیا ہے پس مرید کے لیے یہ بات مکروہ ہے  
 کہ چاروں سے زیادہ متواتر کرے یعنی روزہ نہ رکھے اس واسطے کہ نفس اس حالت  
 میں عادت کی طرف مائل ہو جائے گا اور شہوت میں اُسکو وسعت ہوگی۔



اور بعضوں نے کہا کہ دنیا تیرا پیٹ ہے تو جب قدر تیرا زہر پیٹا اپنے کے بابت ہے  
وہ تیرا زہر دنیا کے بابت ہے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کسی آدمی نے  
کوئی برتن ایسا نہیں بھرا جو پیٹ سے بدتر ہو۔ بنی آدم کے لیے چند لقمے چھوٹے  
چھوٹے کافی ہیں کہ اسکی پیٹھ کو مضبوط رکھیں پھر اگر ضروری ہو تو ایک تہائی  
کھانے کے لیے اور ایک تہائی پانی پینے کے لیے اور ایک تہائی سانس لینے  
کے لیے ہو۔ اور فتح موصی نے کہا ہے میں تیس دن تسبیح کی صحبت میں رہا ہر ایک نے  
علحدہ ہونے کے وقت مجھے وصیت کی کہ نو جلون کی صحبت ترک کرکھانے میں قلت

## چالیسوان باب صوم اور فطار کے احوال صوفیہ کے اختلاف کے

### بیان میں ہے

مشائخ صوفیہ سے ایک جماعت ایسی تھی کہ ہمیشہ سفر اور حضر میں روزہ  
رکھتی تھی یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ سے جا ملی۔ اور ابو عبد اللہ بن حبار کا یہ معمول  
تھا کہ کچھ اوپر چپاس برس برابر روزے رکھے کہ نہ سفر میں افطار کرتے اور نہ حضر  
میں تو اس کے یاروں نے ایک دن کوشش کی اور اسے افطار کیا سوا کے سبب  
وہ بہت دن بیمار رہا۔ پس جب کہ مرید اپنی صلاح قلب دوام صوم میں دیکھے  
تو چاہیے کہ ہمیشہ روزہ رکھے اور افطار کو ایک طرف چھوڑ دے کہ یہ ایک  
اُس کے لیے ایک اچھی کمک اس بات کے لیے ہے کہ جبکہ وہ ارادہ رکھتا ہے۔  
ابو دینی شہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے  
ہمیشہ روزے رکھے اُس پر دوزخ اس طرح تنگ ہو جائے گا کہ اور نبی کا عقد  
انامل باندھا اس سے یہ مراد ہے کہ روزہ دار کے لیے دوزخ میں جگہ نہ ہوگی اور  
دن کا سونا صائم الدہر کے لیے مکروہ ہے اور اس بارے میں جو ابو قتادہؓ نے



روایت کی ہے اور دہرائے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
سوال کیا گیا کہ صائم الدہر کی کیفیت کیا ہے اور اُسکا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا  
کہ نہ اُسے روزہ رکھا اور نہ افطار کیا اور قوم نے اُسکی یہ تاویل کی ہے کہ  
صوم الدہر یعنی ہمیشہ روزہ رکھنا یہ ہے کہ عیدین اور ایام تشریق میں افطار کرے  
تو وہ مکروہ ہے اور جو ان ایام میں افطار کرے تو یہ وہ روزہ نہیں ہے جو مکروہ ہوا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ اور بعضے اُنہیں سے وہ ہیں کہ ایک دن  
روزہ رکھیں اور ایک دن افطار کریں اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہوا ہے  
روزوں میں سے افضل روزہ میرے بھائی داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے کہ  
وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور اُسکو صالحین سے  
ایک قوم نے پسند کیا ہے تاکہ روزہ وار حال صبر اور حال شکر کے درمیان رہے۔  
اور صوفیہ میں سے بعض وہ ہیں کہ دو دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے یا کہ  
ایک دن روزہ رکھے اور دو دن افطار کرے اور اُنہیں سے بعضے وہ ہیں جو  
دو شبہ اور پختنبہ اور جمعہ کو روزہ رکھتے تھے اور منقول ہے کہ سہل بن عبد اللہ  
ہر ایک بندہ دن میں ایک دن میں ایک وقت کھانا کھاتے تھے اور رمضان میں  
میں ایک دفعہ کھانا کھاتے تھے اور اتباع سنت کے لیے خالص پانی سے فطرا  
کرتے تھے۔ درجنید سے حکایت کی گئی ہے کہ وہ ہمیشہ روزہ رکھتے تھے پھر جب اُسکے  
پاس اُسکے بھائی آتے تو اُنکے ساتھ افطار کر لیتے اور فرماتے کہ مساعدت اخوان کا  
فضل روزہ کے فضل سے کم نہیں ہے علاوہ اُسکے کہ یہ افطار محتاج علم ہے کہ کبھی  
اُسکی خواہشمند حرص نفس ہوتی ہے نہ کہ نیت موافقت کی داعی ہو اور نیت کا  
محض موافقت کے لیے خالص کرنا جب کہ حرص نفس موجود ہو سخت ہے۔ اور  
میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے مجھے ساٹھ برس ہوئے کہ میں نے کوئی چیز



نفس کی خواہش سے نہیں کی ہر جوابتداؤ اور استدعا ہو بلکہ میرے سامنے  
 پیش ہوتی تھی تو میں اُسے اللہ تعالیٰ کے فضل اور نعمت اور اُسکے فعل سے  
 اعتقاد کرتا تھا پس میں حق کی موافقت اُسکے فعل میں کرتا تھا اور مذکورہ حرکت سے  
 امکان بھوک لگی اور حسب عادت موجود نہ ہوا کہ کھانا اُسکی طرف پیش کیا جاتا  
 کہ میں نے اُس مکان کا دروازہ کھولا جس میں کھانا تھا اور میں نے ایک انارک  
 حاکم میں اُسے کھاؤں اس اثنا میں ایک بلی گھس آئی اور ایک مرغی اُسے پکڑی  
 جو وہاں تھی سو میں نے کہا کہ یہ میرے اوپر عقوبت ہے کہ جو میں نے انارکے لینے میں  
 تصرف کیا تھا۔ اور شیخ ابو مسعود رحمہ اللہ کو میں نے بارہا دیکھا کہ دن کو کھاتا  
 کھا رہے تھے جس کسی وقت کھانا لایا گیا تو اُس میں سے کھا لیا اور معلوم ہوتا کہ اُسکا  
 کھانا اس لیے تھا کہ حق کے ساتھ موافقت کرے اس واسطے کہ اُسکا حال اللہ کے  
 ساتھ ترک اختیار کھانے اور پینے اور تمام تصرفات میں تھا اور اُسکا حال یہ تھا  
 کہ فعل حق کے ساتھ جہاں اور ٹھہر رہتا تھا اور ہر آئینہ اُسکی یہ ہدایت تھی جسکی مثل  
 عزیز الوجود اور کیاب ہی ہوا شک کہ منقول ہے کہ وہ بہت بغیر کھانے رہتا تھا  
 اور کوئی اُسکے حال سے واقف نہ تھا اور اپنے نفس کے لیے وہ تصرف نہ کرتا  
 اور نہ کسی کے چیز کھانے کے لیے سبب پیدا کرتا اور اللہ کے فعل کا انتظار کرتا اس سبب سے  
 کہ اُسکے پاس رزق پہونچاتا اور کوئی اُسکے حال سے ایک مدت تک زمانہ سے  
 آگاہ نہ ہوتا پھر اللہ تعالیٰ نے اُسکے حال کو ظاہر کر دیا اور اُسکے لیے صحاب اور  
 تلامذہ مقرر کر دیے اور وہ لوگ کھانا تبکلف پکاتے اور اُسکے پاس حاضر کرتے  
 اور وہ اس باب میں فضل حق اور موافقت کو دیکھتا۔ میں نے اُس سے سنا ہے  
 کہ وہ کہتے تھے ہر روز میں صبح کو اٹھتا اور جو کچھ مجھے محبوب تھا وہ روزہ تھا اور  
 اللہ تعالیٰ میرے روزہ دوست پر اپنے فعل سے نقص کرتا تھا تو میں حق سے



اسکے فعل میں موافقت کیا کرتا اور بعض صاحبین سے حکایت کی گئی ہے جو اہل وسط  
 شہر سے تھے کہ اُسے بہت برس روزے رکھے اور وہ ہر روز آفتاب کے قبل  
 غروب روزہ کھولتا الا رمضان میں بعد غروب افطار کرتا۔ اور ابو نصر سراج نے  
 کہ قوم نے اُسکو بُرا جانا مخالفت علم کے سبب سے یا یہ کہ روزہ نفل تھا اور  
 لوگوں نے اُسکو مستحسن قرار دیا اس واسطے کہ روزہ دار کا ارادہ اس سے یہ تھا  
 کہ نفس کو بھوکا رکھتے نہ تا دیب کرے اور یہ روزہ کی رویت سے متمتع نہ ہو اور  
 یہ مسلسل ہے اور لائق تریہ ہے کہ موافقت علم کے ساتھ روزہ کو جاری رکھے اور  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولا تبطلوا اعمالکم یعنی اپنے عمل کو باطل مت کرو مگر اہل حدیث  
 جو ہوتے ہیں اُنکے لیے اُن اعمال میں جو کرتے ہیں منتین ہوتی ہیں اس لیے وہ صحابہ  
 نہیں کیے جاتے اور صدق بالذات محمود ہے خواہ وہ کسی طرح ہو۔ اور صادق آدمی  
 اپنے وفائے عہد پر ثابت ہوتا ہے چاہے حسب طرح پلٹے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب  
 کسی صوفی کو دیکھو کہ وہ روزے نوافل رکھتا ہے تو اُسکو مشہم کرو اس واسطے کہ اُسکے  
 ساتھ ہر آئینہ دنیا سے کوئی چیز جمع ہوئی ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب ایک  
 جماعت متواقف اشکال کے ہوں اور اُنکے درمیان کوئی مرید ہو روزہ رکھنے پر  
 اُسکو برا بیختہ کریں پھر اگر اُسکی مساعدت نہ کریں تو اُسکے لیے کوشش افطار کی کریں  
 اور اُسکے لیے تکلیف کریں تاکہ اُسکے ساتھ مرافقت اور ملائمت ہو اور اُسکی اہل کو  
 اپنے احوال پر خیال نہ کرے اور اگر ایک جماعت شیخ کے ساتھ ہو تو اُسکے روزہ  
 کے ساتھ روزہ رکھیں اور اُسکے افطار کے ساتھ افطار کریں باسنا اس شخص کے  
 جسکو شیخ دوسرا حکم دے۔ اور منقول ہے کہ بعض صوفیہ نے ایک جوان آدمی کے  
 خاطر برسوں روزے رکھے جو اُسکی صحبت میں تھا تا کہ یہ جوان اُسکی طرف نگاہ  
 کرے پھر اُس سے ادب حاصل کرے اور اُسکے روزہ کے ساتھ روزہ رکھے



اور ابوحسن کی سے حکایت کی گئی ہے کہ وہ روزہ صوم الدہر کے رکھا کرتا اور بصرہ  
 میں وہ مقیم تھا اور شب جمعہ کے سوار وئی نہ کھاتا اور ایک مہینے میں اسکی خوراک  
 چار دانگ ہوتی کہ اپنے ہاتھ سے پوست خرما بٹا کرتا اور اسکو بیچتا تھا۔ اور شیخ  
 ابوحسن بن سالم کہتے ہیں کہ میں اسکو تسلیم نہیں کرتا مگر یہ کہ وہ روزہ کھولتا اور  
 کھانا کھاتا ہے اور ابن سالم اسے شہوت خفیہ کا مہم کرتے تھے اسواسطے کہ وہ لوگوں  
 میں مشہور تھا اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ کوئی بندہ خالص اللہ نہیں ہے مگر جس نے  
 چاہا کہ وہ ایک غیر مشہور گوشہ میں رہے اور جس نے زیادہ کھانا کھایا زیادہ باتیں کہیں  
 اور منقول ہے کہ ابوحسن بخسی اپنے صحاب کے ساتھ حرم میں سات دن رہا جنہیں  
 انھوں نے کچھ نہیں کھایا تو اس کے صحاب میں سے طہارت کے لیے ایک شخص باہر  
 نکلا اور ایک تربوز کا پھلکا دیکھا اسے لیکر کھا گیا اسوقت اسے ایک شخص نے دیکھا  
 اور اس کے پیچھے پیچھے آیا اور روٹیاں لایا اور اس گروہ کے سامنے رکھ دیں اسوقت  
 شیخ نے کہا کہ تم میں سے کس نے گناہ کیا یعنی جس سے ہمارا حال جانا گیا تو ایک نے  
 کہا کہ میں نے تربوز کا پھلکا پایا اور اسے کھا گیا شیخ نے کہا کہ تو ہر اور تیرا گناہ اور  
 تیری روٹیاں وہ بولا کہ میں اپنے گناہ سے تائب ہوں تو کہا تو بہ کے بعد کلام  
 نہیں ہے اور حال یہ تھا کہ وہ ایام بھین کے روزہ کو دوست رکھتے تھے اور وہ تیرہویں  
 اور چودھویں اور پندرہویں تاریخ کے ہیں۔ روایت ہے کہ آدم علیہ السلام زمین پر  
 اتارے گئے تو گناہ کے اثر سے انکا بدن سیاہ ہو گیا تھا پھر جب اللہ نے انکی توبہ  
 قبول کی تو انکو حکم دیا کہ روزے ایام بھین کے رکھے تب ہر ایک روزہ ایک تہائی  
 انکے جسم کا سفید ہو جاتا یہاں تک کہ ایام بھین کے روزوں سے انکا تمام بدن سفید  
 ہو گیا اور یہ صوفیہ شعبان کے نصف اول میں روزوں کو اور اس کے نصف اخیر میں  
 افطار کو دوست رکھتے تھے اور اگر شعبان کو رمضان سے ملا دے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے



لیکن اگر روزے نہ رکھتا ہو تو رمضان کا استقبال ایک یا دو دن کے روزوں سے نہ کرے اور بعض صوفیہ مکروہ جانتے تھے کہ تمام ماہِ رجب روزہ رکھیں اس سبب سے کہ رمضان کے ساتھ مشابہت مکروہ سمجھتے اور ذی الحجہ اور محرم کے عشرہ کو روزہ رکھنا مستحب ہے اور اشہر حرم یعنی رجب اور ذی بقعدہ اور ذی الحجہ و محرم میں پنجشنبہ اور جمعہ اور شنبہ کا روزہ مستحب ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جس نے شہر حرام سے تین دن جمعرات جمعہ ہفتہ روزہ رکھا تو وہ دوزخ سے سات سو برس کے برابر دور ہوا

## ۴۱ اکتالیسواں باب روزہ کے آداب و ضروریات کے بیان میں

روزہ میں صوفیہ کے آداب یہ ہیں کہ ظاہر اور باطن کا ضبط اور حفظ و پاس ہے اور گناہوں سے ہاتھ پائوں وغیرہ اعضا کا روکنا ہے جس طرح نفس کو کھانے سے روکا جاتا ہے بعد ازاں نفس کو روکنا کھانے کے اتمام انواع و قسم سے ہے۔ میں نے سنا ہے کہ عراق کے بعض صالحین کا طریقہ اور اسکے اصحاب کا یہ تھا اور جب کبھی قبل از وقت افطار اُنکو ملتا بطور فتوح کے اسکو طرح کر ڈالتے اور روزہ نہ کھولتے مگر اسی چیز سے جو افطار کے وقت اُنکو ملتا اور ادب کی یہ بات نہیں ہے کہ مرید طعام مباح کو روک رکھے اور افطار حرام ناجائز کھانے سے کرے۔ ابوالدرداء نے کہا ہے عجیب لطف کی بات ہے کہ عقلمندوں کا سونا اور انکار روزہ نہ رکھنا حقا کے قیام اور روزوں کو ضرر پہونچاتے ہیں اور اہل یقین و تقویٰ کے ایک ذرہ معززوں کے اعمال جو بہانوں کے برابر ہیں اُن سے افضل ہے اور روزہ کی فضیلت اور ادب سے یہ ہے کہ کھانے کو اس حد سے جو وہ کھایا کرتا تھا کم کر دے جبکہ وہ روزہ سے نہ تھا ورنہ اگر کئی دفعہ کے کھانے کو ایک دفعہ کے



کھانے میں جمع کر دیا تو فی الواقع جب قدر کھانا فوت ہوا تھا اسکو حاصل کر لیا  
اور قوم کا مقصود روزہ سے نفس کا مغلوب کرنا ہے اور نفس کا وسعت پانے  
سے روکنا اور کھانے سے اسی قدر لبتا جو ضرورت ہو اس وجہ سے کہ وہ  
جانتے ہیں کہ ضرورت پر اقتصار کرنا نفس کو تمام افعال اور اقوال سے  
ضرورت کی طرف کھینچتا ہے اور نفس کی ذاتی بات ہے کہ جب وہ کسی چیز میں  
اللہ تعالیٰ کے واسطے ضرورت پر مجبور کیا جاتا ہے تو اس کے تمام احوال کی طرف  
مترہ ہو چکا ہوتا ہے تو کھانے اور سونے سے اور قول و فعل سے ضرورت پر آ رہتا ہے  
اور یہ اللہ تعالیٰ کے لیے ایک بڑا باب ابواب خیر سے ہے کہ اسکی رعایت  
اور جستجو واجب ہے اور علم ضرورت اور فائدہ ضرورت کے ساتھ کوئی شخص  
مخصوص نہیں ہے مگر وہ بندہ کہ خدا سے تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسکو اپنا قرب عطا  
فرمائے اور اپنے پاس لاوے اور اسکو برگزیدہ کرے اور اسکی تربیت کرے  
اور اپنے روزہ میں نبی نبی کے ساتھ ملنے کرنے کے کھیل سے باز رہے ہوا ہے  
کہ وہ روزہ کے لیے زیادہ تر پاک اور صفات ہے اور سنت کے لیے استعمال  
سحری کھانے کا کرے اور وہ روزہ گزارنے کے لیے دو معنی کی رو سے زیادہ  
داعی اور مقتضی ہے ایک یہ کہ سنت کی برکت اسپر عود کرتی ہے اور دوسرے یہ کہ  
روزوں کو کھانا کھانے سے قوت پہونچتی ہے۔ انس بن مالک نے جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا روزوں میں سحری  
کھاؤ اسواسطے کہ سحری میں برکت ہے اور روزہ کھولنے میں سنت کی رو سے  
عمل بہ عجلت کرے پھر اگر روزہ دار چاہے کہ کھانا نہ کھائے مگر بعد عشا کے اور  
ارادہ کرے کہ مغرب اور عشا کا احیار ثواب یا وظیفہ اور ذکر سے کرے تو پانی  
سے روزہ کھولے یا کہ منقہ بخیر گن کر کھائے یا کہ چھو ہارے یا کہ چھوٹے لقمے کھائے



اگر نفس تنازع کرتا ہو کہ عشاء میں کے درمیان صفائی وقت حاصل ہو  
 تو اسکی اجیامین بڑی فضیلت ہو ورنہ سنت کی وجہ سے پانی پر قناعت  
 کرے مجھے شیخ عالم ضیاء الدین عبدالوہاب بن علی نے بوساطت واث  
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو اپنے پروردگار سے حکایتاً ہو اللہ عزوجل نے  
 فرمایا ہو کہ مجھے اپنے بندوں میں سے زیادہ محبوب تر ہے جو روزہ بہت  
 جلد افطار کرے۔ اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ لوگ ہمیشہ خیر کے  
 ساتھ ہیں جب تک کہ روزہ کھولنے میں عجلت کریں اور افطار نماز سے پہلے کرنا  
 سنت ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی کے ایک گھونٹ یا  
 دودھ کی چاشنی سے یا چھوہارون سے روزہ کھولتے تھے۔ اور حدیث میں وارد  
 ہے کہ بہت سے روزہ دار ہیں کہ روزوں سے انکا حصہ بھوک اور پیاس ہے  
 بعضوں نے کہا ہو کہ یہ وہ شخص ہے کہ دن میں بھوکا رہے اور حرام چیز سے  
 روزہ کھولے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ وہ شخص ہو کہ حلال کھانے سے  
 منہ بند کرے یعنی روزہ رکھے اور لوگوں کے گوشت سے غیبت کے ساتھ  
 افطار کرے یسفیان نے کہا کہ جس شخص نے غیبت کی اسکا روزہ فاسد ہو گیا  
 اور مجاہد سے منقول ہو کہ دو خصلتیں ہیں جو روزہ کو فاسد کرتی ہیں غیبت  
 اور جھوٹ شیخ ابوطالب مکی نے کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جھوٹ کے سنیے کو اور  
 گناہ کی بات کہنے کو حرام گناہوں کے ساتھ جمع کیا اور کجا کیا ہو۔ اور فرمایا  
 سمعون للکذب کالون للسحت۔ اور حدیث میں وارد ہو کہ ہر آئینہ دو عورتوں  
 نے زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھا اور شام کے وقت  
 بھوک اور پیاس نے انکو بیچ میں ڈالا حتیٰ کہ قریب تھا کہ وہ ہلاک ہو جائیں



ثَوَانِ دُونوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آدمی بھیجا کہ روزہ  
 کھولنے کے لیے اجازت مانگتی تھیں آپ نے اُنکے پاس ایک پیالہ بھیجا اور فرمایا  
 کہ اُن دونوں سے کہدو کہ میں تو کُرڈالو جو اُنھوں نے کھایا ہے تو ایک نے اُنھیں سے  
 فرمایا کہ میں نصف اُسکا خون تازہ تھا اور گوشت تازہ تھا اور اُسی کے مثل  
 دوسری عورت نے فرمائی یہاں تک کہ اُسکو دونوں نے بھر دیا تو لوگوں نے اُس سے  
 تعجب کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان دونوں عورتوں نے  
 روزہ رکھا اُن چیزوں سے جسکو اللہ تعالیٰ نے اُنکے لیے حلال کیا تھا اور دونوں نے  
 افطار اُن چیزوں سے کیا جو اُنپر حلال نہیں۔ اور حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے  
 فرمایا جب تم سے کوئی روزہ دار ہو تو چاہیے کہ جلع نہ کرے اور نہ گالیان بکے  
 پھر اگر کسی نے اُسکو گالی دی تو اُسکو کہنا چاہیے کہ میں روزہ دار ہوں۔ اور  
 حدیث میں ہے کہ روزہ ایک امانت ہے تو چاہیے کہ ہر ایک تم سے اُسکی حفاظت  
 کرے۔ اور صوفی وہ ہے کہ رزق معلوم کی طرف توجہ نہ کرے اور نہ دریافت  
 کرے کہ کب اُسکی طرف رزق پہونچا یا جائیگا پھر جبکہ اللہ تعالیٰ اُنس کے پاس  
 رزق بھیجے تو اُسکو ادب کے ساتھ نوش کرے اُس حال میں کہ ہمیشہ مراقبہ  
 اُسکے وقت پر رہے اور وہ اپنے افطار میں اس شخص سے افضل ہے  
 جسکے لیے رزق تیار ہے پھر اگر اُسکے ساتھ روزہ بھی رکھے تو حقیقت میں کہ وہ  
 فضل میں کامل تر ہے۔ ردیم سے منقول ہے کہ کہا بغداد کے گلی کوچوں میں  
 ٹھیک دوپہر کے وقت جلا تو مجھے پیاس معلوم ہوئی سو میں ایک مکان  
 کے دروازے پر گیا اور پانی پینے کو مانگا کہ یکا یک ایک لڑکی باہر نکل آئی  
 اور نئی صراحی اُسکے ہاتھ میں تھی جو ٹھنڈے پانی سے لبریز تھی تو جب میں نے  
 اُسے ہاتھ سے لینا چاہا تو اُس نے کہا صوفی اور دن میں پانی پئے اور صراحی کو



زمین پر ٹپک دیا اور اُٹے پھر گئی ردیم نے کہا کہ مجھے شرم آئی اور میں نے عہد کیا کہ  
میں کبھی بغیر روزہ کے نہ رہوں گا اور جس گروہ نے ہمیشہ روزہ رکھے کو مکروہ جانا  
تو وجہ اُنکے کراہت کی یہ ہے کہ ممکن ہے کہ جب نفس روزہ سے مایوس ہو جائے اور  
اُسکی عادت پڑ جائے تو اُسپر افطار مشکل ہوگا اور سب طرح افطار کی عادت سے  
اُسکو روزہ مکروہ معلوم ہوگا پس وہ فضیلت اسی میں جانتے ہیں کہ نفس کسی  
عادت کی طرف مائل نہ ہو اور یہ دیکھا اور اعتقاد کیا کہ ایک دن کا افطار اور ایک دن  
کا روزہ نفس پر سخت تر ہے اور فقر کے ادب سے یہ ہے کہ جب ایک شخص کسی عادت  
میں ہو اور جماعت صحبت میں تو وہ روزہ بغیر اُنکی اجازت کے نہ رکھے اور  
یہ اس واسطے ہے کہ جماعت کے قلوب اُسکی روزہ کشائی سے متعلق رہیں گے حالانکہ  
اُنکے لیے کھانا موجود نہیں تو اگر جماعت کے اذن سے وہ روزہ رکھے اور اُنکو  
کسی چیز کی فتوح ہووے تو اُنکو لازم نہیں کہ روزہ دار کے لیے اُسکو رکھ چھوڑیں  
ساتھ اس علم کے کہ جماعت غیر روزہ دار اسکے محتاج ہیں اس واسطے کہ ہر آنہ  
اللہ تعالیٰ روزہ دار کے لیے رزق پہنچاتا ہے والاُس حالت میں کہ روزہ دار  
رفق اور مدارات کا اپنے ضعف کے سبب محتاج ہو یا کہ وہ ضعیف الجثہ اپنے  
کبریاں وغیرہ کے باعث ہو اور اس طرح روزہ دار کے لائق یہ بات نہیں ہے کہ  
وہ اپنا حصہ لے اور اُسکو رکھ چھوڑے اس واسطے کہ یہ بات اُسکے ضعف حال سے  
ہے پھر اگر وہ ضعیف ہو کہ اپنے حال اور ضعف کا مقدمہ صرف ہو تو خیر رکھ چھوڑے  
اور جو ہم نے بیان کیا ہے وہ اُن لوگوں کے لیے ہے جنکے پاس کھانے کو نہیں ہے اور  
جو صوفی لوگ کہ خانقاہ میں رہتے ہوں جنکے لیے کھانا موجود ہو تو اُنکے سزاوار  
حال یہ ہے کہ روزہ رکھیں اور اُنکو جماعت کی موافقت افطار میں لازم نہیں ہے  
اور یہ امر ایک جماعت کے اندر نہیں سے جنکے پاس کھانا موجود ہے ظاہر



ہو جائیگا کہ اُنکے پاس دن کے وقت آئے اور اگر کھانے کو اُنکے پاس نہیں ہے تو  
 اس بارہ میں کما گیا ہے کہ روزہ داروں کی مساعدت غیر روزہ داروں کے لیے بہتر  
 اس سے ہے کہ موافقت کی خواہش بے روزہ لوگوں کی طرف سے روزہ داروں کے  
 واسطے ہو اور قوم کا حکم صدق پر مبنی ہے اور مراد صدق سے یہ ہے کہ نیت و احوال  
 نفس کی تلاش اور جستجو کرے سو ہر ایک چیز جسمین نیت صحیح ہو روزہ پر یا فطار  
 اور موافقت ہو یا ترک موافقت ہی افضل ہے و لیکن سنت کے رو سے یہ بات ہے  
 کہ جب کو ایک وجہ موافق ہو جبکہ وہ روزہ دار ہو اور موافقت کے لیے فطار کرے  
 اور اگر روزہ دار ہو اور موافقت نہ کرے تو اُسکے لیے ایک وجہ ہے انہیں سے وجہ  
 اُس شخص کی جو فطار کرے اور موافقت کرے تو وہ یہ ہے کہ ابو سعید خدری نے  
 کہا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُنکے اصحاب کے لیے کھانا تیار  
 کیا سو جب اُنکے پاس آیا تو قوم سے ایک شخص نے کہا کہ میں روزہ دار ہوں  
 اُس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمکو تمھارے بھائی نے بلایا ہے  
 اور تمھارے لیے اپنے اوپر تکلیف اُٹھائی پھر تو کہتا ہے کہ میں روزہ سے ہوں روزہ فطار کر  
 اور ایک دن قضا اُسکی جگہ کر اور اُن لوگوں کی وجہ جو موافقت نہیں کرتے یہ ہے کہ  
 حدیث میں آیا ہے کہ ہر آئمۂ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھایا اور  
 بلال روزہ سے تھے رسول اللہ نے فرمایا ہم رزق کھاتے ہیں اور بلال کا رزق  
 بہشت میں ہے پس جبکہ یہ معلوم ہوا کہ اس موقع پر ایک قلب ہے جو ایذا پاتا ہے  
 یا ایک فضل ہے جو اُس شخص کی موافقت سے حاصل ہونی والا ہے جسکی موافقت  
 مغنم ہے تو نیک نیتی سے فطار کرے نہ کہ طبیعت کے حکم سے اور اُسکے تقاضے  
 سے اور اگر یہ بات نہ پائی جائے تو سزاوار نہیں ہے کہ حرص اور داعیہ نفس نیت کے  
 ساتھ اُسکے لاحق ہو اور چاہیے کہ روزہ اپنا پورا کرے اور کبھی ایسا ہوتا ہے



کہ داعیہ نفس کی وجہ سے دعوت قبول کرتا ہے نہ اس واسطے کہ وہ اپنے بھائی کے حق کو ادا کرے۔ اور فقیر طالب حق کے احسن آداب سے یہ ہے کہ جب اُس نے روزہ افطار کیا اور کھانا کھا لیا تو بسا اوقات وہ اپنے باطن کو اپنی ہیئت سے متغیر اور اپنے نفس کو وظائف عبادت کے ادا کرنے سے باز رکھنے والا پاتا ہے تو قلب متغیر کے مزاج کا تغیر دور کرنے کے ساتھ علاج کرے اور طعام کو رکھتوں سے جو بڑھے اور آیتوں سے جو پڑھے یا اذکار اور سنتوں سے جو وہ کرے تحلیل کرے اُسکو گلائے اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اپنے طعام کو ذکر سے گلاؤ۔ اور آداب روزہ سے جو بہت ضرور ہے حتی الامکان اخفا سکا ہے مگر اُس حالت میں کہ غلام کے سبب روزہ ممکن ہو تو پھر وہ پروا نہ کرے کہ روزہ ظاہر ہو یا پوشیدہ رہے

## بیالیسواں باب طعام اور کُن چیزوں کے بیان میں ہے جو صلاح و فساد میں ہیں

صوفی کے عادات اُسکے حسن نیت اور صحت مقصد اور وفور علم اور اُسکے آداب بجالانے سے عبادت ہو جاتے ہیں اور صوفی کا وقت اللہ کے واسطے ہیہ ہو جاتا ہے اور وہ اپنی زندگی کو اللہ کے واسطے چاہتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بطور امر کے فرمایا ہے قل ان صلاتی ونسکی ومحیای وماتی لہ رب العالمین یعنی کہو اے رسول مہر آئینہ میری نماز اور میری عبادت اور میری زندگی اور میری موت اللہ کے واسطے ہے جو عالمین کا پروردگار ہے۔ سو صوفی پر عادت کی باتیں اُسکی حاجت کی جگہ اور اُسکی بشریت کی ضرورت سے پہنچتی ہیں اور اُسکی بیداری کا نور اور اُسکی نیک نیتی اُسکی عادت میں پوشیدہ ہو جاتی ہیں تو عادات روشن اور تشکل عبادات ہو جاتی ہیں اور یہاں



حدیث میں وارد ہوا ہے کہ عالم کی نیند عبادت ہے اور سانس اُسکی تسبیح ہے باوجود کہ نیند عین غفلت ہے لیکن ہر ایک چیز جسکے ساتھ عبادت کی استعانت ہو وہ عبادت ہے پس تناول طعام ایک بڑا اگر ہے جو بہت علوم کا محتاج ہے اس وجہ سے کہ مصلح دینی اور دنیاوی کو مشتمل ہے اور اُسکے اثر کا تعلق قلب اور قالب سے ہے اور اُسکے ساتھ بدن کا قیام و قوام ہے کہ اسپر سنت الہی جاری ہے اور قالب قلب کی سواری ہے اور ان دونوں سے دین اور دنیا کی آبادی ہے اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے کہ جنت کی زمین بھواری ہے اُسکی روئیدگی تسبیح اور تقدیس ہے اور قالب بالانفراد حیوانات کی طبیعت پر ہے کہ اُس سے آبادی دین کے لیے استعانت کی جاتی ہے اور روح اور قلب فرشتوں کی طبیعت پر ہے کہ اُن دونوں سے آبادی دین آخرت میں مدد لی جاتی ہے اور ان دونوں کے صلح سے جمع ہونے سے دونوں جہان کی آبادی کے لیے مدد لی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے آدمی کو اپنی لطیف حکمت سے خاص ترین جو اہر جسمانیات اور روحانیات سے مرکب کیا ہے اور محکوم خلاصہ زمین و آسمان کا مستودع اور قرار گاہ بنایا ہے اور آدمی کے بدن کے قائم رہنے کے لیے عالم شہادت اور اُن چیزوں کو جو سمین نباتات اور حیوانات سے ہے بنایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تمہارے واسطے سب اُن چیزوں کو جو زمین میں پیدا کیا ہے پھر طبائع کو خلق کیا اور وہ حرارت اور رطوبت اور برودت اور یوست ہے اور اُسکے واسطے سے نباتات کی آفرینش کی اور نباتات کو حیوانات کے لیے قوام گردانا اور حیوانات کو آدمی کا مسخر و منقاد کیا کہ اُسے آدمی امر معاش کی استعانت اپنے بدن کے قوام کے لیے کرتا ہے سو طعام معدہ میں پہونچتا ہے اور معدہ میں چار طبیعتیں ہیں اور طعام میں چار طبیعت ہیں پھر جبکہ مزاج بدن کا اعتدال اللہ چاہتا ہے تو معدہ کے طبائع سے ہر ایک طبیعت کو جو اُس کے مندرجہ



طعام سے لیتا ہے پھر حرارت برووت کو اور رطوبت پوست کو بکڑتی ہے اور مزاج  
 معتدل ہو جاتا ہے اور کچی سے امن اور خطر رہتا ہے اور جب اللہ چاہتا ہے کہ  
 قالب کو فنا اور جسم کو خراب کرے تو ہر ایک طبیعت اپنے جنس کو ماکول سے لیتی ہے  
 اور اس وقت طبائع مائل اور مخزن ہو جاتے ہیں اور مزاج میں اضطراب پیدا  
 ہو جاتا ہے اور بدن سقیم بن جاتا ہے۔ یہ تقدیر خدا سے عزیز و علیم کی ہے۔ وہب  
 بن منبہ سے روایت ہے کہ کمالین نے توریت میں آدم علیہ السلام کی صفت پائی  
 ہے کہ میں نے آدم کو پیدا کیا اور اُس کے بدن کو چار اشیاء رطب و یابس اور  
 بارد و حار سے مرکب کیا اور یہ اس واسطے کہ میں نے اُس کو مٹی سے بنایا اور وہ  
 خشک ہے اور اُس کی تری پانی سے ہے اور حرارت اُس کی نفس کی طرف سے اور  
 برووت اُس کی روح کی طرف سے ہے اور بدن میں اس پیدائش کے بعد  
 چار انواع خلق سے پیدا کیں وہ میرے حکم سے جسم کی اصل ہیں اور انہیں سے  
 اُس کا قوام ہے تو جسم نہیں قائم رہ سکتا مگر ان کے ساتھ اور انہیں سے ایک دوسرے  
 بغیر قائم نہیں رہ سکتے انہیں سے قوت سودا اور قوت صفرا اور خون اور غم  
 پھر میں نے بعض اس خلق کو بعض میں جگہ دی تو پوست کا گھر قوت سودا  
 میں بنایا اور رطوبت کا گھر قوت صفرا میں اور حرارت کا مسکن خون میں اور برووت  
 کا مسکن غم میں کیا پس جو بدن کہ اس میں یہ چار پیدائش جنکو میں نے اصل بنایا ہے  
 معتدل ہوئیں تو ان میں ان چاروں میں سے ایک ایک چوتھائی ہوگی جو نہ گھٹے اور  
 نہ بڑھے اُس کی صحت کامل ہوگی اور اُس کی عمارت معتدل ہوگی پھر اگر ان میں سے ایک  
 اُس نے زیادہ ہوگی تو پھر ایک ہزیمت دیگی اور اُن کے ساتھ میل اور جو ہر کرے گی  
 اور اس پر بیماری اُس کے گرد بیش سے داخل ہوگی جس قدر کہ اُس ایک کا غلبہ ہوگا  
 حتیٰ کہ بدن اُن کی طاقتوں سے ضعیف ہو جائیگا اور اُن کی مقدار سے عاجز ہوگا



پس طعام میں ضرورت میں امور سے یہ ہر کہ وہ حلال ہو اور ہر ایک شے جس کی  
 مذمت شرع نے نہ کی ہو وہ رخصتہ اور رحمتہ حلال اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے  
 بندوں کے لیے ہو اور اگر شرع کی طرف سے رخصت نہ ہوتی تو بڑی مشکل ہوتی  
 اور طلب حلال دشواری میں ڈالتی اور آداب صوفیہ سے یہ ہر کہ منع یعنی اللہ تعالیٰ  
 کو نعمت پر دیکھے اور کھانے سے پہلے ہاتھ دھوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا ہر کھانے سے پہلے ہاتھ کا دھونا فقیر کو دور کرتا ہر لوگو پر عمل نفی فقر کا  
 موجب اس واسطے ہر کہ کھانے سے پہلے ہاتھ کا دھونا ادب کا استعمال ادب کے  
 ساتھ ہر اور یہ ایک شکر نعمت سے ہے اور شکر زیادتی کو واجب کرتا ہر پس  
 ہاتھ کا دھونا نعمت کا کھینچنے والا فقر کا دور کرنے والا ٹھہرا۔ اور انس بن مالک نے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہر کہ آپ نے فرمایا ہر جو شخص چاہے کہ  
 اُس کے گھر کی خیر و برکت زیادہ ہو تو چاہیے کہ وضو کرے جب کہ خدا اُس کے سامنے  
 آئے پھر اللہ تعالیٰ کا نام لے پس اللہ تعالیٰ کا قول ولاتاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ  
 علیہ اُسکی تفسیر اللہ تعالیٰ کا نام لینا حیوانات کے فوج کے وقت ہر اور امام شافعی  
 اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ نے اُسکے واجب ہونے میں اختلاف کیا ہر اور صوفی کا  
 فہم اس سے بعد از انکہ ظاہر تفسیر پر قائم ہو یہ ہر کہ وہ کھاتے کو نہ کھائے مگر وقت  
 کہ وہ مقرون بذکر ہو تو اُسے فرض وقت اور اُسکے ادب کو ملا دیا اور اعتقاد کرتا  
 ہر کہ کھانا کھانا اور پانی پینا نتیجہ اسکا دیتا ہر کہ نفس کی اقامت اور اُسکی  
 ہوا کا اتبلع ہو اور ذکر اللہ تعالیٰ کو اُسکی دوا اور تریاق سمجھتا ہر عائشہ رضی اللہ  
 عنہا نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھ صحابہ کے  
 ساتھ کھانا کھا رہے تھے تو ایک اعرابی آیا اور دو لقموں میں وہ سب کھانا  
 نوش کر گیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اعرابی اگر بسم اللہ



تو یہ کھانا سب کو کفایت کرتا سو جب کوئی تم میں سے کھانا کھا کے تو چاہیے  
 کہ بسم اللہ کے اور اگر وہ بھول گیا بسم اللہ کہنا تو کہنا چاہیے بسم اللہ اور آخر  
 اور مستحب ہے کہ پہلے لقمہ میں بسم اللہ کے اور دوسرے لقمہ میں بسم اللہ الرحمن اور  
 تیسرے لقمہ میں تمام بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اور تین سانس میں پانی پیے  
 پہلی سانس میں الحمد للہ کے جب کہ پانی پی چکے اور دوسری میں الحمد للہ  
 رب العالمین اور تیسری میں الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم کے اور طرح  
 معده کے لیے طبائع مقدرا اور مقررہ ہیں جیسا کہ ہم نے اُنکا ذکر کیا جو طعام کے  
 طبائع کے موافق ہیں تو اسی طرح قلب کے لیے بھی مزاج اور طبیعتیں ہیں مگر  
 انھیں کے واسطے جو ارباب جستجو اور رعایت اور بیداری کے ہیں کہ مزاج  
 قلب کا اخراج لقمہ سے پہچانا جاتا ہے۔ کبھی تو لقمہ سے فضول کی طرف  
 جانے سے حرارت تپش یعنی سبکی عقل کی پیدا ہوتی ہے اور کبھی قلب میں سستی  
 اور الکسی کی برودت و خلیفہ وقت کے باز رہنے کے ساتھ حادث ہوتی ہے اور  
 کبھی سہوا اور غفلت کی رطوبت پیدا ہوتی ہے اور کبھی رنج اور غم کی یبوست  
 حظوظ دنیاوی کے سبب ظاہر ہوتی ہے سو یہ سب عارضے اور بیماریاں ہیں  
 جنکو بیداروں آدمی تاثر جاتا ہے اور ان عوارض سے قالب کے تغیر کو تغیر مزاج  
 قلب اعتدال سے جانتا ہے اور اعتدال جیسا کہ اُسکی خواہش قالب کے لیے  
 ضروری ہے تو قلب کے لیے ضرورت اور اولیٰ ہے اور قلب کی طرف اخراج کا راستہ  
 پائا اُس سے زیادہ سرخ ہے کہ جو قالب کی طرف راستہ پاتا ہے اور اخراج کے  
 سبب سے وہ چیز ہے کہ اُس سے قلب بیمار ہو جاتا ہے پھر وہ مر جاتا ہے جیسے کہ  
 قالب مر جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا اسم ایک دوا ہے نافع و آزمودہ ہے کہ وہ عند  
 کو محفوظ رکھتا ہے اور یہ بیماری کو دور کرتا ہے اور صحت کو کھینچتا ہے



حکایت ہے کہ شیخ محمد غزالی جب طوس کی طرف پھرے تو اُس کے سامنے  
ایک مرد صلح کی تعریف بعض قریات میں کی گئی تو زیارت کے لیے اُس کے  
یاس جانے کا ارادہ کیا اور اُس سے ملاقات کی اُس وقت وہ ایک جنگل میں  
بٹے تھا کہ زمین میں گیمون بوتا تھا سو جب اُس نے شیخ محمد غزالی کو دیکھا تو اُس کی  
طرف چلا اور اُس کی طرف متوجہ ہوا اتنے میں ایک شخص اُس کے صحاب سے آیا  
اور اُس سے بیچ مانگا تاکہ شیخ کے عوض اس کام میں نیابت اُس وقت تک  
کرے کہ وہ غزالی کے ساتھ مشغول ہے تو اُسے منع کیا اور بیچ اُسے نہ دیا تو غزالی  
نے منع کرنے کا سبب پوچھا اُس نے کہا کہ وجہ اس کی یہ ہے کہ میں اس بیچ کو قلب  
سے بوتا ہوں اور سنان ذکر سے اس اُمید سے کہ اس میں برکت ہر ایک شخص  
کے واسطے ہو جو اس میں کچھ تناول کرے تو میں نہیں چاہتا کہ سکو سپرد اس  
شخص کے کروں کہ وہ زبان غیر ذکر اور قلب غیر حاضر سے بولے۔ اور بعض فقہاء  
کھانے کے وقت قرآن کا کوئی سورہ شروع کرتے جس سے قلب کو حاضر کرتے  
تھے تاکہ اجزائے طعام انوار ذکر میں ڈوب جائیں اور کوئی کمرہ اور غیر مزاج  
قلب میں کھانے کے بعد نہ آئے۔ اور ہمارے شیخ ابوالنجیب سہروردی  
کہا کرتے کہ میں کھانا کھاتا ہوں اور میں نماز پڑھتا ہوں اس سے اشارہ کھانے  
میں حضور قلب کی طرف کرتے اور اکثر اوقات اُن مشاغل کو جو اُس کے کھانے  
کے وقت ہوتے چھوڑ دیتے تاکہ اُس کی مہمت اور قصد کھانے کے وقت متفرق  
نہ ہو اور کھانے میں ذکر اور حضور قلب کے لیے ایک بڑا اثر سمجھتے تھے جبکی  
غور و گزاشت کے لیے بس نہ تھی۔ اور کھانے کے وقت فکر اُن چیزوں میں کرنا  
جنکو اللہ تعالیٰ نے مہیا کیا ہو داخل ذکر میں کیا ہو اور وہ دانت جو کھانے میں  
مدد دیتے ہیں سو اُن میں سے بعضے ٹکڑے چوراکر نے والے ہیں اور بعضے



کاٹنے والے اور بعضے پینے والے ہیں اور وہ چیزیں کہ اللہ تعالیٰ نے پانی بنائیں  
 شیرینی مٹھ میں ہے تاکہ ذائقہ متغیر نہ ہو جیسا کہ آنکھ کا پانی نکلیں بنایا ہے  
 اُس چیز کے لیے کہ جو خرابا ہے تاکہ وہ فاسد نہ ہو جائے اور یہ کہ کس طرح تری  
 کو بنایا ہے جو زبان کے اطراف اور مٹھ میں سے پیدا ہوتی اور نکلتی ہے تاکہ  
 اُسے چبانے اور نگلنے میں مدد ہو بچے اور قوت ہاضمہ کو کیا مسلط کھانے پر  
 کیا ہے کہ اُسکو الگ الگ اور ٹکڑے ٹکڑے کرتی ہے جسکی مدد جگر سے متعلق ہے  
 اور جگر آگ کی مثال ہے اور معدہ ہانڈی کے مانند ہے اور فساد جگر کے موافق  
 قوت ہاضمہ کم ہوتی ہے اور غذا فاسد ہو جاتی ہے کہ وہ نہ علیحدہ ہوتی ہے اور  
 دھرا ایک عضو تک پہنچتی ہے وہ غذا جو اسکا حصہ ہے اور ایسے ہی سب  
 اعضا کی تاثیر ہے جگر اور تلی اور گردون کی اور اُسکی شرح دراز ہے سو جو  
 کوئی سین حوض کرنا اور عبرت حاصل کرنا چاہے تو چاہیے کہ تشریح اعضا کو  
 مطالعہ کرے تاکہ وہ عجائب قدرت اللہ تعالیٰ سے دیکھے کہ اعضا میں سے  
 ایک دوسرے کو مدد کرتے ہیں اور بعض کا تعلق بعض سے غذا کی صلاح میں  
 ہے اور اُس سے اعضا کے لیے قوت پہنچتی ہے اور اُسکا منقسم ہونا خون اور  
 نقل کی طرف دیکھے اور دودھ بچہ کی غذا کے لیے مین مین فرشتہ دم لبنا خالص  
 سائل الشاربین فبارک اللہ احسن الخالقین یعنی سرگین اور خون کے درمیان  
 سے شیر خالص آسانی سے پینے والے کچے سے تھکے اتر جاتا ہے پس اللہ احسن الخالقین  
 بڑا برکت والا ہے۔ تو ان چیزوں میں کھانے کی فکر کرنا اور لطیف حکمتوں کا پہچانا  
 اور اُسکی قدر و منزلت کرنا داخل ذکر ہے اور اُس قسم کی چیزوں میں سے جو  
 کھانے کی بیماری کو دور کرے جو مزاج قلب کو متغیر کرتی ہے یہ ہے کہ شروع طعام  
 میں دعا کرے اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرے کہ اس غذا کو طاعت کا



معین فرمائے اور اُسکی دعائیں یہ ہوا اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد و ما رزقنا  
ما تحب اجعلہ عوناً لنا علی ما تحب و ما زوت عنا ما تحب اجعلہ فراغاً لنا فیما تحب

## تینتا لیسوان باب کھانے کے آداب میں

ان آداب میں سے یہ ہے کہ نمک کے ساتھ ابتدا اور اُسی کے ساتھ ختم کرے۔  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آنحضرت نے علی رضی اللہ عنہ  
سے فرمایا کہ اسے علی نمک سے اپنے طعام کی ابتدا کر اور نمک کے ساتھ ختم کر  
اس واسطے کہ نمک ستر بیماری کی شفا ہے۔ انہیں سے جنون ہے اور جذام اور  
برص اور درد شکم اور ڈاڑھوں کا درد ہے۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت  
کی کہ اے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں ہاتھ کے انگوٹھے میں  
سانپ یا کڑوم نے کاٹا حضرت نے فرمایا کہ میرے پاس وہ سفید چیز لاؤ جو خیر میں  
ہوتی ہے تو ہم نمک آپ کے پاس لے گئے تو آپ نے اُسے پھیلی پر رکھا بعد ازاں  
آپ نے سہن سے تین بار چاٹا پھر بقیہ اُسکا کاٹی جگہ پر رکھا تو اُس سے تسکین  
ہوئی اور کھانے پر جمع ہوتا مستحب ہے اور وہ سنت صوفیہ کے خاتما وغیرہ میں  
ہے۔ جابر نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے  
فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین کھانا وہ ہے جس پر ہاتھوں کی کثرت  
ہو۔ اور روایت ہے کہ عرض کی گئی یا رسول اللہ ہم کھاتے ہیں اور پیٹ ہمارا  
نہیں بھرتا آپ نے فرمایا شاید کہ تم لوگ اپنے کھانے پر الگ الگ بیٹھتے ہو  
کھٹے ہو اور اللہ تعالیٰ کے نام کا ذکر کرو اللہ تعالیٰ تمہارے لیے سہن برکت  
دیکھا اور صوفیہ کی عادت سے ہے کہ دسترخوان پر کھانا کھاتے ہیں اور وہ سنت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کبھی خوان پر کھانا کھایا اور نہ سکورہ میں نہا  
 پھر کس چیز پر کھانا کھاتے تھے تو کہا سفرہ یعنی دسترخوان پر اور رقمہ چھوٹا بنایا جائے  
 اور کھانے کو اچھی طرح چبایا جائے اور اپنے سامنے نظر رکھے اور کھانے والوں کا  
 منہ نہ دیکھے اور اپنے بائیں ہاتھ کے اوپر بیٹھے اور داہنے ہاتھ کو کھڑا رکھے  
 اور تواضع کا بیٹھنا بیٹھے تکیہ نہ لگائے اور نہ متکبرانہ بیٹھے۔ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے نہی فرمائی ہے اس سے کہ آدمی تکیہ لگا کر کھانا کھائے۔ اور روایت  
 کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بکری ہدیہ بھیجی گئی تو آپؐ نوہر  
 دوڑا نو بیٹھے ہوئے کھا رہے تھے ایک اعرابی بولا کہ یہ کیا نشست ہو یا رسول اللہ  
 تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بندہ مخلول  
 کیا ہوا اور جبار دیندار یعنی متکبر سرکش اور حق سے پھرنے والا نہیں بنا یا اور  
 کھانے کی ابتداء نہ کرے جب تک کہ مقدم یا شیخ ابتداء نہ کرے حذیفہؓ سے  
 روایت ہے کہ ہم جب کبھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا  
 کھانے بیٹھتے تو ہم سے کوئی ہاتھ نہ کھاتا آنکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 شروع کرتے اور داہنے ہاتھ سے کھائے۔ ابوہریرہؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا ہے چاہیے کہ ہر ایک تم میں سے  
 کھانا داہنے ہاتھ سے کھائے اور داہنے ہاتھ سے پانی پیے اور چاہیے کہ اپنے دہنے  
 ہاتھ سے لے اور اپنے داہنے ہاتھ سے دے اس واسطے کہ شیطان ہر آئینہ اپنے  
 بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ سے پیتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ  
 سے لیتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ سے دیتا ہے اور اگر کھانے کی چیز چھوڑے  
 ہون یا ایسی چیز جس میں گٹھلی ہو تو اس میں جو چیز بھکی جاتی ہے اور جو چیز کھائی  
 جاتی ہے طبق اور رکابی میں جمع نہ کرے اور نہ اپنے ہاتھ میں بلکہ اسے اپنے



موقع سے اپنے ہاتھ کی پشت پر رکھے اور اُسکو پھینک دے اور زہد یعنی چوری  
ہوئی روٹی کی چوٹی سے نہ کھائے جو بیچ میں ہوتی ہے۔ عبداللہ بن عباسؓ نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہر کہ جب کھانا  
سامنے رکھا جائے تو اُسکے حاشیہ یعنی ارد گرد سے لو اور اُسکے درمیان چھوڑ دو  
اس واسطے کہ اُسکے بیچ میں برکت نازل ہوتی ہے۔ اور طعام کو عیب نہ لگائے بوسیرہ  
رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ اکبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے  
کو ہرگز عیب نہ لگایا اگر چاہا تو اُسے کھایا نہیں تو اُسے چھوڑ دیا اور جب لقمہ گر پڑے  
تو اُسے کھالے اس واسطے کہ ہر آئمہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بنی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کسی کا لقمہ  
گر پڑے تو چاہیے کہ اُس سے دور کرے جو کچھ اُسے لگ گیا ہو اور اُسکو کھا جائے  
اور شیطان کے لیے نہ چھوڑ دے اور اپنی انگلیوں کو چاٹ لے کہ ہر آئمہ جابرؓ نے  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا جب تم میں سے کوئی  
کھانا کھائے تو چاہیے کہ اپنی انگلیوں کو چوس لے اس واسطے کہ وہ نہیں جانتا کہ  
اُسکے کس کھانے میں برکت ہو اور ایسے ہی حضرت علیہ السلام نے حکم دیا کہ پیالہ کو  
انگلی سے صاف کرے اور وہ کھانے سے اُسکا لگن اور بھرتا ہوا نس رضی اللہ  
عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ کو انگلیوں سے صاف کرنے کا  
مہ فرمایا ہے۔ اور کھانے میں بھونک نہ مارے اس واسطے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے  
بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ کھانے کو بھونکنا  
برکت کو دور کرتا ہے اور عبداللہ بن عباسؓ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کبھی کھانے میں بھونکتے تھے اور نہ پینے کی چیز میں اور نہ آپ کبھی برتن میں  
سانس لیتے تھے پس یہ ادب سے نہیں ہے اور سرکہ اور ساگ سبزی دسترخوان پر



سنت ہے۔ کہا گیا ہے کہ ملائکہ دسترخوان پر نازل ہوتے ہیں جب کہ اسپر سبزی ہوتی ہے  
 ام سعد رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاشہ  
 رضی اللہ عنہما کے پاس آئے اور میں اُنکے پاس تھی سو آپ نے فرمایا کہ ہے کچھ  
 صبح کی غذا اُسے جواب دیا کہ ہمارے پاس روٹی اور پھوارے ہیں اور سرکہ ہے تو  
 حضرت علیہ السلام نے فرمایا سرکہ بہت اچھا لگاؤں ہے اتنی سرکہ میں برکت دے  
 کہ وہ انبیاء کا مجھ سے پہلے لگاؤں تھا اور جس گھر میں سرکہ ہو وہ محتاج نہ ہوگا اور  
 کھانے پر چپ نہ ہو کہ یہ غنیمت کی سیرت ہے اور گوشت اور روٹی کو جبرٹے سے نہ کاٹے  
 کہ آہن نہیں اور ممانعت آئی ہے اور کھانے سے اپنے ہاتھ کو نہ دوسکے جب تک کہ  
 جماعت نہ کھا چکے کہ ہر آئمہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب دسترخوان پھیلا یا جائے تو کوئی  
 شخص نہ اٹھے جب تک کہ دسترخوان نہ اٹھایا جائے اور نہ کوئی ہاتھ اپنا اٹھائے  
 اگرچہ پیٹ بھر گیا ہو بیان تک کہ قوم فارغ ہو جائے اور چاہیے کہ تعلق یعنی بہانہ  
 کھانے کا کرے اس واسطے کہ آدمی اپنے برابر پاس کے بیٹھنے والے سے شرماتا ہو اور  
 اپنا ہاتھ روک لیتا ہے اور قریب ہے کہ اُسکو کھانے کی حاجت ہو اور جب روٹی  
 رکھی جائے تو دوسری چیز کا انتظار نہ کرے اس واسطے کہ ہر آئمہ ابو موسیٰ اشعریؓ سے  
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ روٹی کی تعظیم کرو  
 اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے برکات آسمان اور زمین اور چرند اور پرند  
 اور بنی آدم کو تسخیر اور تابع کر دیا ہے۔ اور حسن ادب اور ضروری سے یہ ہے کہ  
 کھانا نہ کھائے مگر جب کہ بھوک لگے اور کھانا کھانا بند کرے پہلے اس سے کہ  
 پیٹ بھرے کہ ہر آئمہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ کوئی  
 آدمی نہیں جسے برتن ایسا بھرا ہو جو اُسکے پیٹ سے بدتر ہو۔ اور صوفیہ کی عادت ہے



کہ خادم کو لقمہ دے جبکہ وہ مجلس میں قوم کے ساتھ بیٹھا ہوا اور وہ سنت ہے۔  
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ اہل حضرت ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے پاس اسکا خادم کھانا لانے تو اگر اس کے  
 ساتھ بیٹھے تو اسکو ایک یا دو لقمے دے دے اسواسطے کہ وہ اسکی گرمی اور  
 دھوئیں کے پاس رہا ہے اور جب کھانے سے فارغ ہو تو اللہ تعالیٰ کا شکر  
 ادا کرے۔ ابو سعید نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب  
 کھانا کھا چکے تو کہتے اکھبر اللہ الذی اطعمنا وسقنا وجعلنا من المسلمین۔ اور رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کھانا کھایا  
 اور کہا اکھبر اللہ الذی اطعمنی فہذا وزقنی من غیر حول منی ولا قوۃ عفرلہ ما تقدم من ذنبہ  
 اور خلل کرے کہ ہر آئندہ روایت ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تخللوا  
 فانہ نظافۃ والنظافۃ تدعو الی الایمان والایمان مع صاحبہ فی الجنۃ یعنی رسول  
 علیہ السلام نے فرمایا خلل کرو تم اسواسطے کہ وہ نظافت ہو اور نظافت یعنی پاکی  
 ایمان کی طرف بلاتی ہے اور ایمان اپنے صاحب ایمان کے ساتھ بہشت میں ہے  
 ہے۔ اور ہاتھ اٹھا دھوئے اسواسطے کہ ابو ہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ جو کوئی سوئے اور اس کے ہاتھ میں چربی لگی ہو جبکہ نہ دھویا ہو  
 تو اسکو اذیت کچھ پہنچے گی پس وہ ملاست نہ کرے گا مگر اپنے نفس کو۔ اور ایک  
 طشت میں ہاتھوں کا دھونا سنت ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاسون کو بریز کر داور چھلکاؤ اور مجوس کی مخالفت کرو اور  
 آنکھوں کا مسح ہاتھ کی تری سے مستحب ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو اپنی آنکھوں کو پانی پلاؤ یعنی ترکرو  
 اور اپنے ہاتھوں کو نہ جھاڑو اسواسطے کہ وہ شیطان کے مورچیل ہیں۔ ابو ہریرہ



پوچھا گیا کہ وضو اور غیر وضو میں کہا ہاں وضو میں اور غیر وضو میں اور ہاتھ کے دھونے  
 میں داہنے ہاتھ کے اندر نشان اور صابون لے اور خلال میں جو کچھ دانتوں سے  
 خلال کے ساتھ نکلے گئے کے نیچے نہ اتارے لیکن جو کچھ زبان کے سہارے سے نکلے  
 اُسکا مضائقہ نہیں کہ نگل جائے اور کھانا کھانے میں تصنع اور بناوٹ سے پرہیز کرے  
 اور اُسکا کھانا جماعت کے اندر لایا ہو جیسا کہ وہ تنہا کھائے اس واسطے کہ ریا اور  
 دکھلاوٹ ہر ایک شے پر داخل ہوتی ہے۔ بعض علما کے سامنے بعض عابد کا وصف  
 کیا گیا تو عالم نے اُسکی ثنا نہیں کی اُس سے کہا گیا کہ آپ ایمان ناجائز بات جانتے ہیں  
 کہا ہاں میں نے اُسے دیکھا کہ کھانے میں تصنع کرتا ہر اور جس نے کھانے میں تصنع کیا  
 تو عمل میں تصنع سے اُسپر ایمنی نہیں کی جاتی یعنی ممکن ہے کہ عمل میں بھی تصنع کرے  
 اور اگر اکل حلال ہو تو کھانا چاہیے کہ اے محمد شہر الذی نعمتہ تم الصالحات وتنزل البرکات  
 اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد اللہم اطمینا طیباً واستعملنا صابوناً کما اور اگر کھانا شبہ  
 کا ہو تو کہے اے محمد شہر علی کل حال اللہم صل علی محمد ولا تجعلہ عوناً علی معصیتک اور چاہیے  
 کہ کثرت سے استغفار اور حزن کرے اور اکل شبہ پر گریہ کرے اور ہنسے نہیں  
 اس واسطے کہ جو شخص کھاتا ہو اور روتا ہو وہ مثل اس کے نہیں ہو جو کھائے اور  
 ہنسے اور کھانا کھانے کے بعد پڑھے قل ہو اللہ احد اور لایلاف قریش اور کسی قوم  
 کے پاس کھانا کھانے کے وقت نہ جائے اس واسطے کہ ہر آئینہ حدیث میں وارد ہوا کہ  
 کہ جو شخص ایسے کھانے کی طرف جائے جس کے لیے وہ نہ بلایا گیا ہو تو وہ شخص فاسق  
 ہو گیا اور حرام کھانا کھایا اور ہم نے دوسری لفظ سنی ہو دخل سار تا دخرج مغیر یعنی  
 وہ سارق بنا داخل ہوا اور مغیر یعنی لوٹیر خارج ہوا الا اُس صورت میں کہ اسکا آنا  
 ایسی قوم کے پاس ہو جسے اُنکی فرحت اُس کے ساتھ کھانا کھانے سے ہو اور آدمی  
 کا اپنے میہمان کے ساتھ گھر کے دروازہ تک جانا مستحب ہو اور میہمان بلا اجازت



صاحب خانہ کے باہر نہ بھلے اور میزبان تکلف سے اجتناب کرے مگر اسوقت  
 کہ اسکی نیت کھانے زیادہ خرچ کرنے کی ہو اور یہ بات شرم اور تکلف سے نہ کہ  
 اور جب ایک جماعت کے ساتھ کھانا کھائے تو بعد از فراغ کے اگر نماز مغرب کے بعد  
 ہوا فطر عندکم الصائمون واکل طعام الا برار و صلیت علیکم الملائکۃ یعنی روزہ دار تمھارا  
 یہاں روزہ افطار کریں اور ابرار لوگ تمھارا کھانا کھائیں اور فرشتے تمھارے اوپر  
 درود بھیجیں۔ اور یہ بھی روایت ہے علیکم صلوٰۃ قوم ابرار لیو ابائشین ولا فجار یصلون  
 باللیل و یصومون بالنہار یعنی تمھارے اوپر درود ہو اس قوم ابرار کا جو گنہگار نہیں  
 ہیں اور نہ فاجر ہیں رات کو نماز پڑھتے ہیں اور دن کو روزہ رکھتے ہیں۔ بعض  
 صحابہ یہ کہا کرتے تھے اور ادب سے یہ بات ہے کہ جو اسکے لیے کھانا پیش کیا جاوے  
 اسکا استحقاق نہ کرے اور حقیر نہ سمجھے۔ اور بعض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہا کرتے کہ ہم نہیں جانتے کہ انہیں سے کون شخص زیادہ گنہگار ہے آیا وہ شخص  
 جو حقارت کی کڑی جو اسکے سامنے کھانا لایا جاوے یا وہ شخص جو حقارت اس چیز  
 کی کڑی جو اسکے پاس ہے کہ اسے پیش کرے اور طعام مباہات و نمود کا کھانا کر دے  
 ہے اور جو کھانا کہ بیاہ شادی اور غمی میں تکلف پکایا جاتا ہے اور جو کھانا نوحہ  
 کرنے والوں کے لیے تیار ہوتا ہے نہ کھایا جائے اور جو اہل ماتم پرسی کے لیے تیار ہو  
 اسکا کھانا مضائقہ نہیں ہے اور جو اسکے قائم مقام ہو اور جب ایک شخص نے بھائی کے  
 حال کو جانتا ہو کہ وہ خوش اس انبساط سے ہوتا ہے کسی چیز میں تصرف اسکے کھانے  
 میں کرے تو کچھ حرج نہیں ہے کہ اسکے کھانے میں سے بغیر اسکی اجازت کے کھائے  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و عند فقہ۔ روایت ہے کہ سفیان ثوری کے پاس ایک  
 جماعت آئی اور اسکو موجود نہ پایا تو انھوں نے دروازہ کھولا اور دسترخوان  
 بچھایا اور کھانا کھایا پھر سفیان آیا اور خوش ہوا اور کہا تم نے سلف کے اخلاق یاد رکھے



کہ وہ ایسے ہی تھے اور جو شخص کھانے کے لیے بلایا گیا تو اجابت اُسکی سنت ہے اور سہین زیادہ والا ولیمہ ہے اور کبھی بعض لوگ دعوت سے غور کے سبب تکلف کرتے ہیں اور یہ خطا ہے اور جو یہ بات نیا و سٹکی ہو اور ریاست تو وہ کمتر تکبر سے ہے۔ روایت ہے کہ حسن بن علی کا ایک ایسی مساکین کی قوم پر گذر ہوا جو راہنویز لوگوں سے سوال کرتے ہیں اور انھوں نے زمین پر ٹکڑے روٹیوں کے پھیلا رکھے تھے اور آپ ایک خچر پر سوار تھے سو جب آپ ان پر گذرے تو اُن سے سلام علیک کی اور انھوں نے وعلیکم السلام کہا اور عرض کی کہ اے فرزند آئیے صبح کا کھانا حاضر ہے آپ نے فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ متکبرون کو دوست نہیں رکھتا پھر اپنی ران کو پھیرا اور اپنی سواری سے اتر پڑے اور زمین پر اُنکے ساتھ بیٹھے اور آکر کھانے لگے پھر انکو سلام کیا اور سوار ہو گئے اور کہا جاتا تھا کہ بھائیوں کے ساتھ کھانا کھانا کھانے کے ساتھ کھانا کھانے سے افضل ہے۔ روایت کیا کہ ہارون رشید نے انی معاویہ نابینا کو بلایا اور امر کیا کہ اس کے لیے کھانا لایا جاوے پھر جب وہ کھانا کھا چکے تو رشید نے پانی اُسکے ہاتھ پر طشت میں گرایا پھر جب وہ فارغ ہوا تو کہا یا ابامعاویہ تو جانتا ہے کہ تیرے ہاتھ پر کس نے پانی ڈالا کہا نہیں کہا کہ امیر المومنین نے کہا اے امیر المومنین اس کے سوا نہیں کہ تو نے علم کا اکرام و اعزاز و اجلال کیا ہے اللہ تعالیٰ تیرا جلال کرے اور تیرا اکرام کرے جیسا کہ تو نے علم کا اکرام کیا

چوالیسواں باب صوفیہ کے آداب لباس و رانگی نیاں اور

اس میں اُنکے مقاصد کے بیان میں

لباس نفس کی حاجات سے ہے اور اُسکی ضرورت گرمی اور سردی کے دور کرنے کے لیے ہے جیسے کہ طعام حاجات نفس سے بھوک دور کرنے کے لیے ہے اور جیسا کہ



نفس طعام سے مقدار حاجت پر قانع نہیں ہے بلکہ زیادات اور خواہشیں طلب کرتا ہے سو یہی طرح لباس بھی انواع و اقسام کی پوشاک مانگتا ہے اور نفس کیلئے اس میں طرح طرح کی خواہش اور ہوا ہوتی ہے پس صوفی نفس کو لباس میں صریح علم کی متابعت کی طرف پھیرتا ہے بعض صوفیہ سے کہا گیا تیرا لباس بھٹا ہوا ہے کہا لیکن وجہ حلال سے ہے اور اُس سے کہا گیا ہے کہ وہ سیلا ہے کہا لیکن وہ طاهر اور پاک ہے تو صادق کی نظر اپنی پوشاک میں یہ ہے کہ وہ حلال سے ہوا سو اسطے کہ ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جسے ایک کپڑا دست درم کو خریدا اور اُسکی قیمت میں ایک درم حرام کا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس سے صرف اور عدل نہیں قبول کرتا یعنی نہ فرض نہ نفل پھر اسکے بعد نظر اسکی سمین ہے کہ وہ لباس پاک ہو سو اسطے کہ طہارت کپڑے کی بنساز کی صحت کی بشرط ہے اور ابن دو نظر کے ہوا اسکی نظر سمین ہے کہ وہ گرمی اور سردی کو دفع کرتا ہے سو اسطے کہ وہ مصلحت نفس کی ہے اور اسکے بعد جو نفس چاہتا ہے وہ سب فضول اور زیادت ہے اور نظر خلق کی طرف ہے اور صادق کے لیے سزاوار نہیں ہے کہ لباس پہنے مگر اللہ کے واسطے اور وہ ستر عورت ہے یا اپنے نفس کے لیے کہ گرمی اور سردی دور ہو **حکایت** کہ سفیان ثوری رضی اللہ عنہ ایک روز باہر نکلے اور اسکے بدن میں کپڑا تھا جسکو اٹھا ہینا تھا سو اُس سے کہا گیا اور اُسکو علم اسکا نہ تھا پس اُس نے قصد کیا کہ اسے اتارے اور سیدھا کر کے پہنے بعد ازاں اُسکو مایا ہی چھوڑ دیا اور کہا جب میں ہینا تھا تو نیت کی تھی کہ میں اُسے اللہ کے واسطے ہینتا ہوں اور اب میں اُسے نہیں بدلتا ہوں مگر خلق کی نظر کے واسطے سو میں اُس سے پہلی نیت کو نہیں توڑتا اور صوفیہ طہارت اخلاق کے ساتھ مخصوص ہیں اور انکو طہارت اخلاق



نہیں نصیب ہوئی مگر صلاحیت اور اہلیت اور استعداد کے ساتھ جسکو اللہ تعالیٰ  
 نے اُنکے نفوس کے لیے مہیا کیا ہوا اور اخلاق کی طہارت اور اُنکی معاونت میں  
 ایک تناسب ہے جو ہیئت نفس کے سبب واقع ہے اور ہیئت نفس کا تناسب  
 وہی مشار الیہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے فاذا سویتہ و نفخت فیہ من روحی یعنی پس  
 جسوقت کہ میں نے اُسکو مستوی اور ہموار کیا اور اپنی روح میں نے اُس میں پھونکی  
 پس تناسب وہی تسویہ ہے پس مناسب یہ ہے کہ لباس اُنکا مشاکل و رشاہ  
 اُنکے طعام کے ہوا اور طعام اُنکا ہم شکل اُنکے کلام کے ہوا اور اُنکا کلام ہم شکل  
 سونے کے ہوا سو اسلئے کہ تناسب جو نفس میں واقع ہے علم کے ساتھ مقید ہے اور  
 تشابہ اور تماثل احوال میں جو ہر اسکے ساتھ علم حکم کرتا ہے اور زبان حال کے مقصد  
 کسی قدر التزام تناسب کا آمیزش ہوا کے ساتھ کرتے ہیں اور اُنکے پاس عجیب  
 واقفیت تناسب ہے وہ ایک تراوش اُنکے سلف کے حال کی ہے جو وجود تناسب  
 میں تھی۔ ابو سلمان دارانی نے کہا کہ ایک انصاری سے تین درم کی عبا پہنتا ہے  
 اور اُسکے پیٹ میں خواہش پانچ درم کی ہے اسکا انکار اسنے اسواسلئے کیا کہ تناسبات  
 نہیں ہے۔ پھر جب کوئی موٹا کپڑا پہنے تو سزاوار یہ ہے کہ اُسکی غذا بھی اُس کے  
 جنس سے ہو اور جبکہ لباس اور طعام مختلف ہووے تو وہ دلیل خراف کے  
 وجود کی ہے وجود ہوسے سے جو دو طرف سے ایک طرف میں مخفی ہے یا وہ طرف  
 لباس نہیں ہے اس سبب سے کہ وہ نظر خلق کا مقام ہے یا کہ وہ طعام کے  
 طرف میں ہے اسواسلئے کہ حرص اور شرہ یا فراط ہے اور یہ دونوں وصف مرض  
 ہیں جو دوا کے محتاج ہیں پس چاہیے کہ حد اعتدالی کی طرف عود  
 کرے ابو سلمان دارانی نے ایک کپڑا ڈھلا ہوا پہنا تو اُس سے احمد نے  
 کہا کاش تو اس سے اچھا کپڑا پہنتا تو کاش میرا قلب و رقبہ میں



ایسا ہوتا جیسا کہ سر اقمیس کپڑوں میں ہے تو فقیر لوگ گدڑی پہنا کرتے اور  
بسا اوقات چھترے گھوڑوں کے اوپر سے اٹھالیتے اور اُن سے اپنے کپڑوں میں  
پیوند لگاتے اور ہر آئینہ اہل صلاح کے ایک گروہ نے یہ کام کیا ہے اور یہ وہ لوگ  
تھے جن کے پاس کچھ مال نہ تھا تو اُسکی طرف رجوع کرتے تھے سو جیسے اُنکے  
پیوند گھوڑوں کے پیچھے تھے گد اگری سے اُنکے نغمے تھے۔ ابو عبد اللہ رفاعی  
تیس برس فقر اور توکل پر قائم رہا اور جب کبھی فقر کے لیے کھانا حاضر کرتا  
تو اُنکے ساتھ نہ کھاتا اس بارہ میں اُس سے کہا جاتا وہ کہتا کہ تم حق توکل  
کے ساتھ کھاتے ہو اور میں حق مسکنت کے ساتھ کھاتا ہوں بعد ازاں عثمان  
کے درمیان دروازوں سے بھیک مانگنے کے لیے نکلتا اور یہ اس شخص کی  
شان ہے جو مال کی طرف رجوع نہ کرے اور زیر احسان کسی کے نہ ہو نقل ہے  
کہ خرقہ پوشوں کی ایک جماعت بشر بن بھراٹ کے پاس گئی تو اُن سے اپنے  
کہا اے قوم خدا سے ڈرو اور اس لباس کو مست ظاہر کرو اس واسطے کہ تم  
اُسکے باعث پہچانے جاتے ہو اور اُسکے لیے اکرام کیے جاتے ہو سو سب کے  
سب خاموش ہو رہے پھر ایک اڑکے نے اُنہیں سے اُسے کہا اچھا بداندی  
جبلنا من یعرف بہ دیکرم بہ یعنی شکر ہے اس اللہ کا جس نے ہمو اُن لوگوں سے  
گردانا جو اُس سے پہچانے جاتے ہیں اور اُسکے لیے اکرام کیے جاتے ہیں  
اور اللہ کی قسم ہر آئینہ ہی لباس غالب رہے گا تا آنکہ دین سب اللہ  
کے واسطے ہو تب بشر نے اُس سے کہا شاہ باش اے اڑکے مثل تیرے جو  
کوئی مرقع پہنے تھے تو ایک اُنہیں کا تھا کہ زمانہ دراز تک نہ کوئی کپڑا کر کے  
رکھتا تھا اور نہ مالک اُس کپڑے کے سوا کا تھا جب کو وہ پہنے ہوئے تھا اور  
روایت ہے کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے ایک کرتہ پہنا جو تین روم کو



خریدا تھا پھر انگلیوں کے سرے سے اُسکی آستین کاٹ ڈالیں اور اُنھیں سے  
 روایت ہو کہ عمر بن الخطاب سے کہا کہ اگر تو چاہے کہ اپنے صاحب سے ملے تو اپنے  
 قمیص میں پیوند لگا اور اپنا جوتا گانٹھ اور اپنی خواہش اور امید کو کم کر اور سیرکمی سے  
 کم کھا اور جریری سے حکایت کی گئی راوی نے کہا کہ بغداد کی جامع مسجد میں ایک  
 شخص تھا کہ اُسکو نہیں پاتا مگر ایک کپڑے میں جاڑے ہوں یا گرمی تو اُس سے  
 دریافت کیا گیا کہ اسکا کیا سبب ہے تو اُس نے کہا کہ مجھے حرص تھی کہ بہت سے کپڑے  
 پہنوں سو ایک رات میں نے سہمیں دیکھا جو سونے والا دیکھا کرتا ہوں گویا کہ میں بہشت  
 میں داخل ہوا سو میں نے ایک جماعت کو اپنے یاروں سے جو فقر سے تھے کہ وہ ایک  
 دسترخوان پر بیٹھے تھے سو میں نے چاہا کہ اُنکے ساتھ میں بھی بیٹھوں کہ یکا یک فرختوں  
 کی ایک جماعت آن پہونچی میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے اٹھا لیا اور مجھ سے کہا کہ یہ لوگ  
 ایک کپڑے والے ہیں اور تیرے پاس دو کپڑے ہیں تو اُنکے ساتھ مت بیٹھ  
 تب میں جاگا اور عہد کیا کہ میں ایک کپڑے کے سوا نہ پہنوں گا بیان تک کہ اسدنگا  
 سے ملوں۔ اور کہا گیا ہے کہ ابو یزید مرگیا اور اس گرتے کے سوا اور کچھ نہ چھوڑا جو اُسکے  
 بدن میں تھا اور وہ مانگا ہوا تھا سو اُسے اُسکے مالک کو پھیر دیا اور یہ حکایت ہو کہ  
 شیخ حماد ہمارے شیخ کے شیخ سے پہونچی ہے کہ اُس نے بڑا زمانہ بسر کیا کہ وہ کپڑے نہ پہنتا تھا  
 مگر مستعار بیان تک کہ اپنے ذاتی ملک کی کوئی چیز نہیں پہنی۔ اور ابو حفص حداد  
 نے کہا ہے جب تو کسی فقیر کی نیاک روئی اپنے کپڑے میں دیکھے تو اُسکے خیر کی امید نہ کر  
 اور نقل ہو ابن کرویہ مر اور وہ جنید کا استاد تھا اور اُسکے بدن میں مرقعہ تھا  
 منقول ہے کہ اُنکی ایک آستین اور تیرنچ جامہ کا تیرہ رطل تھے (رطل نیم من) سو  
 کبھی ایک جماعت صالحین ایسے سخت لباس میں ہوتی ہے اور کبھی صالحین کی  
 ایک جماعت تکلف کرتی ہے کہ مرقعہ اور لباس فقر کے سوا اور لباس نہیں اور آستین



نیت اُنکی اخفائے حال ہے یا ہسکا خون ہے کہ حق مرقع واجب طور سے ادا نہ ہوگا  
منقول ہے کہ ابو حفص حداد نرم کپڑے پہنا کرتے اور اُنکا ایک گھر تھا جس میں ریت  
بھی ہوئی تھی شاید کہ اُسکے اوپر سو یا کرتا تھا بدون اسکے کہ بھوننا ہوا اور صحابہ صنفہ  
سے ایک قوم تھی جو اس بات کو مکروہ جانتی تھی کہ اُنکے اور مٹی کے درمیان کوئی چیز  
حائل ہو اور ابی حفص کا نرم کپڑا پہنا علم اور نیت کے ساتھ ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ اُسکی  
صحبت سے ملے اور اسطرح صادقین کا حال ہے اگر اُنھوں نے نیت کے ساتھ نرم  
کپڑا پہنا ایک نیت سے جو اُنکے لیے آئین ہے پس اُنپر اعتراض نہ کیا جائے بدون اسکے  
سخت کپڑے اور مرقع کا پہنا تمام فقر کے لیے لائق ہے اس نیت سے کہ دنیا اور مٹی  
روشنی چمک اور خوبی سے قلت کرے اور مرآنہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جس  
شخص نے خوش آئندہ کپڑا ترک کر دیا حال آنکہ وہ اُسکے پہنے پر قادر ہے تو اللہ تعالیٰ  
اُسکو جنت کا لباس پہنائیگا لیکن نرم کپڑے کا پہنا تو وہ لائق نہیں ہے مگر اُس  
شخص کے لیے جو اس بارہ میں اپنے حال کا عالم ہو اور اپنے نفس کی صفات کا  
دیکھنے والا ہوشیارات پوشیدہ نفسانی کا جو یا ہو اللہ تعالیٰ اس میں حسن نیت کو قبول  
کرے پس نیت کے سبب اس مسئلہ میں بہت سی وجوہ ہیں کہ اُنکی شرح طویل ہے  
اور لوگوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں کہ جو ایک کپڑا پہنے کا خاص قصد نہیں کرتے نہ مٹی  
سختی سے نہ اُسکی نرمی سے بلکہ وہ ایسا کپڑا پہنتے ہیں جو حق اُنکو پہنا دے تو وہ وقت  
کے حکم سے ہے اور یہ حسن ہے اور اس سے احسن ہے کہ وہ اپنے نفس کو اس بارہ  
میں ٹوٹے اور جو پانچ کرے پھر اگر اس کپڑے میں جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے  
پاس بھیجا ہے نفس کے لیے شراب اُسکی شہوت پوشیدہ یا ظاہر دیکھے تو اُسے اُٹاڑ دے  
الا اسوقت کہ حال اسکا اللہ کے ساتھ ترک اختیار ہو پس اس صورت میں  
اُسے گنجائش نہیں ہے الا اس بات کی کہ وہ اُسی کپڑے کو پہنے جو اللہ تعالیٰ نے



اُس کے پاس بھیجا ہے۔ اور ہمارے شیخ ابوالنجیب سہروردی کا یہ حال تھا کہ آپ کسی ہیئت کے مقید لباس میں نہ تھے بلکہ وہ کپڑا پہنتے تھے جو بلا قصد و تکلف اختیار کیا یا اتفاقاً ملتا تھا اور وہ علامہ دین دینار کا بھی پہنتے تھے اور ایک دن اُن کے درم کا چھٹا حصہ اُن کے برابر ہوتا تھا۔ اور شیخ عبدالقادر رحمہ اللہ ایک ہیئت مخصوص کا لباس پہنتے تھے اور طبلستان پہنتے تھے ایک کپڑا ہے کہ کاندھے پر ڈالتے ہیں (اور شیخ علی ہسینی فقیر دین کا سیاہ لباس پہنتے تھے اور ابو بکر فراز رنجان میں (ملک رنگ) احاد الناس کی طرح سخت پوسٹین پہنا کرتے اور ہر ایک کے لیے اُس کے لباس اور ہیئت میں ایک نیت صالحہ ہے اور ان اقسام کی تفاوت کی شرح سے اس کتاب میں طول ہوتا ہے اور شیخ ابوسعود رحمہ اللہ کا حال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ترک اختیار تھا اور ہر آئینہ اُس کے لیے نرم کپڑے بھیجے جاتے تھے اور وہ اُسے پہنتے تھے اور اُس سے ذکر کیا جاتا کہ بسا اوقات بعض آدمی کے دل و نہیں انکار سبقت کرتا ہے آپ کی نسبت جو یہ کپڑا آپ پہنتے ہیں تو آپ کہتے کہ ہماری ملاقات نہیں ہوتی مگر دو آدمیوں سے کسی ایک کی ایک وہ شخص جو ہم سے مطالبہ ظاہر حکم شرع کا کرتا ہے تو ہم اس سے کہتے ہیں کہ آیا ہمارے کپڑے کو شرع مکروہ کرتی ہے تو اُس کو حرام کرتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ نہیں اور ایک وہ شخص ہے جو ہم سے مطالبہ اُس حقائق کے ساتھ کرتا ہے جو اباب غریبہ کی قوم کے ہیں تو ہم اُس سے کہتے ہیں کہ کیا تو ہمارے واسطے اس کپڑے میں جو ہم اُسے پہنتے ہیں کوئی اختیار ہے یا تو ہمارے پاس ہمیں خواہش اور شہوت دیکھتا ہے وہ کہتا ہے کہ نہیں اور کبھی لوگوں میں وہ ہوتے ہیں جو نرم کپڑوں کے پہننے کا مقدور رکھتے ہیں اور سخت کپڑے پہنے اپنے لیے مکروہ جانتا ہے چاہتا ہے کہ اللہ اُس کے لیے ایک ہیئت خاص پسند فرمائے پس وہ اللہ تعالیٰ سے التجا اور اختیار کرتا ہے اور سوال کرتا ہے کہ وہ ایسے دکھلاوے یا لباس



جو اللہ تعالیٰ کے پسند ہوا اور اسکو لائق اور صالح اُسکے دین اور دنیا کے لیے کرے  
اس سبب سے کہ وہ ایک خاص لباس کا بعینہ صاحب غرض و ہوا نہیں ہے  
پس اللہ تعالیٰ اُسپر کشود کر دیتا ہے اور اُسکو ایک خاص لباس بتا دیتا ہے اور معلوم  
کر دیتا ہے تب وہ اس لباس کو اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے پھر اُسکا لباس شرعاً  
ہو اور یہ اتم و اکمل ہے اُن سب لباسوں سے جنکا پہنا اللہ ہوا اور بعضے وہ آدمی  
ہوتے ہیں جنکا حصہ علم سے دافر ہوتا ہے اور منبسط اُس سے ہوتا ہے جسکا بسط اللہ  
اُسکو کرتا ہے تو وہ علم اور ایقان سے لباس پہنتا ہے اور پروا اسکی نہیں کرتا کہ وہ کپڑا  
برم ہے یا سخت ہے اور لباس اوقات اُسے نرم لباس پہنا اور اسہیں اُسکے نفس کے لیے  
اختیار ہے اور خط ہے اور یہ خط اسہیں موجب کمی گناہ و کنارہ کا اُسکے لیے اور  
اُسکے اوپر پھیرا ہوا اور اُسکو بخشنا اور بہہ کیا ہوا ہوگا کہ اُسکے ارادہ نفس سے  
اللہ تعالیٰ موافق ہے اور شخص تزکیہ میں کامل اور طہارت میں تمام محبوب  
مراد ہوگا کہ اُسکی مراد محبوب کی طرف اللہ تعالیٰ مسارعت فرماتا ہے بغیر اسکے  
کہ بیان پر قدم کو لغزش ہو جو اکثر مدعیوں کے لیے ہے یحییٰ بن معاذ رازی سے  
حکایت ہے کہ وہ صوف اور پُرانے کپڑے ابتدا سے عمر میں پہنا کرتے تھے بعد ازاں  
آخر عمر میں نرم کپڑے پہننے لگے یہ حال بایزید سے ذکر کیا گیا تو اُسے کہا جب مسکین  
بچنے نے صبر ادا نہ کیا تو کیونکر تحفوں پر صبر کرتا اور بعضے وہ لوگ ہیں جنکو  
پہلے سے علم اُن چیزوں کا ہوتا ہے جو لباس کی قسم سے اُسکے پا جائے گا تو  
اُسکو وہی سمجھ کر پہنتا ہے اور صادقین کے اور جتنے احوال ہیں مختلف انواع کے  
وہ سب مستحسن ہیں قل کل عمل علی مشاکلتہ فریکم علم بمن ہوا ہدی پہلا یعنی تو کہ  
ہر کوئی کام اوپر طریقہ اپنے کے کرتا ہے پس رب تمہارا خوب جانتا ہے اُس شخص کو کہ وہ  
راہ کو پانے والا ہے اور سخت کپڑے کا پہننا بندہ کے لیے محبوب تر اور بہتر اور اسلم



یعنی مصون ہو اور آفات سے دور رہے۔ مسلم بن عبد الملک نے کہا، کہ عمر بن عبد العزیز کے پاس میں گیا کہ مرض میں اسکی عیادت کروں تو میں نے اسکا کڑیہ میلا دیکھا تو میں نے اسکی بی بی فاطمہ سے کہا کہ امیر المومنین کے کپڑے دھو اوٹنے کہا انشاء اللہ تعالیٰ ایسا کرینگے کہا پھر میں عیادت کے واسطے گیا تو دیکھا کڑیہ ویسا ہی میلا ہو پھر میں نے کہا اے فاطمہ کیا میں نے تجکو نہیں حکم دیا اس بات کا کہ اُسے دھو ڈالو اُسے جواب دیا کہ واللہ کوئی دوسرا کرتا اسکے سوا نہیں ہوگا۔ اور سالم نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز ملائم ترین لوگوں سے بہنے تھے قبل اسکے کہ اسکو خلافت سپرد کی جائے پھر جب کہ خلافت اُسکے سپرد کی گئی اپنے سر کو دونوں زانوؤں کے درمیان مارا اور روئے پھر اُسے پڑانے کپڑے اور کس موروثی منگائے اور پہنے منقول ہو کہ جب ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے انتقال کیا تو اُسکے کپڑے میں چالیس پیوند پائے اور اسکی عطا چار ہزار تھے۔ اور زید بن وہب نے کہا علی ابن ابی طالب نے ایک قمیص رازی پہنا اور وہ ایسا تھا کہ جب اسکی آستین کھینچی جاتی تو انگلیوں کے سرے تک پہونچتی خارج ہونے اس سے عیب لگایا تب آپ نے فرمایا کیا تم مجھے عیب لگاتے ہو ایسے لباس پر جو غرور سے بہت دور ہو اور اس لائق ہو کہ مسلم میری اقتدار کریں۔ اور منقول ہو کہ عمر رضی اللہ عنہ جب کسی آدمی پر دوبار یک کپڑے دیکھتے وہ مار کر اسے اٹھاتے اور کہتے یہ لباس عورات کے لیے چھوڑ دو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہو کہ آپ نے فرمایا ہر اپنے قلوب کو صوف کے لباس سے روشن کرو کہ ہر شے وہ دنیا میں مذلت ہو اور آخرت میں نور ہو اور بجاؤ تم اپنے عین اس سے کہ تم اپنے دین کو لوگوں کی تعریف و ثنا سے فاسد کرو۔ اور روایت ہو کہ ہر آئمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تے کا جوڑا پہنا پھر انکی طرف دیکھا تو انکا حسن اچھا معلوم ہوا تو اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کیا آپ سے اس معاملہ میں پوچھا گیا آپ نے فرمایا کہ میں ڈرا ہوا ہوں



کہ میرا پروردگار مجھ سے منہ پھیرے تو اُسکی مین نے تواضع اور عاجزی کی ضرورت  
 کہ یہ جوڑا جو تارات کو میرے گھر میں نہ رہے اس خوف سے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
 اُنکے سبب نہ ہو اور پھر اُنکو اتار ڈالا اور اُنکو بھیجا یا اُس مسکین کے لیے جو اول اُسے  
 ملے پھر حکم دیا اور اُنکے لیے نعلین خریدی گئیں جو پرانی کٹھی ہوئی تھیں۔ اور روایت  
 ہے کہ ہر آئمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوف پہنا ہر اور پرانا کٹھا ہوا جو  
 پہنا اور غلاموں کے ساتھ کھانا کھایا اور جو وقت نفس محل آفات میں ہو تو  
 اُسکے پوشیدہ حیلوں اور مخفی شہوات اور چھپی ہوئی براظلاع پانا نہایت شواہ  
 ہے پس لائق و متراوا راوی یہ ہے کہ احوط امر کو کپڑے اور چھوڑ دے اُنکو جو شک  
 میں ڈالے اُسکی طرف جو شک نہیں دلائل میں اور بندہ کے لیے نہیں جائز ہے کہ  
 وسعت میں داخل ہو الا بعد اُسکے کہ علم وسعت کا مضبوط اور قوی اور نفس  
 نہ کی کامل ہو اور یہ جب ہے کہ نفس اپنی ہوا تمیع کی غلبت کے ساتھ غائب اور  
 پوشیدہ ہو جائے اور نیت خالص اور تصرف علم صریح واضح کے ساتھ رہے  
 اور درست ہو جائے اور عزیمت کے لئے قویں میں کہ اُسپر سوار ہوتی ہیں اور اُسکی  
 مراعات کرتی ہیں رخصت کی طرف نزول کرنا نہیں چاہتی ہیں اس خوف سے  
 کہ فضیلت ترک کر دینا اور ملائم لباس دنیا کے فوت نہ ہو جائیں۔ اور ہر آئمہ کہا گیا  
 ہے کہ جس شخص کا لباس باریک ہو اسکا دین باریک ہو اور کبھی اس بارہ میں رخصت  
 دیجاتی ہے لیے شخص کے لیے جو زہد کا التزام نہ کرے اور شرع کی رخصت پر کھڑے  
 علقمہ نے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ آپ نے فرمایا ہے ہمیشہ میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جسے دل میں ایک ذرہ کے  
 وزن پر کبر و غرور ہوگا پس ایک شخص نے کہا ہے کہ آدمی دوست رکھتا ہے ہر بات کو  
 کہ کپڑے اُسکے اچھے ہوں اور جوتا اُسکا اچھا ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا



کہ ہر آئمہ اللہ تعالیٰ جمیل ہر اور جمال کو دوست رکھتا ہے پس یہ رخصت  
 اُس شخص کے حق میں ہے جو اُسے پہنے اور ہوا سے نفس سے آمین نفاذ کرے  
 اور نہ وہ اترائے لیکن جسے کہ لباس اسواسطے پہنا کہ دنیا اور اُسکے تکاثر سے  
 نفاذ کرے اور شیخی مارے تو ہر آئمہ اس کے حق میں وعید ہے۔ ابوہریرہ نے  
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مومن کا یا جامہ  
 آدھی بند لی تاکہ ہر اُس مقدار میں جو اُسکی بچڑ لی اور ٹخنوں کے مابین ہر او  
 جو ٹخنوں سے نیچا ہو تو وہ دونوں میں ہے جس شخص نے اپنی ازار کو نافرمانی سے  
 کھینچا قیامت کے دن خداے تعالیٰ اُسکی طرف نہ دیکھے گا اس درمیان میں  
 ایک شخص اُن لوگوں سے تھا جو تم سے پہلے تھا وہ بختراور نازش اپنی چادر  
 پر کرتا جو وقت کہ اسکو چادر اُسکی ابھی معلوم ہوتی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اُسکے  
 ساتھ زمین کو دھسا دیا پس وہ زمین میں گستاخا جاوے گا قیامت کے دن تک  
 اور احوال میں اخلاص ہو کر رہا ہے اور جو شخص کہ اُسکا حال اُسکے صحت علم کے  
 ساتھ صحیح ہو اُسکی نیت مالوں ولبوس اور تمام کاروبار میں صحیح ہوتی ہے اور  
 کل احوال میں وہ مستقیم رہتا ہے اور باطن کی استقامت سے جو اللہ تعالیٰ کے  
 ساتھ ہر راست اور مستحکم ہوتا ہے اور اُسکے موافق بندہ کے کاروبار اللہ تعالیٰ  
 کے حسن توفیق سے مستقیم ہوتے ہیں

### پینتالیسواں باب قیام لیل کی فضیلت کے ذکر میں

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اذ نعشکم انفساں ائمتہ منہ ویزل علیکم من السماء ماء فظہر  
 بہ ویزیب عنکم جس الشیطان یعنی جب تمکو اذکھ گھیرے اُس سے امن ہے  
 اور اُتارنا ہے تم پر آسمان سے پانی تو سبب اس کے تمکو پاک کرے اور شیطان کی



پیدری تم سے لیجائے۔ یہ آیت مسلمانوں کے حق میں جنگ بدر کے دن نازل  
 ہوئی جہاں کہ وہ ایک میت کے ٹیلے پر اترے جس میں آدمیوں کے قدم اور گھوڑوں  
 کے سُم دھسے جاتے تھے اور ان پر مشرکوں نے بدر عظیمی کے پانی تک سبقت کی  
 اور ان پر وہ غالب ہو گئے اور مسلمان لوگ صبح کے وقت محدث اور جنب اٹھے  
 اور انکو پیاس معلوم ہوئی اور شیطان نے انکو دوسو سوہن ڈالا کہ تمہارا زعم ہے  
 کہ تم حق پر ہو اور تمہارے درمیان نبی اللہ ہیں حال آنکہ مشرکین پانی پر غالب  
 اور قابض ہو گئے اور تم بے طہارت اور بغیر غسل کے نمازین پڑھ رہے ہو پھر تم  
 کیونکر امید فتحیابی کی اُسپر رکھتے ہو تب اللہ تعالیٰ نے آسمان سے میخہ برسا یا جس سے  
 میدان جنگل بہہ نکلے پس مسلمانوں نے اُس سے پانی پیا اور ٹھانے اور وضو کیے  
 اور گھوڑوں کو پانی پلایا اور برتن اور مشکین بھر لیں اور زمین سخت ہو گئی یہاں تک کہ  
 قدم اُسپر ثابت ہوئے اور جسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وثیت بہ الاقدام الذی وحی ربک  
 الی الملائکہ فی معکم یعنی بسبب اُسکے پاؤں ٹھہرنے لگے اس واسطے کہ رب تیرے نے  
 فرشتوں کو حکم کیا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے انکو فرشتوں سے  
 مدد دی حتیٰ کہ مشرکین پر وہ غالب ہو گئے اور قرآن کی ہر ایک آیت کے لیے  
 ایک ظاہر اور ایک باطن ہے اور حدیث اور طبع ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر طرح  
 اور نگاہ کو اس واقعہ اور حادثہ میں صحابہ کے لیے رحمت اور امن بنا دیا تو وہ ایک  
 رحمت ہے جو تمام مومنین کو عام ہے اور انکو ایک قسم صالح اقسام عاجلہ سے  
 مریدوں کے لیے ہے اور وہ ایک امن ہے انکے قلوب کے لیے ان منازعات  
 سے جو نفس کرتا ہے اس واسطے کہ نفس نیند سے استراحت کرتا ہے اور ماندگی  
 کا شکوہ نہیں کرتا اس واسطے کہ شکایت اور تعب میں قلب کی کدورت ہے  
 اور اسکی استراحت نیند کے ساتھ بشرطیکہ علم اور اعتدال ہو قلب کی راحت ہے



باین وجہ کہ قلب اور نفس کے درمیان ایک موافقت مریدوں سالک کے لیے  
 نفس کی طمانینت پر ہر سو ہر آنہ کہا گیا ہے کہ ستر اور ہر کہ ایک ہتائی رات  
 اور دن کی نیند ہوتا کہ بدن مضطرب نہ ہو پس آٹھ گھنٹے نیند کے لیے ہین دگھنٹے  
 انہین مریدوں میں گردانے اور چھ گھنٹے رات میں کرے اور ان دونوں میں سے  
 ایک میں زیادہ کرے اور دوسرے میں کم کرے اُس قدر کہ رات کو طول اور  
 قصر جاڑے اور گرمی کے موسم میں ہو اور کبھی حسن ارادت اور صدق طلب سے  
 ایسا ہوتا ہے کہ نیند کو ایک ہتائی کی مقدار سے کم کرے اور یہ کچھ نقصان  
 نہ ہو بخائے جبکہ رفتہ رفتہ اُسکی عادت ہو جائے اور کبھی بیداری کی ثقالت  
 اور نیند کی قلت کو روح اور انس کا وجود اٹھا لیتا ہے اس واسطے کہ نیند جس کی  
 طبیعت سرد تر ہے بدن اور دماغ کو نفع دیتی ہے اور گرمی اور خشکی سے جو مزاج  
 میں پیدا ہوتی ہے تسکین دیتی ہے پس اگر ایک ہتائی سے کم کی جائے تو دماغ کو  
 ضرر ہو بخاتی ہے اور اُس سے اضطراب جسم کا خوف ہوتا ہے پس جو وقت کی نیند  
 کے بابت راحت قلب اور اسکا انس ہو جاتا ہے تو اُسکا نقصان اور کمی ضرر  
 نہیں کرتی اس واسطے کہ روح اور انس کی طبیعت سرد تر ہے جیسے کہ نیند کی طبیعت  
 سرد تر ہے اور کبھی طول شب کی مدت روح کے ہونے سے کم ہو جاتی ہے تو جو وقت  
 رنج کے سبب بڑے رات کے اوقات چھوٹے ہو جاتے ہین جیسا کہ مقولہ ہے کہ  
 ننت الوصل ننت وننت الجہر ننت یعنی وصل کا برس ایک اونگہ ہے اور ہجر کا برس ایک  
 قحط کا برس ہے پس اہل روح کے لیے رات کم ہو جاتی ہے علی بن ہکار سے منقول  
 ہے کہ اُس نے کہا کہ چالیس برس سے مجھے نہیں غمگین کیا مگر طلوع فجر نے اور بعضوں سے  
 سوال کیا گیا تمہارے اور رات کے کیسی بنی کہا کہ میں نے کبھی انتظار نہ کیا کہ وہ  
 مجھے اپنی صورت دکھلاتی ہے بعد ازان وہ واپس پھر جاتی ہے اور حال آنکہ میں نے



اسمین اندیشہ بھی نہیں کیا۔ اور ابوسلیمان دارانی نے کہا رات واسے اپنی رات میں زیادہ مزدین اُس سے رہتے ہیں جو کھیل کو دواسے اپنے کھیل کو دین میں مزہ پاتے ہیں۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہر دنیا میں کوئی شے ایسی نہیں ہے جو ہشتادویں نکتہ سے مشابہ نہوالادہ چیز جو لطف اور تود و کریدالی علامات مناجات سے رات کو اپنے دلون میں پاتے ہیں پس مناجات کی علامات شب بیدارون کیلئے ایک اجر و ثواب دنیا کے اندر ہے۔ اور بعض عارفون نے کہا ہے کہ ہر آنکہ اللہ تعالیٰ صبح کے اوقات میں شب بیدارون کے دلون پر نظر کرتا ہے پھر انکو نور سے بھر دیتا ہے سو وہ فائدے انکے قلوب پر نازل ہوتے ہیں اور وہ دل روشن اور منور ہو جاتے ہیں پھر ان کے قلوب سے غافلون کے قلوب پر پھیلتے ہیں اور ہر آنکہ حدیث میں وارد ہے کہ ہر آنکہ اللہ تعالیٰ نے اُن وحیون میں سے جو اپنے انبیاء کی طرف بھیجی وحی نازل کی کہ ہر آنکہ میرے لیے ایسے بندے ہیں جو مجھے دوست رکھتے ہیں اور میں انکو دوست رکھتا ہوں اور وہ میرے مشتاق ہیں اور مجھے انکا اشتیاق ہے اور وہ مجھے یاد کرتے ہیں اور میں انھیں یاد کرتا ہوں اور وہ میری طرف دیکھتے ہیں اور میں انکی طرف نظر کرتا ہوں پھر اگر تو انکے طریقہ پر چلے تو میں تجھے دوست رکھوں اور جو تو اس سے عدول کرے تو میں دشمن رکھوں گا اُس نے کہا اے میرے پروردگار انکی علامت کیا ہے فرمایا وہ لوگ سایون کی نگہداشت دن میں کرتے ہیں جس طرح چرواہا اپنی بکری کی نگہداشت کرتا ہے اور وہ مشتاق غروب آفتاب کے ہوتے ہیں جیسے کہ پرند اپنے آشیانوں کے مشتاق ہوتے ہیں پھر جب کہ رات کو چھپا لیتی ہے اور تاریکی مل جاتی ہے اور ہر ایک دوست اپنے دوست سے خلوت کرتا ہے تو وہ لوگ میری طرف اپنے قدموں کو گڑھتے ہیں اور میری طرف اپنے چہرون کو بھجا دیتے ہیں اور مجھ سے مناجات اور سرگوشی میرے کلام سے کرتے ہیں اور میری خوشامد چاہو سی میرے انعام کے سبب



کرتے ہیں اور وہ اس اثنا میں چنچن مارتے اور گریہ و بکا کرتے ہیں اور کبھی وہ  
 آہ کش اور شاکی ہیں مجھے اپنے حشم کی قسم ہے جو میرے واسطے تحمل اور برداشت کرتے  
 ہیں اور مجھے قسم ہے اپنے سمع کی جو وہ کبیری محبت سے شکایت کرتے ہیں اولاً بن  
 چیزوں میں سے جو میں اُنکو عطا کرونگا یہ ہے کہ اُنکے قلوب میں اپنا نور نازل کروں  
 تو وہ مجھ سے خبردار ہونگے جیسا کہ میں اُنسے خبردار ہوں اور دوسرے اگر مساتون  
 آسمان اور زمین اور جو کچھ اُنکے درمیان ہیں اُنکے اوزان میں ہوں تو اُن کے لیے  
 میں اُنکو تھوڑا سمجھوں اور قیسرے میں اپنی وجہ سے اُنپر اقبال کروں کیا تو دیکھتا  
 ہے اس شخص کو جسکا اقبال میں اپنی وجہ سے کروں کیا کوئی شخص اس چیز کو جانتا ہے  
 جسکا میں ارادہ رکھتا ہوں کہ اُسکو میں عطا کروں پس سچا مرید جب رات میں  
 اپنے پروردگار کی مناجات میں تنہا اور خلوت نشین ہو تو اُس رات کے انوار  
 اُسکے دن کے اجزا پر پھیل جاتے ہیں اور دن اُسکا اپنی رات کی حمایت میں آجاتا  
 ہے اور یہ حالت اُسکے قلب کے نورانی ہونے سے ہوتی ہے درین صورت اُسکے  
 حرکات اور اُسکے کاروبار جو ان میں ہوتے ہیں اُس حشمہ انوار سے صادر ہوتے  
 ہیں جو رات سے اُس میں جمع ہوتے ہیں اور اُسکا قالب ایک قہ میں قباب  
 حق سے ہوتا ہے جسکے سب حرکات راست اور درست ہوتے ہیں اُسکے سکناات  
 موخر ہوتے ہیں اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جسے رات کو نماز پڑھی اُسکا منہ  
 دن میں حسین ہو گیا ہے اور جائز ہے کہ یہ بات روجہ سے ہوتی ہے ایک  
 اُن دونوں میں سے یہ ہے کہ قندیل روشن چراغ سے ہوتی ہے تو جو وقت چراغ  
 یقیناً روغن عمل شب کی کثرت سے جگہ دار روشن ہوتا ہے تو چراغ کی روشنی زیادہ  
 ہوتی ہے اور قالب قندیل نور اور ضیا حاصل کرتا ہے۔ سہل بن عبد اللہ کہا  
 کرتے تھے کہ یقیناً آتش ہے اور اقرار ہے اور عمل روغن ہے اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ



فرمایا ہر یکا ہم فی وجہ ہم من اثر اجمود یعنی پہچان اُنکے منھوں میں اُنکے سجدوں کے اثر سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر مثل نورہ مشکوٰۃ فیہا مصباح یعنی مثل اُسکے نور کی مانند اس طاق کے ہے کہ شہین چراغ ہے پس نور یقین نور الہی سے قلب کے شیشہ میں روشنی کو روغن عمل سے زیادہ کرتا ہے تو دل کا شیشہ چمکدار ستارہ کے مثال باقی رہتا ہے اور شیشہ کے انوار قالب کے طاق پر عکس ہو جاتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ قلب نور کی آتش سے نرم ہو جاتا ہے اور اسکی نرمی قالب میں سرایت کرتی ہے پس نرمی قلب سے قالب نرم ہو جاتا ہے پس یہ دونوں قلب اور قالب مشابہ اس نرمی کے وجود سے ہو جاتے ہیں جو اُن دونوں میں عام ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تلبین جلود ہم و قلوب ہم الی ذکر اللہ یعنی پھر جلدیں اُنکی اور دل اُن کے طرف ذکر اللہ کے نرم ہوتے ہیں۔ جلدوں کو اللہ تعالیٰ نے نرمی کے ساتھ تعریف کی جیسا کہ قلوب کا وصف نرمی سے کیا پس جب کہ قلب نور سے بھر گیا اور قالب اُس چیز سے جو ہمیں انس و سرور سے اثر کرتی ہے نرم ہو گیا تو اُس وقت زمان اور مکان نور قلب میں مندرج ہو جاتا ہے اور اُس میں کلام اور آیات اور سورتیں درآتی ہیں اور زمین قالب کی اپنے رب کے نور سے روشن ہوگی اس واسطے کہ قلب آسمان ہو جائے گا اور قالب زمین ہوگا اور تلاوت کلام اللہ کی لذت مناجات کے محل میں جو دکھانا کہ چھپا لیتی ہے اور کلام مجید اُسکے سبب صفائے شہود کی مزاحمت میں سارے وجود سے تائب ہو جاتا ہے تو اُس وقت نفس کے لیے کوئی حدیث نہیں باقی رہتی ہے اور کسی وسوسہ نفسانی کی کوئی بھنبھناہٹ نہیں سنائی دیتی اور ایسی حالت میں قرآن کی تلاوت بلا وسوسہ اور حدیث نفس کے اول سے آخر تک متصور ہوتی ہے اور یہ فضل عظیم ہے۔ دوسری وجہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے یہ ہے کہ جس شخص نے رات دن میں نماز پڑھی اُسکی صورت دن میں



حسین ہو گئی اُسکے یہ معنی ہیں کہ اُسکے کاموں کی صورتیں کہ اُنکی طرف متوجہ ہوتی  
ہے حسن دار ہو جاتی ہیں اور خدا سے کریم کی مہمنت اُسکے سب کار و بار میں  
پہنچتی ہے اور وہ مدد یافتہ اُسکے مصدر اور مورد میں ہوتا ہے اس واسطے صورت  
اُسکے مقاصد اور افعال کی دلربا ہو جاتی ہے اور اُسکے اقوال سنا کر استغی اور  
درستی میں منتظم ہو جاتے ہیں اس واسطے اقوال قلب کی استقامت سے  
مستقیم ہوتے ہیں

## پہننا لیسوان باب ان اسباب کے ذکر میں ہے جو قیام شب اور آداب کے خواب کے مدکار ہیں

از انجملہ ایک یہ ہے کہ بندہ غروب آفتاب کے وقت تجرید وضو سے ہشتالی  
رات کی کرتا ہے اور قبلہ رو ہو کر نماز شب اور نماز مغرب کا منتظر بیٹھتا ہے اور انواع  
اقسام کے ذکر اس جلسہ میں کرتا ہے اور اذکار میں سے او کی تسبیح و استغفار اور  
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام فرمایا ہے واستغفر لذنبک و سبح بحمد ربک بالعمی  
والابکار یعنی اپنے گناہ کی بخشش مانگ اور ساتھ تعریف اپنے رب کے  
شام اور صبح تسبیح پڑھ اور از انجملہ یہ ہے کہ عشاء میں صلوٰۃ اور تلاوت  
یا ذکر کے ساتھ پیوند اور ملاپ کرے اور افضل انہیں سے نماز ہے اس واسطے  
کہ ہر آئینہ اُسے مغرب کو عشاء سے ملا دیا تو اُسکے باطن سے آثار اس کدورت  
کے جو دن کے اوقات میں لوگوں کے دیکھنے اور ملاقات اور اُسکے کلام  
سننے سے پیدا ہوتے ہیں سب دھل جاتے ہیں اس واسطے کہ یہ سب ایسی  
چیزیں ہیں جبکہ اثر اور خراش اُسکے دل و نہیں ہوتا ہے جتنے کہ اُنکی طرف  
دیکھنا کدورت قلب میں اپنے پیچھے چھوڑ جاتا ہے جسکو وہ شخص راہ رکھتا ہے



جسکو صفائی قلب نصیب ہوتی ہے پس نظر کا اثر جو خلق کی طرف ہو چشم دل کیلئے  
اس تنکے کی مثال ہے جو چشم ظاہری میں ہوتا ہے اور عشاء میں کے ملا دینے سے  
اس اثر کے جاتے رہنے کی امید کی جاتی ہے۔ اور از انجملہ ایک یہ ہے کہ عشا کے بعد  
بات کا کرنا چھوڑ دے اس واسطے کہ اُس وقت میں بات کرنی طراوت اس نور کی  
دور کر دیتی ہے جو قلب میں عشاء میں کے ملانے سے پیدا ہوتی ہے اور قیام شب کا  
روکتی ہے خصوصاً جب کہ وہ بیداری دل سے معرا ہو بعد ازان عشا کے بعد  
نازہ وضو کرنا بھی قیام شب پر معین و مددگار ہوتا ہے۔ بعض فقرائے اپنے  
شیخ کا جو خراسان میں تھا مجھ سے ذکر کیا کہ وہ رات کو تین بار غسل کرتا تھا  
ایک بار عشا کے بعد اور ایک بار رات کے درمیان جبکہ سونے سے جاگے اور ایک بار  
صبح کے قبل۔ پس وضو اور غسل کے لیے عشا کے بعد قیام شب کی سہولت میں  
اثر ظاہر ہے اور اُس کے منجملہ یہ ہے کہ ذکر اور نماز میں کھڑے ہونے کی عادت کرے  
ہیان تک کہ نیند غالب ہو اس واسطے کہ اُس کا عادی ہونا جلد بیدار ہونے کا  
معین و مددگار ہے الا اس صورت میں کہ اسے نفس اور عادت پر اسے عتقاد ہو  
تو نیند کو بلائے اور اپنی طرف کھینچے تاکہ اپنے وقت صومد میں اُٹھ کھڑا ہو ورنہ غلبہ  
کی نیند وہی ہے جو مہیرون اور طالبون کے لائق ہے اور اسی کے ساتھ محبوب کی  
توصیف کی گئی ہے کہ نیند انکی ڈوبے ہوون کی نیند ہے اور کھانا ان کا  
بمازوں کا کھانا ہے اور کلام انکا ضرورتاً ہے سو جو کوئی سورہ نیند کے غلبہ سے  
کہ خاطر جمع قیام شب میں دل لگا ہو تو وہ قیام شب کی توفیق دیا گیا ہے اور جب  
نفس بلچایا اور نیند پر اسے چھاؤنی ڈالی تو نہیں وہ پانوں پھیلا تا ہے اور بوقت  
کہ صدق عزیمت سے اُسے جنبش کی اور وہ مستقر زمین نہیں پانوں پھیلاتا اور جنبش  
نفس میں جو صدق عزیمت سے ہوتی ہے دمی نہ جائے اور جذائی اور یک سوئی



از خواب ہر کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تنجانی جنوہم عن المضاج یعنی وہ اپنی پسلیوں کو  
 بچھونے سے ارگ کرتے ہیں اس واسطے کہ ارادہ قیام شب کا اور صدق عزیمت پسلی  
 اور بچھونے کے درمیان دوری اور علیحدگی کر دیتی ہے اور ہر آئندہ کہا گیا ہے کہ نفس کیلئے  
 دو نظر ہیں ایک نظر اسکی نیچے کی طرف ہر تاکہ اقسام بدنی کو پرائے اور ایک نظر اسکی  
 اوپر کی طرف ہر تاکہ اقسام علوی روحانی کو تمام و کمال حاصل کرے تو اہل عزیمت اپنی  
 پسلیوں کو خواب کا ہونے سے علیحدہ اور دور کرتے ہیں اس سبب کہ انکی نظر اوپر  
 کی طرف اقسام علوی روحانی کے لیے ہے تو نفوس کو نیند سے اسکا حق اور حصہ دیا  
 ہے اور اسکو منع اسکے خط سے کیا ہے پس اس چیز کے سبب جو ہمیں مٹی اور پتھرین سے  
 مرگور ہیں نیچے کو بیٹھا جاتا ہے اور گدگدے بچھونے بھانا چاہتا ہے اور نیند سے مزہ لینے کا  
 ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہوالذی خلقکم من تراب یعنی وہ ایسا ہے کہ  
 جسے تم کو مٹی سے پیدا کیا ہے اور آدمی کے لیے ہر ایک اصل میں اپنی اصول خلقت سے  
 ایک طبیعت ہے جو اسکو لازم ہے اور نیچے بیٹھنا مٹی کی صفت ہے اور سستی اور ٹھٹھک  
 رہنا اور سوزہنا اسکے سبب سے انسان میں ایک طبیعت ہے سو ارباب ہمت وہ علم عالم  
 ہیں جنکے لیے اللہ تعالیٰ نے علم کے ساتھ حکم کیا ہے اپنے اس قول میں آتقوا  
 النار لیس ساجداً وقائماً اس آیت تک قل ہی یتوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون  
 ان لوگوں کے لیے جو رات کو قیام کرتے ہیں علم کے ساتھ حکم کیا ہے تو وہ اپنے علم کے  
 مقام ہونے سے ایسے ہیں کہ نفوس کو انھوں نے جنبش انکی قرار گاہ طبیعت سے  
 دی ہے اور لذات روحانی کی طرف نظر کرنے سے انکو ترقی انکے صنعت کی بندوبست  
 تک دی ہے اس واسطے ان لوگوں نے اپنی پسلیوں کو خواب کا ہونا علیحدہ کیا اور  
 غافل ہونے کھانے واسے کی صنعت سے باہر نکل آئے اور اسی کے منجملہ ایک  
 عادت کا بدعتا سوا اگر نگریہ لگنا سنے کی عادت ہو تو تکیہ کو ترک کرے اور اگر



بچھونے کی عادت ہو تو بچھونے کو چھوڑ دے اور بعض صوفیہ کا قول ہے کہ اگر میں گھر  
 میں شیطان کو دیکھوں تو وہ زیادہ مجھے مجرب اس سے ہے کہ میں تکیہ دیکھوں سو سٹے  
 کہ وہ مجھے سو سٹے کی طرف بلاتا ہے اور عادت کے بدلنے کو تکیہ و رکعت اور بچھونے میں  
 ایک تاثیر ہمیں ہے اور جسے انہیں سے کوئی چھوڑی ہے اور اللہ عالم اسکی نیت اور  
 عزیمت کا ہے اسکا ثواب اسکو سہولت معقود کا دیتا ہے اور اسی کے منجملہ معده  
 کا کھانے سے سبک رکھنا ہے پھر جو کھانا کھاتا ہے وہ کھائے جبکہ ذکر الہی اور بیداری  
 باطنی سے نزدیک ہو تو قیام شب پر وہ کھانا مردگار ہوگا اسواسطے کہ ذکر سے  
 اسکا دکھ دور ہوتا ہے سو اگر کھانے کا ثقل معده میں پایا جاوے تو سزاوار ہے جانی  
 اسکا کہ اسکی گرائی قلب پر زیادہ تر ہے تو جب تک ذکر اور تلاوت اور استغفار سے  
 کھانے کو گلے نہ سووے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ اگر میں اپنی غذا شب سے  
 ایک تقیم کروں تو مجھے یہ بہت مرغوب ہے اس سے کہ میں رات بھر قیام کروں اور  
 احوط یہ ہے کہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لے اسواسطے کہ وہ نہیں جانتا کہ کیا حادثہ  
 آگے آوے اور پانی وضو کے نیے اور سواک اپنے پاس موجود رکھے اور سچی حالت  
 میں سووے کہ با وضو ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بندہ جب  
 سووے اور وضو سے ہو تو اسکی روح عرش پر عروج کرتی ہے اور اُسکے خواب میں  
 ہوتے ہیں اور جو بلا وضو سووے تو اُسکے پیونچنے سے قاصر رہے اور خواب مضحک  
 احلام اور خیال ہوتے ہیں کہ وہ صادق نہیں ہوتے اور اہلدار مرید جب بچھونے  
 پر زوجہ کے ساتھ سوئے اور اُسکا وضو لمس سے ٹوٹ جائے اور اس سے با وضو  
 سونے کا فائدہ نہ جاتا رہے گا جب تک کہ وہ لذت نفس کی لمس سے حاصل  
 نہ کرے اور بیدار دلی کو معدوم نہ کرے پھر جو وقت کہ لذت حاصل کرنے میں ان  
 ہو اور غافل ہو جائے تو روح بھی صاحب جبار ہو جاتی ہے اسواسطے کہ اُسکے



بے بہرہ ہونے کا موقع ہوتا ہے اور طہارت جو ثمر صدق خواب ہے وہ طہارت  
 خراش ہوئی اور کدورت محبت دنیا سے اور نجاست بغض اور حسد و کینہ سے  
 پاک صاف ہونا ہے اور ہر آئینہ حدیث میں ارہم کہ جو شخص اپنے بھپونے میں رہے کہ  
 اس وقت نہ کسی پر ظلم کی نیت ہو اور نہ کسی سے بغض ہو اس کے جتنے گناہ ہیں بخشے  
 جائیں گے اور جب رزائل سے نفس پاک ہوا تو دل کا آئینہ روشن ہو جاتا ہے اور نیند  
 میں لوح محفوظ کے مقابل ہوتا ہے اور سمین غیب کے عجائبات اور اخبار غرائب  
 منقش ہوتے ہیں اور صدیقین میں بعضے وہ ہوتے ہیں جنکو خواب میں بات حقیقت  
 اور مکالمہ و محادثہ ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ اسکو امر کرتا ہے اور نہی کرتا ہے اور اسکو  
 خواب میں سمجھتا ہے اور اسے پہچانتا ہے اور موضع و مورد ان چیزوں کا جو اسکے لیے  
 خواب میں امر و نہی سے مفتوح ہوتا ہے ایسا ہی ہے جیسا کہ امر و نہی ظاہر کا ہے خداے تعالیٰ کا گنہگار ہوتا  
 جو اس امر اور نہی میں خلل لے بلکہ یہ امر اور حکام و نعت میں زیادہ تاکید کے اور عظمت کے ہیں سو اس کے  
 مخالفت ظاہری کو توبہ بخوشی کر دیتی ہے اور گناہ سے توبہ کر نیوالا ایسا ہی ہوتا ہے جیسے کہ اسکا  
 کوئی گناہ نہیں اور یہ دو امر خاص ہیں اور تعلق اس حال سے رکھتے ہیں جو اسکے  
 اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں تو جب سمین خلل ڈالے تو اس بات سے ڈرے  
 کہ اسکا طریق ارادت منقطع ہو جائے اور یہ اللہ کی جانب سے رجوع اور رجعت بقتری ہے  
 اور دشمنی اور محبت کے مقام کا اپنے اوپر واجب کرنا ہے پھر اگر بندہ بعض اوقات  
 سُستی اور فتور و عجز و ہمت میں مبتلا ہو جائے جو سوتے وقت بعد حدیث تازہ وضو  
 کرنے سے باز رکھے تو اپنے اعضا کو پانی سے مسح کرے تاکہ اسقدر سے وہ زمرہ  
 غافلین سے باہر ہو جائے جو وقت کہ بیدار ہو شیار لوگوں کے فعل سے باز رہے  
 اور اگر اسی طرح جاگنے کے بعد قیام سے الگسائے تو سمین کو شش کرے اور سواک  
 کرے اور اپنے اعضا کو پانی سے مسح کرے تاکہ وہ اُلٹ پلٹ اور بیدار یوں میں



غافلین کے گروہ سے خارج ہو جائے سو اس شخص کے لیے بہت فضیلت ہے جسے نیند زیادہ آتی ہو اور قیام اُسکا تھوڑا نہ ہو روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک شب کئی مرتبہ مسواک کیا کرتے جب کبھی آپ سوتے اور جنب کبھی جاگتے اور سونے میں قبلہ رو ہوتے اور دو قسم ہے یا تو داسٹے پہلو اور کروٹ پر رہے جس طرح کہ قبر میں میت رکھی جاتی ہے یا پیچھے پر کہ منہ قبلہ کی جانب ہو جیسے میت کہ وہ سبھی اور ڈھکا ہوا ہوتا ہے اور کہے بائیں اللہ

اللهم وضعت جنبی وبک ارفعہ اللهم ان مسکت نفسي فا عفر لما وارحما وان

ارسلتہا فاحفظہا بما تحفظ بہ عبادک الصالحین اللهم انی اسکت نفسي الیك ورجوت

وہی الیک وفوضت امری الیک واکحیات ظہری الیک رہتہ منہ ورجوتہ

الیک لا ملجأ ولا منجا منک الا الیک آمنت بکتابک الذی انزلت وبینک

الذی ارسلت اللہ فنی عذابک یوم تبعث عبادک الحمد للہ الذی حکم فقہر الحمد

لہ الذی یظن فخر الحمد للہ الذی ملک فقد راہم لہ الذی ہو یحیی الموتی وہو

علی کل شیء قدير اللهم انی اعوذ بک من غضبک وسوء عقابک وشر عبادک

وشر الشیطان وشرکہ اور پنج آیتیں سورہ بقرہ کی چار اول اور پانچویں ان فی

خلق السموات والارض اور آیت الکرسی اور آمن الرسول اور ان ربکم اللہ اور

قل ادعوا اللہ اور اول سورہ الحديد اور آخر سورہ الحشر اور قل یا ایہا الکافرون

اور قل هو اللہ احد اور معوذتین اور انکو اپنے دونوں ہاتھ پر دم کرے جن سے

وہ اپنے منہ اور بدن کو طے اور اُس پر اضافہ کرے جو پڑھ چکا ہے دس آیت

اول سورہ الکہف کی اور دس اُسکے آخر کی تو اور اچھا ہے اور کہے اللهم تعظیبنی

فی احب الساعات الیک واستعظیبنی باحب الاعمال الیک لقی تقربنی الیک

زلفی وتبعدنی من عذابک بعد اسالک تعظیبنی واستغفرک فتغفر لی وادعوک



نفس تجیب لی اللہم لا توہینی مکرک ولا تولینی غیبرک ولا ترفع عنی سترک ولا تنسی  
 ذکرک ولا تجعلی من الغافلین۔ حدیث میں آیا کہ جس شخص نے یہ کلمات کہے  
 تو اللہ تعالیٰ اُس کے پاس تین فرشتے بھیجتا ہے کہ وہ نماز کے واسطے اُسے جگاتے  
 ہیں پھر اگر اُس نے نماز پڑھی تو اُسکی دعا پرا میں کہتے ہیں اور اگر وہ نہیں اُٹھتا  
 تو اُسے ہوا میں عبادت کرتے ہیں اور اُنکی عبادت کا ثواب اُس شخص کے  
 نام لکھا جاتا ہے اور تسبیح و تحمید و تکبیر کے انہیں سے ہر ایک میں تیس بار  
 اور سو عدد کو پورا اُس سے کرے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ  
 العلی اعظم

## سنتا لیسوان باب نیند سے جاگنے اور رات کو عمل کرنے کے

### بیان میں ہے

جبکہ مؤذن مغرب کی اذان سے فارغ ہو تو دو خفیف رکعتیں اذان اور  
 اقامت کے درمیان پڑھے اور علما یہ دو رکعت گھر میں پڑھا کرتے ہیں  
 اس میں عجلت کرتے ہیں قبل اسکے کہ جماعت کے لیے گھر سے باہر نکلیں تاکہ  
 وہ لوگ گمان نہ کریں کہ وہ دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں اور اُنکی اقتدا  
 اس گمان سے کرنے لگیں کہ وہ سنت ہیں اور جبکہ مغرب کی نماز پڑھے  
 تو بعد مغرب سنت کی دو رکعت پڑھے انہیں جلدی کرے کہ وہ دو سنت  
 فرض کے ساتھ بلند ہوتی ہیں انہیں قل یا ایہا الکافرون اور قل مولیٰ اللہ  
 احد پڑھے پھر ملائک شب اور کرام کا تہن یہ سلام کرے اور کہے مرحبا  
 بلاءکمہ لیل مرحبا بالملکین الکریہین الکاتبین کتابانی صحیفتی وانی شہدان  
 لا الہ الا اللہ واشہدان محمد رسول اللہ واشہدان بحبہ حق والنا حق و



حق والشفاعة حق والصرط حق والميزان حق وشهدان الساعة آتية لا ريب فيها  
وان الله سيثبتني في القبور اللهم اودعك هذه الشهادة ليوم حاجتي اليها اللهم  
احفظ بها وزري واغفر بها ذنبي وثقل بها ميزاني واوجب لي بها امانتي وتجاوز  
عني يا ارحم الراحمين پھر اگر دو نون عشا یعنی مغرب اور عشا میں مواصلت اپنی  
مسجد جماعت کے اندر کرے تو یہ جامع اعتکان اور مواصلت عشا میں  
ہے اور اگر یہ اسے ہو کہ اپنے گھر واپس جائے اور عشا میں مواصلت اپنے  
گھر میں کرے اُسکے دین کے لیے اہم ہے اور اخلاص کے قریب تر ہے اور ارادہ  
کے لیے جامع تر ہے تو ایسا ہی کرے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
سوال کیا گیا کہ اس آیت کے معنی کیا ہیں تنجانی جنوبہم عن المضاجع تو آپ نے  
فرمایا کہ وہ نماز عشا میں کے درمیان کی ہیں اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے  
کہ اپنے ذمہ کروان نماز عشا میں کے درمیان کی کہ یہ دن بھر کے لغویات کو دور  
کرتی ہیں اور اُسکے آخر کو سنوارتی ہیں اور عشا میں کے درمیان دو رکعتیں رُ  
بروج اور طارق سے پڑھے پھر اُن دو رکعت کے بعد دو رکعت اور پڑھے جسکی  
پہلی رکعت میں دس آیت اول سورة البقرہ کی اور دو آیت والہمکم الہ واحد آخر  
آیتون تک اور پندرہ مرتبہ قل هو اللہ احد اور دوسری رکعت میں آیت الکرسی  
اور آمن الرسول اور پندرہ مرتبہ قل هو اللہ احد پڑھے اور پہلی دو رکعتوں میں  
سورة الزمر دو واقعہ پڑھے اور اُسکے بعد جو نماز چاہے وہ پڑھے پھر اگر چاہے تو  
اُسوقت نماز میں اپنے حزب سے کچھ پڑھے اور چاہے تو بیس خفیف رکعت پڑھے  
سورة خلاص اور فاتحہ سے پڑھے اور جو عشا میں میں مواصلت دو رکعت سے  
کرے جنگو وہ طول دے تو اچھا ہے اور ان دو رکعتوں میں قیام کو قرآن سے طول دے  
کہ قرآن پڑھنے کے بعد اپنا حزب پڑھے یا کمر ایسی آیت کو پڑھے جس میں دعا ہو



اور تلاوت جیسے کہ کمر پڑھے ربنا علیک توکلنا وایک بنتا وایک المصیر یا  
کوئی اور آیت ہو جو اُس کے معنی میں ہو تو یہ تلاوت اور نماز اور دعا کو جامع  
ہوگی کہ اُس میں جمعیت قصد اور ظرف بالفضل ہو پھر بعد ازان چار رکعت عشا  
کے قبل پڑھے اور بعد اُس کے دو رکعتیں پھر اپنے گھر لیٹ آوے یا اپنے کسی خلو  
کے مکان میں اور چار رکعت اور پڑھے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم چار رکعت اپنے گھر میں جا کر بیٹھنے سے پہلے پڑھا کرتے تھے اور ان چار رکعت  
میں سورہ لقمان اور یس اور حم دھان اور تبارک الذی پڑھے اور چاہے تو  
تخفیف سہین کرے تو سہین پڑھے آیت الکرسی اور آمین الرسول اور اول سورہ بحد  
اور آخر سورہ الحشر اور چار رکعت کے بعد گیارہ رکعت نماز پڑھے جن میں تین سو  
آیت قرآن شریف کی ازابتداء ولسمار والطارق آخر قرآن تک پڑھے کہ اس میں  
تین سو آیت ہیں۔ اس طرح شیخ ابوطالب رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے اور چاہے تو  
اس قدر اس سے بھوڑی رکعتوں میں پڑھے اور جو سورہ الملک سے آخر قرآن  
تک پڑھے اور وہ ہزار آیت ہیں تو بڑی خیر کثیر ہے اور جو قرآن حفظ نہ ہو تو  
ہر ایک رکعت میں پانچ مرتبہ قل ہو اللہ احد دس مرتبہ تک یا زیادہ اُس سے  
پڑھے اور تہجد کے آخر تک وتر کی تاخیر نہ کرے الا اس وقت کہ اپنے نفس پر عتقاد  
رکھتا ہو کہ اُسکی عادت تہجد کے لیے جاگنے کی ہے اور اس صورت میں وتر کی  
تاخیر آخر تہجد تک افضل ہے۔ اور ہر آئندہ بعضے علما ایسے تھے کہ جب سونے سے پہلے  
وتر پڑھتے پھر تہجد پڑھنے کو کھڑے ہوتے تو ایک رکعت پڑھتے اور اپنے وتر کو  
ساتھ اُس رکعت کے شفع کر لیتے تھے پھر جب قدر چاہتے نفل پڑھتے اور اُس کے  
آخر میں وتر پڑھتے اور اگر وتر اول شب پڑھے تو بعد وتر کے دو رکعت میں بیٹھ کر  
اذان زلت والکلم التکاثر پڑھے اور کہا گیا ہے کہ دو رکعت کا بیٹھ کر پڑھنا بہتر ہے



رکعت کے ہے جو کھڑے ہو کر پڑھے جیسے وتر کا شفع ہوتا ہے جسے کہ جب تہجد کا ارادہ  
 کرے تو اُسے ادا کرے اور آخر تہجد میں دھر پڑھے اور ان دو رکعتوں کی نیت نفل  
 کی ہی نیت ہے اور نہ دوسری اور بہت سے آدمیوں کو میں نے دیکھا ہے کہ وہ  
 انکی نیت کی چگونگی میں گفتگو کیا کرتے ہیں اور جو ہر شب سبحات یعنی پانچ سو تین  
 سورہ حدید۔ سورہ حشر۔ سورہ صفت۔ سورہ جمعہ۔ سورہ تغابن پڑھے اور  
 انکے ساتھ سورہ اعلیٰ کو ملائے تو پھر صورتیں ہو جائیں گی کہ ہر آئمہ علما ان سورتوں  
 کو پڑھا کرتے تھے اور انکے برکات کی امید رکھتے تھے سو جب کہ سونے سے اٹھے  
 تو حسن ادب سے جاگنے کے وقت یہ ہے کہ اپنے باطن کو اللہ کی طرف لیجائے  
 اور اپنی فکر اللہ کی طرف پھیرے قبل اسکے کہ فکر کو کسی شے میں ماسوی اللہ سے  
 لگائے اور زبان ذکر میں مشغول ہو اس واسطے کہ صادق ایک کچھ کی مثال ہے  
 جو ایک شے کا حرص اور شیفہ ہے جب وہ سوتا ہے تو اُسی شے کی محبت پر سوتا ہے  
 اور جب وہ جاگا تو اُسی چیز کو مانگتا ہے جسکا دیوانہ ہے اور اسی حرص اور  
 حل پر موت اور قیام حشر تک ہوگا تو چاہیے کہ انسان نظر کرے اور غور سے  
 دیکھے جب وہ نیند سے اٹھے کہ اُسکا ارادہ کیا ہے اس واسطے کہ سطح قبر سے  
 اٹھنے کے وقت ہوگا اگر اُسکا ارادہ اللہ ہے تو اُسکا وہی ارادہ ہے وگرنہ  
 ارادہ اُسکا غیر اللہ ہے اور بندہ جب نیند سے جاگا تو اُسکا باطن طہارت  
 فطرت کی طرف راجع اور عائد ہے تو چاہیے کہ باطن کو نہ چھوڑے کہ غیر ذکر اللہ  
 کے متغیر ہو جب تک کہ اُسکا نور فطرت جبر وہ جاگا ہے نہ جاتا رہے اور وہ  
 اپنے پروردگار کی طرف اپنے باطن کے ساتھ قرار کرے اس خوف سے  
 کہ مبادا ذکر اختیار ہو اور حقیقت اس معتاد کے ساتھ باطن وفاء کرے  
 اُسی قدر طریق انوار اور رہ گزار نفحات الہی کے صاف اور برگزیدہ ہیں



پس سزاوار یہ ہے کہ اُسکی طرف رات کے حصوں میں اُبل اور متوجہ ہو اور جناب  
 قربت کی امید گاہ اور مرجع ہو جائے اور زبان سے کہے الحمد للہ الذی حیانا  
 بعد ما اتنا والیہ النشور اور سورہ آل عمران کے آخر کی دس آیتیں پڑھے اسکے  
 بعد پاک پانی کا قصد کرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ونیزل علیکم من السماء ماء  
 پاک کرے اور حق عزوجل نے فرمایا ہے انزل من السماء ماء فسالوا دنیہ تقد  
 یعنی اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل کیا ساتھ اندازہ اپنے کے جنگل  
 جاری ہو گئے۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ پانی قرآن ہے  
 اور جنگل قلوب ہیں سو وہ اپنے اندازہ سے جاری ہو گئے اور اٹھا لیا اُس  
 پانی میں جعفر مانگی وسعت اور سمائی ہوئی اور پانی مطہر ہے اور قرآن مطہر ہے  
 اور قرآن پاک کرنے کے لائق تر ہے پانی تو اُسکے قائم مقام دوسری چیز ہو جاتی  
 ہے اور قرآن اور علم کے قائم مقام دوسری کوئی چیز نہیں ہوتی اور اُسکے  
 نائب مناب کوئی چیز نہیں اور پاک پانی ظاہر کو پاک کرتا ہے اور علم و قرآن  
 دونوں باطن کو پاک کرتے ہیں اور شیطان کی نجاست کو دور کرتے ہیں  
 سو نیند غفلت ہے اور وہ آثار طبع سے ہے اور سزاوار ہے یہ بات کہ وہ پلیدی  
 شیطان سے ہو اس وجہ سے کہ سمین غفلت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے  
 اور یہ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ روئے زمین سے ایک مٹی بھر  
 مٹی لائی جائے پس وہ مٹی زمین کی جلد تھی اور جلد کا ظاہر بشرہ ہے اور  
 باطن اُسکا اوست ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں ایک بشر مٹی سے پیدا  
 کرنے والا ہوں پس بشرہ اور بشر اُسکے ظاہر اور صورت سے عبارت ہے  
 اور اوست اُسکے باطن اور آدمیت سے عبارت ہے اور آدمیت خلاق حمید کا



مجمع ہر اور مٹی ابلیس کے قدم تلے کی اڑی ہوئی تھی اور اسی سبب سے ظلمت  
اور تاریکی حاصل کی اور یہ ظلمت آدمی کی طینت میں خمیر اور معجون ہو گئی اور  
اُس سے صفات مذمومہ اور اخلاق ردیہ ہیں اور اُس سے غفلت اور ہوس  
ہے پس ہر گاہ کہ پانی کو استعمال کیا اور قرآن کو پڑھا تو اکٹھے دو مٹھراور پاک  
کرنے والی چیزوں کو لایا اور اُس سے پلیدی شیطان دور ہوتی ہے اور  
اُس کے روندنے کا جاتا ہے اور اُس کے لیے علم کے ساتھ اور احاطہ اہل سے  
نکلنے کا حکم کرتا ہے پس ظہور اور پاکیزہ کا استعمال میں لانا امر شرعی ہے کہ  
اس میں قلب کے روشن کرنے کی تاثیر ہے اُس نیند کے مقابلہ میں جو ایسا حکم  
طبعی ہے کہ اُس کی تاثیر قلب کو کند اور گندلا کرتی ہے اس واسطے اُس کا نور  
اُس کی ظلمت کو دور کرتا ہے اور اسی واسطے بعض علما نے آگ کی گرم کی پٹی  
چیز سے وضو کو جائز رکھا ہے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے نماز میں قہقہہ لگانے  
سے وضو کرنے کا حکم دیا ہے اس وجہ سے کہ اُس کو حکم طبعی قرار دیا ہے جو گناہ  
کو کھینچتا ہے اور گناہ شیطان کی ناپاکی ہے اور پانی شیطان کی ناپاکی کو دور  
کرتا ہے بیان تک کہ بعض علما غیبت اور جھوٹ کی وجہ سے وضو کرتے  
تھے اور غصہ کے وقت اس سبب سے کہ نفس غلبہ و زہور کرتا ہے اور شیطان  
اسے موقعوں میں تصرف کرتا ہے اور اگر محافظانِ اسباب مراقب محاسب  
جب کبھی نفس کسی مباح چیزوں میں خواہ وہ کلام ہو یا ملاقات لوگوں کی  
یا اسکے سوا دوسری چیزوں کی طرف جائے منجملہ اُن چیزوں کے جو عقد عزم  
کے کھولنے کے باعث ہو جیسے کہ اُن باتوں میں غور کرنا جس کا کچھ حاصل  
نہیں ہے فعل میں ہو یا قول میں اور اُس کے پیچھے تازہ وضو کرے تو قلب  
اپنی طہارت اور زہارت پر ثابت اور قائم ہو جائے گا اور البتہ وضو



صفائی چشم باطن سے اس پاک کی مثال میں جائے گا جو ہمیشہ اپنی ہلکی  
 ہلکی حرکت سے بنیائی کو روشن کرتی ہے اور اُسکو نہیں جانتے مگر وہی لوگ  
 جو عالم ہیں پس فکر کر اُن چیزوں میں جنہیں میں نے آگئی کی ہے تو اسکی برکت  
 اور اثر حاصل کرے گا اور اگر وہ غسل کر ڈالے اُسوقت میں کہ یہ نئے حادثات  
 اور عوارض پیش آویں اور نیند سے جاگے تو وہ غسل زیادہ تر قلب کی  
 تنویر میں مؤثر ہوگا اور ہر آئینہ سزاوار زیادہ ہوگا کہ بندہ ہر ایک نماز  
 فرضیہ کے لیے غسل کرے اس حالت میں کہ وہ اپنے مسائل کو اس میں صحت  
 کرنے والا ہو کہ مناجات الہی اور سرگوشی میں مستعد اور سرگرم ہو اور توبہ اور  
 صدق انابت سے غسل باطن کو تازہ اور مجدد کرے اور ہر آئینہ اسد تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے تَتَذَكَّرُونَ وَاَتَقَوُوهُ وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ اَنَابِت اور رجوع کو  
 مقدم کیا ہے اس کے لیے کہ وہ نماز میں داخل ہو مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت  
 اور حکم خفیہ سے جو آسان اور سہل ہے یہ یا سنا کہ حرج اور تنگی کو دور کر دیا اور وضو  
 سے غسل کا معاوضہ کر دیا اور مفروضات کو ایک وضو سے ادا کرنا جائز  
 کر دیا تاکہ گروہ امت سے حرج دور ہو اور جو لوگ کہ خواص و راہل عریض  
 ہیں اُن کے لیے اُن کے باطنوں سے بہت کچھ مطالبے ہیں کہ انہیں اولیٰ کے کھانا  
 حکم لیتے ہیں اور اُن کو طریق اعلیٰ کے جانے پر مضطرب کرتے ہیں یہ سب  
 کہ نماز میں کھڑا ہوا اور تہجد کو شروع کرنا چاہے تو کہے اللہ اکبر کبیرا و الحمد للہ  
 کثیرا و سبحان اللہ کبیرا و اصبلا اور کہے سبحان اللہ و الحمد للہ کلمات  
 دس مرتبہ کہے اور کہے اللہ اکبر ذوالملک و الملکوت و البیروت و الکبریا  
 و العظمت و الجلال و القدرة اللہ اکبر الحمد انت نور السموات و الارض و انت  
 الحمد انت بہار السموات و الارض و انت الحمد انت قیوم و السموات و الارض



وَمَا الْحَمْدُ لَكَ يَا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ أَنْتَ بِحَقِّ مَنَّا  
 الْحَقِّ وَلِقَاءِكَ حَقٌّ وَبِحُجَّتِكَ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَنَحْمَدُكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَقٌّ  
 اللَّهُمَّ لَكَ اسْمُكَ وَبَابُ آمْنَتِكَ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَابْتِغَايْتُ  
 حَاسَمَتِكَ فَاعْفُ عَنِّي مَا قَدِمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا اسْرَرْتُ وَمَا عَلَنْتُ أَنْتَ الْمَقْدُمُ  
 وَأَنْتَ الْمُوْخِرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيهَا  
 وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ اهْدِنِي لِحَسَنِ الْإِتِّحَاقِ لَا يَهْدِنِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي  
 سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ اسْأَلُكَ مُسْئَلَةَ الْبَائِسِ الْمُسْكِينِ وَادْعُوكَ  
 دَعَاءَ الْفَقِيرِ الذَّكِيلِ فَلَا تُجْعَلْنِي بِدَعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا وَكُنْ لِي رَوْفًا رَحِيمًا يَا خَيْرَ الْخَيْرِينَ  
 وَيَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ - پھر دو رکعت نماز تَحْتِ الْوُضُوْءِ کی پڑھے پہلی رکعت میں سورہ  
 فاتحہ کے بعد آیت وَلَوْ أَنَّهُمْ أَذْطَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ اور دوسری رکعت میں وَمَنْ لَعْمَلِ  
 سُوْرَةٍ أَوْ نَظَمَ نَفْسَهُ ثُمَّ سَأَلَ عَفْوَ اللَّهِ وَبِحَسْبِ اللَّهِ الْغُفُوْرَ ارجھا اور دو رکعت کے بعد سَتَغْفَا  
 چند مرتبہ پڑھے بعد ازاں نماز دوہ کی رکعتوں سے شروع کرے چاہے تو اُن  
 دونوں میں آیت الْكَرْسِيِّ اور آمِنْ الرَّسُوْلَ پڑھے اور چاہے سو اُسکے اور کچھ  
 پڑھے بعد اُسکے دو رکعت دراز نماز کی ادا کرے اسی طرح حضرت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی کہ آپ اس طرح نماز تہجد پڑھا کرتے  
 پھر دو رکعت دراز نماز کی جو پہلے سے چھوٹی ہوں پڑھے اور اسی طرح درجہ بدرجہ  
 اُترتا چلا آئے یہاں تک کہ بارہ یا آٹھ رکعت نماز پڑھے یا اس پر بڑھائے  
 اس واسطے کہ اس میں بہت فضیلت ہے اور اللہ تعالیٰ دانا تر ہے

## اثر تالیسوان باب قیام شب کی تقسیم میں ہے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَالزَّيْنُ بَيْنَهُمَا لِرَبِّهِمْ سَجْدًا وَقِيًّا مَا يَعْنِي اوروہ لوگوں کہ



نہارتے ہیں رات کو واسطے رب اپنے کے سجدہ کرتے ہوئے اور کھڑے اور  
بعضے علمائے فدا تعلم نفس ما اخصی لہم من قرۃ عین جزا ربما کانوا یعملون کی تفسیر  
میں کہا ہے کہ عمل اُنکا قیام شب تھا اور بعضے علمائے آیت استعینوا بالصبر والصلوٰۃ  
کی تفسیر میں کہا ہے کہ صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ لیل ہے جو مجاہدہ نفس اور مصابرت  
و دشمن پر ہے اور حدیث میں آیا ہے علیکم بقیام اللیل فانہ مرضاة لربکم یعنی اپنے  
پر قیام شب کو لازم کرو واسطے کہ وہ تمھارے رب کو پسندیدہ ہے اور وہ  
آداب اور قاعدہ ہے مصالحین کا جو تم سے پہلے تھے اور گناہوں سے باز  
رکھنے کا آلہ ہے اور معاصی کا تباہ کرنے والا ہے اور مکر شیطانی کا دفع کرنے والا ہے  
اور بدن سے دکھ کا ٹکانے والا ہے۔ اور صالحین کی ایک جماعت ایسی تھی  
کہ وہ ساری رات قیام کرتی تھی یہاں تک کہ چالیس تا بعین سے نقل  
کی گئی ہے کہ وہ صبح کی نماز عشا کے وضو سے پڑھا کرتے تھے انھیں میں سے  
سعید بن مسیب اور فضیل بن عیاض اور وہیب بن ہود اور ابوسلمان دارانی  
اور علی بن یحییٰ اور صہیب عجمی اور اکثم بن لہنہال اور ابو حازم اور محمد بن یحییٰ  
اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ اور اُنکے سوا ہیں جنکو شیخ ابوطالب مکی نے اپنی کتاب  
قوة القلوب میں شمار کیا اور اُنکے نام اور اُنکے نسب لکھے ہیں۔ پھر جو شخص  
اس سے عاجز ہو تو اسکو دو ثلث یا ایک ثلث شب مستحب ہے اور سب سے  
اقل مرتبہ رات کا ایک چٹا حصہ ہے اور یا یہ ہو کہ پہلے تہائی رات میں  
سوئے اور آدھی رات قیام کرے اور پچھلا چٹا حصہ رات کا رہا اس میں  
سوئے یا کہ اول نصف شب سوئے اور شب کی ایک تہائی میں قیام کرے  
اور ایک چٹا حصہ رات کا جو رہے اس میں سوئے۔ اور روایت ہے کہ  
داؤد علیہ السلام نے کہا کہ میرے پروردگار میں چاہتا ہوں کہ تیری



عبادت کروں سو میں کس وقت قیام کروں تو اللہ تعالیٰ نے اُسکو وحی بھیجی کہ اچھا دُور نہ رات کے اول میں قیام کر اور نہ اُسکے آخرین اسواسطے کہ جس شخص نے اُسکے اول میں قیام کیا تو اُسکے آخرین سورہ اور جو آخرین کھڑا ہوا وہ اول میں رہ گیا و لیکن رات کے وسط میں قیام کرنا کہ تو مجھ سے خلوت رکھے اور میں تیرے ساتھ خلوت رکھوں اور میرے سامنے اپنی حاجتیں پیش کر اور دونیندون کے درمیان قیام ہو ورنہ اول شب سے نفس غلبہ کرے گا اور نوافل پڑھے پھر جب نیند غالب ہو تو سورہ پھر جب جاگے تو وضو کرے اور اُسکے لیے دو قیام ہونگے اور دونیندونگی اور یہ امر اُسکے اس فعل سے جو کر رہا ہے فضل ہو گا اور نماز اُسوقت نہ پڑھے کہ اُسے نیند آ رہی ہو جو نماز اور تلاوت سے اُسکو فارغ اور بے فکر کر دے اُسوقت کہ وہ سمجھے جو وہ کہتا ہے۔ اور ہر آئٹنہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ سختی میں تمام رات آپ کو نہ ڈالو۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی کہ فلاں عورت رات کو نماز پڑھتی ہے پھر جب اُسے نیند غلبہ کرتی ہے تو وہ ایک رسی میں لٹک جاتی ہے سو جناب رسول اللہ نے اس فعل سے باز رکھا اور فرمایا کہ چاہیے کہ رات کو تم میں سے جو کوئی نماز پڑھے تو جس قدر کہ آسان اور سہل ہو اور جب اُسے نیند غالب ہو تو چاہیے کہ سورہ اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ اس دین میں بہت شدت اور سختی نہ ہے نہی اسواسطے کہ وہ مضبوط ہے اور جو کوئی اس میں سختی کھینچتا ہے تو اُسے نیند غالب آئے گی اور اللہ کی عبادت کو مبعوض اپنے نفس کا نہ کرو اور طالب کے لائق یہ بات نہیں ہے اور نہیں سزاوار ہے کہ طلوع فجر ہو اور وہ پڑا ہوا ہو مگر یہ کہ ہر آئٹنہ رات میں اُسکے قیام میں طول ہو تو اس میں وہ معذور ہوتا ہے اُسکے علاوہ



کہ جب وہ فجر سے پہلے ایک ساعت جاگے ساتھ اسکے کہ تھوڑا قیام اسکا  
 رات میں ہوا تو یہ فضل اس سے ہے کہ قیام طویل کیا اور فجر نکلنے کے بعد  
 سو تارہا پس اگر فجر سے جاگا استغفار اور تسبیح کثرت سے پڑھے اور اس وقت  
 کو غنیمت سمجھے اور جب کبھی رات میں نماز پڑھے تو ہر دو رکعت بعد تھوڑا  
 بیٹھے اور تسبیح اور استغفار کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود  
 بھیجے کیونکہ اس سے وہ قیام پر راحت اور قوت پائے گا۔ اور کبھی آٹھ  
 بعض صالحین کہا کرتے کہ یہ پہلی نیند ہے سو اگر میں جاگوں بعد از ان دوسری  
 نیند سوؤں تو اللہ تعالیٰ میری آنکھ کو نہ سولائے۔ اور مجھ سے بعض فقرا  
 نے اپنے شیخ کی حکایت کی کہ وہ اپنے یاروں کو رات میں ایک نیند لینے  
 کا اور رات دن میں ایک دفعہ کھانا کھانے کا امر کیا کرتا۔ اور ہر آٹھ حدیث  
 میں وارد ہوا ہے کہ رات کو اٹھ اگرچہ اسی قدر ہو کہ جتنے سین بکری کا دودھ  
 دوسے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ مقدار چار رکعت اور دو رکعت کے  
 برابر ہے۔ اور بعضوں نے اس آیت کی تفسیر میں توتی الملائک من تشار  
 وتزعم الملائک من تشار کہا کہ مراد ملائک سے قیام سبیل ہے اور جو شخص  
 کسل اور فتور عزیمت کے سبب یا استحقار کے باعث قیام شب سے  
 محروم رہا اس واسطے کہ اسکو شمار اور اعتداد میں کم رکھا یا اپنے حال پر  
 فریفتہ اور مفتون ہوا تو سزاوار ہے کہ اُس پر گریہ کیا جائے اس واسطے کہ حقیقت  
 میں خیر و برکت کا ایک بڑا راستہ اُس سے قطع کیا گیا اور کبھی ارباب  
 احوال سے ایسے بھی ہوتے ہیں کہ مقام قرب اسکا مادے ہوا اور ایسی  
 چیز پاتا ہے فراخی عیش سے کہ داعیہ شوق میں موجب فتور ہے اور وہ  
 دیکھتا ہے کہ قیام شب ایک وقوف مقام شوق میں ہے اور اُس میں



بہت لوگ مدعیوں میں سے مغالطہ میں پڑتے ہیں اور ملاک ہوتے ہیں  
 اور جسکے لیے یہ امر ہو تو اسکو چاہیے کہ اس بات کو جانے کہ ہمیشہ کیلئے  
 اس حالت شوق کا رہنا متغذ رہے اور آدمی کو قصور اور پس ماندگی اور  
 شبہ پیش آتا ہے اور حال آنکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 حال سے بڑھ کر کوئی حالت نہیں ہے کہ آپ نے قیام شب سے کبھی  
 بے پروائی نہیں کی اور آپ کھڑے رہے یہاں تک کہ آپ کے دونوں  
 پاؤں ورم کر آئے اور اس مسئلہ میں بعض محبت کرنے والے کہتے ہیں کہ  
 سر آئمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل حکم شریع کیا ہے یعنی طرح  
 مویشی کو پانی کے گھاٹ پر لاتے اور پلاستے ہیں اس طرح آپ بھی نفس کو عذاب  
 کے بعد واپس لاتے تھے تو ہم کہتے ہیں کہ یہ کیا ہوا ہے اور ہمارا کیا حال ہے  
 جو ہم اسکی تشریح اور مستیائے کا اتباع اور تقلید نہ کریں اور یہ ایک بہت  
 باریک بات ہے پس اب مجھے معلوم ہوگا کہ ترک قیام میں فضیلت کا دیکھنا  
 اور حضرت قرب میں جگہ پانے کا دعوائے کرنا اور سونے اور جاگنے کو لینے  
 اور برابر کر دینا امتلا اور ابتلا سے حالی سے ہے اور بندہ کا مقید ہونا حال  
 سے ہے اور بندہ میں حال کے واسطے نفس کا حاکم گردانا اور حال کی قیادت  
 سے حکم کا لے جانا اور صحاب قوت میں حال حکم نہیں کرتا اور حال کو  
 اعمال کی صورتوں میں گھمالاتے ہیں اس صورت میں وہ لوگ حال میں  
 تصرف کرنے والے ہیں نہ یہ کہ حال انہیں تصرف کرنے والا ہو اور بندہ کو  
 یہ امر جان لینا چاہیے۔ اس واسطے کہ یہ صحیح کو کون سے جو کہ کچھ علت  
 نہ رکھتے تھے بعض کو دیکھا ہے جو آئین رہے ہیں بعد ازان ہلکے تباہی الہی  
 منکشت ہوا کہ یہ امر قوت اور قصور ہے۔ ایک شخص نے حسن معنی اللہ عنہ



کہا کہ اے ابوسعید میں تندرست رات بسر کرتا ہوں اور قیام شب کو دوست  
 رکھتا ہوں اور وضو کے لیے پانی کو اپنے پاس رکھتا ہوں میرا کیا حال ہے  
 کہ میں قیام شب نہیں کرتا آپ نے فرمایا کہ تیرے گناہوں نے تجھے قید  
 کر رکھا ہے تو چاہیے کہ بندہ اپنے دن میں اُن گناہوں سے بچے جو رات کو  
 قید اسے کرتے ہیں۔ اور ثوری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں سات مہینے ایک  
 گناہ کے سبب جو میں نے کیا تھا قیام شب سے محروم رہا اُسے سوال کیا گیا  
 کہ وہ کیا گناہ تھا کہا میں نے ایک شخص کو روٹا ہوا دیکھا تو اپنے دل میں کہا  
 کہ یہ شخص ریاکار ہے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ میں زمین دبرہ پر گزرا  
 اور وہ اُس وقت رو رہا تھا میں نے کہا کہ تیرا کیا حال ہے آیا تیرے کسی شخص کی  
 کینے قبیلہ سے خبر وفات آئی ہے تو اُس نے کہا کہ اُس سے بھی سخت تر بھرنے  
 کہا کوئی درد ہے جو الم ہو چکا ہے کہا کہ اس سے بھی سخت تر بھرنے چاہتا ہوں  
 کہ وہ کیا ہے کہا کہ میرا دروازہ بند ہے اور پردہ میرا ٹٹکا ہوا ہے اور میں نے اپنا  
 ایک رات کا وظیفہ نہیں پڑھا اور یہ نہیں ہے مگر کسی ایک گناہ کے سبب  
 جسکو میں نے کیا ہے۔ اور علماء سے بعضوں نے کہا ہے کہ اختلام ایک عذاب  
 گناہ کا ہے اور یہ صحیح ہے سو سٹے کہ مرویہ اگر غفلت اپنے حسن حفظ سے اور اپنے حال  
 کے علم سے اسکی قدرت اور اختیار رکھتا ہے کہ اختلام کا سد باب کرے  
 اور اختلام نہیں راہ پاتا مگر اُس شخص کی طرف جو اپنے حال سے ناواقف  
 اور جاہل ہو یا اپنے حکم وقت اور ادب حال کو اُس نے فعل چھوڑا ہو جسکا  
 حسن حفظ اور رعایت اور ادب حال کا قیام کامل ہوا ہو تو بھی اس کے  
 گناہ سے جو موجب اختلام ہو تکیہ پر سر رکھتا ہے جبکہ وہ تکیہ چھوڑنے میں  
 صاحب عزیمت ہو۔ اور جو شخص کہ یہ گناہ اُسکا نہ ہوا وہ اس کے لیے



یہ نیت ہو کہ قیام پر اسکو مرد پہونچے وہ کبھی سونے کے لیے تیاری کرتا ہے اور تکیہ  
 سر رکھتا ہے۔ اور یہ کبھی بعض آدمیوں کی نسبت گناہ ہوتا ہے پس ہر گاہ کہ  
 یہ مقدار صلاحیت اسکی رکھتی ہے کہ وہ ایک گناہ ہے جو احتلام کی کشش کرتا ہے  
 تو اس پر قیاس احوال گناہوں کا کر کہ وہ مخصوص اُنکے ارباب سے ہیں اور  
 اُنکو صحاب اُنکے پہچانتے ہیں۔ اور جب کہ وہ عالم صاحب کی نیت ہو جو  
 مدخل اور مخارج کو جانتا اور پہچانتا ہے تو وہ انواع و اقسام کے رفق و مدارات  
 کے ساتھ مثل بستر جماعت اور تکیہ زنی کے رعایت کیا جاتا ہے اور احتلام  
 وغیرہ اپنے فعل پر ہوا خذہ اور مغرب نہیں کیا جاتا۔ اور بہت سے سونیوں  
 ہیں جو قیام شب کرنے والے پر سبقت لیجاتے ہیں اس سبب سے کہ اُسکو  
 علم وافر اور نیت اسکی نیک ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جب بندہ سوتا  
 تو شیطان اُسکے سر پر تین گرہ لگا دیتا ہے پس اگر وہ اٹھ بیٹھا اور اللہ تعالیٰ  
 کا ذکر کیا تو اُسکی ایک گرہ کھل جاتی ہے اور اگر اُس نے وضو کیا تو دوسری  
 گرہ کھل جاتی ہے اور اگر دو رکعت نماز پڑھی تو سب گرہیں کھل جاتی ہیں  
 اور وہ صبح کو خوش دل پاک نفس اٹھتا ہے ورنہ کاہل اور آلودہ نفس  
 صبح کرتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ اگر کوئی شخص سوتا رہے تو  
 شیطان اُس کے کان میں بول کرتا ہے اور جو چیزیں کہ قیام شب کی مغل  
 ہوتی ہیں وہ کثرت اہتمام امور دنیا اور کثرت اشتغال دنیوی اور اعطاف  
 و جوارح کا ماندہ ہونا اور کھانے سے امتلا اور بات چیت اور بیہودہ کلام  
 اور شور و غل کی کثرت اور خواب چاشت کا چھوڑ دینا ہے۔ اور صاحب  
 توفیق وہ شخص ہے کہ اپنے وقت کو غنیمت سمجھے اور اپنے درد اور اپنی دوا  
 جانے اور فرو گذاشت نہ کرے کہ وہ خود مہمل ہو جائے



## انچاسواں باب دن کے استقبال و راتین ادب اور

## عمل کے بیان میں ہے

اللہ تعالیٰ نے پیغمبر علیہ السلام کو حکم دیا کہ نماز کو دن کے دونوں طرف میں قائم رکھ مفسرین نے اس پر اجماع اور اتفاق کیا ہے کہ اہل طرفین سے فجر مراد ہے اور نماز فجر کا حکم دیا ہے اور دوسری طرف میں بخون نے اختلاف کیا ہے ایک قوم نے کہا کہ مراد اس سے مغرب ہے اور دوسری قوم نے کہا نماز عشا ہے اور ایک قوم کا قول ہے کہ نماز فجر و ظہر ایک طرف ہے اور نماز عصر و مغرب ایک طرف ہے اور زلفا من اللیل نماز عشا ہے بعد اذان اللہ تعالیٰ نے نماز کی بڑی برکت اور اس کے فائدہ اور ثمرہ سے خبر دی ہے اور فرمایا کہ نیکیاں بڑائیوں کو لیجاتی اور دور کرتی ہیں یعنی پانچون وقت کی نمازیں گناہوں کو دور کرتی ہیں اور روایت ہے کہ ابوالبشر کعب بن عمر و انصاری کھجورین بچا کرتے تھے سو ایک عورت آئی جو کھجورین خریدنا چاہتی تھی سو اس سے کہا کہ یہ کھجورین اچھی نہیں ہیں اور میں اچھی میرے گھر میں ہیں کیا تجھے انکی خواہش ہے عورت نے کہا کہ ہاں سو وہ اسے اپنے گھر لے گئے اور اس سے لپٹ گئے اور اسکی چوہا چاٹ کی عورت نے اسے کہا کہ خدا سے ڈر تو اسے چھوڑ دیا اور پشیمان ہوئے اس کے بعد وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ کیا آپ فرماتے ہیں اس شخص کے حق میں جس نے غیر عورت سے بڑی خواہش کی اور جو کچھ کہ عورتوں کے ساتھ کر دیتے ہیں اُس میں سے کوئی بات باقی نہ رکھی بلکہ اُسکا ارتکاب کیا بجز اس کے کہ اس سے مجامعت نہیں کی عمر بن الخطاب نے کہا ہر آئہ اللہ تعالیٰ نے تیرے اوپر پردہ کیا اگر تو نے اپنے نفس پر پردہ کیا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ



وسلم نے اُسے کچھ جواب نہ دیا اور فرمایا میرے پروردگار کے حکم کا منتظر رہ اور  
 عصر کی نماز کا وقت آگیا اور حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عصر کی نماز  
 پڑھی پھر جبکہ آپ فارغ ہوئے تو جبریل علیہ السلام یہ آیت لائے اُمِّ الصَّلٰوةِ  
 طر فی النہار روز قاف من ایل ان بحسنات ید مہین السیات حضرت نبی علیہ السلام  
 نے فرمایا کہ کہاں ہے ابو البشر اُس نے کہا میں حاضر ہوں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا  
 کہ تو ہمارے ساتھ اس نماز میں موجود تھا عرض کی ہاں حاضر تھا آپ نے  
 فرمایا جاؤ کہ یہ نماز کفارہ اس عمل کی ہے جو تو نے کیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یہ  
 خاص حکم اُس کے لیے ہے یا ہمارے لیے عام حکم ہے تو آپ نے فرمایا بلکہ عام ہے  
 لیے ہے۔ سو بندہ فجر کی نماز کے واسطے پوری طہارت کر کے صبح نیکھنے سے پہلے  
 تیار ہووے اور فجر کا تجدید شہادت سے استقبال کرے جیسا کہ ہم نے اول  
 شب میں ذکر کیا ہے بعد ازاں اذان دے اگر مؤذن کی اجابت نہ کی ہو اُس کے بعد  
 دو رکعت فجر کی ادا کرے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قل یا ایہا الکافرون  
 اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھے اور جو چاہے تو پہلی میں قولوا  
 آمنا باللہ وما انزل الایہ سورہ بقرہ کی اور دوسری میں ربنا آمتنا بما انزلت ربنا  
 الرسول پڑھے بعد ازاں استغفار اور تسبیح پڑھے حسب قدر تعداد میں اُسے آسان  
 معلوم ہو اور اگر اس کلمہ استغفر اللہ لہ نبی سبحان اللہ بکھری پراقتصار کرے تو  
 اُس کا مقصود تسبیح اور استغفار کا حاصل ہو گیا اُس کے بعد کہے اللہم صل علی محمد  
 وعلی آل محمد اللہم اساک رحمۃ من عندک تہدی بہا قلبی وجمع بہا سلمی وکلم بہا  
 شفی و ترد بہا لفتی و تصلیح بہا دینی و تحفظ بہا غائی و تنفع بہا شادی و تزی بہا  
 علمی و تمیض بہا دینی و تقنی بہا رشدی و تضمنی بہا من کل سورۃ اللہ غطنی یا رب  
 صادق و یقینا لیس بعدہ کفر و رحمۃ اللہ بہا شرف کرامتک فی الدنیا و الاخرۃ



اللہم انی اسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء والنصر على  
 الأعداء ومرافقة الأنبياء اللهم انی انزل بك حاجتی وان نصرانی وصنعتی  
 وافقرت الی رحمتک واسألك یا قاضی الامور ما شانی الصدور کما تحیر من الخو  
 ان تحیرنی من عذاب السعیر ومن دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه  
 رانی وصنعت فیہ علمی ولم تبلغه منیتی وامنیتی من خیر وعدته احدا من عبادک  
 وخیر انت معطیه احدا من خلقک فانارغب الیک فیہ اسألك ایاہ یارب  
 العالمین اللهم اجلنا بدين مهدین غیر عنالین ولا مضلین حر بالاعدائک  
 وسلمنا لاولئک نخب بحباب الناس ونغادی بعدائک من خالفک من خلقک  
 اللهم خذ الدعا منی ومنک الاجابة وهذا الجهد وعلیک الشکلان انما لله وانا لله  
 راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلی اعظم ذی کل الشدید والامر الشدید  
 اسألك الامن یوم الوعد والجنة یوم الجود مع المقربین الشہود والمرکع سجود  
 والموقنین بالعهود انک رحیم ودود وانک تفعل ما ترید سبحان من تحلف الغر  
 قال به سبحان من لبس المجد وتکرم به سبحان الذی لا ینبغی تسبیح الا له سبحان فی  
 الفضل والنعیم سبحان ذی الجود والکرم سبحان الذی اسی کل شیء لعلمہ اللهم  
 اجعل لی نوراً فی قلبی ونوراً فی قبری ونوراً فی سمعی ونوراً فی بصری ونوراً  
 فی شعری ونوراً فی بشری نوراً فی حسی ونوراً فی دمی ونوراً فی عظامی نوراً  
 من بین یدی ونوراً من خلفی ونوراً عن یسینی ونوراً عن شمالی ونوراً من فوقی  
 ونوراً من تحتی اللهم زدنی نوراً واعطنی نوراً واجعل لی نوراً اوراس دعائین  
 بڑا اثر ہے اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا جسکا یہ وظیفہ ہو مگر یہ کہ اُسکے پاس  
 خیر ظاہر اور برکت ہے اور وہ وصیت صادقین سے ہے جو بعض نے بعض کو  
 اُسکے حفظ اور محافظت کے لیے کی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے



منقول ہے کہ آپ اُسے نماز فجر کے فرض اور سنت کے درمیان پڑھا کرتے تھے  
 پھر مسجد میں جماعت کی نماز کا قصد فرماتے اور گھر سے باہر نکلنے کے وقت کہتے  
 قُلْ رَبِّ اِذْ عَلَّمْنِي مَدْعِلْ صَدَقَ وَ اَخْرَجْنِي مَخْرَجَ صَدَقَ وَ اَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ  
 سُلْطٰنًا نَصِيْرًا اور راستہ میں کہتے اللھم انی اسالک بحق السائلین علیک و بحق  
 ممشیانی ہذا الیام لم اخرج اشر اولیٰ و لایا اولیٰ و لاسمعة خرجت اتقا سخطک و  
 ابتغاء مرضاتک السالک ان تکفنی من النار وان تغفر لی ذنوبی انه لا یغفر  
 الذنوب الا انت۔ ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اسکو پڑھے جبکہ وہ نماز کے لیے باہر نکلے  
 اللہ شہرا و فرشتے اُس پر تعینات کرتا ہے کہ وہ اُسکے لیے استغفار کرتے ہیں  
 اور اللہ تعالیٰ اپنے وجہ کریم کے ساتھ اُسکا اقبال کرتا ہے یہاں تک کہ وہ  
 اپنی نماز کو ختم کرے اور جب مسجد میں داخل ہو یا نماز کے لیے سجادہ پر آوے تو کہے  
 بسم اللہ و الحمد للہ و الصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ اللھم غفر لی ذنوبی و افتح  
 لی ابواب رحمتک اور داہنا پاؤں دخول کے وقت اور بائیں پاؤں بسی  
 یا سجادہ سے باہر نکلنے وقت رکھے کہ صوفی کا سجادہ بمنزلہ گھر اور مسجد کے  
 ہے پھر صبح کی نماز جماعت سے پڑھے اور جب سلام پھیرے تو کہے لا الہ الا اللہ  
 وحدہ لا شریک لہ لا الہ الا اللہ و لا تحمد بحی و لمیت و ہو حی لا یوت بیدہ بخیر و  
 علی کل شیء قدیر لا الہ الا اللہ وحدہ صدق وعدہ و نصر عبده و اعز جنده و  
 هزم الاحزاب و عدہ لا الہ الا اللہ اہل النعمۃ و الفضل و الثناء حسن لا الہ الا اللہ  
 و لا نعبد الا ایاہ مخلصین لہ الدین و لو کرہ الکافرون۔ اور یہ دعا پڑھے  
 ہو اللہ الذی لا الہ الا ہو الرحمن الرحیم ننانوے اسم آخر تک پھر جب اس  
 فارغ ہو تو کہے اللھم صل علی محمد عبدک و نبیک و رسولک الی نبی الامم



علی آل محمد صلوٰۃ تکلون لکم رضا و کفۃ اداء واعط الوسیلۃ و امقام المحمود  
 الذی وعدتہ و اجزہ عنا ما ہوا لہ و اجزہ عنی فضل اجازیت نبیا عن امتہ  
 وصل علی جمیع اخواتہ من البنین والصدیقین والشہداء والصالحین اللہم  
 صل علی محمد فی الاولین وصل علی محمد فی الآخِرین وصل علی محمد الی یوم الدین  
 اللہم صل علی روح محمد فی الارواح وصل علی جسد محمد فی الاحیاد واجعل  
 شرائف صلاتک ونواحی برکاتک رافقک ورحمتک وتحتیک صلواتک  
 علی محمد عبدک ونبیک ورسولک اللہم انت السلام ومنک السلام ایک  
 یعود السلام فحینا ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام بتارکات یا ذوالجلال  
 والاکرام اللہم انی أصبحت لا أستطیع دفع ما کرہ ولا املک نفع ما ارجو وارجو صبح الا  
 بید غیری و أصبحت مرتهنا بعلی فقیر فقر منی اللہم لا تشمت بی عدوی لا تسولی  
 صدیقی ولا تجعل مصیبتی فی دینی ولا تجعل الدنیا کبرائی ولا تسلط علی من لا یمنی  
 اللہم ہذا خلق جدید فافتح علیہ بھاعتک واصمنہ لی بمغفرتک ورضوانک  
 وارزقنی فیہ حشۃ یقتلہا منی وترکھا وضعفھا و ما فعلت فیہ من سیئۃ فاغفر لی  
 انک غفور رحیم و دورضیت بان تدربا و بالاسلام دینا و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 نبیا اللہم اسالک خیر ہذا یوم وخیر ما قبلہ و اعوذ بک من شرہ و شر ما لہ بہ و اعوذ  
 بک من کثر طوارق اللیل والنہار ومن لغتات الامور و فحارۃ الاقدار ومن شر  
 کل طارق یطرق الا طارق بطرق منک بخیر یا رحمن الدنیا والاخرۃ و ربما  
 و اعوذ بک ان اذل او اذل او اذل او اذل او اذل او اذل او اظل او اظل او اظل  
 او یظل علی عزہا رک و حل ثناؤک و تقدست اسماءک و عظمت تعالیک  
 اعوذ بک من شر ما ینزل فی الارض وما ینخرج منها وما نزل من السماء وما یرج  
 فیہا اعوذ بک من حدۃ الحرص و شدۃ الطمع و صوره الغضب و شدة الغفلة



وتعاظمي بكلفة اللهم اني اعوذ بك من مبالغة المكثرين والازرار على  
 القبلين وان النصر ظالم او اخذل مظلوما وان اقول في علم غير علم او  
 اعمل في الدين بغير يقين اعوذ بك ان اشرك بك وانا اعلم باستغفر  
 لما اعلم اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضائك من خطبك واعوذ بك  
 ومنك لا احصيه ثنار عليك انت كما اتيت على نفسك اللهم انت  
 ربى لا اله الا انت خلقتنى وانا عبدك وانا على عهدك واستطعت  
 اعوذ بك من شر ما صنعت ابورك سميتك على وابور بذنبي فاغفرنى  
 فانه لا يغفر الذنوب الا انت اللهم اجعل اول يومنا نداء صلاحا و آخره نجاحا  
 وادسطة فلاحا اللهم اجعل اوله رحمة وادسطة نعمة و آخره كرامة وصحنا وان  
 المالك بشد وعظمت والكبى بار شد و الجبروت و السلطان شد و السيل و النهار  
 و ما سكن فيها شد الواحد القهار صبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص  
 وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم و ملته انبيا ابراهيم حنيفا مسلما و ما كان  
 من المشركين اللهم انا نسالك بان لك الحمد لا اله الا انت بحنان المنان  
 بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام انت الاحد الصمد الذى لم يلد  
 ولم يولد ولم يكن له كفوا احد يا حي يا قيوم يا حي صين يا حي فى دعوتك  
 وبقائه يا حي محى الموتى يا حي مميت الاحياء ووارث الارض وسماء اللهم  
 انى اسالك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم و باسمائك الشد لا اله الا هو  
 احيى القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم اللهم انى اسالك باسمك الاعظم  
 الاجل الاعز الاكرم الذى اذا دعيت به اجبت واذا سئلت به عطيت  
 يا نور النور يا مدبر الامور يا عالم ما فى الصدور يا سميع يا قريب يا مجيب  
 الدعاء يا لطيف لما يشار يا رؤف يا رحيم يا كبير يا عظيم يا شديدا يا رحمن



یا ذا الجلال والاکرام اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ وَعَسَيْتَ الْوَجْهَ لِحُجَّتِ  
 الْقَيُّوْمِ وَيَا اَسْتَعِزُّ بِاللّٰهِ كُلُّ شَيْءٍ اِلَیْهَا وَاحِدٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ  
 بِاسْمِكَ يَا اَشَدَّ اَشَدَّ اَشَدَّ اَشَدَّ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ  
 فَتَعَالٰی اَشَدَّ الْمَلٰٓئِکَةِ الْحَقُّ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْکَرِیْمِ اَنْتَ الْاَزَلُّ وَ  
 الْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَسَعَتْ کُلُّ شَيْءٍ رَّحْمَتُهُ وَعِلْمُهَا کَیْفَ تَقْصُرُ عَنْ عَمْقِ اَللّٰهِ  
 اَللّٰهُمَّ اَنْتَ یَا وَاحِدٌ یَا قَدَّارٌ یَا عَزِیْزٌ یَا جَبَّارٌ یَا اَحَدٌ یَا صَمَدٌ یَا دَوْدٌ یَا غَفُوْرٌ یَا اَشَدَّ  
 الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَیْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ  
 سُبْحَانَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ اَعُوْذُ بِکَ بِاسْمِکَ الْمَلٰٓئِکَةُ الْمَحْرُوْمَةُ  
 الْمَنْزِلُ السَّلَامُ الْمَطْهَرُ الظَّاهِرُ الْقُدُّوسُ الْمَقْدِسُ یَا وَهَّابٌ یَا وَهَّابٌ یَا  
 اَبَدِیُّ اَزَلٌ یَا مَنْ لَمْ یَزَلْ وَلَا یَزُولُ هُوَ یَا هُوَ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ یَا مَنْ لَا هُوَ اِلَّا هُوَ یَا مَنْ  
 لَا یَعْلَمُ بِاَمِّهِ اِلَّا هُوَ یَا کَانَ یَا کُنَّ یَا رُوحٌ یَا کَانَ قَبْلَ کَوْنِ کُلِّ یَا کَانَ بَعْدَ  
 کُلِّ کَوْنٍ یَا کُونَ لِكُلِّ کَوْنٍ اِهْیَا اَشْرَ اِهْیَا اَوْ اِیَّیْ اَصْبَارَتِ یَا مُجَلِّیْ عِزِّ اَللّٰهِ  
 اَلْاُمُوْر فَاَنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِیْ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَیْهِ تَوَكَّلْتُ وَهَوَّابٌ لِّعَرْشِ  
 الْعَظِیْمِ لَمِیْسَ کَمَثَلِ شَيْءٍ وَهُوَ سَمِیْعٌ لِّبَصِیْرِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّیْتَ  
 عَلٰی اِبْرٰهَیْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرٰهَیْمَ وَبَارِکْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا بَارَکْتَ  
 عَلٰی اِبْرٰهَیْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرٰهَیْمَ اَنْتَ اَحْمَدُ حَمْدُکَ حَمْدٌ مَّجِیْدٌ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ عِلْمِ الْاَضْغَاثِ  
 وَقَلْبِ الْاِیْتِغَاثِ وَدَعَا الْاِیْتِغَاثِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ قَفْطَةِ الدَّجَالِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ  
 وَمِنْ قَفْطَةِ الْحِیَا وَالْمَمَاتِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ شَرِّ مَا عَلِمْتَ وَشَرِّ مَا لَا اَعْلَمُ  
 وَاعُوْذُ بِکَ مِنْ شَرِّ مَعْنٰی وَبَصَرِیْ وَلِسَانِیْ وَقَلْبِیْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْقِسْوَةِ  
 وَالْعُتْلَةِ وَالْاَزَلِّ وَلِمَسْکِنَةٍ وَاعُوْذُ بِکَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْکُفْرِ وَالْفُسُوْقِ وَالشَّقَاقِ  
 وَالنِّفَاقِ وَسُوْرِ الْاِخْلَاقِ وَخُنِّقِ الْاِرْزَاقِ وَاسْمَعْتِیْ وَارْیَا رُوْا اَعُوْذُ بِکَ مِنْ کُلِّ مَصْرَمٍ



وایکم وایجنون وایکزام وایبرص وایسائر الاسقام اللهم انی اعوذ بک من  
 زوال العتاک وامن تحول عافیتک وامن فحارة نفقتک وامن جمیع سخطک اللهم  
 انی اسألك الصلوة علی محمد وعلی آلہ واسبأک من الخیر کلمہ عاجلہ وآجلہ  
 ما علمت منه واملم اعلم واسبأک الجنة واما قرب الیہا من قول و عمل اعوذ بک  
 من النار واما قرب الیہا من قول و عمل واسبأک ما سألک بہ عبدک ونبیک  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم واستغذک بما استعاذک منه عبدک ونبیک محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم واسبأک ما قضیت لی من امر ان کحل عاقبتہ رشد ابرحمتک یا  
 ارحم الراحمین یا حی یا قیوم برحمتک استغیث لا تکلنی الی نفس طرفہ عین و  
 اصلح لی شانی کلہ یا نور السموات والارض یا جمال السموات والارض یا عما دسموا  
 والارض یا بدیع السموات والارض یا ذا الجلال والاکرام یا صریح المستصرین  
 یا غوث المستغیثین یا منشی رغبۃ الراغبین ویا مفرج عن المکروبین والمرواح  
 عن المغموین ونجیب دعوة المضطربین وکاشف السود وایرحم الراحمین آلہ العالین  
 نزول بک کل حاجۃ یا ارحم الراحمین اللهم استر عوراتی وامن روعاتی و  
 قلنی عشراتی اللهم حفظنی من بین یدی ومن خلفی وعن یمنی وعن شمالی و  
 من فوقی واعوذ بک ان اغتال من تحتی اللهم صنعت حقوتی رضاک صنعنی  
 وخذ الی الخیر بنا صیتی واجعل الاسلام منتی رضائی اللهم انی ضعیف فقوتی اللهم  
 انی ذلیل فاعزنی اللهم انی فقیر فاعطنی برحمتک یا ارحم الراحمین اللهم انت تعلم سری  
 وعلانیتی فاقبل معذرتی وتعلم حاجتی فاعطنی سوائی وتعلم ما فی نفسی فاعفر لی  
 ذنوبی اللهم انی اسألك ايماناً یا خیر قلبی ویقیناً صادقاً حتی اعلم انہ لن یصیبنی الا  
 ما کتبت لی والرضا بما قسمت لی یا ذا الجلال والاکرام یا بادی المصلین ویا  
 ارحم المذنبین ومقبل عشرة العارفين ارحم عبدک ذا الخطر العظیم والمسلمین کلہم



اجمعین واجعلنا مع الاحیاء والمرزوقین الذین انعمت علیهم من النبین والصدیقین  
 والشهداء والصالحین آمین یا رب العالمین اللهم عالم الخفیات رفیع الدرجات  
 صفی الروح من امرک علی من تشار من عبادک غافر الذنب وقابل التوب شدید  
 العقاب ذی الطول لا الہ الا انت وایک المصیر یا من لا تشغله شان عن شان  
 ولا تشغله سمع عن سمع ولا تشته علیہ الا اصوات ویا من لا تملط المسائل ولا تختلف  
 علیہ اللغات ویا من لا یتبرم بالحاح لمسلمین اذ تنی برؤء حقوک وحلاوة رحمتک  
 اللهم انی اسئلك قلبا سلما ولسانا صادقا وعلما مقبلا اسئلك من خیر ما تعلم  
 واعوذ بک من شر ما تعلم واستغفرک لما تعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللهم  
 انی اسئلك ایمانا لا ترنم وعلیما لا ینفد وقرۃ عین الابدومرافقة نبیک محمد اسئلك  
 حبک وحب من احبک وحب عمل یتقرب الی حبک اللهم بعلمک وقدرتک  
 علی خلقک احیی ما کانت الحیوة خیرا لی وتوفنی ما کانت الوفاة خیرا لی اسئلك  
 حشیتک فی الغیب والشهادة وکلمۃ العدل فی الرضا والرضا والغضب والعقد فی العقی  
 والفقر ولذۃ النظر الی وجهک والشوق الی لقاءک واعوذ بک من ضرر المضرة  
 وثمة مضلة اللهم اقس من خشتک ما تحول بے بینی و بین معصیتک ومن طاعتک  
 ما یدخلنی جنحک ومن البقین ما تهون بے علینا مصائب الدنیا اللهم ارزقنا حزن  
 خوف الوعید و سرور رجاء الموعود حتی تجده لذة ما نطلب ونخوف ما منه نهرب  
 اللهم البس وجوهنا منک احیاء واما قلوبنا بک فرحاً واسکن فی نفوسنا غبطتک  
 ما بئته وذلل ہوار حنا لخدمتک واجعلک احب الینا مما سواک واجعلنا  
 غشی لک ممن سواک نساک تمام نعمتہ تباهم التسویۃ ودوام العافیۃ بدوام  
 عصمتہ وادار الشکر بحسن العبادۃ اللهم انی اسئلك بركة الحیوة وخیر الحیوة و  
 اعوذ بک من شر الحیوة وشر الوفاة واسئلك خیر ما بینما احیی حیوة السعداء



حیاة من تحب بقاؤه وتوفني وفاة الشهداء وفاة من تحب لقاءه يا خير الرازقين  
و حسن التوابين و احکم الحاکمین و ارحم الراحمین و رب العالمین اللہم صل علی  
محمد و علی آل محمد و ارحمہم باخلقک و اغفر ما قدرت و طیب ما رزقت و کلمہ ما  
العمت و تقبل ما استعملت و افظ ما احفظت و لا تہتک ما سترت فانه لا اله الا انت  
استغفرک من کل لذة بغیر ذکرک و من کل راحة بغیر خدمتک و من کل سرور بغیر قربتک  
و من کل فرح بغیر محبتک و من کل شغل بغیر معاملتک اللہم انی استغفرک من کل ذنب  
تبت الیک منه ثم عدت فیہ اللہم انی استغفرک من کل عقد عقدتہ ثم لم انت به اللہم انی استغفرک من کل نعمت انعمت بها علی فقویت بها  
علی معصیتک اللہم انی استغفرک من کل عمل عملتہ ذک فحاططہ بالیس لک اللہم انی اسألك ان تصلي علی محمد و علی آل محمد و اسألك جوامع بحیر و فوائده و خواتمه  
و اعوذ بك من جوامع الشر و فوائده و خواتمه اللہم احفظ فیما امرتنا و احفظنا عما نهانا  
و احفظنا ما عطيتنا یا حافظ الحافظین و یا ذاکر الذاکرین و یا شاكر الشاکرین ذکر اولی فضلک  
شکرو یا غیاث و یا مغیث یا مستغاث یا غیاث المستغین لا تکلنی الی نفسی طرفۃ حین فانیک و لا الی احد من خلقک فاضیع اکلا فی کلاۃ  
الولید و لا تحمل عني و تولنی بما تولی به عبادک الصالحین انا عبدک و ابن عبدک  
نا عیسیٰ بیدک جابر فی حکمک عدل فی قضائک نافذ فی مشیتک ان تغفر  
قابل ذلک انا و ان ترحم فاهل ذلک انت فافعل اللہم یا مولای یا اصدرا رب  
یا انت لا اهل و لا تفعل اللہم یا رب یا اشراف الاله اهل انک اهل التقوی و  
الاهل المغفرة یا من لا تنزه الذنوب و لا تنقص المغفرة مہرب لی بالاصغرک و عطی  
بالانقصک ربنا افرغ علینا صبراً و توفنا مسلمین توفنی مسلماً و کفنی بصائر  
انت ولینا فاغفر لنا و ارحمنا و انت خیر الغافرین ربنا علیک توکلنا و انیک



اینا والیک المصیر ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فی امرنا وثبت اقدارنا وانصرنا  
 علی النجوم الکافرین ربنا آتنا من لدنک رحمتہ وسیئلی لنا من امرنا رشدا  
 ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار اللهم صل علی محمد  
 و علی آل محمد و ارزقنا الدین علی الطاعة و العصمة من الخیسة و افرغ الصبر فی  
 الخدمۃ و ادر الشکر فی نعمۃ و اسألك حسن الخاتمة و اسألك البقیۃ حسن  
 المعرفة بک و اسألك النجۃ حسن التوکل علیک و اسألك الرضا و حسن الثقة  
 بک و اسألك حسن القلب الیک اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و اصلح بہ  
 محمد اللهم ارحم امۃ محمد اللهم فرج عن امۃ محمد فرجا عاجلا ربنا اغفر لنا و لاخواننا  
 الذین سبقونا بالایمان و لا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا ربنا انک رؤوف  
 رحیم اللهم اغفر لی و لوالدی و لمن توالت و ارحمہما کما ربنا فی عظیمہ و اغفر لعمامتنا  
 و اخواننا و خالاتنا و اوزارنا و احبنا و ذریاتنا و جمیع المؤمنین و المؤمنات و المسلمین  
 و المسلمات بالاحیاء منهم و الاموات یا ارحم الراحمین و یا خیر الخافرین۔ اور یہ کہ  
 دعا مغرب عبادت ہے تو یہی نیکو اچھا معلوم ہوا کہ سچے سے بہتر حصہ پورا کر دینا  
 کہ جبکی برکت کی بہین امید ہے اور یہ وہ دعائیں ہیں جنکو شیخ اکیطالب کی  
 رحمہ اللہ نے اپنی کتاب قلوب میں چھاپا اور نکالا ہے اور اسکی نقل یہ پورا  
 اعتماد ہے اور سچے برکت ہے تو چاہیے کہ ان دعاؤں کے ساتھ دعائے اکیلا ہو  
 یا جامعۃ میں امام ہو یا مقتدری اور سچے سے جتنی چاہے مختصر کرے

پچاسواں باب عمل کے ذکر میں ہے جو تمام اہل ایمان کے

اور تقسیم اوقات میں ہے

اذا نجل یہ ہے کہ ایسی جگہ لینے اور پڑھنے کے جہین قبلہ رہے ہو کر نماز پڑھے



الایہ کہ انتقال اپنا اسکے گوشہ کی طرف دین اپنے کے لیے اہم اور محفوظ تر دیکھتے  
 تاکہ بات کرنے اور کسی نیکر کی طرف متوجہ ہونے کا محتاج نہ ہو اس واسطے کہ  
 خاموشی اس وقت میں اور ترک کلام کا ایک اثر ظاہر ہو کہ اہل معاملہ اور  
 ارباب قلوب اُسکو جانتے ہیں اور پیغمبر علیہ السلام خلق کو اپنے عمل کی طرف  
 بلاتے تھے پھر سورہ فاتحہ اور اول سورۃ البقرہ فصیحون تک اور دو آیتیں الحمد  
 لہ واحد اور آیتہ الكرسی اور دو آیتیں اُسکے بعد کی اور آمن الرسول اور آیت  
 اُس سے پہلے کی اور شہد اللہ اور قل اللہ مالک ملک اور ان ربکم اللہ الذی  
 خلق السموات والارض کو احسنین تک اور لقد جاکم رسول آخر تک اور  
 قل ادعوا اللہ وادعوا الی اور آخر سورۃ الکہف کو ان الذین آمنوا اور ذوالنون  
 اذ ذہب مغاضبا سے تا خیر الوارثین اور دو آیت سبحان اللہ میں تسون میں  
 تصحون اور سبحان ربک لعزت تا آخر سورہ والصافات اور لقد صدقنا  
 اور اول سورۃ بحدید تا بذات الصدور اور آخر سورۃ انشور لوانزلنا کو پڑھتے  
 بعد ازان تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار الحمد للہ اور تینتیس بار اللہ اکبر اور  
 اسی سیکڑہ کو پورا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ سے کرے جب اس سے فارغ  
 ہو قرآن کی تلاوت حفظ یا کلام اللہ سے کرے یا اور اذکار سے اشتغال کرے یا  
 برابر اس طرح بلا فتور اور قصور اور غنودگی کے کیا کرے اس واسطے کہ سونا  
 اس وقت قطعاً کروہ ہو پس اگر نیند غالب ہو تو چاہیے کہ مصلی پر قیام  
 قبلہ کرے اور قیام سے نیند نہ جائے تو چند قدم قبلہ کی طرف چلے اور  
 اس طرح آٹھ قدموں سے نیچے ہٹے اور پشت قبلہ کی طرف کرے اس واسطے  
 کہ دوام استقبال قبلہ اور ترک کلام و خواب اور دوام ذکر میں اس وقت کے  
 بڑا اثر اور برکت بڑی ہو جسکو ہم نے الحمد للہ میں پایا اور ہم اسکی وصیت



عالمین کو کرتے ہیں اور اسکا اثر اس شخص کے حق میں جو اذکار کے درمیان طلب  
 و زبان سے جمع کرتا ہے اکثر اور اظہر ہے اور یہ وقت اول ہمار ہے اور دن آفتاب  
 کا مقام ہے پھر جبکہ اسکا دل اس رعایت سے مستحکم ہو جائے گا تو اسکی جڑ  
 یا مضبوط ہوگی اور تمام دن کے اوقات اس بنیاد پر منجی ہونگے پھر جبکہ طلوع  
 آفتاب قریب ہو تو مسبحات عشر پڑھنا شروع کرے اور وہ خضر علیہ السلام کی  
 حلیم ہے جو براہیم تیمی کو آنھون نے سکھلایا تھا اور ذکر کیا کہ اُس نے یہ سبحات عشر  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سکھا تھا جب اُس پر دعا و امت کرے تو تمام  
 اذکار اور دعوات متفرقہ کو جمع کر لیا کرے اور مسبحات عشر دس چیزیں سات  
 سات بار میں سورہ فاتحہ اور معوذتین اور قل ہو اللہ احد اور قل یا ایہا الکافرون  
 و آیۃ الکرسی اور سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور درود حضرت نبی  
 و آل نبی پر اور استغفار کرے اپنے نفس اور والدین اور مومنین اور مومنات  
 کے لیے اور سات دفعہ کہے اللھم افعل فی و بہم عا جلا و آجلا فی الدین والدنیا  
 الاخرۃ ما انت لہ اہل ولا تغفل بنایا مولانا نحن لہ اہل انک غفور حلیم جو اذکریم  
 و رحیم۔ اور روایت ہے کہ جب براہیم تیمی نے اسکو پڑھا بعد ازاں کہ خضر  
 اسکو سیکھا تو خواب میں دیکھا کہ وہ بہشت میں داخل ہوا اور فرشتوں نے انہما علیہم السلام  
 دیکھا اور بہشت کے طعام سے کھایا اور منقول ہے کہ وہ چار مہینے بغیر کھائے رہا  
 اور بعض نے کہا ہے کہ یہ شاید اسواسطے تھا کہ اُس نے جنت کا کھانا کھایا تھا پھر جبکہ  
 مسبحات سے فارغ ہو تو تسبیح اور استغفار اور تلاوت کی طرف آئے یہاں تک کہ  
 ایک نیزہ کے برابر آفتاب بلند ہو۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت  
 ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ جو میں ایک مجلس میں بیٹھوں حسین فخر کی نماز سے  
 طلوع آفتاب تک ذکر اللہ کروں تو وہ مجھے محبوب تر اس سے ہوگا کہ یا غلام آزاد



کروں بعد ازان دو رکعت نماز ادا قبل اسکے کر کے کہ اپنی نشست گاہ سے پھر  
 اسواٹھے کہ ہر آنہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ دو رکعت  
 نماز پڑھا کرتے تھے اور ان دو رکعت سے فائدہ اُس وقت کی رعایت کا ظاہر ہے  
 ہے اور جب دو رکعتیں ارادہ کو جمع اور فہم کو حاضر اور جو پڑھتا ہے اسکو سوچ کر  
 کر پڑھ چکے تو اپنے باطن میں اثر اور نور اور روح و انس پاتا ہے جب کہ وہ  
 صادق ہوا اور جو شخص کہ اسکو برکت سے ثواب فوری اپنے اس عمل کا ملے  
 واجب ہے کہ ان دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت میں آیۃ الکرسی اور دوسری میں  
 آمین الرسول اور اللہ نور السموات والارض آخر آیت تک پڑھے اور ان  
 دو رکعت میں نیت اسکی شکر الہی اور اسکی نعمتوں پر ہو جو اسکے دن اور رات میں  
 پہونچیں پھر دو رکعت اور پڑھے جنہیں معوذتین ایک ایک رکعت میں ایک  
 سورت پڑھے اور یہ نماز اسکی اس لیے ہوتا کہ وہ اپنے دن اور رات کے شر سے  
 پناہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مانگے اور ان دو رکعتوں کے بعد کلمات سہاذاہ  
 پناہ مانگنے کا ذکر کرے اور کہے اعوذ باسمک کلمتک التامۃ من شر السامۃ  
 الہامۃ واعوذ باسمک کلمتک التامۃ من شر عبادک واعوذ باسمک  
 وکلمتک التامۃ من شر ما یجری باللیل والنہار ان ربی اللہ لا الہ الاہو علیہ توکل  
 و ہو رب العرش العظیم اور پہلی دو رکعت کے بعد اللهم انی صبحت لا استطیع دفع ما اکرم  
 ولا ملک نفع ما ارجو و اصبحت مرہنا بملی و اصبح امری بیدغیری فلا فقیہ ففہ  
 اللهم لا تشمت بی عدوی ولا تسی بی صدیقی ولا تجعل مصیبتی فی دینی ولا تجعل  
 الدنیا اکبر منی ولا تسلط علی من لا یرحمہ اللہ اعوذ بک من الذنوب  
 التی نزل النعم و اعوذ بک من الذنوب التی توجب النقم بعد ازان دو رکعت  
 اور پڑھے اس نیت سے کہ ہر ایک عمل جو وہ اپنے دن اور رات میں کرے



کے واسطے استخارہ ہو اور یہ استخارہ مطلق دعا کے معنی میں ہوتا ہے وگرنہ استخارہ  
 جس کے بابت احادیث وارد ہوئی ہیں وہ ہے جس کو ہر ایک امر کے پہلے جو وہ کرتا ہے  
 پڑھتا ہے اور ان دو رکعتوں میں پڑھے قل یا اہیا الکافرین اور قل ہو اللہ احد اور  
 دعا استخارہ پڑھے جیسے کہ اسکا ذکر اس باب کے سوا دوسری جگہ گزرا ہے اور سُن  
 کے کہ ہر قول اور عمل جس کو میں آج چاہتا ہوں سُن خیر عطا کر پھر دو رکعت اور پڑھے  
 پہلی رکعت میں سورۃ الواقعہ اور دوسری رکعت میں سورۃ الاسعٰی اُس کے بعد کہے  
 اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد واجعل حبک احب الالشیاء الی وختیک خوف  
 الالشیاء عندی واقطع عینی حاجات الدنیا بالشوق الی لقاءک اذا قررت عین  
 الی الدنیا بدنیاءم فاقر عینی لعبادک واجعل طاعتک فی کل شئی منی یا ارحم  
 الراحمین پھر دو رکعت اور پڑھے جنہیں اپنے وظیفہ سے کچھ پڑھے جو قرآن سے ہو  
 پھر اسکے بعد اگر خالی ہو کہ اُسے دُنیا کا کوئی شغل نہ ہو تو اُسے چاہیے کہ نفل انواع  
 عمل کے اندر نماز اور تلاوت اور ذکر و سیر تک ادا کرے اور اگر اُن لوگوں سے  
 ہو جسے دُنیا کا شغل ہو خواہ اپنے نفس کے لیے یا اپنے عیال کے لیے تو چاہیے کہ  
 اپنی حاجت اور مہمات کا امضا کرے بعد اسکے کہ دو رکعت نماز گھر سے باہر نکلنے  
 کے لیے پڑھے اور اسے بطرح ہمیشہ کرنا چاہیے کہ گھر کی طرف سے باہر نہ نکلے مگر  
 بعد اسکے کہ دو رکعت نماز پڑھ لے تاکہ اللہ تعالیٰ اُس کو باہر جانے کی برائی سے  
 بچائے اور گھر میں نہ آوے الا جبکہ دو رکعت نماز ادا کر لے تاکہ اللہ تعالیٰ اُس کو اندر  
 جانے کی برائی سے حفاظت کرے بعد ازان کہ گھر والوں کو زوجہ وغیرہ سے سلام  
 کرے اور جو گھر میں کوئی نہ ہو تب بھی سلام کرے اور کہے السلام علی عباد اللہ  
 الصالحین المؤمنین اور اگر خالی ہو تو بہتر یہ کہ وہ اُس وقت تک نماز جاہشت  
 پڑھے اور اگر اُس پر قضا ہو تو ایک یا دو دن کی یا زیادہ کی نماز پڑھے وگرنہ



رکعتیں لائیں لائیں پڑھے اور قرآن میں پڑھے اس واسطے کہ ہر آیت بعض صلاہ  
 سے وہ تھے جو نماز میں قرآن ایک دن رات میں ختم کرتے تھے ورنہ چند رکعت  
 خفیہ سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ احد کے ساتھ اور دوسری آیات قرآن کے پڑھے  
 پڑھے جن میں دعا ہو جیسے یہ آیت ربنا علیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیبا  
 مثل اس آیت کے ہر ایک رکعت میں پڑھے خواہ ایک مرتبہ پڑھے خواہ اُس  
 دُمرائے جہم قدر کہ چاہے اور طالب کے حق میں یہ اندازہ کیا جاتا ہے کہ اُس کا رُک  
 جس کا ہمنے ذکر بعد طلوع آفتاب کیا ہے اور نماز چاشت کے درمیان سور کعت خفیہ  
 پڑھے اور صبح میں سے بعضے وہ تھے جن کا اور درات دن میں سور کعت اور دوسرے  
 اور بال سور کعت اور ہزار رکعت تک تھا اور جس کو دنیا کا کوئی شغل نہ ہو اور اُس  
 دنیا کو اہل دنیا پر چھوڑ دیا ہو تو اُس کی کیا آرزو ہے اور کیا شان ہے کہ بفاہ وقت  
 گذرانے اور اللہ تعالیٰ کی خدمت اور عبادت میں عیش نہ کرے یہاں بن عبد  
 نسی نے کہا ہے کہ اُس بندہ کا دل اللہ تعالیٰ کے ساتھ پورا مشغول نہیں ہوتا  
 درحالیکہ اُس کو دنیا میں حاجت ہو پھر جبکہ آفتاب بلند اور صبح کی نماز سے  
 ظہر تک وقت ادا ہوا جائے جس طرح کہ عصر ظہر اور مغرب کے درمیان تخیف  
 کرتا ہے تو نماز چاشت پڑھے کہ نماز چاشت کے لیے یہ وقت افضل اوقات ہے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز چاشت کا وہ وقت ہے کہ کچھ نہ  
 آفتاب کی گرمی سے مان کے لکایہ میں سوئے اور بعض نے کہا کہ چاشت کو سو وقت  
 ادا کریں کہ آفتاب کی گرمی سے پانوں کو پینا آجائے اور نماز چاشت کی کمر سے کہ  
 دو رکعت ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعت ہیں اور ہر دو رکعت کے بعد  
 اپنے نفس کے لیے دعا کرے اور تسبیح اور استغفار پڑھے پھر اس کے بعد اگر یہاں  
 کوئی حق ہو جو خوب ہے اُس کو ادا کرے جیسے زیارت یا بیماری پڑی ہو ان جاوے



وگرنہ علی الدوام اللہ تعالیٰ کے لیے کام کرے بدون اس کے ظاہر و باطن اور  
 قلب و قالب میں سستی آوے وگرنہ باطن میں عمل کرے اور اس کی ترتیب یہ  
 کہ وہ پڑھے جب تک کہ انشراح خاطر ہو اور نفس اسکا اجابت کرے۔ پھر اگر  
 تھک جائے تو نماز سے تلاوت کی طرف متزل کرے اس واسطے کہ صرف تلاوت  
 نفس پر نماز سے سبک تر ہو پھر اگر تلاوت سے بھی تھک جائے ذکر اللہ تعالیٰ  
 بالقلب باللسان کرے اس واسطے کہ وہ قرات سے سبک تر ہو پھر اگر ذکر سے بھی  
 تھک جائے تو ذکر لسان چھوڑ دے اور اپنے قلب پر مراقبہ کو لازم کرے اور  
 مراقبہ قلب کا علم اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھنے سے ہو جو جب تک یہ علم اس کے قلب کے  
 ساتھ ہو تو وہ مراقبہ ہو اور مراقبہ عین ذکر ہو اور اس سے افضل ہو پھر اگر اس سے  
 بھی عاجز ہو اور اس کے وسوسے مالک بنجائین اور حدیث نفس اس کے  
 باطن میں هجوم کریں تو چاہیے کہ سورہ اس واسطے کہ نیند میں سلامتی ہو وگرنہ  
 کثرت حدیث نفس کی قلب کو سخت کر دیتی ہے جس طرح کہ کثرت کلام کی دل کو  
 سخت کرے اس واسطے کہ وہ کلام بغیر زبان کے ہے سو اس سے پرہیز کرے  
 سہل بن عبد اللہ نے کہا بدترین گناہ حدیث نفس ہے اور طالب اپنے باطن کا  
 اعتبار اس قدر چاہتا ہے جس قدر کہ ظاہر کا اعتبار چاہتا ہے اس واسطے کہ وہ  
 نفس کی حدیث اور ان چیزوں کے سبب سے جو اسے تھیل ہوتی ہیں ان  
 چیزوں کے یاد کرنے سے جو لذائذ ہیں اور دیکھیں اور سنیں مثل ایک دوسرے  
 شخص کے اپنے باطن میں ہے پس مراقبہ و رعایت سے باطن کو ایسے ہی  
 مقید کرے جس طرح کہ ظاہر کو عمل اور روح ذکر سے مقید کرتا ہے اور جائز ہو  
 اس طالب کے لیے جو بچہ ہو کہ نماز چاشت کی استوا سے روز تک سو رکعتیں  
 اور پڑھے اور اس کی کم سے کم بیس رکعت ہیں جنکو خفیہ پڑھے یا کہ ہر دو رکعت میں



ایک حصہ قرآن کا یا زیادہ یا کم اور بعد از فراغ نماز چاشت اور بعد از فراغ  
دوسری رکعات کے سونا بہتر ہے۔ سفیان نے کہا ہے کہ اس قوم کو اچھے کی بات  
معلوم ہوتی تھی جبکہ وہ فارغ ہوتے تو وہ سو جاتے اس غرض سے کہ طلب سلامت  
کریں اور اس سونے میں بہت سے فوائد ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ وہ قیام شب کا  
معین اور مددگار ہے اور ایک یہ کہ نفس آرام پاتا ہے اور قالب باقی دن اور اس کے  
عمل کے لیے مصفا ہوتا ہے اور نفس جب آرام پا چلتا ہے تو وہ پھر تازہ دم کام  
میں ہوتا ہے سو دن کی نیند سے جاگنے کے بعد نفس باطن میں اور ہی فرحت  
اور شوق کو پیدا کرتا ہے جیسا کہ صبح کے وقت نہانا پس طالب صادق کے لیے  
دن میں دو دن ہوتے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ کی خدمت اور عمل میں کوشش  
کرنے کے لیے غنیمت جانتا ہے اور سزاوار ہے کہ قیلولہ سے ایک ساعت پہلے  
روال سے جاگے تاکہ وضو اور طہارت سے قبل از استواء و زوال تیار ہو سکے  
اس طرح کہ وقت استواء قبلہ روز کرکرتا ہوا یا تسبیح یا تلاوت کرتا ہوا ہو قال  
اللہ تعالیٰ واقم الصلوٰۃ طرفی النہار دقال فسیح بحمد ربک قبل  
طلوع الشمس و قبل غروبہا یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور نماز کو دن کے  
دونوں طرف میں قائم کر اور فرمایا کہ پس اپنے رب کی حمد کی تسبیح کو پیشتر اس سے  
کہ آفتاب طلوع کرے اور قبل اسکے کہ آفتاب غروب ہو بعض مفسرین کا  
قول ہے کہ قبل طلوع شمس نماز صبح ہے اور قبل از غروب آفتاب نماز عصر ہے  
اور من انما لللیل فسیح سے مراد نماز عشا کے آخر ہے اور اطراف النہار سے مراد  
ظہر اور مغرب ہے اس واسطے کہ ظہر کی طرف اول کے آخر میں نماز ہے اور دوسری  
طرف کا آخر غروب آفتاب ہے اور سہمین نماز مغرب ہے تو ظہر طرف اول کے اول  
ہوئی اور مغرب طرف آخر کے آخر پس طرف آخر کا استقبال بیداری اور ذکر سے



کرے جس طرح کہ طرف اول کا استقبال کیا اور ہر آئینہ خواب روز اور قیلولہ کی طرف از سر نو عود کیا جیسے کہ خواب شب کی طرف کیا تھا اور اول وال میں سنت اور فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام سے پڑھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے اور یہ نماز زوال ہر جبکا وقت قبل از ظہر اسکے اول اوقات میں ہر اور بندہ کو حاجت اسکی ہر کہ اول وقت کی اس نماز سے رعایت کرے جیسا کہ کراہت استواء آفتاب کا وقت گزر گیا ہو قبل از مودن وقت کو جان لے تب نماز زوال پڑھنا شروع کرے اور اذان اس حال میں سننے کہ اس نماز کو ادھیا چکا ہو بعدہ نماز ظہر کے لیے مستعد ہو پھر اگر اپنے باطن میں اُسکو کدورت معلوم ہو اس ملاقات اور صحبت سے جبکا اتفاق پڑا ہو تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور اُسکی طرف تضرع اور زاری کرے اور ظہر کی نماز شروع نہ کرے مگر اُسوقت کہ باطن کو پھر اپنے حال پر صفائی سے نہ پائے اُسواسکے کہ جو لوگ حلاوت مناجات کا ذائقہ پانے والے ہیں اُنکے لیے ضرور ہے کہ نماز میں صفائی انس حاصل کریں اور تھوڑے مبالغہ میں جانے سے کدور ہو جاتے ہیں اور اُس سے اُنکے باطنو پر ایک بستی اور کدورت آ جاتی ہر اور کبھی یہ بات صرف اختلاط اور صحبت اہل اور اولاد سے ہو جاتی ہر باوجودیکہ اس مخالفت اور محالست کو عبادت پھر الیہ و لیکن حسنات ابرار کے سیات مقربین ہیں تو نماز میں کھڑا نہ ہرالا جب کہ بستی کدور کدورت زائل ہو اور اس بستی کا رفع ہونا س طریق سے ہے کہ انابت اور استغفار اور تضرع الی اللہ تعالیٰ صدق سے کرے اور یہ جو کدورت کہ اہل اور اولاد کی محالست سے پیدا ہوتی ہر اُسکی دوائی کہ وہ جب اُنکے ساتھ بیٹھے تو اُنکی طرف میلان نہ م نہ کرے اور قلب ہمیں



چوری کی نظر سے اللہ تعالیٰ کی طرف ناظر رہے سو یہ نظرات اس مجالست کی  
کفارہ ہو جاتی ہیں مگر جبکہ قوی الحال ہو کہ اسکو خلق محبوب حق سے نہ کرے  
اور اس صورت میں بستگی اُسکے باطن میں نہ آئے گی پس جب وہ داخل ہوا  
نماز میں نہ پایا اُسکو اور پایا باطن اور قلب اپنے کو اس واسطے کہ خوش ہو اس  
اسکا طرف مجالست کے خوش ہو گا نفس اُسکا پھرنے والا طرف روح قلب کے  
اس واسطے کہ مجالست اور مخالفت کرتا تھا اور آنکھ ظاہر کی دیکھتی ہے خلق کو اور  
آنکھ قلب کی دیکھتی ہے حضرت الہی کو پس اس صورت میں بستگی اُسکے باطن  
میں نہ آئے گی۔ اور نماز زوال جبکہ ہم نے ذکر کیا بستگی کو کھول دیتی ہے اور  
باطن کو ظہر کی نماز کے لیے آمادہ کرتی ہے پس نماز زوال میں بقدر سورہ بقرہ کے  
بڑے دنوں میں پڑھے اور چھوٹے دنوں میں جو اُس سے قلیل ہو اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا ہے و عشیا و حین ظہرون اور وہی اظہار ہے پھر اگر سنت کے بعد فرض کیلئے  
جماعت کے اکٹھے ہونے کا انتظار کرے اور وہ دعا جو نماز فجر کے فرض و سنت  
کے درمیان کی ہے پڑھے تو اچھا ہے اور اس طرح وہ ہے جو وارد ہوا کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے ساتھ فجر کی نماز میں دعا کی پھر جب کہ ظہر کی نماز سے فارغ ہو  
تو سورہ فاتحہ اور آیتہ الکرسی پڑھے اور سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر تینتیس  
تینتیس بار پڑھے جیسا کہ ہم نے اسکا وصف پہلے کیا ہے اور اگر ان تمام آیات  
جبکہ فجر کی نماز کے بعد پڑھنے ذکر کیا ہے اور دعاؤں پر بھی اندازہ کیا جائے تو یہ  
خیر کثیر اور فضل عظیم ہو گا اور جسکو بہت بلند و عزیمت صادق ہو کسی چیز کو اللہ تعالیٰ  
کے لیے زیادہ نہیں سمجھتا بعد ازاں ظہر اور عصر کے درمیان کے وقت کو زندہ  
اور آباد کرے جس طرح کہ عشاء میں کے بعد اُس ترتیب کے موافق جبکہ ہم نے  
ذکر نماز اور تلاوت اور ذکر اور مراقبہ سے کیا ہے اور جو ہمیشہ شب بیدار ہو تو



وہ بڑے دنوں میں ظہر اور عصر کے درمیان تھوڑا سورت ہے اور جو ظہر عصر کے درمیان کے وقت کو دو رکعت سے زندہ کرے جس میں ایک چوتھائی قرآن پڑھے یا کہ اُسکو چار رکعت میں پڑھے تو وہ بہت ہی اچھا ہے اور جو ارادہ اُسکا کرے کہ اُسوقت کو بڑے دنوں میں سو رکعتوں سے زندہ کرے تو یہ ممکن ہے یا بیشک رکعتوں سے جس میں قل ہو اللہ احد ہر مرتبہ پڑھے کہ ہر ایک رکعت میں پچاس ہوئیں اور زوال سے پہلے مسواک کرے جبکہ وہ روزہ نہ ہو اور روزہ نہ ہو تو جو وقت منہ کے مزہ میں فرق آوے اور حدیث میں ہے کہ مسواک منہ کی پاک کرنے والی ہے پروردگار کی پسندیدہ ہے اور فرضوں کے ادا کرنے کے وقت مستحب ہے۔ بعض علما کا قول ہے کہ نماز جو مسواک کرنے کے ساتھ ہوا اسکو بغیر مسواک کی ہوئی نماز پرستہ درجہ فضیلت ہے اور بعض کا قول ہے کہ یہ خبر وارد ہے اور جو چاہے کہ ظہر عصر کے درمیان اپنی نماز میں بس رکعت دین میں ہر ایک رکعت کے اندر ایک آیت یا بعض آیت پڑھے تو پہلی رکعت پڑھے ربنا آتھانی الہدیا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار بعد اذان دوسری رکعت میں ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين بعد اذان ربنا لا تأخذنا آخرة سورة تک بعد اذان ربنا لا تزغ قلوبنا الاية بعد اذان ربنا اننا سمعنا مشاوي نياوي للايان الاية بعد اذان ربنا يا اوتل بعد اذان انت ولينا فاغفر لنا بعد اذان فاطر السموات والارض انت ولي بعد اذان ربنا انك تعلم ما تخفى وما نعلن الاية بعد اذان وقل ربني علما بعد اذان لا اله الا انت سبحانك بعد اذان رب لا تذرني فردا بعد اذان وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين بعد اذان ربنا اسبغ لنا من ازواجنا بعد اذان رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل



صالحا ترصناہ وا دخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین بعد از ان تعلیم خاست  
 الاعین وما تحفی الصدور بعد از ان رب اوزعنی ان اشکر نعمتک الی اللہ  
 علی الآ یہ سورۃ الاحقاف سے بعد از ان ربنا علیک توکلنا بعد از ان رب  
 اغفر لی ولوالدی وللمن دخل بیتی مومننا ولمومنین والمومنات ولا تزدنا  
 التبارک جب کبھی نماز پڑھے تو چاہیے ان آیات سے پڑھے اور نماز میں ان  
 آیات کی پاس اور حفظ سے جو دل و زبان کی موافقت سے ہو قریب ہے کہ  
 بندہ مقام احسان تک پہنچ جائے اور اگر کسی ایک آیت کو ان آیات میں  
 ظہر یا عصر میں دہراوے تو وہ تمام وقت اپنے مولا سے سرگوشی کرے والا ہوگا  
 اور دعا مانگنے والا اور تلاوت کرنے والا اور نماز پڑھنے والا ہوگا اور عمل میں  
 کوشش اور دن کے اجزائیں پوری لذت و حلاوت کا حاصل ہے رحمت  
 کرنا نہیں راست آویگا اگر اس بندہ کے لیے جسکا دل کمال تقویٰ اور کمال  
 زہد فی الدنیا سے پاک اور صاف ہو اور اس سے ہوئی کی متابعت کی گئی  
 ہو اور حبیب کسی ایک شخص میں تقویٰ اور زہد اور ہوئی سے بقیہ موجود  
 ہو تب تک عمل میں اُسکی فرحت دائمی نہ ہوگی بلکہ ایک وقت خوش ہوگا  
 اور ایک وقت غمناک ہوگا اور نوبت اس میں نشاط اور کسل کی ہوگی ہوا  
 کہ کسی قدر ہوئی کی متابعت باقی ہے کیونکہ اُسکا تقویٰ ناقص ہے یا محبت  
 دنیا کی اُسے ہے اور جب کہ زہد اور تقویٰ میں صحیح اور بخت ہو گیا تو عوارف  
 کا عمل ترک بھی ہو گیا تو وہ عمل قلب سے فور میں نہ پڑے گا پس جو شخص چاہے  
 کہ ہمیشہ اُسے راست ملے اور عمل اسکو کوشش مزہ دار معلوم ہو تو اس پر واجب  
 کہ مادہ ہوئی کو گداختہ کرے اور ہوئی و راحت نفس بھی زائل نہیں ہوتی  
 اگر اسکی متابعت دور ہو جاتی ہے اور نبی علیہ السلام سے وجود ہوئی سے



پناہ نہیں مانگی مگر اسکی طاعت اور متابعت سے پناہ مانگی ہے اور منسرایا  
 اعوذ بک من ہوی متبع اور نہ پناہ مانگی وجود شیخ سے اسواسطے کہ وہ طبیعت  
 نفس کی ہے مگر اسکی طاعت سے پناہ مانگی اور فرمایا شیخ مطلق اور متابعت  
 ہوی کے دقیقے اور باریکیاں اسقدر ظاہر ہوتی ہیں جسقدر کہ قلب میں  
 صفائی اور حال میں علو اور بلندی ہو اسواسطے کہ بندہ کبھی ہوی کا تابع  
 ہوتا ہے اس طرح پر کہ خلق کی صحبت اور انکی بات چیت شیریں اور اچھی معلوم  
 ہوتی ہے یا کہ انکی طرف دیکھنا بھلا معلوم ہوتا ہے اور کبھی ہوی کا تابع اس طرح  
 ہے ہوتا ہے کہ وہ سونے اور کھانے پینے میں اعتدال سے تجاوز کرتا ہے اور اسکے  
 سوا اور چیزوں میں جو اقسام ہوی سے ہیں جسکی تبعیت کجاتی ہے اور یہ شخص  
 اس شغل کا ہے جسکے لیے دنیا کے سوا اور کوئی شغل نہیں ہے۔ بعد ازاں عصر کے  
 قبل چار رکعتیں پڑھے پھر اگر اسکو تازہ وضو کرنا ہر ایک فرض کے واسطے  
 ممکن ہے تو یہ اتم و اکمل ہے اور اگر غسل کر لیا کرے تو اور بھی افضل ہے کیونکہ  
 یہ سب باتیں ایسی ہیں کہ باطن کی نورانی اور نماز کے تکمیل کرنے میں انکا آخر  
 ظاہر ہے اور عصر کے پہلے چار رکعتوں میں اذان و اذات اور العادیات اور القار  
 اور التکمیل کا فریضہ ہے اور عصر کی نماز ادا کرے اور بعض یا ص میں اس کے اندر  
 وائیات ذات البروج کو داخل قرات کرے اور میں نے سنا ہے کہ سورۃ البروج  
 کا عصر کی نماز میں پڑھنا دُنبلون سے محفوظ رہنے کا موجب ہے اور عصر کی نماز  
 کے بعد پڑھے جو جو ہم نے آیات اور دعا اور دوسری چیزوں سے لکھی ہیں جو اسے  
 آسان معلوم ہو پڑھے اور جب عصر کی نماز پڑھ چکا نماز کے نوافل کا وقت گیا  
 ذکر و ن کا اور تلاوت کا وقت باقی ہے اور اس سے افضل اس شخص کی محبت  
 اور صحبت ہے جو اسکو دنیا سے بے رغبت کرے اور اسکا کلام تقویٰ و تنگی کو



راست اور درست کرے یعنی وہ علمایہ و دنیا سے بے رغبت ہیں اور ان باتوں کے  
 ساتھ کلام کرنے والے ہیں جو مریدوں کی عزیمت اور آہنگ کو تقویٰ کرتے ہیں  
 پھر جبکہ کہنے والے اور سننے والے کی نیت صحیح ہوئی تو یہ صحبت اور نشینی اس  
 افضل ہے کہ آدمی تنہا رہے اور ذکر اذکار کی مداومت کرے اور اگر یہ صحبت موجود  
 نہ ہو اور متغذر ہو تو پھر چاہیے کہ انواع اقسام کے اذکار کا در ذرائع رکھے اور  
 اگر اس وقت اپنے حوائج اور امور معاش کے لیے اسکا باہر جانا ہو تو یہ اولے اور  
 افضل اس سے ہے کہ وہ صبح کے وقت باہر جائے اور گھر سے باہر نہ نکلے مگر یہ کہ  
 با وضو ہو اور علما کی ایک جماعت نماز عصر کے بعد تحیت طہارت کی نماز کو مکمل  
 رکھا ہو اور مشائخین اور صالحین نے اُسکی اجازت دی اور جب کبھی اپنے  
 گھر سے نکلے تو کہے بسم اللہ اشار اللہ حبسی اللہ لا قوۃ الا باللہ اللہم ایک خربت  
 انت اخر جتنی اور چاہیے کہ سورہ فاتحہ اور معوذتین پڑھے اور ہر روز جب قدر  
 ہو سکے صدقہ دینا ترک نہ کرے اگرچہ ایک پھوارا ہو یا ایک لقمہ ہو اسلئے کہ  
 تھوڑا حسن نیت کے ساتھ بہت ہے۔ اور روایت ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا  
 سائل کو ایک انگو ر فقط دیا ہے اور فرمایا کہ ہر آئینہ بہت سے ذروں کا ذرہ  
 ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ ہر ایک شخص قیامت کے دن اپنے صدقہ کے  
 زیر سایہ ہے اور بندہ اس ذکر سے از غصہ تا بغرب سو مرتبہ پڑھے لا اِلهَ الا اللہ  
 لا شریک لہ الملک ولہ الحمد و ہو علی کل شیء قدیر اور جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے منقول ہے کہ جس شخص نے ہر روز سو مرتبہ اسکو کہا تو اس کے لیے  
 دس بندہ کے آزاد کرنے کا ثواب ہوگا اور اُسکے لیے سونکیان لکھی جائیں گی اور  
 اس سے سو بڑا نیان مٹائی جائیں گی اور اسکو شیطان سے حفظ اُس میں ہونے  
 تا آنکہ وہ شام کرے اور کوئی اُس سے افضل عمل نہ کریگا مگر وہ کوئی کہ اس سے



زیادہ پڑھے گا اور دوسو مرتبہ لا الہ الا اللہ الملک الحق لمبین اس واسطے کہ سر آئندہ  
وارد ہوا ہو کہ جس شخص نے اپنے دن بھر میں دوسو مرتبہ کہا لا الہ الا اللہ الملک  
الحق لمبین تو کسی نے اپنے دن میں عمل نہیں کیا کہ افضل اُسکے عمل سے ہوا اور  
سومرتبہ کہے سبحان اللہ والحمد للہ آخر تک اور سومرتبہ سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ  
الغظیم وبحمدہ استغفر اللہ اور سومرتبہ لا الہ الا اللہ الملک الحق لمبین اور سومرتبہ  
اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد اور سو مرتبہ استغفر اللہ الغظیم الذی لا الہ الا ہو الٰہی  
القیوم واسالہ التوبۃ اور سومرتبہ یا شاد اللہ لا قوۃ الا باللہ اور مغرب کے بعد  
افقر الومین نے دیکھا ہے کہ اُنکے پاس تسبیح تھی بمبین ہزار دانے تھے اور ایک  
پتیلی میں رکھتا تھا مذکور ہوا کہ اُسکا وظیفہ تھا کہ ہر روز اُسکو بارہ مرتبہ انواع  
ذکر کے ساتھ پھیرتا تھا۔ اور بعض صحابہ سے منقول ہے کہ یہ ورد جناب رسول اللہ  
علیہ السلام کا ایک رات دن کے اندر تھا اور بعض تابعین سے منقول ہے  
کہ آپ کا ورد تسبیح سے تیس ہزار ایک دن رات میں تھا اور چاہیے کہ سو بار ایک  
دن رات میں اس تسبیح کو پڑھے سبحان اللہ العلی الدیان سبحان اللہ الشدید  
الارکان سبحان من یدب باللیل ویا قی بالہزار سبحان من لا یغفلہ شان عن  
النشان سبحان الحنان المنان سبحان المسبح فی کل مکان۔ روایت ہے کہ بعض  
ابدال سمندر کے کنارے سو رہے تو اس تسبیح کو اُس نے رات کو سوتے پہرے سنا  
کہ اکون ہر جہی آواز میں سنتا ہوں اور اُسکے شخص کو نہیں دیکھتا سو اُس نے  
کہا کہ میں فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہوں جو اس دریا پر موکل ہوں  
اللہ تعالیٰ کی تقدیس اس تسبیح کے ساتھ کرتا ہوں جب سے کہ میں پیدا ہوں  
میں نے کہا کہ تیرا نام کیا ہے تو کہا ہیلہائیل ہے پھر میں نے کہا اس تسبیح کا ثواب  
کیا ہے جواب دیا کہ جس نے اُسے سو بار کہا تو وہ نہیں مرے گا یہاں تک کہ



وہ اپنی نشستگاہ جنت سے دیکھے یا کہ اسکو دکھلائی جائے روایت ہے کہ  
عثمان رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر حضرت رسول اللہ علیہ السلام  
سے دریافت کی کہ مقابلہ السموات والارض آپ نے فرمایا کہ تجھے مجھ سے ایسی  
بڑی چیز کی نسبت سوال کیا جسکو تمھارے سوا کسی دوسرے نے نہیں  
پوچھا اور وہ یہ ہے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر سبحان اللہ والحمد للہ ولا حول ولا  
قوة الا باللہ عز وجل واستغفر اللہ الاول والاخر والظاهر والباطن والملك  
والحمد بیدہ الخیر ہو علی کل شیء قدیر۔ جسے دن مرتبہ صبح کے وقت اور  
شام کے وقت کہنا اُسے چھ خصلتیں عطا کی جاتی ہیں تو پہلی خصلت یہ ہے  
کہ وہ شیطان اور اُس کے لشکر سے محفوظ و مصون رہتا رہے اور دوسرے  
یہ ہے کہ اُسے اجر کا ایک خزانہ دیا جاتا ہے تیسرے یہ کہ اُسکا درجہ بہشت  
میں بلند کیا جاتا ہے چوتھے یہ کہ اللہ تعالیٰ اُسکو حوران کشادہ چشم سے  
متزوج کرتا ہے یا نچوین یہ کہ بارہ فرشتے اُسکے لیے طلب آمرزش کرتے ہیں  
چھٹے یہ کہ اُسکے لیے اجراتنا ہی ہوتا ہے جیسے کہ کسی نے حج اور عمرہ کیا اور تیسرے  
یہ بھی کہ اور صبح کے وقت اللهم انت خلقتنی وانت ہدیننی وانت تقمنی وانت  
تسقیننی وانت تمیننی وانت تحییننی انت ربی لا رب لی سواک ولا الہ الا انت  
وحدک لا شریک لک اور کہے ماشاء اللہ لا قوة الا باللہ ماشاء اللہ وکل نعمت  
من اللہ ماشاء اللہ الخیر کلہ بید اللہ ماشاء اللہ لا یصرف السوء الا اللہ اور کہے  
حسبی اللہ لا الہ الا ہو علیہ توکلت وھو رب العرش العظیم بعد اذان وضو اور ظہر  
کے شب کا استقبال کرنے کو تیار ہوا اور مسابقات غروب سے پہلے پڑھے  
براہر تسبیح اور استغفار میں ہوا اور غروب کے وقت بھی پڑھے سورہ والشہد  
واللیل اور معوذتین اور استقبال شب مثل استقبال روز کے کرے اللہ تعالیٰ



نے فرمایا ہر دو ہوا لیلیٰ جمل اللیل والنہار خلفۃ لمن اراد ان ینکر او اراد شکوہ  
سو جیسے کہ شب بچھے دن کے آتی ہر اور دن کے بچھے رات تو یہ سزاوار ہے  
کہ ذکر اور شکر سے ایک کو دوسرے کے بچھے لاوے کہ انکے درمیان کوئی چیز  
نہ ہو جس طرح کہ دن اور رات کے درمیان کوئی شے حائل نہیں ہوتی اور  
ذکر کل اعمال قلب میں اور شکر اعمال جوارح میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر  
عکوال داؤد شکر یعنی اے آل داؤد شکر کرو اور اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا  
اور مدد کرنے والا ہے

## اکیانوین باب شیخ کے ساتھ آداب کے بیان میں ہے

مریدین کا ادب شیخوں کے ساتھ حضرت صوفیہ کے نزدیک ضروری آداب  
سے ہے اور سنی قوم کو اقتدا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے  
صحابہ علیہم الرضوان کی ہے اور میرا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا  
لا تقدموا بین یدی اللہ ورسولہ واتقوا اللہ ان اللہ سمیع علیم یعنی اے ایمان والو  
پیش دستی مت کرو رسول اللہ اور آپ کے رسول کے اور اللہ سے ڈرتے رکھتی  
اللہ سننے والا جاننے والا ہے عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ ایک گروہ  
بنی تمیم کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا ابو بکر نے کہا کہ  
فقلع ابن معبد کو امیر کر اور عمر نے کہا بلکہ اقرع ابن حابس کو امیر اس گروہ کا  
کر ابو بکر نے کہا تم نے نہیں ارادہ کیا مگر میرے خلاف کا اور عمر نے کہا کہ میں نے  
تیرے خلاف کا ارادہ نہیں کیا سو وہ باہم جھگڑنے لگے حتیٰ کہ ان دونوں کی  
آوازیں بلند ہوئیں تب اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی آیت یا ایہا الذین امنوا  
الا تیراہن عباد اللہ عینا نے کہا کہ لا تقدموا کے معنی میں لا تمکملوا



بین یدی کلام یعنی کچے کلام کے سامنے مت کلام کرو۔ جا بڑھنے کہا کہ لوگ  
 قربانی قبل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کر لیا کرتے تھے سو وہ تقدیم  
 قربانی سے اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کیے گئے اور بعضوں نے  
 کہا ایک قوم کے لوگ تھے جو کہا کرتے تھے کہ اس امر اور اس امر میں یہ نازل  
 کیا جاتا سوا اللہ تعالیٰ نے اسکو مکروہ جانا اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا  
 کہ اپنے نبی کے روزہ رکھنے سے پہلے روزہ مست رکھو اور کلبی نے کہا کہ رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر قول و فعل سے سبقت کرو تاکہ وہ فرمان وہ تمھارا ہو سکے  
 اور اسطرح مرید کا ادب شیخ کے ساتھ یہ ہو کہ وہ مسلوب اختیار ہو کہ نہ وہ اپنے  
 نفس میں تصرف کرتا ہو اور نہ اپنے مال میں گمراہی کی طرف رجوع اور اس کے  
 امر کے ساتھ کرے اور ہر آئینہ اس بات کو پہننے باب مشیخت میں پورا لکھا ہے  
 اور بعض نے کہا لا تقدموا الا تمشوا بین یدی رسول اللہ یعنی تقدم اور سبقت مت  
 کرو اپنے رسول اللہ کے سامنے اور آگے مت چلو۔ اور ابوالدرداء نے روایت  
 کی کہ میں ابی بکر کے آگے چلتا تھا تو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 تو اس شخص کے آگے چلتا ہے جو تجھ سے دنیا اور آخرت میں بہتر ہے اور بعض نے  
 کہا یہ آیت ان اقوام کے حق میں نازل ہوئی ہے جو مجلس رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم میں حاضر ہوتے پھر جب کہ رسول علیہ السلام سے سوال کیا جاتا وہ  
 لوگ سہل غور کرتے اور قول و فتوے کے ساتھ سبقت کرتے تو وہ لوگ اس سے  
 نہی کیے گئے اور اسطرح مرید کا ادب شیخ کی مجلس میں ہر سزاوار یہ ہے کہ  
 کہ خاموشی کو لازم پکڑے اور اس کے حضور میں کچھ کلام حسن سے نہ کہے الا جب کہ  
 شیخ سے حکم چاہے اور شیخ سے اس باب میں اس کے لیے گنجائش پائے اور مرید  
 کی شان میں شیخ کے سامنے اس شخص کی مثال ہے کہ جو دریا کے کنارے



بیٹھا ہوا انتظار رزق کا کر رہا ہے جو اُسکی طرف بھیجا جائے اور استماع کی طرف تاک  
 رکھیں اور جو کلام شیخ کے طریق سے نصیب ہو وہ اسکی ارادت اور طلب کو متحقق  
 کرتا ہے اور فضل الہی سے جو اُس سے مزید ہوا اور قول کی طرف نظر کرنا اُسکو مقام  
 طلب اور افزون خواہی سے اس مقام کی طرف رد کرتا ہے اور پھر تہا ہے جس میں ایک  
 شیخ کا اثبات اپنے نفس کے واسطے ہوا اور یہ مرید کا گناہ ہے اور منہ و اریہ ہے کہ اُسکی  
 نگہداشت بہم اپنے حال کی طرف موجب کا انکشاف و استفسار شیخ سے سوال  
 کے ساتھ ہوا جو دیکہ مرید صادق شیخ کی حضوری میں زبانی سوال کا محتاج نہ ہو بلکہ  
 شیخ اسکو جو چاہے وہ ابتداء کے واسطے کہ شیخ چاہتا ہے کہ جو کے وہ حق کے  
 ساتھ اور صادقین کی موجودگی میں اپنے قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلند  
 کرتا ہے اور اُنکے لیے باران رحمت طلب کرتا اور انکو پلانا چاہتا ہے سو اُس کی  
 زبان اور اُس کا دل دونوں اُن طالبوں کے احوال سے جو محتاج  
 اُس کے ہیں کہ جس کے ساتھ اُس پر کشود ہو ضرورت وقت کی طرف  
 اخوذ اور منجر ہیں اس واسطے کہ شیخ طالب کی نگاہ اور حشر داشت اپنے  
 قول کی طرف جانتا ہے اور اپنے قول کو طالب کی طرف سے شمار میں لانا  
 اور اعتبار اس کا کرنا سمجھتا ہے اور قول تخم کی مثال ہے جو  
 زمین میں پڑتا ہے سو جب کہ تخم خراب ہوتا ہے کو وہ نہیں جیتا اور  
 کلمہ کی خرابی اور فساد اس سبب سے ہوتا ہے کہ اُس میں ہوی کو دخل  
 ہوتا ہے پس شیخ کلام کے تخم کو ہوی کے شائبہ سے پاک صاف  
 کرتا ہے اور اُسے اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے  
 مدد اور راستی مانگتا ہے اُس کے بعد بات کہتا ہے لہذا کلام اُس کا  
 حق کے ساتھ حق سے حق کے واسطے ہوتا ہے اسی واسطے



شیخ مریدوں کے لیے امین الہام ہے جس طرح سے کہ جبریلؑ میں وحی ہر وقت  
 کہ جبریلؑ وحی میں خیانت نہیں کرتا ہے شیخ الہام میں خیانت نہیں کرتا اور  
 جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوئی سے نطق نہیں کرتے شیخ جو کہ  
 ظاہر اور باطن سے مقتدی رسول اللہ کا ہے ہوا سے نفس سے کلام نہیں کرتا اور  
 ہوا سے نفس قول میں دو شعر کے ساتھ ہے ان دو میں سے ایک خواہش طلب  
 قلوب کی اور رُخون کو اپنی طرف پھیر لیتا ہے اور رُخون کے شان سے یہ نہیں ہے  
 اور دوم نفس کا ظہور کرنا کلام کی شیرینی اور اچھے کے ساتھ ہے اور محققین کے  
 نزدیک یہ ایک خیانت ہے اور شیخ ان باتوں میں جو اسکی زبان پر جاری  
 ہوتی ہیں خفتہ نفس ہے کہ مطالعہ حق کی نعمتوں کا اُٹھنا مشغول ہو کر رہتا ہے  
 خط گم کردہ ظہور نفس کے فوائد سے ہے جو شیرین زبانی اور اچھے کے ساتھ ہوتا  
 ہے پس جو کچھ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اُسکے ساتھ شیخ پر جاری کرتا ہے اُسکے لیے  
 شیخ مستمع ایسے ہی ہوتا ہے گویا کہ منجملہ مستعان ایک وہ بھی ہوتا ہے اور شیخ  
 ابوسعود رحمہ اللہ کا یہ حال تھا کہ وہ یاروں سے کلام ان چیزوں سے جو اسکی  
 طرقت القامین اللہ ہوتی تھیں اور وہ کہا کرتے کہ میں اس کلام میں مستمع ہوں  
 ہوں جیسا کہ ایک تم میں سے مستمع ہے سو اس قول نے بھنے حاضرین کو  
 مشکل میں ڈالا اور کہا ہر گاہ کہ وہ قائل ہے تو وہ جانتا ہے جو کچھ کہ وہ کہتا ہے  
 وہ کیونکر مستمع کی مثال ہو سکتا ہے جو نہیں جانتا بیان تک کہ وہ اُس سے  
 نے پھر اپنے گھر پر واپس آیا اسی رات خواب میں اُس نے دیکھا ایک کہنے والے  
 کو جو کہتا تھا اُس سے کیا غوطہ خور موتیوں کی طلب میں دریا کے اندر غوطہ نہیں  
 لگاتا اور سیپیون کو اپنے تو برہ میں جمع نہیں کرتا ہے اور موتی کو اُسکے ساتھ  
 حاصل کیا مگر وہ نہیں دیکھتا الا اس وقت کہ وہ دریا سے باہر نکلتا ہے اور



مومنین کے دیکھنے میں اُسکے شریک وہ لوگ ہوتے ہیں جو کہ دریا کے کنارے پر  
ہیں سو خواب میں اس معاملہ میں شیخ کا اشارہ سمجھ گیا تو مرید کا ادب حسن و خوبی  
اور کھٹنا اور افسردگی سے بیان تک کہ شیخ اس کلام میں ابتدا کرتے ہیں اسی  
قولاً و فعلاً شرکت ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے اس قول الہی لا تقد مواہین یدی اللہ و  
رسولہ کوئی منزلت اُسکی منزلت کے قدر مت طلب کرو اور یہ آداب کے محاسن  
اور اعزازات سے ہے اور مرید کے سزاوار یہ ہے کہ اپنے نفس کی منزلت شیخ  
کے اوپر منزلت طلب کرنے کے ساتھ سخن رانی نہ کرے بلکہ ہر ایک منزلت کی  
اپنی شیخ کے لیے چاہے اور عطیات بزرگ اور مواہب غریبہ کی تمنا شیخ کیلئے  
کرے اور اُس سے مرید کا جو ہر حق ارادت میں ظاہر ہوتا ہے اور یہ مریدوں کا  
میں اور یہ بات واجب الوجود اور نادیر ہوتی ہے پس اُسکی ارادت جو شیخ  
کے لیے اُس سے زیادہ عطا کرتے ہیں اور اپنے نفس کے واسطے تمنا کرتا ہے اور  
ادب ارادت کے ساتھ قائم رہتا ہے۔ سری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ حسن ادب  
ترجمان عقل ہے اور ابو بکر بن حنیف نے کہا ہے کہ مجھ سے ادب نے کہا کہ ای فرزند  
عمل کو اپنے تک بنا اور ادب کو اپنے آگاہ بنا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ تصوت  
کل ادب ہے ہر ایک وقت کا ادب ہے اور ہر ایک حال کا ادب ہے اور  
ہر ایک مقام کا ایک ادب ہے سو جو شخص ادب کو اپنے اوپر لازم کرتا ہے  
تو وہ مردوں کے مرتبہ کو پہنچتا ہے اور جو کوئی ادب سے محروم رہا تو وہ بعید ہے  
اُس جگہ سے کہ قرب کا ظن کرتا ہے اور اُس جگہ سے کہ قبولیت کی امید رکھتا ہے  
مردود و مطرود ہے اور یہ آیت اللہ تعالیٰ کی تا دیب سے نسبت صحابہ ہوں  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے کہ لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی یعنی اپنی آوازوں  
کو اوپر آواز نبی کے بلند مت کرو۔ ثابت بن قیس بن ثمالس کے کان میں گرانی



تھی اور بڑی آواز اسکی تھی موجب وہ کسی آدمی سے بات کرتا تو بلند آواز سے کہتا اور اکثر اوقات حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں کیا کرتا تو اسکی آواز سے آپکو اذیت پہونچا کرتی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی تاکہ اسکو اور دوسروں کو تادیب کرے۔ حدیث میں ہے عبد اللہ بن زبیر سے کہ اقرع بن حابس حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا ابو بکرؓ نے کہا کہ اسے اپنی قوم پر سردار بنائیے تو عمرؓ نے کہا کہ اسے سردار نہ بنائیے یا رسول اللہؐ دونوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے باہم مکالمہ کیا یہاں تک کہ ان دونوں کی آواز بن بلند ہوئیں تو ابو بکرؓ نے عمرؓ سے کہا کہ تو نے ارادہ نہیں کیا مگر میرے خلاف کا اور عمرؓ نے کہا کہ تو نے ارادہ نہیں کیا مگر میرے خلاف کا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اُسکے بعد عمرؓ جب کبھی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بات کرتے تو انکا کلام سُنانی نہ دیتا یہاں تک کہ اُننے پوچھا جاتا اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو بکرؓ نے قسم کھائی کہ وہ نبی علیہ السلام کے آگے کلام نہ کریں گے مگر اُس شخص کی طرح جو صاحب سر آہستہ کہتا ہے پس اسی طرح سزاوار ہے کہ مرید شیخ کے ساتھ ہو آواز کی باندی سے اور کثرت کلام اور منہی سے گستاخی نہ کرے ہاں مگر جبکہ شیخ اُسکو گستاخ کرے پس آواز کا بلند کرنا وقار کے پردے اٹھاتا ہے اور جب وقار دل میں قرار پاتا ہے تو زبان کہنے سے بند ہو جاتی ہے اور بعض اوقات بعض مریدوں کا باطن شیخ کی حرمت اور وقار سے اس درجہ اتر جاتا ہے کہ مرید کو یہ طاقت نہیں ہوتی کہ شیخ کی طرف نظر بھر دیکھے اور کبھی مجھے تپ آتی اور میرے دیکھنے کو میرے چچا اور میرے شیخ ابو نجیب سہروردی رحمہ اللہ آتے تھے تو میرے بدن سے حرمت کے سبب پسینا



پکارا اور میں چاہتا تھا کہ پسینا آوے تاکہ بخار کم ہو جائے سو میں جب کہ  
 شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ آتے تو یہ حالت اپنی پاتا اور اس کے قدم میں برکت اور  
 شفا ہوتی تھی اور میں ایک دن خالی گھر میں تھا اور بیان ایک مندرجہ تھی  
 شیخ نے مجھے عطا فرمائی تھی اور شیخ اُس سے علامہ باندھتے تھے سو اتفاقاً  
 میرا بانوُن اُس پر پڑ گیا اس سے میرا باطن رنجیدہ ہوا اور اُس سے مجھے  
 نفرت پیدا ہو کہ شیخ کی مندرجہ پر بانوُن پڑ گیا اور میرے باطن سے وہ  
 احترام پیدا ہوا کہ اُس کی برکت کی مجھے امید ہو۔ ابن عطار نے اس آیت  
 کے معنی میں لا ترفعوا اصواتکم کہا ہے کہ یہ ایک زجر اور جھڑکی ادنیٰ خطا پر  
 تاکہ اس سے زیادہ ترک حرمت کی طرف قدم نہ بڑھائے۔ اور میں سہل کا  
 یہ قول ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب تم مت کرو والا اس طور  
 پر کہ تم استفہام اور استفہار کرتے ہو۔ اور ابو بکر بن طاہر نے کہا ہے کہ رسول  
 علیہ السلام سے ابتداً خطاب نہ کرو اور اُس کو جواب مت دو مگر حد حرمت پر  
 والا تجھروا بالقول کچھ بعض یعنی خطاب میں آپ کے ساتھ درستی  
 نہ کرو اور آپ کو آپ کے نام سے نہ پکارو کہ یا محمد یا احمد جیسے تم میں سے  
 ایک دوسرے کو پکارتا ہے بلکہ اُس کی بزرگی اور حرمت کرو اور آپ سے کہو  
 یا بنی اللہ یا رسول اللہ اور اسی قبیل سے شیخ کے لیے مرید کا خطاب ہو اور  
 جب کہ وقار دل میں ساکن ہوا تو وہ زبان کو کیفیت اُسکی سکھلا دیتا ہے  
 اور ہر گاہ کہ نفوس اولاد و ازواج کی محبت کا شیفہ ہو جائے اور نفوس و  
 طبائع کی خواہشیں ممکن ہو جائیں تو زبان سے عجیب عبارتیں نکلتی ہیں اس  
 حال میں کہ وہ نفوس اپنے وقت کی تحت اور تعبت میں ہوں تو نفس کی  
 شیفگی اور اُسکی ہوائیں عبارت کو بناتی ہے جو جب کہ قلب حرمت اور



وقار سے بھرا ہوتا ہے تو وہ زبان کو عبارت سکھلاتا ہے۔ اور روایت  
 کہ جو وقت یہ آیت نازل ہوئی ثابت بن قیس راستہ میں بیٹھا رو رہا تھا  
 عاصم بن عدی اس پر گزرا اور کہا اے ثابت کس چیز سے بچے کر رہا ہو؟  
 اس آیت نے رُلا یا مجھے ڈر ہے کہ میرے حق میں نازل ہوئی ان خطبات  
 و انتم لا تعلمون یعنی یہ کہ تمہارے اعمال میں جاہلین اور محکوم نہ  
 اور حال یہ کہ میری آواز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بلند ہو میں نے زبان پر  
 مٹ جائیں اور میں ڈر رہوں سو عاصم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے  
 پر فرمایا وہ بکا غالب کہ اس نے ثنائیں سکی بی بی حبیلہ بیٹی عبد اللہ بن ابی ہریرہ  
 سو اس میں گناہیں ہیں اپنے صطیل میں جاؤں تو دروازہ بند کر کے قفل لگا  
 نے سے قفل لگا دیا ہے کہ جب وہ نکلی تو اس کے حال پر محکوتر بن یا اور ثابت گماں  
 نہیں نکلوں گا یہاں تک کہ مجھے اللہ تعالیٰ موت سے یا یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 وسلم مجھ سے راضی ہوں پھر جبکہ عاصم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے  
 اُس کے حال سے خبر دی آپ نے فرمایا کہ جاؤ اور اسکو بلالو تو عاصم اس  
 آئے جہاں اُسے دیکھا تھا اور اُسے نہ پایا پھر اُسکی بی بی کے پاس  
 سو گھوڑے کے صطیل میں پایا تب اُس سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 ہیں تو کہا قفل توڑ دو بعد ازاں دونوں رسول اللہ کے پاس آئے  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ثابت تجھے کس چیز نے  
 اُسے کہا میں چلانے والا ہوں اور مجھے ڈر ہے کہ یہ آیت میرے حق میں  
 نازل ہوئی ہے تو جناب رسول اللہ نے فرمایا کیا تو راضی نہیں ہے کہ  
 خوش زندگی کرے اور شہید ہو کر مرے اور بہشت میں داخل ہو کہا  
 اور اُس کے رسول کی بشارت پر راضی ہوں اور میں بھی رسول اللہ صلی



یہ وسلم کے سامنے اپنی آواز کو بلند نہ کرونگا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت  
 ری ان الذین یغضون اصواتہم عند رسول اللہ یعنی وہ لوگ کہ بات  
 نے میں آواز پسٹ اور آہستہ پیچہ علیہ السلام کے سامنے تعظیم اور محبت  
 سبب رکھتے ہیں۔ انس نے کہا کہ ہم ایک شخص کو اہل جنت سے دیکھتے  
 تھے کہ وہ ہمارے سامنے چلتا تھا پھر جبکہ مسیلمہ کی روایت میں مقام ہما  
 دن تھا تو ثابت نے مسلمانوں میں سے بعض شکستگی دیکھی اور زمین  
 سے ایک گروہ بھاگ گیا تو کہا افسوس ہے ان لوگوں پر اور یہ کیا کرتے ہیں  
 ثابت نے سالم بن حذیفہ سے کہا کہ کیا ہم دشمنانِ خدا سے مثل اسکے  
 کرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں لڑتے تھے پھر وہ  
 دونوں پانوں کا ٹکڑ کر کھڑے ہو گئے اور برابر دونوں سے لڑا کیے یہاں تک کہ  
 دونوں قتل ہوئے اور ثابت شدید ہونے جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے اُسے وعدہ کیا تھا اور اُس وقت ایک زرہ اُنکے بدن میں تھی  
 ایک شخص نے صحابہ سے اُنکو مرنے کے بعد خواب میں دیکھا اور اُس سے  
 کہ سونو ظلان شخص مسلمان نے میری زرہ اتاری اور لشکر کے گوشہ میں اُسے لکھا  
 اُسکے پاس گھوڑا کو دینے والا اور لات چلانے والا ہے اور میری زرہ پر  
 سنگین رکھی ہے تو خالد بن ولید کے پاس جا اور اُسکو خبر دے تاکہ وہ اُن  
 سے میری زرہ اور بابکر خلیفہ رسول اللہ علیہ السلام کے پاس جا اور  
 اس سے کہہ کر میرے اوپر فرضہ ہے تاکہ وہ میری طرف سے فرض ادا کرے  
 ظلان شخص میرے غلاموں سے آزاد ہے پس اُس شخص نے خالد کو اطلاع  
 دی تو اُس نے زرہ اور گھوڑے کو اُسی وصف کا پایا تو اُس سے زرہ پھیر لی  
 خالد نے اس خواب کی خبر دی ابو بکر نے اُسکی وصیت جاری کی۔



انس بن مالک رضی اللہ عنہما نے کہا میں ایسی وصیت نہیں جانتا ہوں جو  
 وصیت کرنے والے کی موت کے بعد جاری کی گئی ہو مگر یہ وصیت پس یہ  
 کرامت ہے جو ثابت کے لیے ظاہر ہوئی اس سبب سے کہ تقویٰ اُسکا اچھا  
 اور ادب اُسکا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خوب تھا تو مر  
 صادق کو چاہیے کہ اُس سے عبرت پکڑے اور جانے کہ شیخ اُسکے پاس اللہ  
 اُسکے رسول کی طرف سے یادگار ہے اور وہ شخص جسے شیخ پر اعتماد کیا وہ جانے  
 کہ شیخ ایک عوض اُس شخص کا ہے کہ اگر وہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں  
 ہوتا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتماد رکھتا اور قوم کو واجب  
 ادب پر قائم کیا اللہ تعالیٰ نے اُسکے حال سے خبر دی اور اُنکی تعریف کی  
 اولئک الذین یحزن اللہ قلوبہم للتقویٰ یعنی اللہ تعالیٰ نے اُنکے دلوں کو آزمایا  
 اور اُن کو خالص اور کھرا کیا ہے جس طرح کہ سونا آگ سے آزمایا جاتا ہے اور  
 خالص سمن کا نکلتا ہے اور جس طرح کہ زبان ترجمان دل کی ہے اور قلب مودب  
 ہونے سے لفظ مہذب ہوتے ہیں اس طرح سزاوار ہے کہ مرید شیخ کے ساتھ ہو  
 ابو عثمان کا قول ہے کہ ادب بزرگوں کے سامنے اور اولیائے بزرگ کی صحبت  
 میں صاحب ادب کو درجات بلند تک اور دنیا و عجبی کی خیر و برکت پہنچاتا  
 ہے کیا تو نہیں دیکھتا اللہ تعالیٰ کے قول کی طرف ولو انہم صبروا حتی یخرج  
 الیہم لکان خیرا لہم یعنی اگر وہ صبر کرتے یہاں تک کہ تو اُنکی طرف نکلتا تو البتہ  
 اُنکے لیے بہتر ہوتا۔ اور اُن باتوں سے جو اُنکو اللہ تعالیٰ نے سکھایا ہیں قول  
 حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہر ان الذین ینادونک من وراء الحجاب اکثرہم لا یعلمون  
 یعنی ہر آئینہ وہ لوگ جو تجھے پردے کے پیچھے سے پکارتے ہیں ان میں سے  
 اکثر کم عقل ہیں اور یہ حال نبی تمیم کے گروہ کا تھا کہ وہ آئے جناب رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور انھوں نے پکارا اے محمد ہماری طرف آ  
 اس واسطے کہ ہماری صبح زینت ہو اور مذمت ہماری عیب ہو کہما کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا اور آپ اُنکی طرف نکلے اور یہ اُس وقت فرماتے تھے  
 انا ذلکم اللہ الذی ذمہ شین و مدحہ زین یعنی کہ بات یوں ہو کہ یہ شان اللہ کی ہے  
 کہ بُرائی اُسکی عیب ہو اور تعریف اُسکی زینت ہو یہ قصہ طویل ہو اور وہ لوگ اپنے  
 شعر اور خطیبوں کو ساتھ لائے تھے تب انہر حسان بن ثابت اور نوحہ و انان مہاجر  
 و انصار خطب کے ساتھ غالب آئے اور اس قصہ میں مرید کے لیے ادب ہے  
 جب کہ وہ شیخ کے پاس آئے اور اُسکے سامنے ہوا اور جلدی کو ترک کرے اور  
 مرید ٹھہرا رہے بیان تک کہ شیخ اپنی خلوت کی جگہ سے باہر آئے۔ میں نے سنا کہ  
 کہ شیخ عبدالقادر رحمہ اللہ کے پاس جب کوئی فقیر زائر آتا اور اُس فقیر کی خبر  
 دی جاتی تو آپ باہر آتے اور دروازہ کا ایک بٹ کھولتے اور فقیر سے مصافحہ  
 کرتے اور اُسکو سلام کرتے اور اُسکے ساتھ نہ بیٹھتے اور اپنی خلوت گاہ کی طرف  
 رجوع کرتے اور جب کوئی اُن لوگوں میں سے آتا جو گروہ فقر سے نہ ہوتا تو آپ باہر  
 آتے اور اُسکے پاس بیٹھتے اور اپنی خلوت گاہ کو ہٹ جاتے تو بعض فقرائے  
 دل میں انکار مخطور ہوا اس سبب سے کہ فقیر کے لیے آپ باہر نہیں آتے اور  
 غیر فقیر کے لیے باہر آتے ہیں سو جو بات کہ اس فقیر کے دل میں مخطور ہوئی تھی  
 شیخ تک اُسکی خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ فقیر ہمارا رابطہ ہو یعنی ایسی چیز  
 جسکے ساتھ بندش ہو اُسکے ساتھ پیوستگی اور رابطہ قلبی ہو اور وہ اہل ہو اور  
 اُس سے اجنبیت اور بگاڑنگی نہیں ہو اس واسطے کہ ہم اُسکے ساتھ موافقت قلوب  
 پر اکتفا کرتے ہیں اور ظاہر کی ملاقات پر اس سے اس قدر فائدہ نہیں لیکن  
 جو شخص فقرائے غیر میں ہو تو وہ عادت اور ظاہر پر وقوف اور قیام کے



ہوئے ہے سوچیکہ اسی سے دفاسے حق ظاہر نہیں کیا جاتا تو وہ  
 متوحش ہوتا ہے پس مرید کا حق ہے کہ شیخ کے ساتھ ادب سے ظاہر اور باطن  
 کو آباد رکھے اپنی منظور مغربی سے لوگوں نے سوال کیا کہ کس قدر ابا عثمان  
 کی صحبت میں آپ رہے کہا میں اُسکی خدمت میں رہا ہوں نہ اُسکی صحبت  
 میں اسواسطے کہ صحبت بھائیوں اور برابر کے آدمیوں سے ہوتی ہے اور  
 مشائخ کے ساتھ خدمت ہوتی ہے۔ اور مرید کو سزاوار ہے کہ جب کبھی محکو  
 شیخ کے حال سے مشکل پیش آوے تو وہ ٹھٹھے علیہ السلام کا قصہ جو حضرت  
 خضر علیہ السلام کے ساتھ ہوا یاد کرے کہ خضر کیونکر کام کرتے تھے جنکو ٹھٹھے  
 انکار کرتے تھے اور جب اُسے خضر نے خبر دی ہو کہ میں سر تھا تو مونی اُسے  
 انکار سے رجوع کرتے تھے تو مرید اُسکا انکار کرے اسواسطے کہ شیخ سے  
 جو کچھ دیکھتا اور پاتا ہے اُسکی حقیقت کا علم اُسکو کم ہے اور شیخ کے لیے ہر ایک  
 چیز میں عذر ہے علم اور حکمت کی زبان سے جو اُسکو حاصل ہے۔ صحاب جنید نے  
 ایک مسئلہ جنید سے پوچھا اور اسکا جنید نے جواب دیا میں معارضہ کیا  
 جنید نے کہا کہ اگر میرا ایمان اور ایقان نہیں ہے تو مجھ سے علیحدگی اختیار کرو اور  
 بعضے مشائخ نے کہا ہے کہ جس نے حرمت اس شخص کی جس سے ادب پایا  
 قدر اور عظمت نہیں کی وہ اس ادب کی برکت سے محروم رہا اور بعض کا مقولہ  
 ہے کہ جس شخص نے کہ اپنے اُستاد سے کہا کہ نہیں وہ بھی غلام اور خجالت  
 نہ پائے گا حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وسلم نے فرمایا کہ جب میں بات کہنا ترک کروں تو تم بھی ترک کرو اور جب  
 میں تم سے بات کروں تو وہ مجھ سے حاصل کرو اسواسطے کہ جو لوگ تم سے  
 پہلے تھے وہ اسی وجہ سے ہلاک اور تباہ ہوئے کہ سوالات بہت کیا کرتے



اور اپنے انبیاء سے اختلاف کرتے تھے۔ جنید علیہ الرحمۃ نے کہا انی حفص  
نیشاپوری کے ساتھ میں نے ایک آدمی دیکھا جو بہت خاموش رہتا اور  
بات نہ کرتا تو میں نے اُنکے یاروں سے کہا کہ یہ کون شخص ہے تو مجھ سے کہا گیا  
کہ یہ ایک انسان ہے جو انی حفص کے ساتھ رہتا ہے اور ہماری خدمت  
کیا کرتا ہے اُسکے پاس ہزار درم تھے اس پر خرچ کیے اور ہزار درم اور قرض لے  
وہ بھی اس پر خرچ کیے ابو حفص نے روانہ رکھا کہ ایک کلمہ سے ہی اُس کے  
ساتھ بات ہے۔ اور ابو یزید بسطامی نے کہا کہ میں اباعلیٰ سندی کی صحبت  
میں رہا سو میں اُسکو وہ چیزیں تلقین کرتا تھا جنکے ساتھ وہ اپنے فرض کو  
فائز کرے اور وہ مجھے صرف توحید اور حقائق تعلیم کرتا تھا۔ اور ابو عثمان نے کہا  
کہ میں ابو حفص کی صحبت میں رہا جبکہ میں نوجوان تھا سو مجھے اپنے پاس سے  
نکال دیا اور کہا میرے پاس مت بیٹھ پس اُسکے کلام کی مکافات یہ ہیں  
کہ میں اسکی طرف بیٹھ پھیروں اور پھر پیچھے کی طرف چلتا ہوا اور میرا منہ اُسکے  
سامنے تھا یہاں تک کہ میں اُس سے غائب ہو گیا اور میں نے اپنے دل میں  
یہ ٹھان لیا کہ اُسکے دروازہ پر میں اپنے لیے ایک کٹوان کھودوں اور میں  
اُتروں اور بیٹھ رہوں اور اُسکے اندر سے میں باہر نہ نکلوں مگر اُسکی اجازت  
سے پھر جبکہ مجھ سے یہ امر دیکھا تو مجھے قربت دی اور مجھے قبول کیا اور اپنے  
خاص یاروں سے گردانا یہاں تک کہ آپ کا دصال ہو گیا اللہ اس پر رحم  
کرے اور صوفیہ کے آداب ظاہری سے یہ ہے کہ مرید شیخ کے ہوتے ہوئے  
اپنا سجادہ نہ بھائے مگر جب کہ نماز کا وقت ہو اسواسطے کہ مرید کی شان سے  
یہ ہے کہ خدمت کے لیے اور باتوں سے انقطاع کرے اور سجادہ کے  
پچھانے میں آسائش اور اغرائز کا ایک اشارہ ہے اور سماع میں شیخ کے



ہوتے ہوئے جنبش نہ کرے الا اسوقت کہ وہ حد تنہ سے خارج ہو جائے  
اور شیخ کی ہیبت مرید کے سماع کو کھل کھیلنے سے باز رکھتی ہے اور اسکو اپنے  
بس میں رکھتی ہے اور مرید کا استغراق شیخ کی طرف نظر کرنے اور جو فضل حق  
اسپر وارد ہوتا ہے اس کے دیکھنے میں سماع کے ٹھننے سے زیادہ گوارا ہے اور  
ادب سے یہ بات ہے کہ شیخ سے کوئی چیز اپنے حال سے نہ چھپائے اور نہ وہ چیز  
کہ عطیہ حق اسکو ملے اور جو کرامت اور اجابت اس کے لیے ظاہر ہو اسے پوشیدہ  
نہ کرے اور شیخ سے اپنے حال کو جو اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے جاننا ہے ظاہر  
کر دے اور جو بات کہ اس کے ظاہر کرنے میں شر ماتا ہو اسکا ذکر ایما اور اشارے  
کرے اسواسطے کہ مرید کا ضمیر جب کسی چیز میں پجیدہ ہو جاتا ہے جسے شیخ پر  
صراحت یا اشارہ ظاہر نہ کرے تو اس سے مرید کے باطن میں ایک گرہ راست  
کے اندر پڑ جاتی ہے اور شیخ سے کمرے میں وہ گرہ کھل جاتی ہے اور دور ہو جاتی ہے  
اور ادب سے یہ ہے کہ شیخ کی صحبت میں نہ جاوے مگر اسوقت کہ اسے معلوم ہو جائے  
کہ شیخ اسکی تادیب اور تہذیب کے لیے مستعد ہے اور شیخ زیادہ دوسروں سے اسکی  
تادیب میں راست اور درست ہے اور جب مرید کی نگاہ دوسرے شیخ کی  
طرف جائے تو اسکی صحبت مصفا نہیں ہوتی اور قول شیخ کا اس میں نفوذ نہیں  
کرتا اور اسکا باطن حال شیخ کی سرایت کے لیے قابلیت نہیں رکھتا اسواسطے کہ  
مرید نے جب شیخ کو مشخت میں یکتا یقین کیا تو اس کے فضل اور الوہیت کو جانا  
اور اسکی محبت زیادہ ہو گئی اور محبت اور الفت مرید اور شیخ کے درمیان واسطہ  
اور قوت محبت کے اندازہ کے موافق حال کی سرایت ہوتی ہے اسواسطے کہ  
محبت علامت تعارف کی ہے اور تعارف علامت جنسیت کی ہے اور جنسیت  
مرید کے لیے حال بعض حال شیخ کی کھینچنے والی ہے اور امامہ نے جناب رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہر کہ جس نے ایک ایسی کتاب  
کلام مجید کی کسی بندہ کو سکھائی تو وہ اُس کا مولا ہے سزاوار ہر کہ اُس کو شرمندہ  
نہ کیے اور نہ اُس پر فوقیت دے اور جس نے یہ کام کیا مہر آئندہ اسے اسلام کے  
دستون میں سے ایک دستہ کو توڑ ڈالا۔ اور پھر ادب کے یہ ہر کہ جزئیات و  
کلیات میں شیخ کے خطرات کی رعایت کرے اور شیخ کی کرامت کو حقیر نہ جانے  
بلکہ حرکات اُس کے شیخ کے حسن خلق اور اُس کے کمال علم اور مدارات کے عتماد  
جاری رہیں۔ ابراہیم بن شیبان نے کہا کہ ہم! عبد اللہ مغربی کی صحبت میں  
رہتے تھے اور ہم اُس وقت جوان تھے اور ہمارے ساتھ وہ جنگل اور مایاں  
میں سفر کرتا تھا اور اُس کے ساتھ ایک شیخ مسن حسن نام تھا اور شتر برسوں سکی  
صحبت میں رہا سو جب کبھی ہم میں سے کوئی خطا کرتا اور اس پر شیخ کا حال  
متغیر اور ناخوش ہوتا تو ہم ہی ضعیف مسن کے ساتھ شفاعت کرتے یہاں تک کہ  
شیخ کا التفات مثل سابق ہو جاتا اور شیخ کے ساتھ مرید کا یہی ادب ہے کہ  
اپنے وقائع اور کشف پر بدون رجوع شیخ کے استقلال اور اعتماد نہ کرے  
اس واسطے کہ شیخ کا علم وسیع تر ہو اور اُس کا باب مفتوح الی اللہ بزرگتر ہے  
پس اگر واقعہ مرید کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگا تو شیخ اُس کے موافق ہوگا  
اور اُس کا امضا اور اجراء مرید کے لیے کریگا اور جو بات من عند اللہ ہوگی اس سے  
اختلاف نہ کریگا اور اگر اس میں کچھ شبہ ہو تو شبہ واقعہ کا شیخ کے طریق سے  
زائل ہو جائے گا اور مرید کو واقعات اور کشفون کی صحت کا علم حاصل ہوگا  
اس واسطے کہ مرید کے واقعہ میں شاید اُس راوہ کی آمیزش ہو جو اُس کے نفس میں  
اُس وقت پائی جاتی ہے اور واقعہ کے ساتھ ارادہ نفس مل جائے خواب  
میں ہو یا بیداری میں ہو اور اس میں ایک سرعیب ہے اور مرید نفس کی سرپرست



کر کے شیخ کے ساتھ میں قائم نہیں ہوتا اور جبکہ اُس نے شیخ کے سامنے اُس  
 بیان کر دیا تو ارادہ نفس کا جو مرید کے اندر مخفی ہے تو شیخ کے حق میں اُس کا اٹھا غفور  
 ہے یعنی وہ عیان ہے پھر اگر منجانب حق ہے تو وہ طریق شیخ سے میرا ہن ہو جائے  
 اور اگر اُس کا واقعہ ہوا ہے نفس کی اٹھا کی طرف منجہر ہے تو وہ زائل ہو جائے  
 اور صحن خاطر مرید پاک اور صفات ہو جائے گا اور اُس کا بار شیخ اٹھا لیتا ہے  
 اس واسطے کہ اُس کے حال میں قوت ہے اور جناب الہی میں اُس کی باریابی کی صحت  
 اور اُس کی معرفت کمال پر ہے۔ اور ادب شیخ سے یہ ہے کہ جب مرید شیخ کے  
 ساتھ کلام کرے خواہ وہ دین کا کام ہو یا دنیا کا تو چاہیے کہ مکالمہ شیخ پر سفت  
 کرنے میں عجلت نہ کرے اور نہ اسپر ناگواری کے ساتھ قلبہ کرے یہاں تک کہ  
 اُس کو معلوم ہو جائے کہ شیخ کا حال کیا ہے آیا وہ اُس کے لیے آمادہ اور اُس کے کلام  
 کی سماعت کے لیے فارغ ہے پس جس طرح کہ دعا کے لیے اوقات اور آداب  
 اور شرائط ہوتے ہیں اس واسطے کہ دعا ایک منجاطہبت اللہ تعالیٰ کے لیے ہو  
 ہے اسی طرح شیخ کے ساتھ کلام کرنے کے بھی آداب اور شرطیں ہیں اور جو  
 یہ ہے کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ سے ہے اور اللہ تعالیٰ سے قبل اُس کے کہ شیخ سے  
 کلام کرے توفیق اُس کی مانگے جو ادب سے اُس کے محبوب و مرغوب ہے اور اس میں  
 شک نہیں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اسپر متنبہ کر دیا ہے جہاں کہ یہ صحابہ رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ آپ کے ساتھ اس طریق سے خطاب نہ کرنا  
 کرو اور فرمایا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا اذنا جیمہ الرسول فقد موأ بین ید سے  
 بخو لکم صدقہ یعنی اے ایمان والو جب وقت بھید کی بات کہو رسول اللہ سے  
 تو پہلے بھید کی بات کہنے سے خیرات۔ عبد اللہ بن عباسؓ نے اس بات کی  
 شان نزول بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے سوال کرنا



اور مانگنا شروع کیا اور کثرت سے حتیٰ کہ آپ پر دشوار کر دیا اور بہت حال سے مانگتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انکو ادب سکھایا اور اس امر سے انکو منع فرمایا اور حکم انکو دیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی اور بات چیت نہ کریں جب تک کہ پہلے خیرات اور صدقہ نہ دیدیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ دو متمند لوگ نبی علیہ السلام کے پاس آیا کرتے اور مجلس میں فقرا پر غلبہ کرتے یہاں تک کہ ان کا طول حدیث اور سرگوشی آپ کو مکروہ معلوم ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حکم صدقہ کا کلام کرنے کے وقت نازل کیا جب دو متمندوں نے یہ دیکھا تو آپ کی بات چیت سے باز رہے اس واسطے کہ جو لوگ مفلس تھے انکے پاس کچھ مال نہ تھا کہ خیرات کرتے اور جو لوگ کہ نبی مقدور تھے تو انہوں نے تحمل کیا اور باز رہے تب یہ امر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دشوار معلوم ہوا اور آیت رخصت نازل ہوئی اور فرمایا کہ اشفقتم ان تقدروا بین یدیٰ بنحو یکم صدقات یعنی کیا تم ڈر گئے کہ دو پہلے بھید کی بات کہنے سے خیرات نہ دے دو اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر گاہ صدقہ کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے بجز علی بن ابی طالب کے سرگوشی نہیں کی سو دینار پیش کیے پھر اسے صدقہ میں دیا اور علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کتاب اللہ میں ایک آیت ہے جس پر عمل کسی نے مجھ سے پہلے نہیں کیا اور نہ میرے پیچھے کوئی اس پر عمل کرے گا اور روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ نے حضرت علی کو بلایا اور فرمایا کہ صدقہ میں تیری کیا رائے ہے جس قدر دینار ہوں علی نے کہا اُسکی طاقت لوگوں کو نہ ہوگی فرمایا کہ پھر کس قدر علی نے کہا کہ ایک دانہ ہو یا ایک جو ہو اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے فرمایا کہ ہر آنہ تو بڑا دارا ہر داندک خوار ہے بعد ازاں آیت رخصت اتری  
اور وہ آیت منسوخ ہوئی اور جو خبر کہ اسپر اللہ تعالیٰ نے حکم صدقہ کا دیا  
اور جو کچھ کہ حسن ادب اور مفید لفظ اور احترام سے تھا وہ منسوخ نہیں ہوا  
اور فائدہ باقی رہا۔ عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ کمالہ جناب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے مین نے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ ہم مین سے وہ شخص  
نہیں ہے جو ہمارے بڑے کی بزرگی نہ کرے اور ہمارے چھوٹے پر غم نہ کرے  
اور ہمارے عالم کے حق کو نہ پہچانے پس علما کا احترام توفیق اور ہدایت ہے  
اور اسکا ترک کرنا خسارت اور سرکشی ہے

۵۲  
باونوان باب شیخ کے آداب اور اس چیز کے بیان میں  
جسکا وہ برتاؤ یاروں و شاگردوں کے ساتھ کرے

آداب ضروری سے یہ ہے کہ شیخ صادق قوی بھائیوں پر فوقیت رکھنے  
کے ساتھ پیش نہ آوے اور نہ اس واسطے کہ انکے باطنوں کو اس چاہت سے  
کہ میری تبعیت کریں مٹھی باتوں اور لطفت مدار سے اپنی طرف کھینچے بلکہ  
جب وہ خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ اُسکے پاس مریدوں اور ہدایت خواہوں  
کو بھیجتا ہے جو حسن ظن اور صدق ارادت اُسکے ساتھ رکھتے ہیں تو اُس سے  
ڈرنا چاہیے کہ ایسا نہ ہو کہ یہ اللہ کی طرف سے امتحان اور آزمائش ہو اور  
حال یہ ہے کہ نفس کی سرشت میں داخل ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ خلق میں اُسکی  
قبولیت اور اُسکی شہرت ہو اور اصل یہ ہے کہ غمool اور گوشہ نشینی میں سلاست  
اور امن ہے پس ہر گاہ کہ مقدر اپنے وقت پر پہونچا اور بندہ اپنے حال پر  
متمکن اور قرار گرفتہ ہو اور اُس نے اللہ تعالیٰ کے اُسکے قیاس سے جان بیا



کہ وہ مریدوں کی تعلیم اور ارشاد کے لیے مقصودا و مراد ہے تو اس وقت ان کو گونے  
کلام ناصحانہ مشفقانہ کرے جیسا کہ باپ بیٹے سے کرتا ہے جو اس کے دین اور دنیا کے لیے  
نافع ہو اور جو مرید اور طالب کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف بھیجے اللہ تعالیٰ اس کے معنی  
میں رجوع کرتا ہے اور نہایت اس کو آرزو مند کرتا ہے کہ توی اس کی اس معاملہ  
میں کرے اور اس کے ساتھ بات چیت کرے اور شیخ کو چاہیے کہ مرید سے ایک کلمہ  
بھی نہ کہے مگر جبکہ اس کا دل اللہ تعالیٰ کی طرف ناظر اور اس کے ساتھ یاری  
طلب قول صواب کا ہدایت میں ہو۔ میں نے اپنے شیخ ابو نجیب سہروردی  
رحمہ اللہ سے اپنے بعض یاروں کو وصیت کرتے ہوئے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے  
کہ فقرا میں سے کسی کے سات بات مت کر الا اس وقت جو حیراصافی ترمو اور  
یہ ایک وصیت نافع ہے اس واسطے کہ کلمہ سچے مرید کے کان میں آیا ہی واقع  
ہوتا ہے کہ جیسے تخم زمین میں گرتا ہے اور ہم ذکر کر چکے ہیں کہ خراب تخم ضلیع اور  
تباہ ہوتا ہے اور کلام کا تخم موی سے خراب ہو جاتا ہے اور موی کا ایک قطرہ  
علم کے ایک دریا کو گندلا کر دیتا ہے سو جب کہ اہل صدق و ارادت سے کلام  
کرے تو چاہیے کہ قلب اللہ تعالیٰ سے اسے طرح مد مانگے جیسے کہ زبان  
قلب سے مد مانگتی ہے اور جس طرح کہ زبان ترجمان قلب دل ہے دل کا  
ترجمان حق بندہ کے پاس ہوتا ہے وہ ناظر الی اللہ ہو گا اس طرح پر کہ اس سے  
مئے اور جو کچھ وارد ہوا اس کو تلقی اور قبول کرے اور سہین امانت کو ادا کرے  
اس کے بعد شیخ کو نماز اور ہر کہ مرید کے احوال کا اعتبار کرے اور غور سے  
اس کو دیکھے اور نور ایمان اور قوت علم اور معرفت سے سہین ان چیزوں کو  
دریافت کرے جو اس کی صلاحیت اور استعداد سے ہو اس واسطے کہ بعض  
مرید ایسے ہوتے ہیں جو صلاحیت اس کی رکھتے ہیں کہ فقط عبادت اور



جسمانی اعمال کریں اور برابر کا طریق چلیں اور بعض مرید ایسے ہوتے ہیں جنہیں صلاحیت قرب کی ہوتی ہے اور اس قابل ہوتے ہیں کہ مقربان کی راہ چلیں جو معاملہ قلوب اور معاملات سینہ کے سبب درجہ مراد کے نقطہ نظر ہیں اور ہر ایک گروہ کے لیے برابر اور مقربین سے ہدایتیں رہنمائی ہیں سو شیخ باطنیوں پر آگاہی رکھنے والا ہے وہ ہر ایک شخص کو جانتا ہے اور اسکو جانتا ہے جسکی اُسے صلاحیت ہے اور یہ تعجب کی بات ہے کہ جنگلی گنوار آدمی جانتا ہے کہ زمین کیسی اور درخت کس طرح لگاتے ہیں اور ہر ایک پودا و زمین کو پہچانتا ہے اور ہر ایک پیشہ ور اپنے پیشہ کے فائدہ و نقصان کو سمجھتا ہے حتیٰ کہ ایک عورت وئی پہچانتا اور اُسکا کاتنا اور موٹا و باریک سب باتیں جانتی ہے اور شیخ مرید کے حال کو نہ جانے اور نہ اُس چیز کو جسکے قابل وہ ہے اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ آپ لوگوں سے اُنکی عقل کے موافق بات چیت کرتے تھے اور ہر ایک شخص کو اس کام کا حکم دیتے تھے جسکے قابل وہ ہوتا تھا تو بعض انہیں سے وہ تھے جنکو خرچ اور اتفاق کا امر فرماتے اور بعض وہ تھے جنکو بخل اور کم خرچ کرنے کا حکم دیتے اور بعض وہ تھے جنکو کسب اور پیدا کرنے کا اور بعض کو ترک کسب کا حکم دیتے جیسے صحابہ صغہ تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے اوصناع و اطوار جانتے تھے اور جو چیزیں کہ اُنکے قابل تھیں البتہ درجہ دعوت میں آپ سب کی دعوت فرماتے اسواسطے کہ آپ اسی واسطے پیدا ہوئے اور بھیجے گئے تھے کہ حجت کو ثابت کریں اور دلیل کو واضح کریں عام دعوت کرتے اور دعوت سے مخصوص اُسکو نہیں کرتے جس میں ہدایت کا نفرین کرتے اور وہ شخص جس میں یہ نکرے ایک شخص کا ادب یہ ہے کہ اسکے واسطے خلوت خاص ہو



اور وقت خاص ہو جس میں گنجائش خلق کی مزاحمت کی نہ ہوتا کہ خلوت میں قائم رہ خلوت کا دے اور اپنے نفس میں دعویٰ قوت کا نہ کرے جس پر گمان ہو کہ ہمیشہ خلق سے ملنا چاہتا اور اُسے بات چیت کرنا مجھے نقصان نہ کرے گا اور اُس سے امید نہیں کرتا اور وہ خلوت کا محتاج نہیں ہو اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوجودیکہ کمال آپ کو حال میں تھا راتوں کو قیام فرماتے تھے اور نمازین پڑھا کرتے اور شہرِ مدینہ فرمایا کرتے تھے اور سب اوقات تھے جن میں آپ خلوت رکھتے تھے وجہ یہ ہو کہ انسان کی طبیعت سیاست سے مستغنی نہیں ہے قلیل ہو یا کثیر لطیف ہو یا کثیف اور بہت سے مغرور اور فریفتہ لوگوں نے قناعت تھوڑی خوشدلی پر کر لی اُسکو سرمایہ اپنا گردانا اور اپنے قلب کی طبیعت بڑھو کا کھا گیا اور میل جول اور ملاقات محبت میں پائون اپنے پیلا دیے اپنے نفس کو یہودہ لوگوں کا ٹھکانا بنا دیا ایک لغتہ کے سبب جو اُس کے پاس کھاتے ہیں اور اس مہربانی کے باعث جو اُس سے پاتے ہیں سو اُس کا قصد وہ شخص کرے جس کا قصد دین نہ ہو اور نہ اُسکی آرزو ہو کہ پرہیزگار متقیوں کی راہ چلے پس وہ خود بھی فتنہ میں پڑتا ہے اور لوگوں کو بھی فتنہ میں ڈالتا ہے سو وہ قصود کے موقعوں میں رہا اور فتور کے دائرہ میں گر پڑا تو شیخ اللہ تعالیٰ کی مدد چاہنے اور اُس کے سامنے دل سے تضرع و زاری کرنے سے مستغنی نہیں ہوتا اگر وہ اپنے قالب اور قلب کے ساتھ مستغنی نہیں ہو تو اُس کے لیے ہر کلمہ میں رجوع الی اللہ ہوگی اور ہر ایک جنبش میں اللہ تعالیٰ کے سامنے خضوع ہوگی اور یہ جو فتنہ مغرورین کے سر پر آتا ہے جو مدعی قوت کے ہیں اور بات چیت اور میل جول میں پائون پھیلانے میں اُسکی صرف وجہ یہی ہو کہ صفات نفس کی معرفت اُنکو کم ہے اور تھوڑی خشیت پر وہ لوگ فریفتہ ہو گئے۔ اور غیخون سے ادب کم پایا ہے۔ جنید علیہ الرحمۃ نے



اپنے یاروں سے کہا کرتے کہ اگر میں یہ جانتا کہ دو رکعت نماز نفل تمہارے ساتھ  
صحبت رکھنے سے افضل ہے تو میں تمہارے پاس نہ بیٹھتا پھر اگر فضیلت  
خلوت میں دیکھے تو خلوت میں بیٹھے اور اگر صحبت میں فضل دیکھے تو یاروں کے  
ساتھ بیٹھے تب صحبت اسکی خلوت کی طابت میں ہوگی اور صحبت اسکی خلوت سے  
اُسکے بڑھ کر ہوگی اور سہین سلور بید ہو اور یہ اسواسطے ہو کہ آدمی کے اندر ترکیب  
مختلف ہو کہ سہین تغایر اور تضاد ہو اس وجہ سے کہ پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ  
وہ فلی اور علوی کے درمیان آمد و رفت رکھنے والا ہو اور اس تغایر کے سبب  
جو سہین ہو ایک حصہ سستی کا صبر سے ہو جو مصروفیت حق پر ہو اور یہ سوسطے  
ہر ایک عامل کے لیے ایک سستی ہوتی ہو اور یہ سستی کبھی صورت عمل میں  
اور کبھی عمل میں مزہ نہ ملنے سے ہوتی ہو اور اگر صورت عمل میں نہ ہو تو سستی  
کے وقت میں مریدوں اور سالکوں کے لیے تفسیح اوقات اور نفس کی رست  
اور بیکاری اور تعلل کی طرف میلان ہوتا ہو اور جو شخص کہ مشغیت کے مرتبہ کو  
پہنچ گیا ہو تو حصہ اسکی سستی کا خلق کی طرف راجع ہوا تو خلق اسکی کارہی کے  
حصہ سے فلاح پاتی ہو اور اسکی کارہی کا حصہ ایسا ضائع نہیں ہوتا ہو جیسا کہ  
مرید دن کا حصہ کارہی کا ضائع ہوتا ہو سو مرید کارہی سے قوت شدت اور حد  
طلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کی طرف عود کرتا ہو اور شیخ اپنی  
کارہی کے حصہ کے ساتھ نفع خلق سے فضیلت حاصل کرتا ہو اور اپنے اوطان  
خلوت اور خاص حال کی طرف عود کرتا ہو اپنے نفس مشربہ سے بیشتر اس سے  
کہ فقیر اپنی تیزی ارادت کے سبب اپنی کارہی سے عود کرے اور اس وقت  
شیخ خلق سے خلوت کی طرف کارہی سے پھرتا ہو فارغ البال لیے قلب کے ساتھ  
جو تشنہ اور پرلوس ہے اور اسی روح کے ساتھ جو اغیار گئی بید کی ضیق سے



ہر ادھر اور اپنے شغف کی حدت سے دارالقرار کی طرف آنیوالی ہو۔ اور شیخ کے  
 وظائف سے یہ ہر کہ اہل ارادت و طلب کے ساتھ نیک خلق ہو اور اپنی ان باتوں  
 سے جو کہ مشایخ کے لیے تعظیم اور تجلیل اور استعمال تو اضع سے واجب ہیں  
 نیچے آرائی۔ رُقی نے حکایت کی ہے کہ مصر میں تھا میں اور مسجد میں فقر کی  
 ایک جماعت بٹھی ہوئی تھی کہ اس اثنائیں رفاق آیا اور ایک ستون کے پاس  
 کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا سو ہم نے کہا کہ اُدھر شیخ نماز سے فارغ ہوا اور اُدھر  
 ہم اٹھیں اور اسکو سلام کریں سو جب وہ فارغ ہوا تو ہمارے طرف آیا اور  
 ہمیں سلام کیا اُسپر ہم نے کہا کہ ہم اُسکے لیے شیخ سے زیادہ اولیٰ تھے تو شیخ نے  
 کہا کہ اللہ نے میرے قلب کو اُسکے ساتھ کبھی عذاب میں نہیں ڈالا یعنی میں کبھی  
 اسکا مقید نہیں ہوا کہ میرا احترام ہو اور اُسکا کوئی قصد کرے اور مشائخ کے  
 آداب سے یہ ہر کہ مریدوں کے حال کی طرف اُنکے ساتھ ملاطفت اور خوش طبعی  
 سے نزول کرے۔ بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ جب تم کسی فقیر کو دیکھو تو نرمی کے  
 ساتھ ملاقات کرو اور علم کے ساتھ مت ملاقات کرو اسواسطے کہ نرمی اُسکو نروس  
 کرتی ہو اور علم و بحث اُسکو وحشت دلاتی ہو تو جب شیخ یہ برتاؤ نرمی سے کر لیا  
 تو مرید رفتہ رفتہ اُسکی برکت سے علم کے نفع کو پہونچے اور ترقی کرے گا تب صریح  
 علم کے ساتھ تعامل کرے۔ اور شیخ کے ادب سے یہ ہر کہ یاروں پر مہربان ہے  
 اور صحت اور مرض میں اُنکی حاجت روائی کرے اور اُنکے حقوق کا ترک اس  
 اعتماد پر نہ کرے کہ وہ صاحب ارادت و صدق ہیں۔ بعضوں نے کہا ہے کہ اپنے  
 بھائی کا حق مودہ جو حیرے اور اُسکے درمیان میں ہر ضائع مت کرو اور  
 جریری سے روایت ہے کہ میں جب کہ حج سے اُٹا پھرا تو جنید سے میں نے  
 ابتدا کی اور اُسے سلام کیا اور باتیں کیں تاکہ وہ ملاقات کے لیے تکلیف نہ کریں



پھر میں اپنے گھر آیا سو جب میں صبح کی نماز پڑھ چکا اور اٹھا پھرا تو کیا دیکھتا ہوں  
 کہ حبیب میرے کچھے بیٹھے ہے سو میں نے کہا کہ یا سیدی میں نے اسی واسطے  
 آپ کے اوّل ملاقات کی اور سلام کیا تاکہ آپ یہاں تک آنے کی تکلیف نہ  
 اٹھائیں آپ نے فرمایا کہ یا ابان محمد یہ میرا حق ہے اور یہ میرا فضل ہے۔ اور مشائخ  
 کے آداب سے یہ ہے کہ جب کسی طالب مسترشد سے مخالفت اور قہر نفس میں  
 اور صدق عزیمت کے اعتماد میں ضعف پائیں تو چاہیے کہ اُسکے ساتھ ملائیت  
 کریں اور حد رخصت پر اُسے کھڑا دین کہ تمہیں بہت خیر ہے اور جتنا کہ بندہ  
 رخصت کی چار دیواری سے در نہ گزرے تو وہ آزاد ہے بعد ازاں قائم ہوا  
 اور فقیروں سے ملا اور لزوم رخصت میں مشاق ہو گیا تو نرمی کے ساتھ عزیمت  
 کے مقامات تک چڑھایا جائے۔ ابو سعید بن الاعرابی نے کہا کہ ایک جوان تھا  
 جو ابراہیم صانع سے مشہور تھا اور اُسکا باپ دولت مند تھا سو وہ صوفیہ کیطرح  
 پلٹ آیا اور ابو احمد قلانی کے ساتھ ہم صحبت ہوا پھر اکثر اوقات کچھ روپیہ پیسہ  
 ابو احمد کے ہاتھ لگ جاتا تو وہ اُسکے لیے چلی چاٹیاں اور کھنا ہوا کوکشت اور  
 حلوا خرید کرتا اور اُسکو دے دیتا اور کہتا کہ یہ خالاج دُنیا سے ہوا ہے اور ہر آئینہ  
 نعمت نے پھر عود کیا تو واجب ہے کہ ہم اُسکے ساتھ نرمی کریں اور اُسکو  
 دوسروں پر ترجیح دیں۔ اور مشائخ کے آداب سے یہ ہے کہ مال مرید اور کسلی  
 خدمت اور مدارات سے جو بوجہ من الوجہ ہو منزہ اور سیرا ہے ہوسٹے کہ وہ  
 اللہ تعالیٰ کے واسطے آیا ہے تو اُسکا نفع اور ارشاد بھی خالص اللہ تعالیٰ جو  
 پھر کیا مرید کے لیے افضل صدقات سے ہاتھ بڑھائے  
 اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے کہ کسی صدقہ دینے والے نے کوئی صدقہ فضل  
 علم سے نہیں دیا جسکو وہ لوگوں میں پھیلاتا ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ نے



فرمایا ہر تنبیہ کے لیے کہ جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو خالص ہو اور آمیزش سے  
 بچانے کے لیے اِنَّمَا تَطْعَمُكَ لِوَجْهِ اللّٰهِ لَا لِزِيَادَةِ مَنِّكَمْ سَجْدًا وَلَا لَشُكْرٍ اِيعْنِ ہر کھانا  
 شکو واسطے اللہ تعالیٰ کے کھلاتے ہیں اور تم سے بدلا اور شکر کا ارادہ نہیں رکھتے ہیں  
 پس شیخ کے لائق نہیں ہر کہ اُسکے صدقہ پر کوئی جزا طلب کرے مگر اُس صورت  
 میں کہ شیخ کو کسی چیز میں اس سے علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس پر درود  
 ہو کہ مرید سے رفیع اور قبول کرے یا کوئی صلاح ہو جو شیخ کے لیے مرید کے  
 حق میں اُس سے اللہ تعالیٰ دکھلاتے ہیں ایسی حالت میں مرید کے مال سے  
 مستمتع ہونا اور اُسکی خدمت سے نفع لینا ایک مصلحت کی وجہ سے ہو گا جو  
 جو مرید شیخ کی جانب سے بلا شائبہ عود کرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر کوئی کہ  
 اَجْوَدَ كَرَمًا وَلَا يَسْلَمُ كَرَمًا كَرَمًا اِنْ لَيْسَا كَرَمًا - فَيُفْلِحُ بَخْلًا وَيُخْرَجَ فَيُغْنَاكُمْ مَعْنٰی  
 دیکھا تمکو انیک تمھارے اور نہ مانگے گا تم سے مال بکھائے یعنی تمام مال نفع لیکھا  
 اگر تمام مال تم سے مانگے اور میں مبالغہ کر کے تو تم بخیلی کرو اور تمکو تمھارے  
 دل کی خفگیوں سے باہر نکالے۔ قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جان لیا ہے  
 کہ مال کے نکلنے میں کیوں کا نکالنا ہے اور یہ تادیب منجانب اللہ کریم ہے اور  
 ادب وہی ادب اللہ کا ہے جعفر خللانی نے کہا ایک شخص جنید کے پاس آیا  
 اور اُس نے ارادہ کیا کہ اپنا کل مال خارج کر دے اور فقر پر اُنکے ساتھ بیٹھے تو  
 تو جنید نے اُس سے کہا کل مال اپنا مت نکال اپنے بقدر کفایت نہیں  
 اپنے پاس رکھ چھوڑا اور فاضل مال نکال ڈال اور رکھے ہوئے مال سے  
 اپنی قوت کر اور خللانی کی طلب میں کوشش کر جو تیرے پاس ہے وہ سب  
 مت خارج کر اس واسطے کہ تو اپنے اوپر امین اس سے نہیں ہر کہ تجھ سے تیرا  
 نفس مطالبہ کرے گا۔ اور حضرت نبی علیہ السلام جب ارادہ کرتے کہ



کوئی کام کرے تو آپ ثابت اور قائم ہو جاتے تھے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ  
 شیخ کو مرید کا حال معلوم ہو جاتا ہے کہ جب وہ کسی شے سے علیحدہ ہو جائے تو  
 اُسکو حال سے وہ حاصل ہوتا ہے جسکے سبب وہ مال کی طرف نہیں جھانکتا  
 اسوقت اُسکو جائز ہے کہ مرید کو مال سے علیحدہ ہونے کے لیے وسعت دے دے جیسا کہ  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو وسعت دی اور اُسے اُنکا تمام  
 مال قبول فرمایا۔ اور شیخ کے آداب سے یہ ہے کہ جب مرید سے کوئی امر مکروہ دیکھے  
 یا اُسکے حال سے کسی طرح کی کجروی معلوم ہوگی یا اُس سے کوئی دعویٰ ہوگا  
 یا دیکھا کہ عین عجب اور پندار آگیا ہے تو چاہیے کہ مکروہ کی اُس سے نصرت نہ کرے  
 بلکہ اور یاروں سے کلام کرے اور اس مکروہ کی طرف اشارہ کرے جو جاننا  
 ہے اور مجملہ بُرائی کی وجہ کو ظاہر کر دے تو اس سے فائدہ سب کو حاصل ہوگا  
 کیونکہ یہ مدارات سے قریب تر ہے اور تالیف قلوب کے اثر میں زیادہ تر ہے اور حاکم  
 مریدوں سے خدمت میں کوتاہی دیکھے جو اُسپر لازم تھی تو اُسکی تقصیر کو برداشت  
 اور اُس سے معاف کرے اور خدمت پر اُسے ملائمت اور رفیق سے برا لگتے کرے  
 اور اُسی کی طرف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں احتجاج  
 کیا جو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت نبی علیہ السلام کے  
 پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ کس قدر خادم سے عفو کروں آپ نے فرمایا ہر روز  
 ستر مرتبہ۔ اور اخلاق مشائخ حسن اقتدا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے مہذب اور آراستہ ہیں اور یہ حضرات سب لوگوں سے زیادہ ترقی دار ہیں  
 کہ اُسکی نسبت کا احیا کرے خواہ کوئی امر ہو یا مستحب ہو یا انکار کیا ہو یا واجب  
 کیا ہو۔ اور تمام ضروری آداب سے یہ ہے کہ مریدوں کے اسرار کی حفاظت  
 ان چیزوں میں کریں جنکو مرید شیخ پر ظاہر کرتے ہیں اور وہ بخشش کی طرح کی



جو انکو عطا ہوتی ہیں اس واسطے کہ سر مرید اُس کے رب اور شیخ سے آگے نہیں  
 بڑھتا بعد ازاں شیخ نفس مرید میں اُن چیزوں کو حقیر گردانے جو اپنی خلوت میں  
 پاتا ہے خواہ وہ کشف ہو یا کوئی خطاب کا سماع ہو یا کوئی چیز خوارق عادات سے  
 ہو اور اُسکو تبادیل دے کہ اُن چیزوں میں سے کسی چیز پر پھڑپھڑانا اللہ سے باز رکھتا  
 ہے اور باب ترقی کو بند کر دیتا ہے بلکہ اُسکو سمجھا دے کہ یہ ایک نعمت ہے اُسکا تو  
 شکر ہے اور اُس سے اور بہت نعمتیں ہیں جو شمار میں نہیں آتیں اور مرید کو یہ بھی  
 تبادیل دے کہ شان مرید طلبِ منعم ہے نہ کہ طلبِ نعمت ہے تاکہ اُسکا سر محفوظ اُس کے  
 نفس اور اُس کے شیخ کے نزدیک رہے اور سر اُسکا افشانہ ہو اس واسطے کہ  
 افشا اسرار کا تنگی سینہ سے ہے اور تنگی سینہ افشا سے سر کی موجب ہے کہ اُس کے ساتھ  
 عورات اور مردانِ ضعیف عقل متصف ہیں اور افشا سے سر کا سبب یہ ہے کہ  
 انسان کے لیے دو قوتیں ہیں ایک آخذہ یعنی لینے والی اور ایک معطیہ یعنی  
 دینے والی اور یہ دونوں قوتیں اپنے اپنے فعلِ مختص کی شایق ہوتی ہیں اور اگر  
 اللہ تعالیٰ قوتِ معطیہ کو مکمل اور متعین اُس کے لیے نہ کرتا کہ جو کچھ اُس کے پاس ہے  
 ظاہر کر دے تو اسرار ظاہری نہ ہوتے پس کامل عقل کا یہ کام ہے کہ جب کبھی قوت  
 ایک فعل کو چاہتی ہے اُسکو مقید اور بند کرتا ہے اور اُسکو عقل کے ساتھ وزن کرتا  
 ہے تاکہ اُسکو اُس کے محل اور موقع پر رکھے تو مشائخ کا حال اُس سے حیلِ تدارک  
 کہ اسرار کو افشا کریں اس واسطے کہ عقول اُنکی متین اور رزین ہیں اور مرید کو نہرِ لواء  
 ہے کہ اپنے راز کو افشا سے محفوظ رکھے اس واسطے کہ اُس کی صحت اور  
 سلامت اس میں ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ کی تائید جو اُس کے لیے  
 ہے سچے مریدوں کا اُن کی آمدِ رفت کے مستامون میں تدارک اور  
 خبر گیری کرتی ہے



# باب پنواں صحبت کی حقیقت اور اُس کے بیان میں جو کچھ

## خیر اور شر سے اُمین ہے

صحبت کا اقتضا کرنے والا وجود جنسیت ہے۔ اور کبھی اوصاف عام ترجمہ کی دامن ہوئے ہیں اور کبھی اوصاف خاص تر سو اوصاف اعم کا اقتضا ایسا ہے جیسا کہ جنس بشر سے ایک شخص دوسرے شخص کی طرف میل کرتا ہے اور اوصاف خاص کا اقتضا جیسا کہ اہل محبت سے ایک دوسرے کا مائل ہوتا ہے پس جبکہ یہ قاعدہ کلیہ معلوم ہو چکا اور تحقیق ہے کہ صحبت کی طرف گھنچنے والا وجود جنسیت ہے کبھی اوصاف اعم سے اور کبھی اوصاف خاص سے تو انسان کو اپنے نفس کو ٹوٹنا چاہیے جبکہ وہ کسی شخص کی صحبت کی طرف مائل ہو اور اُس بات کو دیکھے جس کے سبب وہ اُس شخص کی طرف راغب ہوتا ہے اور جس شخص کی طرف کہ نفس مائل ہوتا ہے اُس کے احوال کا شرع کی ترازو میں وزن کرے اور اُنکو تو لے پھر اگر اُس کے احوال کو راست اور درست دیکھے تو چاہیے کہ حسن حال کی وجہ سے سکی مباشرت اور مباشرت کرے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکا آئینہ روشن اُس کے بھائی کے آئینہ میں بنادیا ہے کہ حسن حال کا جمال اُس کے لیے جلوہ کرے اور اگر اُس کے افعال کو راست اور درست نہیں دیکھتا تو چاہیے کہ ملامت اور اتہام کے ساتھ اپنے نفس کی طرف رجوع کرے اس واسطے کہ اُس کے بھائی کے آئینہ میں اُس کے حال کا بھونڈا پن اُسکو کھل گیا اس صورت میں لائق ہے کہ اُس سے ایسا بھاگے جیسا کہ وہ شر سے بھاگتا ہے اس واسطے کہ وہ دونوں جب آپس میں مل بیٹھیں گے تو اور زیادہ تاریکی اور کج روی ہوگی بعد ازاں اپنی مصاحبت سے جسکی طرف اُسکو میل ہے حسن و حال دیکھے اور اپنے نفس کے لیے حسن حال کا



حکم کرے تو اُسکو اپنے بھائی کے آئینہ میں نظر اکرے پھر جاننا چاہیے کہ وصف اعم  
 کا میل اُنکی سرشت میں مرکوز ہے اور میل اُسکے طریق کے ساتھ واقع ہے اور اُسکے لیے  
 اُسکی رو سے احکام ہیں اور نفس کے لیے اُسکے سبب سے سکون اور میلان ہے  
 تو جو میل کہ وصف اعم کی وجہ سے ہے اُسکو وصف خاص کے میل کا فائدہ  
 دور اور مسلوب کر دیتا ہے اور دونوں ہم نشینوں کی باہم ایسی طبعی خوشی اور  
 راحت اور دل کی لذتیں اور مزے ہوتے ہیں کہ سہین اور خالص محبت اللہ میں  
 کوئی فرق نہیں بتلا سکتا مگر وہ علما کہ راہ ہیں اور کبھی مرید صادق اہل صلاح میں  
 اس سے زیادہ بگڑ جاتا ہے جب قدر کہ اہل فساد میں بگڑتا ہے اور اُسکی وجہ یہ ہے  
 کہ اہل فساد کا جو طریق ہے اُسکا فساد سمجھ پڑتا ہے اور اُس سے پرہیز کیا جاتا ہے  
 اور جو اہل صلاح ہیں اُنکی صلاح سے دھوکا ہو جاتا ہے تو اُنکی طرف صلاحیت  
 کی جنسیت سے ماٹل ہوتا ہے بعد ازاں اُنکے درمیان لذات اور راحت طبعی اور  
 جلی حاصل ہوتے ہیں جو اُنکے اور حقیقت صحبت بڑے کے حاجب اور حائل  
 ہوتے ہیں تو اُنکے طریق سے طلب میں فتور اور حصول مقصود سے مخالفت  
 پیدا ہوتی ہے اور چاہیے کہ مرد صادق اس دقیقہ اور باریک نکتہ سے آگاہ  
 ہوے اور صحبت سے جو قسم کہ صاف پاک تر ہو اختیار کرے اور جو کہ سہیں سدا رہ  
 مقصود ہو اُسے چھوڑ دے۔ اور بعض صرفیہ نے کہا ہے کہ نہیں تو سنے کوئی شر  
 دیکھا مگر اس شخص سے جسکو تو جانتا پہچانتا ہے اور اسی قول کے باعث ایک  
 گروہ نے اہل سلف سے صحبت کا انکار کیا ہے اور وحدت و تنہائی اور گوشہ نشینی  
 میں فضیلت سمجھتے تھے مثل ابراہیم ادہم اور واؤ و طائی اور فضیل بن سلیمان اور  
 کے اور سلیمان الخواص سے حکایت کی ہے کہ لوگوں نے اُس سے کہا کہ ابراہیم  
 بن ادہم آیا ہے کیا تو اُس سے ملاقات نہ کرے گا اُس نے جواب دیا کہ اگر میں ایک دن



نقصان بہم پہونچانے والے سے ملون تو یہ مجھے اس سے زیادہ مرغوب ہے کہ  
 ابراہیم بن ادہم سے ملون کہا یہ اس واسطے ہے کہ میں جب اُسے دیکھوں تو  
 اُسکے لیے اپنے کلام کو آراستہ کرونگا اور اپنے نفس کو اُسکے حسن احوال کے  
 ظاہر کرنے سے ظاہر اور غالب کرونگا اور میں فتنہ ہر اور یہ ایک عالم اپنے  
 نفس اور اخلاق نفس کا کلام ہر اور یہ امر دو مصاحبوں کے درمیان ضرور  
 ہونے والا ہے کہ وہ شخص جسکو اللہ تعالیٰ محفوظ اور مصنون رکھے۔ ابو سعید  
 خدری سے روایت ہے کہ امار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قریب ہے  
 یہ کہ بہترین مال مسلم بکریاں ہوں کہ اُنکے ساتھ وہ سیاڑ کی گھاٹیوں میں لگا پھرتا  
 ہے اور اُن مقامات میں جہاں جہاں پانی گرتا ہر بھاگتا ہر اپنے دین کے ساتھ  
 فتنوں سے بھرتا ہر۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل ابراہیم سے خبر دینے کے لیے  
 فرمایا ہر واعتر لکم و مات دعون من دون اللہ و ادعور لی یعنی تم سے کوئی پکڑتا ہوں  
 اور اُنکے کہ جسکو تم پکارتے ہو اور میں تو اپنے رب کو پکارتا ہوں حضرت  
 خلیل اللہ نے عزت سے اپنی قوم پر قوت اور رشتی طلب کی ہر۔ بعضوں کا  
 یہ قول ہے کہ عزت دو نوع ہر فریضہ ہر اور فضیلت ہر سو فریضہ تو عزت  
 اور اہل شر سے ہے اور فضیلت عزت فضول اور اہل فضول سے ہے اور  
 جائز ہے کہ کہا جائے کہ خلوت غیر عزت ہے پس خلوت اغیار سے ہر اور عزت  
 نفس سے ہے اور اُن چیزوں سے جسکی طرف نفس بلاتا ہر اور جو اللہ تعالیٰ  
 کی طرف سے باز رکھے پس خلوت کثیر الوجود ہر اور عزت قلیل الوجود ہے  
 ابو بکر و راق نے کہا ہر کہ فتنہ نہیں پیدا ہوا ہر الا غلط اور میں جوں سے شرع  
 آدم علیہ السلام سے آج کے دن تک اور سلامت وہی شخص رہا جس نے  
 اخلاط سے گوشہ گیری کی اور بعضوں نے کہا ہر کہ سلامت کے دس اجزا ہیں



تو جزو خاموشی میں ہیں اور ایک جزو عزلت میں ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ خلوت اصل ہے اور خلط و صحبت عارض تو چاہیے کہ اصل کو لازم کرے اور مخالفت نہ کرے مگر بقدر حاجت کے اور جب مخالفت کرے تو نہ مخالفت کرے مگر جمعہ کے ساتھ اور جب مخالفت کرے تو خاموشی اختیار کرے اس واسطے کہ وہ اصل ہے اور کلام عارضی ہے اور تکلم نہ کرے مگر جمعہ کے ساتھ اس واسطے کہ صحبت کا خطرہ بہت ہے اور اس میں بندہ زیادہ علم کا محتاج ہے اور اخبار و آثار اختلاف اور صحبت سے پرہیز کرنے کے بابت بہت ہیں اور کتاب میں اس سے ملو اور مشحون ہیں اور اُس میں جو اخبار ہیں ان کو ایک حدیث نے جمع کیا ہے جو عبد اللہ بن مسعود نے روایت کی ہے کہ کما کہ خباب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لیا تین علی الناس زمان لا یسلو علیہم دین دینہ الامن فر بدینہ من قریۃ الی قریۃ ومن شاہق الی شاہق ومن ابحر الی بحر کالتعلب لذی یروع قالوا ومتی ذلک یا رسول اللہ قال اذا لم تصل المعیشۃ الا بمعاصی اللہ فاذا کان ذلک لزمان حلت الغروبۃ قالوا کیف ذلک یا رسول اللہ وقد امرتنا بالتزویج قال انه اذا کان ذلک الزمان کان لہاک الرجل علی ید ابویہ فان لم یکن لہ ابوان فطے ید زوجتہ وولدہ فان لم یکن لہ زوجۃ ولا ولد فطے ید قرابتہ قالوا وکیف ذلک یا رسول اللہ قال یحیرونہ بخلق المعیشۃ فیشکلف ما لا یطیق حتی یوردوہ من مواردا الملکۃ یعنی البتہ آدمیوں پر ایک زمانہ آویگا کہ نہیں سلامت رہے گا کسی دین والے کا دین مگر وہ شخص کہ بسبب دین اپنے کے ایک گائون سے دوسرے گائون کی طرف بھاگے گا اور ایک بندی سے دوسری بندی کی طرف اور ایک سوراخ سے دوسرے سوراخ کی طرف مانند لومڑی کے کہ وہ بھاگتی ہے کما لوگون نے کیا



رسول اللہ یہ کہ ہو گا فرمایا کہ جو وقت نہ پہنچے روزی گمراہ گناہ ان کے  
 کے پس جو وقت یہ زمانہ ہووے تو عز و بت یعنی بے نکاح رہنا حلال ہو  
 ہوئے کہ کیونکر ہووے یہ بات یا رسول اللہ حالانکہ آپ نے ساتھ نکاح کرنے  
 کے حکم کیا ہے فرمایا کہ جو وقت یہ زمانہ ہو گا موت مرد کی اوپر ہا تھا مان با  
 کے ہوگی اور اگر اس کے مان باپ نہ ہونگے تو اوپر ہا تھا زوجہ اور اولاد کے  
 ہوگی اور اگر اس کی زوجہ اور اولاد نہ ہوگی تو اوپر ہا تھا قرابت اسکے کے ہوگی  
 جوئے کس طرح پر یا رسول اللہ فرمایا ساتھ تنگی روزی کے شرم دلائی تو وہ ہر  
 چیز کی طاقت نہیں رکھتا ہے اس کی تکلیف اٹھائیگا یہاں تک کہ وہ محکم  
 محل ملاکت میں ڈال دیئے اور اہل سلف سے بعضوں نے صحبت اور برادر  
 فی اللہ کے اندر رغبت کی ہے اور **امام** اسے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل  
 ایمان پر اس بات پر احسان رکھا ہے اس حیثیت سے کہ ان کو بھائی بھتیجا  
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا واذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذ کنتم اعداء فاعف  
 بن قلوبکم فاصبحتم بنعمۃ اخوانا یعنی اور اوپر اپنے اللہ کی نعمت کو یاد کرو  
 کہ تم دشمن تھے پھر تمہارے دلوں میں الفت دی پس صبح کو تم ساتھ نعمت  
 اس کی کے بھائی ہو گئے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذی ایدک  
 نبصرہ و بالموئین والفت بین قلوبکم لوانفقت ما فی الارض ما الفت بین قلوبکم  
 ولكن اللہ الفت بینہم یعنی اللہ وہ ہے کہ جس نے ساتھ نصرت اپنی کے اور مومنوں  
 تیری مدد کی اور ان کے دلوں میں الفت ڈالی اگر تم نہ کرتا مومنوں کے دلوں میں  
 نہ تو الفت ان کے دلوں میں ڈالتا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے درمیان الفت  
 پیدا کر دی۔ اور سعید بن مسیب اور عبد اللہ بن مبارک وغیرہ نے صحبت  
 اور اخوت فی اللہ تعالیٰ کو پسند اور اختیار کیا ہے اور فائدہ صحبت کا یہ ہے



کہ وہ باطن کے مسام کھولتی ہے اور انسان اس سے حوادث اور عوارض کا علم حاصل کرتا ہے۔ لیکن کتنے ہیں کہ آفات کا بڑا جاننے والا وہ ہے جو ان سے زیادہ تر آفات میں بڑا ہوا اور علم محکم سے باطن سخت اور مستحکم ہو جاتا ہے اور آفات کی رات کو چلنے کے باعث اسے صدق متکبر ہو جاتا ہے پھر اس سے خلاص پانا ایمان کی بدولت ہے اور صحبت اور اخوت کے طریق سے ایک دوسرے کی مدد اور معاونت باہم ہوتی ہے اور لشکر دل قوی ہو جاتا ہے اور رواج آپس کی خوشبو لینے کے سبب آرام پاتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں اور رفیق اعلیٰ کی طرف توجہ کرنے میں متفق ہو جاتے ہیں اور ظاہر میں اسکی مثال آواز دن کی ہے کہ جب وہ جمع ہو جائیں تو اجرام سماوی کو بھار ڈالتے ہیں اور جب آواز تنہا ہو تو مقام مقصود تک نہیں پہنچتی۔ حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ مومن اپنے بھائی کے ساتھ کثیر ہے اور اللہ تعالیٰ نے خبر دلیتے ہوئے اس شخص سے جسکا کوئی دوست نہیں فرمایا ہے اور خانان شافعیین ولا صدیق تمیم یعنی پس کوئی نہیں ہماری شفاعت کرنے والا اور نہ کوئی دوست محبت رکھنے والا۔ اور تمیم کی اصل تمیم ہے مگر یہ کہ ہمارے ہوز حاسے حلی کے ساتھ بدل کی ہے ہوا سٹے کہ آن دونوں کا مخرج قریب ہے اسوا سٹے کہ وہ دونوں حروف علق سے ہیں اور تمیم اہتمام سے ماخوذ ہے یعنی اپنے بھائی کے کام کا اہتمام کرنا ہے اسوا سٹے کہ دوست کی ہم میں اہتمام اور کوشش کرنی حقیقت صدقہ ہے اور عمر نے کہا ہے کہ جو وقت تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے دوستی اور محبت دیکھے تو چاہیے کہ اُسکے ساتھ اعتقاد کرے اسوا سٹے کہ یہ بات کمتر ہوتی ہے اور کہنے والے نے کہا ہے ۵ واذا صفا لکسا من زنا ناک و احد \*



فوالمراد واین ذاک الواحد یعنی **س** یا صادق جب زمانے میں تھے  
 لمجا کے ایک مدہر وہی مقصود لیکن ہر کمان وہ ہرے ایک مدہر اور اللہ تعالیٰ  
 نے داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی فرمایا ہر داؤد کیا حال ہر کہ میں  
 تجھے تنہا گوشہ گزین دیکھتا ہوں داؤد نے کہا الہی خلق کو تیرے سب سے  
 میں نے دشمن کیا پھر اُسکی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد بیدار ہوشیار اپنے  
 نفس کے لیے طلبگار بھائیوں کا ہوا اور جو کوئی دوست کہ تجھ سے موافقت  
 میری خوشی پر نہ کرے اُسکی صحبت تو مت رکھ اس واسطے کہ وہ دشمن ہے  
 تیرے قلب کو سخت اور تیرے تئیں مجھ سے دور کر دیگا اور حدیث شریف میں  
 وارد ہے کہ دوست زیادہ تم میں سے طرف اللہ کے وہ لوگ ہیں جو الفت  
 کرتے ہیں اور الفت کیے جاتے ہیں پس مومن آفت اور مالوت یعنی الفت  
 کرنے والا اور الفت کیا گیا ہر اور سہین ایک نکتہ ہر اور وہ یہ ہر کہ یہ بات  
 نہیں ہر کہ جو شخص عزلت کو اختیار کرے اور وحدت کو اللہ کے واسطے تو  
 اُس سے یہ وصف زائل ہو جاتا ہر تو وہ آفت اور مالوت نہیں ہوتا ہوا  
 کہ یہ اشارہ منجانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلق جلی کی طرف ہر  
 اور یہ خلق ہر ایک شخص میں جو معرفت میں اور یقین میں اکمل اور عقل میں  
 گرا نمایہ اور اہلیت واستعداد میں اتم ہو کمال کو پہنچتا ہر اور اس وصف  
 زیادہ بہرہ ور آدمیوں سے انبیاء تھے اُنکے بعد اولیا اور پیغمبر سے اکمل  
 اور اتم امین ہمارے نبی صلوات اللہ علیہ میں اور ہر ایک شخص جو انبیاء  
 تھا الفت میں پورا زیادہ تھا اُسی کے توابع زیادہ تھے اور ہمارے نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سب سے زیادہ الفت کی تھی اور ان سب سے  
 زیادہ اُنکے توابع ہیں اور آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ نکاح باہم تم کو دور



بہت کثرت سے تم ہو جاؤ واسطے کہ میں تمہارے ساتھ قیامت کے دن  
 امتوں کا بڑھانے والا ہوں اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے اس وصف پر  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہ فرمایا ہے اور کہا کہ اگر تو ہوتا سخت  
 خوشخت دل کا تیرے پاس سے البتہ لوگ بھاگ جاتے اور رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے باوجود اس وصف کے عزت اور وحدت کو طلب کیا اور  
 ہر ایک شخص جس میں یہ وصف زیادہ قوی اور اکمل ہو تو اس میں عزت کی  
 طلب ابتدا میں اکثر ہوتی ہے اور اسی وجہ سے جناب رسول اللہ کو شروع  
 شروع میں خلوت مرغوب تھی اور غار حراء میں آپ خلوت رکھتے تھے اور بہت  
 راتوں کو سہین عبادت کیا کرتے اور عزت کی طلب آپ کے اس وصف کو  
 زائل نہیں کرتی تھی کہ آپ آفت اور مالوت تھے اور ایک قوم نے اس میں  
 غلطی کی جنکا یہ ظن ہے کہ عزت اس وصف کو سلب کرتی ہے اور عزت کو  
 اس فضیلت کے حاصل کرنے کے واسطے ترک کر دیا اور یہ خطا ہے اور طلب  
 عزت کا سر اس شخص کے لیے جس میں یہ وصف ہوا نبیا اور اولیاء سے اتم و  
 اکمل ہے جسکو ہم نے باب کے آغاز میں بیان کیا ہے کہ ہر آئینہ انسان میں وہ  
 اعم کے سبب میل اپنی جنس کی طرف ہے پھر جب کہ ربرک استادان کار نے  
 اسکو دریافت کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے خلوت اور عزت انکو الہام کی اس لیے  
 کہ نفس کا تصفیہ اس میلان سے ہو جائے جو وصف اعم کے سبب ہے تاکہ بلبہ  
 ہمیشہ میل طبعی سے تالف روحانی پر ترقی کریں پھر جب کہ حق تصفیہ ادا ہو تو  
 ارواح نے صلی آفت اولیٰ کے ساتھ اپنی جنس کی طرف بلند پروازی کی اور  
 اللہ تعالیٰ نے انکو خلق اور اسکی صحبت کی طرف پاک اور صاف اُٹا پھیرا اور  
 نفوس ظاہر انوار ارواح سے روشن ہو گئے اور صفت جمیلی جو آفت کمل تھی



آفت اور مالوت میں ظاہر ہوئی اس سبب سے عزلت اہم امور سے اس شخص کے  
 نزدیک ہو گئی جو آفت کرے اور آفت کیا جائے اور سب دلیلوں سے بڑی  
 دلیل اس پر کہ ہر آئینہ جس شخص نے عزلت اور گوشہ نشینی کی آفت اور مالوت ہو  
 تاکہ غلطی اس شخص سے جسے اس میں غلطی کی اور عزلت کی مطلق اُس نے مذمت کی  
 بغیر اس بات کے جانے کہ صحبت اور عزلت کی حقیقت کیا ہے اور عزلت اپنے  
 وقت میں اور صحبت اپنے وقت میں ہو جائے یہ ہے جو محمد بن حنیفہ علیہ الرحمہ نے  
 کہا ہے میں حکیم من لم یعاش بالمعروف من لا یجد من معاشرۃ بداحتہ یجمل اللہ  
 لہ منہ فرجاً یعنی نہیں ہے حکیم عقلمند وہ شخص کہ ساتھ امر معروف کے زندگی بسر کرے  
 اس شخص سے کہ جسکی صحبت سے چارہ نہ ہووے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ  
 اُس کے لیے اُس سے کشادگی دیوے اور بشر بن حارث کہا کرتے تھے کہ جب  
 بندہ طاعت الہی میں قاصر ہو تو اللہ تعالیٰ دور کر دیتا ہے اس شخص کو جو اس  
 مانوس ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ صادقین کے لیے انیس مہینا  
 کر دیتا ہے از روے مہربانی کے جو بجانب اللہ تعالیٰ کے ہے اور بندہ کو  
 ثواب دینے کے لیے جو فوٹا اس دنیا میں اُسے حاصل ہو۔ اور انیس کبھی تو  
 مفید ہوتا ہے جیسے مشائخ اور کبھی وہ مستفید ہوتا ہے جیسے مرید پس جو شخص  
 کہ عزلت اور خلوت میں صحیح ہے وہ بغیر انیس کے نہیں چھوڑا جاتا پھر اگر وہ  
 قاصر ہے تو اللہ تعالیٰ اُسکو مانوس ایسے شخص سے کر دیتا ہے جس کے ساتھ  
 وہ اپنے حال کی تکمیل کرے اور اگر وہ غیر قاصر ہے تو اُس کے لیے اللہ تعالیٰ  
 ایسا شخص پہونچا دیتا ہے مریدوں سے جو اُس کے ساتھ انس کرے اور انیس  
 وہ ہے جس میں وہ میل نہیں ہے جو وصف اعم کے ساتھ ہوتا ہے بلکہ وہ اللہ کے  
 ساتھ اور اللہ کی طرف سے اور اللہ میں ہوتا ہے۔ عبد اللہ بن مسعود نے



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہر محبت  
 کرنے والے آپس میں اللہ کے واسطے اور پرستار خ یا قوت کے ستونوں کے  
 ہیں ستونوں کے سر میں شتر ہزار بالا خانہ ہیں اور اوپر جنتیوں کے جھانکتے  
 ہوئے انکا حسن اور جمال جنتیوں کو روشن کرے گا جیسا کہ سورج دنیا والوں  
 کو روشن کرتا ہے کہیں گے جنتی یعنی فرشتوں کو کہ ہیں پاس دوستی کر موالوں  
 کے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتے ہیں کے جلو تاکہ ہم انکو دیکھیں پس حقیقت  
 وہ جنتیوں پر نظر کریں حسن و جمال انکا جنتیوں کو روشن کر دے گا جیسا کہ سورج  
 دنیا والوں کو روشن کر دیتا ہے انکا لباس سندس سبز سے ہے انکی پیشانی پر  
 لکھا ہوا ہے کہ یہ لوگ اللہ کے واسطے محبت رکھنے والے ہیں اور ابواب دریں  
 خولانی نے معاذ سے کہا کہ میں تجھے محبوب فی اللہ رکھتا ہوں تو اس سے کہا  
 بشارت تجھے ہو بشارت تجھے ہو کہ ہر آنہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے آدمیوں سے ایک گروہ کے لیے قیامت کے  
 دن عرش کے ارد گرد کرسیاں بچھائی جائیں گی جنکے منہ ایسے ہونگے جیسے  
 چودھویں رات کو چاند ہوتا ہے لوگ گھبراہٹ میں گے اور وہ نہ گھبراہٹ میں گے اور  
 لوگ ڈر میں گے اور وہ نہ ڈر میں گے اور یہ لوگ وہ اولیاء اللہ ہونگے کہ نہ  
 انکو خوف ہوگا اور نہ وہ محزون ہونگے سو آپ سے سوال کیا لوگوں نے کہ وہ  
 کون ہیں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ باہم محبت اللہ عز و جل میں کر لو والے  
 ہیں عبادہ بن صامت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ  
 فرمایا کہ اللہ عز و جل نے فرمایا ہے کہ میری محبت ان لوگوں کے لیے ثابت اور  
 مستحق ہوئی ہے جو باہم میرے واسطے محبت کرتے ہیں اور باہم ملاقات  
 میرے لیے کرتے ہیں اور باہم بذل اور صدقات میرے لیے کرتے ہیں



سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ آگاہ ہو میں خبر دیتا ہوں اُس خیر سے جو نماز اور صدقہ سے بھی  
 بڑھ کر ہے لوگوں نے کہا کہ وہ کیا ہے فرمایا صلح ذات البین یعنی دو شخصوں کے  
 درمیان باہم صلح کرانی اور جو تم بغض سے کس واسطے کہ وہ حائقہ ہے یعنی  
 محبت کو دور کرنے والا ہے۔ اور ابو مسلم نے کہا کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو کہتے  
 سنا ہے ایک حدیث کو اور حدیث میں تحذیر اور تحویل بغض سے ہے اور  
 وہ یہ ہے کہ لوگوں سے علیحدہ ہو کر کٹا رہ کشتی اُنکی دشمنی اور بدگمانی کے  
 سبب کرے اور یہ خطا ہے اور جو شخص کہ ارادہ اس بات کا کرے کہ وہ  
 لوگوں سے علیحدہ اور تنہا رہے کہ وہ اپنے نفس کو دشمن رکھتا ہے اور ان  
 باتوں کو جان کر جو اس کے نفس آفات ہیں اور اپنے نفس پر خوف رکھتا ہو  
 اسے نفس سے اور خلق پر کہ اپنی شر سے اُن پر آن پڑے کہ جو شخص کہ  
 اسکی خلوت اس وصف سے ہو تو اس وعید کے تحت میں داخل نہیں  
 ہے اور حائقہ کے ساتھ اشارہ یہ ہے کہ بغض دین کے لیے دشمن ہے ہر سوسطے  
 کہ وہ مومنین اور مسلمین کی طرقت دشمنی کی نظر سے دیکھتا ہے۔ خالد بن معدان  
 سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک فرشتہ ہے کہ آدھا آگ سے  
 اور آدھا برت سے بنا ہوا ہے اور اسکی یہ دعا ہے اللہم فلما الفت بینہما الشیخ  
 وغیرہ التار فلما الشیخ لطیفی النار ولا النار تذب الشیخ الف بین قلوب  
 عبادک الصالحین اور کیونکر قلوب صالحین مالوت باہم نہ ہوں اور حالانکہ  
 انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وقت عزیز میں قاب قوسین پر  
 ایسے وقت میں جبکہ اندر گنجائش کسی شجر کی نہ تھی اس وجہ سے کہ صالحین کا  
 حال لطیف ہے انکو ایسے مقام بزرگ پر نہیں پایا اور کہا السلام علینا

عہدہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وقت عزیز میں قاب قوسین پر  
 ایسے وقت میں جبکہ اندر گنجائش کسی شجر کی نہ تھی اس وجہ سے کہ صالحین کا  
 حال لطیف ہے انکو ایسے مقام بزرگ پر نہیں پایا اور کہا السلام علینا



و علی عباد اللہ الصالحین کہ وہ مجتمع ہیں ہر چند کہ وہ متفرق ہوں اور صحبت  
 انکی لازم ہے اور عزیمت انکی دنیا و آخرت میں تو اصل اور باہمی آمیزش  
 میں جازم اور قطعی ہے۔ اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ  
 اگر ایک آدمی دن کو روزہ رکھتا اور رات کو نماز میں کھڑا رہتا ہوا اور صدقہ  
 دیتا ہوا اور مجاہدہ کرتا ہوا اور حب فی اللہ اسکو حاصل نہ ہو اور نہ بغض  
 فی اللہ ہو تو یہ سب کچھ اُسے نفع نہیں دیگا۔ ابو بکر تلمانی نے کہا ہے کہ صحبت  
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ پھر اگر تمہیں اسکی طاقت نہ ہو جو شخص کہ اللہ تعالیٰ  
 کے ساتھ صحبت رکھتا ہے اُس کے ساتھ صحبت رکھو تاکہ اُن کی  
 صحبت کی برکت تم کو اللہ تعالیٰ کی صحبت تک پہنچائے علی بن  
 سہل کا قول ہے کہ انس باللہ تعالیٰ یہ ہے کہ خلق سے متوحش ہو  
 مگر اُس شخص سے کہ وہ اولیاء اللہ سے ہو اس واسطے کہ اہل ولایت  
 اللہ سے انس کرنا بعینہ انس باللہ ہے اور ہر آئینہ کہنے والے نے  
 نظم میں آگاہ کر دیا اس حقیقت پر جو معانی صحبت اور خلوت اور  
 اُن کے فائدوں کو جامع ہے اور اُس بات کو جس سے پرہیز کرنا چاہیے  
 اور یہ اُسکا قول ہے اہیات

وحدة الانسان خیر	من جلس السور عندہ
وجلس الخیر فیہ خیر	من قعد المرأ وحده

### ترجمہ

بہتر انسان کی ہے تنہائی	ہنشین سے جو بد ہوا اسکے پاس
اور بہتر ہے ہنشین بہتر	نہ کہ بیٹھا ہے اکیلا اُداس



## باب چونوان صحبت اور اخوت فی اللہ کے حقوق ادا کرنے کے بیان میں ہے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وتعاونوا علی البر والتقویٰ یعنی اور آپس میں مدد کرو تم اوپر نیکی اور پرہیزگاری کے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وتواصوا بالحق وتواصوا بالمعروف یعنی اور تقید کرتے ہیں ستمہارنے کا اور تقید کرتے ہیں رحم کھانے کا اور صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اشدار علی الکفار رحماء بینم یعنی زور آور ہیں کافروں پر نرم آپس میں اور کل یہ آیتیں منجانب اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے آداب حقوق صحبت پر موجب تنبیہ اور آگاہی ہیں پس شخص کہ اُسے صحبت اور اخوت اختیار کی تو اول ادب اُس کا یہ ہے کہ وہ اپنے نفس اور اپنے یار کو اللہ تعالیٰ کے سپرد سوال اور دعا اور تضرع سے کر دے اور صحبت میں برکت مانگے اس واسطے کہ وہ شخص اس سے اپنے نفس پر یا تو ایک رواں جنت کا کھوتا ہو یا ایک دروازہ دوزخ کا پس اگر اللہ تعالیٰ اُن کو ذلیل میں خیر کا دروازہ کھولے تو وہ ایک دروازہ جنت کا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جتنے دوست ہیں اُسدن دشمن ہونگے مگر جو ہیں دُروالے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک کو اُن دو میں سے جو اخوت فی اللہ رکھتے ہوں کہا جائیگا کہ جنت میں داخل ہو تو وہ اپنے بھائی کے مکان سے سوال کرے گا سو اگر وہ مکان اُس کے مکان سے کم درجہ کا ہوگا تو وہ جنت میں نہیں داخل ہوگا جب تک کہ اُس کے بھائی کو مکان اُس کے مکان کے مثال غلط نہ ہوگا پھر اگر اُس سے کہا جائے گا کہ تیرے عمل برابر اُس کے عمل کے نہ تھے



تو وہ کہے گا کہ میں اپنے لیے اور اُس کے لیے عمل کرتا تھا تو وہ اپنے بھائی کیلئے  
 جس قدر مال لگا جائیگا وہ دیکھا اور اُسکا بھائی اُس کے درجہ تک بلند کیا  
 جائے گا اور اللہ تعالیٰ اُن دونوں پر صحبت شرکاء دروازہ کھولے تو  
 ایک دروازہ دوزخ کا ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر یوم بعض نظام علی پر  
 یقول یا لیتنی اتخذت مع الرسول سبیلًا یا ولیتی لیتنی لم اتخذ فلانًا خلیلًا یعنی  
 اور جس دن کاٹ کاٹ کھائے گا گنہگار اپنے ہاتھ کے کسی طرح میں نے  
 پکڑی ہوئی رسول اللہ کے ساتھ راہ لے خرابی میری کہیں نہ پکڑی ہوئی  
 میں نے فلان کے ساتھ دوستی۔ اگرچہ یہ آیت قصہ مشہورہ میں نازل ہوئی  
 ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اُس کے ساتھ اپنے بندوں کو آگاہ کر دیا ہر پرہیز کرنے پر  
 ایک دوست سے جو اللہ سے قطع کر لے اور اس میں بلا نیت اختیار صحبت اور  
 اخوت سے جو حسب اتفاق ہو۔ اور ابتداء کے کام میں شان اُن لوگوں کی  
 جو غافل اور جاہل ہیں نیات اور مقاصد اور نفع اور نقصانوں سے ثابت  
 ہو جاتی ہے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے ایک کلام میں  
 کہا ہر انسانوں کو نہیں پکارے ہیں مگر انسان پس صحبت سے فساد  
 کی بھی اُمید ہے اور صحبت کی بھی اُمید ہے اور یہ اُسکا راستہ نہیں ہر کس طرح  
 اُس کے شرف میں نہ ڈالے اور اس معاملہ میں کام استوار اس طرح ہوتا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ کی طرف کثرت سے التجا کرے اور صدق اختیار اور سوال  
 برکت اور خیر کا اس میں کرے اور نماز استخارہ کی پڑھے بعد ازاں یہ ہے کہ صحبت  
 اور اخوت کا اختیار کرنا بھی ایک عمل ہے اور ہر ایک عمل نیت اور حسن خاتمہ  
 کا محتاج ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ایک حدیث طولانی  
 کہ سات آدمی ہیں جنکو اللہ تعالیٰ سایہ عنایت فرمائیگا سوا انہیں سے

نقصیت  
 برون



دو وہ شخص ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت باہم کی اور ہی پرہیز  
 اپنی زندگی بسر کی اور اُسی پر مرے اشارہ اس بات کی طرف ہر کہ اخوت  
 اور محبت کی مشروط حسن خاتمہ ہے تاکہ اُنکے لیے مواخات کا ثواب لکھا جائے  
 اور جب کہ مواخات فاسد ہو گئی اس طرح پر کہ جو حقوق اُسمین ہیں اُن کو  
 ضایع کر دیا تو عمل سرے سے فاسد ہو گیا جنہوں نے کہا ہے کہ شیطان نے  
 حسد کسی دو معا دنوں کا نیکی پر نہیں کیا جتنا کہ حسد اُس نے دو شخصوں پر کیا  
 جو فی اللہ تعالیٰ بھائی بن گئے اور دونوں نے اُسمین باہد گر محبت کی سوا سٹے  
 کہ شیطان بالذات کوشش کرتا ہے اور اپنی ذریات کو فساد اُنکے درمیان ڈالنے  
 پر برا نگینہ کرتا ہے۔ اور فضیل کہا کرتا جب کبھی عیبت واقع ہوئی تو اٹھ گئی  
 برادری اور برادری فی اللہ تعالیٰ مواہبہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
 اخوانا علی سر متقابلین یعنی بھائی ہیں اوپر تختوں کے سامنے بیٹھے ہوئے  
 ہیں اور جب ایک نے دوسرے کے لیے بُرائی دل میں ٹھانی یا کوئی چیز  
 اس سے مکروہ دیکھی اور اُسے مطلع اسپر نہیں کیا تاکہ یہ اسکو زائل کرے یا  
 اُس سے دور کرنے کے لیے سبب پیدا کرے تو وہ مواہبہ اور مقابلہ اسکے  
 نہیں ہوا بلکہ پیٹھ پھیر لی۔ جنید علیہ الرحمۃ نے کہا جو دو شخص کہ باہم فی اللہ  
 اخوت اُنہوں نے کی اور ایک انہیں کا دوسرے سے متوحش ہوا تو یہ بات  
 نہیں ہے مگر کسی علت سے جو اُن دونوں میں کسی ایک میں ہوگی پس مواخاة  
 فی اللہ صاف تر آب زلال سے ہے اور جو اللہ کے واسطے ہو تو اللہ اس میں  
 صفائی کا مطالبہ کرنے والا ہے اور جو چیز صاف ہے تو برا بر رہے گی اور اصل  
 اسکی دوام صفائیں عدم مخالفت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے  
 کہ اپنے بھائی سے لڑائی جھگڑا مت کر اور اُس سے خوش طبعی نہ کر اور نہ ایسا



دعہ کر کے تو خلافت کرے۔ ابو سعید خرازمی نے کہا میں صوفیوں کے ساتھ  
پچاس برس تک کبھی میرے اور اُنکے درمیان خلافت نہیں پڑا سوئے  
سوال کیا گیا کہ یہ کیونکر ہوا کہا اس واسطے کہ میں اُنکے ساتھ اپنے نفس پر قابو  
رہتا تھا۔ ابو عمر دمشقی رامی نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ ابن کبلا کو کھتے  
سنا ہے اور اُس وقت کسی شخص نے اُس سے سوال کیا تھا کہ خلق سے میں  
سب سے بڑا ہوں تو جواب دیا کہ اگر تو اُسے نیکی نہ کرے تو اُنکو ایذا  
بھی مت دے اور اگر تو انہیں خوش نہ کرے تو اُسے بڑائی نہ کر اور اُسی عبد اللہ  
نے اسناد مذکورہ کے ساتھ کہا ہے کہ اپنے بھائی کا حق تلف نہ کر جو تیرے اور  
اُنکے درمیان مودت اور صداقت سے ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے ہر ایک  
مومن کے لیے حقوق مقرر کیے ہیں جنکو ضائع بجز اُسکے کوئی نہیں کرتا جو رعایت  
اُن حقوق الہی کی نہیں کرتا کہ اُس پر ہیں اور حقوق صحبت سے یہ ہے کہ جب  
فرقت اور جدائی واقع ہو جائے تو اپنے بھائی کا ذکر نہ کرے مگر خیر کے ساتھ  
حکایت ہے کہ ایک صوفی کی بی بی تھی اور اسکی ایک بات کہ وہ اُسے  
معلوم تھی سو اُس صوفی سے بی بی کا حال پوچھنے کے لیے کہا جاتا تو وہ کہتا  
کہ مرد کے لائق یہ نہیں کہ اپنے اہل کے حق میں خیر کے سوا کچھ پھر اُس الگ  
ہو گیا اور اُسکو طلاق دے دی پھر اُس سے اُس ماجرا کی خبر چاہی تو کہا  
ایک عورت ہے جو مجھ سے علیحدہ ہو گئی اور مجھ سے وہ کسی چیز میں شریک  
نہیں ہے میں کیونکر اُسکا ذکر کروں اور یہ تعلق باخلاق اللہ تعالیٰ سے ہے  
کہ وہ سچا نہ ہر آئینہ بھلی بات کو ظاہر اور بری بات کو پوشیدہ کرتا ہے اور جب  
ایک بھائی سے ایسی بات معلوم ہو جو موجب قطع ہو تو یا اُس سے غضب کر  
یا نہیں ہیں قول مخلف ہے ابو ذر کا قول ہے کہ جب اُس حالت سے جبر وہ



بدل گیا تو اُس سے بغض کرے جیسے کہ اُس سے محبت کی تھی اور دوسرے  
کا قول ہے کہ بھائی سے صحبت کے بعد بغض نہ کرے مگر اُسکے عمل سے بغض رکھے  
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہے کہ پس اگر تیری نافرمانی  
کرین تو کہہ دے کہ میں بری اس عمل سے ہوں جو تم کرتے ہو اور یہ نہیں کہا کہ  
میں تم سے بری ہوں۔ اور منقول ہے کہ ایک جوان ہمیشہ اپنی وردار کی مجلس میں  
آیا کرتا اور ابودرداء اُسکو اور دن پر ممتاز رکھتا تھا پھر وہ جوان ایک گناہ کبیرہ  
میں مبتلا ہو گیا اور ابودرداء تک وہ بات پہنچی سو اُس سے کہا گیا کاش تو  
اس سے بعد رکھتا اور اس سے ہجر رکھتا کہا سبحان اللہ یا کسی چیز کے سبب  
جو اُس سے ہو جائے ترک نہیں کیا جاتا۔ بعضوں نے کہا ہے کہ صداقت ایک  
کلمہ یعنی قرابت ہے جیسے نسب کی قرابت ہوتی ہے اور ایک بار ایک حکیم سے سوال  
کیا گیا کہ تیرے نزدیک محبوب تر تیرا بھائی ہے یا تیرا دوست ہے تو اُس نے جواب دیا  
کہ میں اپنے بھائی کو محبوب اُس وقت رکھتا ہوں جب کہ وہ میرا دوست ہو اور  
خلواف مفارقت ظاہری اور باطنی میں ہے لیکن ملازمت باطنی جب کہ ظاہری  
مفارقت ہو تو وہ مختلف اشخاص کے اختلاف سے ہوتی ہے اور ہمیں قول  
بالاطلاق نہیں کیا جاتا بغیر اسکے کہ ہمیں تفصیل ہو واسو اسطے کہ آدمیوں سے  
بغض وہ شخص رکھتا ہے جسکا تغیر اللہ سے پھر جاتا ہے اور سابقہ کی برائی کا  
حکم ظاہر ہوتا ہے تو اُسکا بغض واجب ہے اور ہمیں موافقت حق کی ہے اور  
آدمیوں میں بغض ایسا ہے کہ اُسکا تغیر اور بدل جانا ایک لغزش سے ہے جو  
ہو گئی اور ایک کاہلی ہے جو آن پڑی جسکے عود اور رجوع کی امید ہے تو سزا  
نہیں ہے کہ اُس سے بغض ہو مگر اُسکے کام کا حالت حاضرہ میں بغض رکھے  
دوستی کی آنکھ سے دیکھے ایسی حالت سے کہ وہ منظر رہے کہ اُسے کشادگی نصیب



اور صلح کی جگہ پھر وہ معاودت کرے اس واسطے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ  
 نبی علیہ السلام نے جب کہ قوم نے ایک شخص کو جس نے فعل فاحشہ کیا گالیان  
 دین فرمایا کہ ٹھہر اور اپنے اس قول سے اُنکو زجر کیا اور اپنے بھائی پر تم مددگار  
 شیطان کے مت ہو۔ اور ابراہیم نخعی نے کہا کہ اپنے بھائی سے قطع نہ کرو ورنہ  
 اس سے ہجر کر اسکے گناہ کے سبب جو وہ گناہ کرے اس واسطے کہ وہ آج کے دن  
 ارتکاب اُسکا کرتا ہے اور کل صبح اُسکو چھوڑ دیتا ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ دُروتم  
 عالم کی لغزش اور گناہ سے اور اُس سے قطع نہ کرو اور اُسکی بازگشت کا انتظار  
 کرو۔ اور روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے سوال اپنے بھائی سے کیا کہ اُس سے  
 مواخات کی تھی اور شام کی طرف گیا تھا تو اُسکا حال اُس شخص سے سہفہا  
 کیا جو اُسکے پاس آیا تھا سو فرمایا کہ میرے بھائی نے کیا کیا اُسے آپ سے کہا کہ  
 تیرا بھائی شیطان ہے آپ نے فرمایا کہ اُسے ایسا مت کہہ اُسے کہہ کہ وہ کیا تر میں  
 آوہ ہو گیا ہے یہاں تک کہ شراب خواری میں پڑ گیا پھر آپ نے کہا کہ جب تو  
 شام کو جانے کا ارادہ کرے تو مجھے خبر دینا راوی نے کہا کہ پھر آپ نے اُس کو لکھا  
 حم تنزل الکتاب من اللہ العزیز العظیم فاغفر الذنب وقابل بالتوب شدید العقاب  
 پھر اُسکے بچے عتاب پہر کیا اور اُسے معزول کیا سو جب اُس نے خط پڑھا تو وہ دیا  
 اور کہا سچا ہے اللہ تعالیٰ او عمر نے نصیحت اور خیر خواہی کی پھر اُس نے توبہ کی  
 و کبیرہ سے رجوع اور بازگشت کی۔ اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے ابن عمر کو دیکھا کہ داہنے اور بائیں پھر کر دیکھتا تھا تو آپ نے پوچھا اُس نے  
 کہا یا رسول اللہ ایک مرد سے میں نے مواخات کی ہے سو میں تلاش کرتا ہوں  
 اور اُسے نہیں دیکھتا تب آپ نے فرمایا یا عبد اللہ جب تو کسی سے مواخات  
 کرے تو اُسکا نام پوچھ لے اور اُسکے باپ کا نام دریافت کر لے اور اُسکا گھر



پھر اگر وہ بیمار پڑے تو اُسکی عیادت کر اور اگر وہ کسی کام میں مشغول ہو تو اُسکی اعانت کر۔ اور ابن عباسؓ کہا کرتے کہ کسی مرد نے میری مجلس تک بغیر کسی حاجت کے جو اُسکو ہوا مد و رفت نہیں کی کہ میں نے دُنیا میں اُسکی مکافات جان لی اور سعید بن العاصؓ مجلسی کہا کرتے کہ میں بائیں میرے ذمہ واجب ہیں۔ جب کوئی میرے پاس آوے تو اُسکو مر جا کہتا ہوں اور جب وہ بات کرے تو میں اُسکی طرف مُنہ کر لیتا ہوں اور جب وہ بیٹھے تو اُسکے لیے وسعت جگہ میں دیتا ہوں اور خلوص محبت اللہ تعالیٰ کی علامت یہ ہے کہ اُس محبت میں شاید کوئی فائدہ دُنیا کا نرمی اور احسان سے نہ ہو اس واسطے کہ جو محبت معلول اور کسی سبب سے ہوتی ہے تو وہ سبب کے زوال سے زائل ہو جاتی ہے اور جو شخص اُسکی دوستی میں نہ اور وجہ کسی علت کی نہ ہو تو وہ دوام خلعت کے ساتھ مستحکم ہوتی ہے اور حب فی اللہ کی شرط سے یہ جو کہ بھائی پر حسرت کر ڈالے اس قدر جو دین و دنیا سے اُسکے مقدور میں ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

يَتَجَوَّنُ مِنْ اِحْزَانِهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صَدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا اوْتُوا وَيُفَوِّضُ عَلَى غَيْرِهِمْ  
 وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ لَعَيْنِي مَحَبَّتَ رَكْعَتِهِمْ اُس سے جو وطن چھڑا دے اُنکے پاس اور نہیں پائے اپنے دل میں غرض اُس چیز سے جو اُنکو ملا اور اُنکو رکھتے ہیں اُنکو اپنی جان سے اور اگرچہ ہوا اپنے اوپر بھوک پس قول خدا تعالیٰ:

كَانَ لَا يَجِدُونَ فِي صَدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا اوْتُوا يَعْنِي وَهْ حَسَدٌ نَحْنُ كَرْتِ لِبْنِ بَهَائِي  
 س سے اُنکے مال پر اور یہ دو وصف ساتھ اُن دونوں کے صفائی محبت کی کار کر دیتے ہیں ایک یہ ہے کہ حسد کا دور ہونا کسی شجر پر جو امر دین و دنیا سے اور دوسرا مقدور بھر خرچ کر ڈالنا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جناب سید البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ المرأۃ علی دین خلیلہ یعنی آدمی



اپنے دوست کے دین پر ہے اور تیرے لیے بھلائی صحبت میں اس شخص کی نہیں ہر جو تیرے واسطے مثل اسکے نہیں دیکھتا جو اپنے واسطے دیکھتا ہے۔ اور ابو معاویہ اسود کہا کرتا میرے بھائی سب مجھ سے اچھے ہیں لوگوں نے کہا کہ یہ کس طرح اسے کہا وہ سب میرے لیے اپنے اوپر فضل دیکھتے ہیں اور جس شخص نے مجھے اپنے نفس پر فضیلت دی تو وہ مجھ سے بہتر ہے اور بعض صوفیہ نے اسے نظم کیا ہے نظم

یرسی ذلک للفضل لا للبلہ

تذل لمن ان تذلت له

علی الا صدقا یری للفضل لم

وجانب صداقہ من لم یزل

### ترجمہ

اسکو مجھے فضل کے باعث تیری سیاحت کے بعد

نظارہ ہوا اسکے لیے جو خاک پا تو اُنکا ہو

دوستوں پر اپنا دیکھے فضل بفضل کے بعد

اور اگلے دامن جھٹک کر اُس سے ہو جودا کا

## بات پچھنوال صحبت اور اخوت کے آداب کے بیان میں ہے

ابو حفص سے لوگوں نے سوال کیا کہ آداب فقر کے صحبت میں کیا ہیں تو کہا مشائخ کو حرمت اور عزت کا حفظ اور بھائیوں کے ساتھ حسن معاشرت اور چھوٹوں کو نصیحت کرنا اور امداد میں لوگوں کی صحبت کا ترک کرنا جو اُنکے طبقہ میں نہیں ہیں اور اشیاء اور خرچ کو لازم اپنے اوپر کرنا اور ذخیرہ جمع کرنے سے کنارہ کشی اور دین و دنیا کے کام میں مدد دینی اور اُنکے ادب سے بھائیوں کی لغزش سے انجان ہونا اور حسین نصیحت واجب ہو میں نصیحت کا کرنا اور اپنے پار کی عیب پوشی اور اُس عیب کی اسے اطلاع دینی جو اس میں جانتا ہو۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اللہ رحمہ اس شخص پر کرے



جس نے مجھے میرے عیب پر رہبری کی اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ اس میں  
 نیکی اور مصلحت کلی ایک شخص کے لیے اس شخص سے ہے جو اسکو متنبہ کرے  
 عیون پر کرتا ہے۔ جعفر بن یزید قان نے کہا کہ مجھ سے میمون بن مهران نے کہا  
 کہ جو میں مکروہ جانتا ہوں وہ مجھ سے میرے منہ پر کہو اس واسطے کہ آدمی  
 اپنے بھائی کو نصیحت نہیں کرتا یہاں تک کہ اس سے منہ در منہ وہ بات  
 کہ جسکو وہ مکروہ جانتا ہے اس واسطے کہ مرد صادق اس شخص کو دوست  
 رکھتا ہے جو اس سے سچ کہے اور جھوٹا آدمی ناصح کو دوست نہیں رکھتا ہے  
 جو اس سے سچ کہے فرمایا ہے۔ لیکن تم نصیحت کرنے والوں کو دوست نہیں  
 رکھتے ہو اور نصیحت وہ ہے جو کہ پوشیدگی میں ہو۔ اور آداب صوفیہ سے یہ ہے  
 کہ بھائیوں کی خدمت میں کھڑا ہو اور جو اذیت اُسے پہونچے اسکو سے کہ  
 اُس سے فقیر کا جو سر کھلتا اور ظاہر ہوتا ہے۔ روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ  
 عنہ نے حکم دیا کہ یہ نالہ جو عباس بن عبد المطلب کے گھر میں اُس راستہ  
 کی طرف تھا جو صفا اور مروہ کے درمیان ہے تو عباس نے اُس سے کہا  
 اُکھاڑ ڈالا تو نے جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے  
 رکھا تھا تو کہا کہ اب اُسکو اُسی جگہ تیرے ہاتھ کے سوا دوسرا نہ رکھے گا اور  
 تیرے لیے سیرٹھی عمر کے کاندھے کے سوا نہ ہوگی پھر اُسکو اپنے کاندھے پر  
 کھڑا کیا اور اُسے اُسے اُسی جگہ رکھ دیا اور اُنکے ادب سے یہ ہے کہ وہ لوگ  
 اپنے نفس کے لیے کوئی ملک نہیں سمجھتے تھے کہ جسکے ساتھ اُنکو خصوصیت  
 ابراہیم بن شیبان نے کہا کہ ہم کسی ایسے شخص کے ساتھ ہی نہیں رہے جو  
 یہ بات کہے کہ میری جوتی۔ اور احمد بن قلانسی نے بیان کیا کہ میں ایک دن  
 بصرہ میں فراقی ایک قوم کے پاس پہونچا تو اُنھوں نے میرا کرام کیا اور



میری تعظیم کی سوین نے ایک روز انہیں سے کسی کو کہا کہ میرا باجامہ کہاں  
 ہے اور انکی آنکھوں سے میں گر گیا اور براہیم بن ادہم کا یہ حال تھا کہ  
 جب کوئی شخص اُسکی صحبت میں آتا تو وہ تین چیزوں کی شرط کر لیتے  
 یہ کہ خدمت اور اذان اُسکے لیے ہو اور یہ کہ تصرف اُسکا اُن تمام چیزوں  
 میں جو اللہ اُنپر مفتوح کرے اُسکے تصرف کی مثال ہو سو ایک شخص نے  
 اُسکے یاروں سے کہا میں اسپر نہیں قدرت رکھتا تو براہیم نے کہا کہ تیرے  
 صدق نے مجھے تعجب میں ڈالا۔ اور براہیم بن ادہم باغون کی حفاظت  
 کیا کرتا اور کھیت کاٹا کرتا اور اپنے یاروں پر خرچ کرتا۔ اور اہل سلف کے  
 اخلاق سے تھا کہ جو کوئی اپنے بھائی کے مال سے کسی چیز کی احتیاج رکھتا  
 تو بغیر مشورہ اُسکو استعمال میں لاتا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و امر ہم شورے  
 بنیم یعنی مشاع و مشترک ہے کہ وہ سب آئین برابر ہیں اور اُنکے ادب سے ہے  
 کہ جب اُنکو کوئی بارگراں معلوم ہو تو وہ اپنے نفوس کو متہم اور قصور دار  
 ٹھہرتے تھے اور اُسکی دعا کرنے میں اپنے باطن سے سبب پیدا کرتے تھے  
 اسواسطے کہ اس قسم کی بات پر دل کا لیٹ جانا یا رکے لیے ایک غیر خیل کا  
 ہے۔ ابو بکر کثانی نے کہا کہ میرے ساتھ ایک شخص ہوا اور میرے دل پر  
 وہ گراں تھا سو میں نے اُسے ایک چیز اس نیت سے دی کہ اُسکا ثقل میرے  
 قلب سے دور ہو اور دور نہ ہوا پھر میں نے اُس سے ایک دن خلوت کی  
 اور اُس سے کہا کہ تو اپنا پانوں میں میرے رخسار سے پر رکھ اُسے اٹکا رکھا تو  
 میں نے اُس سے کہا کہ اس سے چارہ نہیں ہے تو اُس نے یہ کام کیا ہوا وقت  
 وہ بات میرے باطن سے جاتی رہی جو اپنے باطن میں پاتا تھا۔ رتی نے  
 کہا کہ شام سے میں نے حجاز کا ارادہ کیا تاکہ اس حکایت کو کثانی سے



دہیا فت کروں۔ اور اُنکے ادب سے ہے کہ جسکے فضل کو جانتے ہوں اُسکو  
 مقدم کریں اور مجلس میں اُسکے لیے وسعت دین اور جگہ اُس کو دین۔  
 روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چھوٹے چوہے  
 پر بیٹھے ہوئے تھے کہ سہین ایک گروہ اہل بدر کا آیا اور کوئی جگہ ٹھونک  
 نہ پائی جہاں وہ بیٹھیں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن لوگوں کو  
 اٹھایا جو اہل بدر سے نہ تھے پھر انکی جگہ بدری بیٹھے تو یہ امر اُنکو برا  
 معلوم ہوا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَإِذَا قِيلَ اسْتَشِرُوا  
قَالَ شِرُوا آلَآءِ۔ یعنی جب کہا جائے کہ اٹھو تو اٹھ کھڑے ہو تم اور حکایت  
 ہے کہ علی بن بندار صوفی ابی عبد اللہ بن حنیف کے پاس زیارت کے لیے  
 آیا سو وہ دونوں چلے پھر اُس سے عبد اللہ نے کہا کہ آگے بڑھے تو کہا  
 کس عذر سے کہا اس وجہ سے کہ تم جنید سے ملے ہو اور میں نہیں ملا۔  
 اور اُنکے ادب سے ترک صحبت اُس شخص کا ہے جسکے ارادہ میں کوئی شر  
 دُنیا کی فضولیات سے ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَاعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّىٰ کرنا  
 وَلَمْ يَرْوِ إِلَّا كِتَابَ الدُّنْيَا یعنی پس اے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس  
 شخص سے منہ پھیر لے جس نے ہمارے ذکر سے منہ پھیر لیا اور نہیں ارادہ  
 کیا مگر زندگی دُنیا کا۔ اور اُنکے ادب سے بھائیوں کا انصاف دینا  
 اور انصاف کے مطالبہ کا چھوڑ دینا۔ ابو عثمان جبری کا قول ہے کہ  
 حق صحبت یہ ہے کہ اپنے مال سے تو اپنے بھائی کو صاحب وسعت مقدّر کر  
 اور اُسکے مال میں طمع نہ کر اور اُسکا انصاف اپنے نفس سے کر اور ان سے  
 انصاف مست طلب کر اور اُسکا پیرو ہو اور اُسکی طمع نہ کر کہ وہ میرا پیرو ہو اور جو تجھے  
 اُس سے پہونچے اُسے بہت کچھ جان اور جو تجھ سے اُسکو پہونچے اُسکو تھوڑا سمجھ



اور اُنکے ادب سے یہ ہر کہ صحبت میں نرمی جانب کی ہو اور نفس کا ظہور صولت کے ساتھ ترک کرے۔ ابو علی رودباری نے کہا ہر کہ صولت اور حلقہ اس شخص پر جو تجھ سے اونچا ہو شوخی اور بیجانی ہو اور اپنے برابر والے پر بے ادبی ہو اور اپنے سے نیچے پر عجز ہو۔ اور اُنکے ادب سے یہ ہر کہ اُنکے کلام میں ایسا نہ کہ اگر ایسا ہو تو ایسا نہ ہوگا اور کاشکے ایسا ہوتا اور قریب ہو کہ ایسا ہو سوسلے کہ اگر فقر الگو ان تقدیرات کو اُس پر عیب و اعتراض خیال کرتے ہیں۔ اور اُنکے ادب سے صحبت میں مفارقت سے پرہیز اور ملازمت پر حرص کرتا ہو۔ ذکر ہو کہ ایک شخص ایک شخص کا یار ہوا پھر جدائی کا ارادہ کیا اور اپنے یار سے اذن چاہا اُس نے جواب دیا کہ اس شرط سے کہ تو یار کسی کا نہ ہو الا جبکہ وہ ہم سے زیادہ ہو اور اگر کوئی ہم سے زیادہ نہ ہو تو اسکا یار بھی مت ہو اسواسلے کہ تو اوّل ہمارا یا ہو پھر اُس پر اُس نے کہا کہ میرے دل سے جدائی کی نیت جاتی رہی اور اُنکے ادب سے چھوٹوں پر مہربانی ہو **نقل** ہو کہ ابراہیم بن ادہم کھیت کاٹنے کا کام کرتا تھا اور یاروں کو کھلایا کرتا اور وہ سب رات کو آپ کے پاس جمع ہو کرتے اور وہ سب روزہ دار ہوتے اور بسا اوقات ایسا ہوتا کہ بعضے روز کام میں پچھڑ جاتا تو ایک رات یاروں نے کہا آؤ ہم افطاری کھالیں اُسکی افطاری رکھ پھوڑیں تاکہ بعد ازین وہ جلد آجایا کرے پھر اُن لوگوں نے روزہ کھولا اور کھانا کھایا اور سب سو رہے پھر ابراہیم بلیٹ کر آیا اور اُن کو سوتا پایا تو کہا غریب مسکین ہیں شاید اُنکے لیے کھانا کچھ نہ تھا پھر تھوڑا آٹا اُس نے گوندھا اور اُسے پکایا تب وہ لوگ جاگے اور وہ اُس وقت آگ بھونک رہا تھا اس حالت سے کہ داڑھی اُسکی مٹی پر رکھی ہوئی تھی سو اُن لوگوں نے اُس سے کہا اُسکی بابت جو حال تھا تو ابراہیم نے کہا کہ میں نے کھا شاید



تمہیں افطاری کا کھانا نہیں ملا تو تم سو رہے اس پر سب نے کہا دیکھو بھنے کس طرح  
 اُسکے ساتھ معاملہ کیا اور وہ مجھے کیا معاملہ کرتا ہے۔ اور اُنکے ادب سے ہر کہ  
 پکارنے کے وقت یہ نہ کہیں کہ کہاں تک اور کس واسطے اور کس سبب سے  
 لے بیٹھے علمائے کہا ہے کہ جب کوئی اپنے یار سے کہے کہ ہمارے ساتھ چلو اور وہ کہے  
 کہاں تک تو اُسکے ساتھ مت جاؤ۔ اور ایک دوسرے عالم نے کہا کہ جس نے  
 بھائی سے کہا اپنے مال سے تو مجھے دے اور اُس نے کہا کہ کس قدر تو چاہتا ہے تو تو  
 وہ حق برادری پر نہیں کھڑا ہوا اور ایک شاعر نے خوب کہا ہے شعر

لایسلون اخا ہم حین یسند ہم | اللہا سبات سے ما قال برہانا

ترجمہ فی الشعر  
 مانگتے ہرگز نہیں برہان اسکے قول پر | جبکہ کوئی اُنکا بھائی ہو پھر آفت کے  
 اور اُنکا ادب ہے کہ بھائیوں کے لیے تکلیف نہیں کرتے۔ روایت ہے کہ جب ابو حفص  
 عراق میں آئے اور حیدر نے اُنکے لیے طرح طرح کا تکلیف کھانے کی چیزیں کیا تو  
 اُسکو ابو حفص نے بُرا جاتا اور کہا میرے لوگ یا رخنثوں کے مثل بنائے گئے اُنکے  
 لیے رنگارنگ مرتب اور پیش کیے جاتے ہیں اور ہمارے نزدیک فتوت ترک  
 تکلیف ہے اور احقر کا پیش کرنا ہے اس واسطے کہ تکلیف سے اکثر اوقات مہمان کی  
 جدائی اختیار کی جاتی ہے اور ترک تکلیف میں مہمان کا رہنا اور جانا برابر ہے اور  
 اُنکا ادب صحبت میں مدارات اور ترک نفاق اور کذب کا ہے اور مدارات مستحب  
 بہ دماہنت و نفاق ہے اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ مدارات وہ چیز ہے کہ جس سے  
 تو اپنے بھائی کی صلاح چاہے اس امید سے کہ اُسکی بہتری ہو اور تو اُسے  
 برداشت کرے اُسکی جو کچھ مکر وہ معلوم ہو اور دماہنت وہ جس سے غیر ارادہ  
 کسی شکر کا ہوئی سے ہو خواہ کسی مرے کے لینے کے لیے ہو یا کسی جاہ کے



قائم کرنے کے لیے ہو۔ اور اُنکے ادب سے صحبت میں رعایت اعتدال کی قیض  
 اور سبط کے درمیان ہے شافعی علیہ الرحمہ سے منقول ہے کہ آپ نے کہا انقباض  
 لوگوں سے اُنکی عداوت کو حاصل کرتی ہے اور اُنکے ساتھ انقباض کرنا بدعیشہ و نیکو  
 کھینچتی ہے تو منقبض اور منبسط کے مین بین رہو۔ اور اُنکے ادب سے بھائیوں کا  
 ستر عورت کرنا ہے۔ عیسے علیہ السلام نے فرمایا اپنے یاروں سے کہ تم کیا کرتے ہو جب  
 تم اپنے کسی بھائی کو سوتا ہوا پاؤ کہ اُسکا کپڑا ہوا نے کھول دیا ہو اُن لوگوں نے  
 جواب دیا کہ ہم اُسے چھپاتے اور ڈھاک دیتے ہیں آپ نے فرمایا بلکہ تم ہسکا کشف  
 عورت کرتے ہو اُن لوگوں نے کہا سبحان اللہ یہ کون کرتا ہے فرمایا ایک تم میں سے  
 ایک کلمہ اپنے بھائی کے حق میں سنتا ہے پھر اُسپر بڑھا دیتا ہے اور اُسے بڑھا کر  
 اُسکو شایع اور شہر کرتا ہے اور اُنکے ادب سے ہے بھائی کے لیے غائبانہ آمرزش کا  
 طلب کرنا اور اُنکے لیے اللہ تعالیٰ کے ساتھ جدوجہد کرتا کہ کروات اُن سے  
 دور ہوں۔ حکایت ہے کہ دو بھائی سے ایک ہوئی میں مبتلا ہوا سو اپنے  
 بھائی پر اٹھارہ اسکا کیا کہ میں ہوئی میں مبتلا ہو گیا اگر تو چاہے کہ میرے ساتھ شہر عقد  
 محبت نہ باندھے تو پورا کر اُسے جواب دیا کہ میں تو ایسا نہیں ہوں کہ تیری خطا کے  
 سبب برداری کی گانتھ کو کھول دوں اور اپنے اللہ کے درمیان عہد و پیمان  
 کر لیا کہ وہ نہ کھائے اور نہ پیے بیان تک اُسکو اللہ اُس کی ہوئی سے بری  
 اور تندرست کر دے اور چالیس دن کچھ نہ کھایا جب کبھی اُسکو اُسکی ہوئی سے  
 سوال کرتا تو وہ کہتا کہ نہیں ذائل ہوئے ایک چلہ کے بعد اُسے اُسے خبر دی کہ وہ  
 ہوئی دور ہو گئی پھر آٹھ کھانا کھایا اور پانی پیا۔ اور اُنکے ادب سے یہ ہے کہ وہ اپنے  
 یار کو بد رات کی طرف حاجت مند نہیں کرتے اور نہ وہ عذر خواہی کے متبعی  
 کرتے ہیں اور نہ یار کے لیے تکلیف کرتے ہیں جو اُسپر دشوار ہو بلکہ وہ یار کے لیے



اس طرح ہوتے ہیں کہ وہ یار کی مراد کو اپنی مراد پر اختیار کرتے ہیں۔ علی بن ابی طالب  
 کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ سب دوستوں سے بدتر وہ ہے جو تجھے مدارات کا حاجت مند  
 کرے یا عذر خواہی کا تجھے ملتی کرے یا اُسکے لیے تو تکلف کرے۔ جعفر صادق کا قول  
 ہے کہ میرے اوپر زیادہ بھاری بھائیوں میں سے وہ ہے جو میرے لیے تکلف کرے  
 اور اُن سے میں تحفظ اور بچاؤ کرتا ہوں اور انہیں سب سے ہلکا میرے قلب پر  
 وہ ہے کہ میں اُسکے ساتھ ایسا رہوں جیسا کہ اکیلے رہتا ہوں پس آداب صحبت اور  
 حقوق اخوت بہت کچھ ہیں اور اُس میں جو حکایات ہیں اُنکا نقل کرنا طول ہے  
 اور میرا سہ فسخ ابوطالب کئی علیہ الرحمہ کی کتاب میں اس بارہ میں بہت کچھ حکایتیں  
 دیکھی ہیں کہ بیشک اُس نے اپنی کتاب میں ہر ایک بات میں سے ایسی لکھی ہے جو  
 عمدہ ہے اور سب کا حاصل یہ ہے کہ بندہ کے لیے یہ بات سزاوار ہے کہ اپنے  
 مولا کا ہو رہے اور جو چاہے وہ اپنے مولے کے واسطے چاہے نہ اپنے نفس  
 کے لیے چاہے اور جب کسی شخص کا ساتھی ہو تو اُسکی صحبت اُسکے ساتھ  
 اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور اُسکی صحبت اللہ تعالیٰ کے لیے اختیار کرے  
 تو ہر ایک چیز میں اُسکے لیے کوشش کرے کہ عند اللہ اُسکا قرب زیادہ ہو اور  
 جو شخص حقوق اللہ تعالیٰ پر قائم ہو تو اللہ تعالیٰ اُسکو علم معرفت نفس و  
 اُسکے عیوب کا روزی فرمائے گا اور اُسکو محاسن اخلاق اور محاسن آداب  
 تبارک کا اور اُسکی توفیق دیگا کہ اُسے حقوق بصیرت کے ساتھ کرے اُس میں  
 کمال اُسکو فقیہ پائے کہ اُس سے کوئی چھوٹ نہ جائے جس جس کی طرف اُس کو  
 حاجت ہو خواہ انہیں جو حقوق حق کی طرف رجوع کرے خواہ انہیں جو حقوق  
 خلق کی طرف عالم ہوں۔ سو جتنی تعصبات ہیں وہ خبث نفس اور اُس کے  
 عدم تہذیب اور بقا صفات نفس سے پائی جاتی ہیں پس اگر نفس تیرے ساتھ رہا



تو وہ کبھی افراط اور کبھی تقریط سے ظلم کرے گا اور واجب سے تجاوز کر جائے گا  
 ان باتوں میں جو حق اور خلق کی طرف رجوع کرتی ہیں اور حکایات اور نصائح اور  
 آداب اور انکاسناد یا وہ تاثیر نفس میں نہیں کرتا اور وہ ایک کنوین کے مثال  
 ہو جائے گا جسمین اوپر سے پانی اُلٹا جائے اور آسمین نہ بٹھے اور نہ اُس سے  
 تفلع حاصل ہو اور جب تو زہد دنیا اور تقویٰ کو پکڑے تو آسمین سے آب حیات  
 اوپر کو اُٹھے گا اور فقیہ و عالم ہو جائیگا اور حقوق کو ادا کرے گا اور واجب آجائے  
 قائم ہو گا اللہ کی توفیق سے جو پاک اور بلند ہے

## باب چھپنواں معرفت نفس اور اس سے جو مکاشفات صوفیہ ہوتے ہیں اُنکے بیان میں ہے

عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 اور وہ صادق اور مصدوق تھے کہ ہر آئینہ تم میں سے ایک کی پیدائش  
 اسکی مان کے پیٹ میں لطفہ چالیں دن جمع کرتی ہے پھر اس طرح علقہ پھر اس طرح  
 وہ مضغہ ہوتا ہے بعد ازاں اللہ تعالیٰ اسکی طرف تیار کلمہ کے ساتھ بھیجتا ہے  
 تب اسکا عمل اور اجل اور رزق اور شقی یا سعید لکھا جاتا ہے اُسکے بعد میں  
 روح بھونکی جاتی ہے۔ اور ہر آئینہ ایک شخص دوزخیوں کے عمل کرتا ہے جسے کہ  
 اس کے اور دوزخ کے درمیان تفاوت نہیں رہتا الا بقدر  
 ایک گز کے پھر اس پر کتاب یعنی نوشتہ تقدیر سبقت کرتی ہے تو وہ  
 اہل بہشت کے عمل کرنے لگتا ہے اور بہشت میں داخل ہوتا ہے اور  
 ایک شخص اہل جنت کے عمل کرتا ہے بیان تک کہ اس کے اور بہشت  
 کے درمیان تفاوت نہیں رہتا الا بقدر ایک گز کے پھر اس پر



کتاب یعنی نوشتہ تقدیر سبقت کرتا ہے اور وہ دوزخیوں کے کام کرنے لگتا ہے  
اور دوزخ میں داخل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولقد خلقنا الانسان  
من سلالۃ من طین ثم جعلناہ نطفۃ فی قرار کمین یعنی ہم نے پیدا کیا آدمیوں کو سنی  
ہوئی یعنی بجنی مٹی سے پھر رکھا اُسکو ایک جگہ کھڑا زمین یعنی مضبوط جگہ میں  
واسطے کھڑے اُسکے ہمیں بیان تاک کہ وہ اپنی حد یا بیان کو پہنچ جائے بعد ازاں  
اُسکے تعلیقات اور اُلٹ پلٹ کا ذکر کر دیا فرمایا ثم انشاناہ خلقا آخر یعنی پھر بنایا  
ہم نے اُسکو پیدائش دوسری بعضوں نے کہا ہے کہ یہ انشا یعنی جانا روح کا  
اسمیں پھونکنا ہے۔ اور تو جان لے کہ روح میں کلام کرنا سخت اور مشکل طلب ہے  
اور اُس سے چپ رہنا اہل عقل کی راہ ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے شان روح  
کو بہت بڑا بنایا ہے اور خلق پر قلت علم کا فرمان لکھ دیا جیسے کہ فرمایا واوہم  
من العلم الاقلیل یعنی اور نہیں دیے گئے ہو تم علم سے مگر تھوڑا اور ہر آدمی  
اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں خبر بنی آدم کے اکرام سے دی ہے اور فرمایا  
ولقد کرّمنا بنی آدم یعنی البتہ ہم نے بزرگ کیا اولاد آدم کو۔ اور روایہ ہے  
کہ ہر آدمی جب اللہ تعالیٰ نے بنی آدم اور اُسکی اولاد کو پیدا کیا تو فرشتوں  
نے کھائے پروردگار تو نے اُنکو پیدا کیا جو کھائیں گے اور پین گے اور نکاح  
کرینگے تو اُنکے لیے دنیا کر اور ہمارے لیے آخرت۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے  
اپنی عزت اور جلال کی قسم ہے کہ میں نہیں کرونگا اُس شخص کی اولاد کو جسے  
میں نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اُس شخص کے مانند کہ جسکو میں نے کما کر ہوجا  
سودہ ہو گیا سو باوجود اس کراحت اور اس برگزیدگی کے جو اللہ تعالیٰ نے  
اُسکو فرشتوں پر دی جب روح سے خبر دی تو علم کے تھوڑے ہونے سے  
خبر دی اور فرمایا ولیسک عن الروح قل الروح من امر ربی الایہ یعنی مجھ سے



حال روح سے لوگ پوچھتے ہیں تو کہہ دے کہ روح میرا رب رب کے حکم سے ہے  
 اور تم نہیں دیے گئے علم سے مگر قلیل۔ ابن عباسؓ نے کہا ہے کہ یہود نے نبی  
 علیہ السلام سے کہا کہ ہمیں خبر دے کہ روح کیا چیز ہے اور روح کیونکر عذاب  
 دیکھائے گی جو بدن کے اندر ہے اور اُس کے سوا نہیں کہ روح امر الہی سے اور حال  
 یہ تھا کہ اُس کے حق میں آپ کی طرف کچھ حکم نازل نہیں ہوا سو آپ نے اُنکو جواب  
 نہیں دیا پھر جبریلؑ آپ کے پاس یہ آیت لائے جہاں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم حکم الہی اور اُسکی وحی سے روح اور اُسکی ماہیت بتلانے سے خاموش  
 رہے اور حال اُنکہ جناب علیہ الصلوٰۃ والسلام معدن علم اور عظمہ حکمت تھے  
 تو کیونکر غیر کی خوض سمیٹیں چلے اور کس طرح اُسکی طرف اشارت کرے ناچار جب کہ  
 نفوس انسانیہ نے جو فضول کی طرف جھانکے اُنکے اور محقول کی طرف شائق اور  
 اپنی وضع سے اُن تمام چیزوں کی طرف متحرک ہیں جس میں سکون کا اُسکو حکم دیا  
 کیا اور اپنی حرص سے ہر ایک تحقیق اور نمائش کی طرف بڑھنے چڑھنے والے  
 ہیں تقاضا کیا اور فکر کے سبزہ راز چراگاہ میں نظر کی عنان چھوڑ دی اور  
 معرفت ماہیت روح کی گہرے پانی میں گھس گئی تو وہ آوارہ تیر و دشت  
 ہو گئی اور اُنکی رائیں اور خیالات سمیٹیں انواع و اقسام کی ہو گئیں اور کوئی  
 اختلاف ارباب نقل و عقل کا کسی چیز میں ایسا نہیں پایا گیا جیسا کہ اُن کو  
 اختلاف روح کی ماہیت میں ہے اور جو نفوس اپنے عجز کے معرفت ہوتے ہو  
 اپنی حد پر کھڑے ہو رہے تو یہ بات اُسکے لیے بہتر اور اولیٰ ہوتی۔ یہ قول  
 اُن لوگوں کے جو شرائع کے ساتھ معصم نہیں تو کلام مجید اُنکے ذکر سے خالی  
 اور منفرہ ہے اس واسطے کہ وہ ایسے اقوال ہیں جنکو عقل نے ظاہر کیا کہ وہ  
 سیدھی راہ سے بھٹک گئے ہیں اور فساد پر مخلوق ہیں اور اُنکو راہ پانے کا



نور متابعت انبیاء کی برکت سے نہیں پہونچا سو وہ ایسے ہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے کانت اعینہم فی عظامہ عن ذکرہ وکانوا لا یستطیعون سمعاً و قالوا  
 قلوبنا فی اکنۃ مما تدعونا الیہ و فی اذاننا و قرو من بینا و بینک حجاً باب۔ یعنی تھیں  
 آنکھیں انکی پردوں میں میرے ذکر سے اور وہ سُنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے  
 اور کہا اُنھوں نے کہ دل ہمارے غلاف ہیں اُس چیز سے کہ تم ہمیں اُنکی طرف  
 بلاتے ہو اور کانوں میں ہمارے بوجھ ہے امدد میں ہمارے اور دماغ  
 تیرے پردہ ہے۔ پھر ہر گاہ انبیاء سے محبوب رہے تو نہیں سُنا اور جب نہیں  
 سُنا تو سیدھی راہ نہ پائی تو پھر جہالتوں پر وہ مصر ہوئے اور عقلوں کے  
 ساتھ مراد سے محبوب اور محروم رہے۔ اور عقل ایک محبت اللہ تعالیٰ کی  
 ہے کہ اُس سے کسی قوم کو اللہ ہدایت دیتا ہے اور کسی دوسری قوم کو گمراہ  
 گمراہ کر دیتا ہے تو ہم اُنکے اقوال روح کی بابت نقل نہیں کرتے اور نہ وہ جانتے  
 اُنکا جو ان لوگوں نے سمین کیا ہے ہاں جن لوگوں نے کہ شریعت سے ہٹنا  
 اور اعتصام کیا ہے اور روح کے بابت کلام کیا تو ایک گروہ اُنہیں سے  
 وہ ہے جنھوں نے استدلال اور بحث سے کیا اور ایک وہ گروہ ہے جنھوں نے  
 ذوق اور وجد سے کیا ہے نہ کہ احتمال فکر سے حتیٰ کہ سمین مشائخ صوفیہ نے  
 بھی کلام کیا ہے اور اس سے خاموشی اولیٰ ہے اور ادب نبی علیہ السلام کے  
 ساتھ مؤدب ہونا ہے۔ اور جنید نے کہا ہے کہ روح ایک شے ہے کہ اس کو  
 اللہ تعالیٰ نے اپنے علم سے برگزیدہ اور اختیار کیا ہے اور تعبیر اُس سے  
 جائز نہیں ہے جو موجود سے زیادہ ہو کر یکم صادقین کے اقوال و افعال کا  
 پتہ مجمل بناتے ہیں اور روا ہے کہ سمین کلام اُنکا بمنزلہ تادل کے کلام  
 اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوا اور اُن آیات منزلہ کے موافق کہ اُنکی تفسیر حرام



اور تاویل اُسکی جائزہ اس واسطے کہ تفسیر میں قول کی وسعت نہیں ہے مگر  
اس طرح کہ منقول ہو رہی تاویل سو اُسکی طرف عقول نے ہاتھ بڑھا کر کاٹوں  
میں ڈالے ہیں اور وہ بیان اُن باتوں کا ہے جنکا حتمال معنی ثابت غیر قطعی  
رکھتی ہے اور جب حال ایسا ہو تو ہمیں قول کے لیے ایک وجہ اور محمل ہے  
اور عبد اللہ بنا حی نے کہا کہ روح ایک جسم ہے جو لطیف تر اس سے ہے اور  
بزرگتر اس سے ہے اور موجود سے زیادہ کے ساتھ اُس سے تعبیر نہیں ہوتی  
اور وہ اگرچہ عبارت اور تعبیر سے ممنوع ہے حکم اُسپر کیا ہو کہ وہ جسم ہو تو گویا  
اُس سے تعبیر اُسے کیا اور ابن عطار نے کہا کہ اللہ نے ارواح کو جسم کے پہلے  
پیدا کیا ہے اس قول الہی کے مطابق ولقد خلقناکم یعنی اور پھر آئندہ پیدا کیا  
ہم نے تم کو یعنی ارواح کو تم صورت نام نہنی پھر تم کو صورت نام دی یعنی حیات اور  
بعض علمائے کہا کہ روح لطیف قائم کثیف میں ہے جیسے بصر کہ وہ لطیف  
قائم کثیف میں ہے اور اس قول میں بحث ہے اور بعض علمائے کہا کہ روح  
ایک عبارت ہے اور قائم اشیاء کے ساتھ وہی حق ہے اور ہمیں بھی بحث ہے  
مگر یہ کہ احیاء کے معنی پر محمول ہو اس واسطے کہ بعض علمائے کہا کہ جلالت صفت  
جلالت کے لیے ہے جیسے پیدا کرنا پیدا کرنے والے کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا کہ قبل الروح من امر ربی یعنی کہ روح میرے رب کا امر ہے اور  
امر اُسکا کلام اُسکا ہے اور کلام اُسکا مخلوق نہیں ہے یعنی زندہ اُسکے  
قول سے زندہ ہو گیا کہ زندہ ہوا اور اس معنی سے روح معنی حیدر میں نہیں  
ہوتی ہے یہی بعض قول وہ ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں کہ قائل اُس کا  
قدم روح کا اعتقاد رکھتا ہے اور بعض قول ایسے جو اُسکی دلیل ہیں کہ وہ  
حدوث روح کا معتقد ہے بعد اُسکے لوگوں نے اُس روح میں خلقت کیا ہے



جسکا سوال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تھا سوا ایک تو م نے  
 کہ وہ جبریلؑ ہے اور حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے منقول  
 ہے کہ آپ نے فرمایا کہ وہ فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہے جسکے نثر ہزار مٹھ  
 ہیں اور اُسکے ہر ایک مٹھ میں نثر ہزار زبان ہیں اور اُسکی ہر ایک زبان میں  
 نثر ہزار لغت ہیں کہ ان سب لغات سے ۵۰ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا ہے اور  
 ہر ایک تسبیح سے ایک فرشتہ پیدا ہوتا ہے جو روز قیامت تک فرشتوں کے  
 ساتھ اُٹھتا ہے۔ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ روح  
 ایک پیدائش ہے اللہ تعالیٰ کی پیدائش سے کہ اُنکی صورتیں اولاد آدمؑ  
 کی صورت پر ہیں اور آسمان سے کوئی فرشتہ نہیں اُترتا مگر یہ کہ اُسکے ساتھ  
 ایک روح ہوتی ہے۔ اور ابو صلح کا قول ہے کہ روح انسان کی صورت کے  
 مانند ہے اور انسان نہیں ہے اور مجاہد نے کہا کہ روح بنی آدمؑ کی صورت پر ہیں  
 اُنکے ہاتھ اور پاؤں ہیں اور سر ہے کہ کھانا کھاتے ہیں اور وہ ملائکہ نہیں  
 ہیں۔ اور سعید بن جبیرؑ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کے سوا کوئی پیدائش  
 روح سے بزرگتر نہیں پیدا کی اور مگر وہ روح چاہے کہ ساتوں آسمانوں اور زمینوں  
 کو ایک لمحہ میں گھل جائے تو وہ ایسا کر جائیگی اُسکی پیدائش کی صورت  
 ملائکہ کی صورت پر ہے اور اُسکے مٹھ کی صورت آدمیوں کی صورت پر ہے  
 کہ قیامت کے دن عرش کے داہنی طرف کھڑی ہوگی اور اُس کے ساتھ  
 ملائکہ ایک صف میں ہونگے اور وہ انہیں سے ہوگی جو اہل توحید کہلئے  
 شفاعت کریں گے اور اگر اُسکے اور فرشتوں کے درمیان نور کا پردہ نہ ہوتا  
 تو اہل آسمان اُسکے نور سے جل جلتے سو یہ اقوال نہیں ہیں مگر نقلاً اور  
 لما قالہ ان مکین والون کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے



یہ پوچھے ہیں اور جب کہ روح جسکا سوال کیا گیا تھا اس منقول سے ہوتا  
 وہ اس روح کے سوا ہر جو بدن میں ہے اور اس اعتبار سے گفتگو اس روح  
 میں جاری ہوگی اور یہیں کلام ممنوع نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ  
 روح ایک لطیفہ ہے جو اللہ کی طرف سرایت اماکن مودعہ کرتا ہے کہ اس سے  
 زیادہ اسکی تعبیر نہیں کی جاتی کہ وہ موجود دوسرے کے ایجاد سے ہے اور بعض  
 علما کا قول ہے کہ روح کن سے نہیں نکلی ہے اس واسطے کہ اگر وہ کن سے نکلی  
 تو اسکی ندلتا ہوتی تو سوال کیا گیا کہ پھر کس چیز سے نکلی ہے اسکا جواب دیا  
 کہ حق سبحانہ تم کے جمال اور جلال کے درمیان ملاحظہ اشارہ کے ساتھ نکلی ہے  
 اللہ تعالیٰ نے سلام کے ساتھ اسکو خاص کیا اور اپنے کلام سے اسکو شایا  
 دی پس وہ ندلت کن سے آزاد اور پاک ہے۔ اور ابو سعید خراز سے لوگوں نے  
 سوال کیا کہ آیا روح مخلوق ہے کہا ہاں اور اگر یہ تہ ہوتا تو ربوبیت کا اقرار کرتی  
 جیسے کہ اُسے کہا بی اور یہ روح وہ ہے جسکے ساتھ بدن قائم ہے اور اسی کے سبب  
 وہ اسم حیات کا استحقاق ہوا اور روح کے ساتھ عقل ثابت ہوئی اور روح سے  
 محبت قائم ہوئی اور روح نہ تو عقل معطل ہوتی کہ اس پر نہ محبت ہوئی اور نہ اسکے  
 لیے محبت ہوتی۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ جو ہر مخلوق ہے مگر وہ سب مخلوق  
 سے لطیف تر اور سب جواہر سے انور اور صفاتی تر ہے اور اس کے ساتھ غائب  
 چیزیں دکھلائی دیتی ہیں اور اسی کے باعث اہل حقانیت کو کشف ہوتا ہے  
 اور جب روح مراعات سیر سے محبوب ہوتی ہے تو جوارح سے ادبی کرتے ہیں  
 اور اسی واسطے روح تجلی اور استنار اور قاصص اور نازع کے درمیان میں  
 ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ دنیا اور آخرت ارواح کے نزدیک برابر ہیں  
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ ارواح کے بہت اقسام ہیں ایک وہ ارواح ہیں کہ



برنخ میں گشت اور جولان کرتے ہیں اور وہ دُنیا اور ملائکہ کے احوال کو دیکھتے ہیں اور جن باتوں کا آسمان میں احوال آدمیوں سے ذکر ہوتا ہے اُسکو سُنتے ہیں اور ایک تہ ارواح میں جو عرش کے نیچے ہیں اور ایک وہ ارواح ہیں جو بہشت تک اُڑتے ہیں اور جہان تک وہ چاہیں جب قدر کہ ایام حیات میں اُن کے چلنے پھرنے کی تعداد ہے۔ اور سعید بن مسیب نے سلمان سے روایت کی ہے کہ کما موشین کے ارواح زمین کے برنخ میں آسمان اور زمین کے درمیان جہاں چاہیں وہاں جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے بدن میں پھیری جائیں۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو وقت ارواح پر دستوں میں سے کوئی مسیت وارد ہو تو وہ ملاقات کرتے ہیں اور باہم بات چیت اور ایک دوسرے سے سوال کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ملائکہ اُنکے ساتھ تعینات کیے ہیں کہ اُن پر اعمال زندہ لوگوں کے عرض کرتے ہیں یہاں تک مردوں پر وہ چیزیں ظاہر کیجاتی ہیں جس کے ساتھ زندہ لوگوں کو دُنیا میں گناہوں کے سبب عذاب کیا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اللہ کی طرف اسکی مدد کرنے کو معذرت کریں گے اسوا سہلے کہ کوئی نہیں جو اللہ تعالیٰ سے محبوب تر عذر اُسکے سامنے ہو۔ اور حدیث میں نبی علیہ السلام سے وارد ہوا ہے کہ دُغنیہ اور نخبیہ کو اللہ تعالیٰ کے سامنے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور انبیاء اور اہل باپ کے سامنے جمعہ کے روز تو وہ اُنکے حسنات سے خوش ہوتے ہیں اور اُنکے چہرہ میں سپیدی اور روشنی بڑھ جاتی ہے پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنے مردوں کو اذیت نہ دو اور دوسری حدیث میں ہے کہ تمہارے اعمال تمہارے کنبہ و اقارب کے سامنے پیش کیے جاتے ہیں جو مر گئے ہیں پھر اگر وہ عمل حسنہ ہیں تو وہ خوش ہوتے ہیں اور اگر اُسکے سوا اور کچھ ہو تو کہتے ہیں اتنی مست اُنکو موت دے جب تک کہ تو اُنکو ہدایت کرے جیسے کہ تو نے



ہم کو ہدایت کی ہر اور یہ اخبار اور آثار اس بات پر دال ہیں کہ ارواح عین  
 ہیں جسد میں اور وہ معانی اور اعراض نہیں ہیں۔ واسطی سے سوال کیا  
 لوگوں نے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس وجہ سے تمام خلق میں  
 علیم تر تھے کہا اس واسطے کہ آپ کی روح اول پیدا کی گئی اور پھر اسکے لیے حکم  
 واستقرار کی صحبت اور معیت واقع ہوئی کما تم نہیں دیکھتے کہ آپ فرمایا کرتے  
 کہ میں نبی تھا اور اس وقت آدم روح اور جسد کے درمیان تھے یعنی نہ روح  
 تھی اور نہ بدن تھا۔ اور بعضوں نے کہا ہر کہ روح نور عرش سے پیدا کی گئی  
 ہے اور ابلیس آتش عرش سے اور اسی واسطے اُس نے کہا تھا کہ تو نے مجھے  
 آگ سے اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہر اور اُس نے یہ نہ جانا کہ نور بہتر آگ سے  
 ہر پھر بعضوں نے علماء سے کہا ہر کہ اللہ تعالیٰ نے علم کو روح کے ساتھ مقرون  
 کیا سو وہ اپنی لطافت کے سبب علم کے ساتھ منو پاتی ہر جیسے کہ فدا کے  
 ساتھ بدن منو پاتا اور بڑھتا ہر اور یہ حکم الہی میں ہر اس واسطے کہ خلق کا علم  
 قلیل ہر کہ اسکو نہیں پہنچتا اور متکلمین اسلام کے نزدیک مذہب مختار یہ ہر  
 کہ انسانیت اور حیوانیت دونوں عرض میں جو انسان میں پیدا ہوئے ہیں اور ان  
 دونوں کو موت معدوم کر دیتی ہر اور روح بعینہ حیات ہر کہ بدن اُس کے  
 وجہ سے زندہ ہوا اور قیامت میں اُس کے دوبارہ جسم میں آنے سے زندہ ہوگا  
 اور بعض متکلمین اسلام اس طرف سے کہ ہیں کہ وہ جسم لطیف ہیں کہ اجسام کثیفہ کے  
 ساتھ باہم ایسے گھل مل گئے ہیں جیسے پانی سبز شلخ میں گھل مل جاتا ہر اور  
 یہ مذہب مختار ابوالعالی جوینی کا ہر اور بہت سے انہیں سے اس طرفائل  
 ہوئے ہیں کہ وہ عرض ہر الا انکو انی اخبار نے اس طرف سے پھیر دیا جو دلائل  
 اس پر کرتے ہیں کہ وہ جسم ہے اس وجہ سے کہ اُس کے حق میں چڑھنے اور اترنے



اور برنج میں چلنے پھرنے سے وار د ہوا ہے پس اس طرح وصف اُسکا کیا گیا  
 کہ وہ دلیل اُسکے جسم ہونے کی ہیں اس واسطے کہ عرض اوصاف کے ساتھ موصوف  
 نہیں ہوتا کیونکہ وصف ایک معنی ہے اور معنی قائم معنی کے ساتھ نہیں ہوتا۔ اور  
 بعضے علمائے یہ اختیار کیا ہے کہ وہ عرض ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے  
 سوال کیا گیا اُن سے پوچھا کہ روحین کہاں جاتی ہیں جب کہ بدن سے علیحدہ  
 ہوتی ہیں آپ نے فرمایا کہ چراغ کی روشنی کہاں جاتی ہے جب کہ تیل چوکی  
 سے پھر اُس سے سوال کیا گیا کہ جسم کہاں چلے جاتے ہیں جب کہ وہ پڑا سے  
 ہو جاتے ہیں کہا اُنکا گوشت کہاں جاتا ہے جبکہ وہ بیمار پڑتا ہے۔ اور جو لوگ  
 علوم مردودہ مذمومہ کے ساتھ مستہم اور اسلام سے فسوب ہیں اُنہیں بعضوں نے  
 قول ہے کہ روح بدن سے جدا ہو کر جسم لطیف میں جاتی ہے اور اُنہیں بعضوں نے  
 کہا کہ جب وہ بدن سے مفارقت کرتی ہے تو اُسکے ساتھ قوت و ہمہ قوت  
 نطفیہ کے توسط سے حلول کرتی ہے تو اس وقت وہ معانی اور محسوسات کے  
 دیکھنے والی ہوتی ہے اس واسطے کہ مفارقت کے وقت بدن کی مہیت سے  
 اُسکا تجرد غیر ممکن ہے اور وہ موت کے وقت سے واقف ہے اور موت کے بعد  
 نفس ناس کا خالی قبر میں مدفون ہے اور جن چیزوں کا حیات میں شکوہ اعتقاد تھا  
 اُنکو تصور کرتی ہے اور قبر میں اُنکا ثواب اور عقاب معلوم ہوتا ہے۔ اور بعض  
 علمائے کہا ہے کہ سب مقولات میں سے اسلم اور محفوظ یہ ہے کہ کہا جائے کہ روح  
 ایک شے مخلوق ہے کہ عادت الہی اس پر جاری ہے کہ وہ بدن کو زندہ رکھتی ہے  
 جب تک کہ اُس سے متصل ہے اور وہ بدن سے اشرف ہے بدن کی مفارقت  
 سے موت کا ذائقہ پاتی ہے جس طرح کہ بدن اُسکی مفارقت سے موت کا  
 مزہ پاتا ہے اور حال یہ ہے کہ کیفیت اور ماہیت میں عقل ایسی ہی اندھی ہے



چونکہ خیالی ہو جاتی ہے جیسے کہ نظر آفتاب کی شعلے میں خیرہ ہو جاتی ہے اور جیسے  
 مشکین نے دیکھا کہ آنے کہا جاتا ہے کہ موجودات کا اس میں بھٹا رہا یعنی قدیم  
 اور جسم و جوہر اور عرض بھر روح انہیں سے کیا ہے تو ایک گروہ نے اختیار کیا  
 کہ وہ عرض ہے اور ایک گروہ نے کہا کہ وہ جسم لطیف ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا  
 اور ایک گروہ کا مختار یہ ہے کہ وہ قدیم ہے اس واسطے کہ وہ امر ہے اور امر کلام  
 ہے اور کلام قدیم ہے پس اس باب میں جسکی یہ سبیل ہے کہنے سے خاموشی  
 کیا ہے اچھی بات ہے۔ اور شیخ ابوطالب کی کا قول جو اسکی کتاب میں ہے اس  
 بات پر دال ہے کہ شیخ اسکی طرف مائل ہے کہ ارواح اعیان جسم میں ہیں اور اس طرح  
 نفوس کا حال ہے اس طرح کہ شیخ بیان کرتا ہے کہ روح خیر کی حرکت کرتی ہے اور  
 اسکی حرکت سے قلب میں ایک نور ظاہر ہوتا ہے جسکو فرشتہ دیکھتا ہے تو وہ خیر کا  
 اس وقت الہام کرتا ہے اور شر کے واسطے حرکت کرتی ہے اور اسکی حرکت سے  
 قلب میں ایک تاریکی ظاہر ہوتی ہے تو اس تاریکی کو شیطان دیکھتا ہے اور  
 اس وقت وہ اغوا اور ہکا کے کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور جہان کہیں میں نے  
 مشائخ کے اقوال کو پایا وہ اشارہ روح کی طرف کرتے ہیں۔ میں اس بات کو  
 بیان میں باب میں کرتا ہوں اس بنا پر جو میں نے تاویل سے ذکر کی ہے  
 کہ یہ کہ میں اسکو قطعی حکم کرتا ہوں اس واسطے کہ اس مسئلے میں مجھے سکوت اور  
 مساک کی طرف میلان ہے تو میں کہتا ہوں اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ روح  
 انسانی علوی آسمانی عالم سے ہے اور روح حیوانی کہ بشری ہے عالم خلق  
 سے ہے اور روح حیوانی بشری روح علوی کی محل اور مورد ہے اور روح  
 حیوانی جسمانی لطیف ہے جو قوت حس و حرکت کے حامل ہے اور قلب سے  
 اٹھتی ہے اور یہاں قلب سے مراد وہ پارہ گوشت ہے جسکی شکل مشہور



اور بدن کے بائیں طرف رکھا ہوا ہے اور وہ پھر کچے والی رگوں سے سوراخوں  
 میں پھیلتی ہے اور یہ روح سب حیوانات کو حاصل ہے اور اسی سے حواس کی  
 قوتیں آتی اور بہتی ہیں اور یہ وہ ہے کہ قوام اُسکا غالباً سنت الہی کی اجرا  
 سے غذا کے ساتھ ہوتا ہے اور اس میں علم طب کے ساتھ اعتدال مزاج خلاط  
 سے تصرف کیا جاتا ہے اور روح انسانی علوی جو اس روح پر وارد ہوتی ہے  
 تو یہ روح روح حیوانی کے جنس اور روح حیوانات سے جدا ہو گئی اور  
 ایک صفت دوسری میں پیدا ہو گئی کہ وہ نفس محل نطق والہام کی سنگی  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و نفس دا سوا لما فاما ہما فجور ہما و تقو ہما یعنی قسم  
 نفس کی اور جسے اُسکو برابر کیا پھر اُسکو الہام کیا یہ کاری مسکی کا اور ہر کاری  
 مسکی کا پس اُسکا تسویہ اس طرح کیا کہ اس پر روح انسانی کو وارد کیا اور روح  
 حیوانات کی جنس سے اُسکو علیحدہ کر دیا پس روح علوی کہ نفس اسد تعالیٰ  
 کی تکوین سے پیدا ہوا اور نفس جو کہ روح حیوانی آدمی کی ہے اسکا پیدا ہونا  
 روح سے عالم امر میں ایسا ہی ہے جیسا کہ عالم خلق میں حوا کا آدم سے پہلے  
 ہونا اور ان دونوں میں عشق اور محبت ایسا ہی ہو گیا جیسا کہ آدم اور حوا  
 میں ہو گیا تھا اور ان دونوں میں ہر ایک کا یہ حال ہو گیا کہ اپنے ساتھی کی  
 مفارقت سے مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و جعل منہما زوجاً لیسکن الہما  
 یعنی بنائی اُس سے زوجہ اُسکی تاکہ وہ طرک اُسکے آ رہا ہے سو آدم نے  
 حوا سے سکون اور آرام پایا اور روح انسانی علوی نے روح حیوانی سے  
 سکون حاصل کیا اور اُسکو نفس بنا دیا اور روح نے جو نفس کے ساتھ  
 سکون کیا تو قلب پیدا ہو گیا اور اس قلب سے مراد وہ لطیفہ ہے جسکا محل  
 پارہ گوشت ہے اور یہ پارہ گوشت عالم خلق سے ہے اور یہ لطیفہ عالم امر سے ہے



اور قلب کا روح اور نفس سے عالم امر میں پیدا ہونا ایسا ہے کہ اولاد کا آدم  
و حوا سے عالم خلق میں پیدا ہونا اور اگر مساکنہ اور بود و باش ان دونوں روح  
میں نہ ہوتی جنہیں سے ایک نفس ہے تو قلب کی پیدائش نہ ہوتی سو قلوب میں  
سے ایک قلب باپ کی طرف جو روح علوی ہے تانک جھانک کرنے والا  
اور شدت سے اُسکی طرف مائل ہے اور پھر وہ قلب مؤید ہے جسکا ذکر جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں کیا ہے کہ اُسکو خذیفہ نے روایا  
کیا فرمایا کہ قلوب صنعت میں چار ہیں ایک قلب وہ ہے کہ مثل زمین کے  
پاک ہو حبیب کوئی نبات اور سبزہ نہ ہو بجز اسکے کہ اس میں ایک چراغ روشن  
ہے تو یہ قلب مومن کا ہے اور ایک قلب سیاہ اُٹا ہے اور یہ قلب کافر کا ہے  
اور ایک قلب لپٹا ہوا اپنے غلاف میں ہے سو یہ قلب منافق کا ہے اور ایک  
قلب مصفح اور پہلودار ہے حبیب ایمان اور نفاق ہو پس ایمان کی مثال سمیں مثل  
ساگ کے ہے حبیب پاک پانی جمع ہوا و مثل نفاق کی سمیں مثل گھاؤ کی ہے  
سمیں ریم اور زرداب جمع ہو سو جو مادہ اُن دونوں میں سے غالب اس پر ہو  
اسی کے ساتھ حکم اُسپر کیا جائے گا اور قلب معکوس اپنی مان کی طرف جو نفس امارہ  
ہے ٹھکتا ہے اور قلوب میں سے ایک قلب ہے جو اُسکی طرف میل کرنے میں  
متردد ہے اور میل قلب کے موافق اُسکا حکم سعادت اور فقاوت سے ہوتا  
ہے اور عقل روح علوی کا جوہر اور اُسکی زبان ہے اور وہ روح علوی پر راہنما  
ہے اور اُسکی تدبیر قلب مؤید اور نفس زکی مطمئنہ کے لیے مثل اُس تدبیر کے  
ہے جو باپ کہ نیک اولاد کے لیے اور شوہر زوجہ صالحہ کے لیے کرتا ہے اور اُسکی  
تدبیر قلب و اثر دن اور نفس امارہ کے لیے مثل اُس تدبیر کے ہے جو باپ  
اولاد سرکش کے لیے اور شوہر بُری زوجہ کے لیے کرتا ہے پس قلب ایک



وجہ سے انکار رکھتا ہے اور اُس سے مُٹھ پھیرتا ہے اور دوسری وجہ سے اُن  
 دونوں کی تدبیر کی طرف متجذب اور کشیدہ ہوتا ہے اس واسطے کہ اُن دونوں  
 سے کوئی چارہ اُسکو نہیں ہے۔ اور قول قائلین کا اور اُنکا اختلاف  
 محل عقل کا دماغ ہے اور بعض کے نزدیک محل اُسکا قلب ہے یہ کلام اُنکا  
 ہے جو اُسکی حقیقت کے ادراک سے قاصر ہیں اور اُنکا اختلاف اس باب  
 میں اس سبب سے ہے کہ ایک طرح پر استقرار عقل نہیں ہے کبھی وہ متجذب  
 نیکی کی طرف اور کبھی سرکش کی طرف ہے اور قلب اور دماغ کے یہ نسبت  
 نیک اور سرکش کی طرف ہے پھر جو وقت تدبیر سرکش میں دکھی گئی تو کہہ دیا  
 کہ مسکن اُسکا دماغ ہے اور جب تدبیر نیک میں دکھی گئی تو کہہ دیا کہ مسکن  
 اُسکا قلب ہے اور روح علوی اس قصد اور کوشش میں رہتی ہے کہ اپنے  
 مولا کی طرف آرزو مندی اور مہربانی اور اکوان سے ایک ہو کر ترقی کرے  
 اور اکوان اور موجودات میں قلب بھی ہے اور نفس بھی ہے پس جبکہ روح ترقی  
 کرتی ہے تو قلب اُسکی طرف آرزو مندی کرتا ہے اُس قسم کی جو ایک پس نیک  
 مہربان کو اپنے باپ کی طرف ہوتی ہے اور نفس مشتاق قلب کا جو اُسکا بیٹا  
 ہے اس طرح ہوتا ہے جیسے کہ والدہ اپنے بیٹے کی مشتاق ہوتی ہے اور جبکہ نفس  
 مشتاق ہوتا ہے تو وہ زمین سے اونچا ہوتا ہے اور اُسکی رگین عالم سفلی میں  
 کو نہ آنے والی یک سو اور الگ ہو جاتی ہیں اور اُسکی ہوا کا بساط لیٹا جاتا ہے  
 اور مادہ اُسکا قطع ہوتا ہے اور رغبت دُنیا سے جاتی رہتی ہے اور دھوکے  
 جگہ سے دور ہو جاتا ہے اور عالم جاودانی کی طرف رجوع ہوتا ہے اور کبھی نفس  
 جو کہ والدہ ہے اپنی وضع جبلی سے زمین کی طرف رجوع کرتا ہے اس واسطے کہ وہ  
 روح حیوانی نجس سے پیدا ہوا ہے اور طبلع یعنی ارکان عالم سفلی کی



اسکے میلان کی نسبت اور استناد ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَوْ شَاءَ الرَّعْنَاهُ بِهَا  
 يَكْنُ اَخْلَدَ اِلَى الْاَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ يَعْنِي اور اگر ہم چاہتے تو ہم اُسکو اٹھالیتے ساتھ  
 اسکے لیکن وہ طرف زمین کے ٹھہرا اور اپنی خواہش کی تابعداری کی پھر جسوقت  
 نفس زمین کی طرف ٹھہر گیا جو مادر ہے تو اسکی طرف قلب معکوس ایسا منجذب ہوا  
 جیسا کہ لڑکے کا جو بہت مائل والدہ کی طرف ناقص کی طرف ہو جو والد کامل مستقیم  
 کی طرف نہ جھکے اور روح بیٹے کی طرف جو قلب ہے منجذب ہوتی ہے اُس خلقی  
 سیرت کے سبب جو والد کو اپنے بیٹے کی طرف انجذاب ہوتا ہے پھر اُسوقت  
 وہ تعلق اُس حقیقت قیام بحق ہونے سے کرتا ہے اور اُن دونوں انجذاب میں  
 حکم سعادت اور شقاوت کا ظاہر ہوتا ہے یہ تقدیر اللہ تعالیٰ عزیزِ عظیم کی ہے  
 اور داؤد علیہ السلام کے اخبار میں وارد ہوا ہے کہ اُس نے اپنے بیٹے سلیمان علیہ السلام  
 سے پوچھا کہ موضع عقل تجھ سے کہاں ہے کہا قلب واسطے کہ وہ قالب روح ہے  
 اور روح قالب حیات ہے اور ابو سعید قرشی کا قول ہے کہ روح دو عین ہیں  
 روح حیات اور روح ممات تو جب وہ دونوں جمع ہو جائیں تو جسم عقل ہوتا ہے  
 اور روح ممات وہ ہے کہ جب وہ جسد سے نکلی جائے تو زندہ مردہ ہوتا جاتا ہے  
 اور روح حیات وہ ہے جس سے مجاری انفاس اور قوت اکل و شرب وغیرہ ہوتا  
 ہیں اور بعض علما نے کہا ہے کہ روح ایک نسیم طیب ہے کہ اُس سے حیات ہوا  
 نفس گرم ہوا ہے کہ اُس سے حرکات مذمومہ اور شهوات ہوتے ہیں اور محاورہ میں  
 لیا جاتا ہے کہ فلان گرم سر ہے اور جس فضل کو ہم نے بیان کیا اُس میں ماہیت  
 نفس سے آگاہی ہوتی ہے اور اشارہ مشلح ماہیت نفس میں اُن چیزوں کی  
 طرف جو اُس کے آثار سے ظاہر ہوتے ہیں یعنی افعال قبیحہ اور اخلاق مذمومہ  
 اور وہ ایسے ہیں جنکا علاج اُنکے ازالہ اور تبدیلی کا حسن ریاضت سے



کیا جاتا ہے اور افعال ردی زائل اور اخلاق ردی مبدل ہو جاتے ہیں۔ سعید  
 ابن ابی ہلال غصہ سے روایت ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی  
 یہ آیت پڑھتے قد اقلح من زلہا۔ تو آپ ٹھہرتے اور کہتے اللہم آت نفسی تقویٰ  
 انت ولیہا و مولایا و زکّیٰ انت خیر من زلہا یعنی اے بار خدا دے میرے  
 نفس کو اُسکا تقویٰ کہ تو اُسکا ولی ہے اور مولایا اُسکا اور اُسکو پاک کر کہ تو بہتر ہے  
 اُس سے کہ جو اُسکو پاک کرے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ نفس لطیفہ ہے جو قلب  
 میں رکھا گیا ہے اُسی سے اخلاق اور صفات مذمومہ ہیں جیسا کہ روح ایک لطیفہ  
 ہے جو قلب میں رکھا گیا ہے اُسی سے اخلاق اور صفات محمودہ ہیں جس طرح کہ  
 آنکھ دیکھنے کی جگہ اور کان سُننے کی جگہ اور ناک سونگھنے کی جگہ اور منہ چکھنے کی جگہ  
 ہے یہی طرح نفس و صفات مذمومہ کی جگہ اور روح و صفات محمودہ کی جگہ ہے  
 اور نفس کے تمام اخلاق اور صفات دو اصل سے ہیں ایک طیش اور دوسرا  
 شر اور طیش یعنی سبکداری اُسکی اُسکے ہل سے ہے اور شرہ اُسکے حرص سے  
 اور نفس کی تشبیہ طیش میں ایک گول کرہ کے ساتھ دی گئی ہے جو ایک  
 مکان صاف ہموار ہو کہ اپنی جبلت اور وضع کے سبب ہمیشہ متحرک رہتا ہے  
 اور نفس اپنے حرص میں پروانہ سے تشبیہ دیا گیا ہے جو اپنے تئیں چراغ کی  
 روشنی پر ڈالتا ہے اور تھوڑی روشنی پر قناعت نہیں کرتا ہے بغیر اس کے  
 کہ روشنی کے جرم پر چسپاں اُسکی موت ہے ٹوٹ کر گر پڑے سو طیش سے جلدی  
 اور کم صبری موجود ہوتی ہے اور صبر جو ہر عقل ہے اور طیش صفت نفس کی ہے  
 اور اُسکے ہونے اور راحت کے اوپر نہیں غالب آتا مگر صبر سوا سلع کی  
 عقل ہونے کی نیچ کی کرتی ہے اور شرہ سے طمع اور حرص ظاہر ہوتی ہے اور  
 دونوں وہ صفت ہیں جو آدم میں ظاہر ہوئیں جب کہ اُس نے خلود میں طمع کی



اور درخت کے کھانے پر حرص کی اور صفات نفس کے لیے اصول اُسکی  
پیدائش کے اصل سے ہیں اس واسطے کہ وہ مٹی سے مخلوق ہو اور اُسکے لیے  
اُسکے موافق وصف ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ صفت کا وصف آدمی میں  
تراب یعنی خاک سے ہے اور نخل کا وصف سُہیں طین یعنی گل سے ہے اور  
شہوت کا وصف سُہیں حار سنون یعنی مٹری ہوئی چکی مٹی سے ہے اور جہل کا  
وصف سُہیں صلصال یعنی کھنکھناتی مٹی سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ  
قول الہی جو کافخا رہے سو یہ وصف سُہیں کچھ شیطنت سے ہے اس واسطے کہ  
اگ فحار یعنی سفال میں ہوتی ہے سو اس سے کمر اور حلیہ اور حسد ہے پس  
جس شخص نے نفس کے اصول اور اُسکی شرطین جان لین تو وہ سمجھ گیا کہ خلکو  
ان چیزوں پر کوئی قدرت نہیں ہے مگر وہ مدد اُسکے بتانے والے اور پیدا  
کرنے والے سے طلب کرے سو عبد انسانیت کے ساتھ متحقق نہیں ہوتا  
مگر بعد ازاں کہ حیوانیت جو اس میں ہے اُسکے داعیوں اور خواہشوں کا علاج  
علم اور عدل سے کرے اور وہ رعایت دونوں طرف افراط اور تفریط کی ہے  
اُسکے بعد انسانیت اور معنی انسانیت اُسکی اُسکے ساتھ قوی ہوتے ہیں اور  
صفات شیطنت کہ جو سُہیں ہیں اور اخلاق مذمومہ کو ادراک کرے اور  
کمال انسانیت کو جانے اور علم و عدل اُسکے متقاضی ہوں کہ اپنے نفس کے لیے  
اسپر راضی نہ ہو ان بعد اُسکو وہ اخلاق مشکفت ہوتے ہیں جن کے ساتھ  
تذات ربوبیت کا کبر و غرور اور خود بینی اور عجب و غیرت کرتا ہے اور پھر وہ دیکھتا  
ہے کہ بندگی خالص اس میں ہے کہ ربوبیت کی منازعت کو ترک کرے اور  
اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام قدیم میں نفس کا ذکر تین اوصاف سے کیا ہے  
عوانیت کے ساتھ فرمایا یا ایہا النفس مطمئنہ اور اُسکا لوازم نام رکھا فرمایا



ولا قسم نفس اللوامہ اور امارہ سے موسوم کیا فرمایا ان نفس لامارہ ہوا اور حال ملک  
 وہ ایک ہی نفس ہے اور اسکے صفات متغائر اور جدا گانہ ہیں پھر جو وقت کہ قلب سکینہ یعنی کبریا  
 اور استغنی سے ملو ہوا تو نفس کو خلعت طمانینت کا دیا گیا اس واسطے کہ سکینہ میں زیادہ  
 اور رہیں قلب کی ترقی مقام روح تک اس وجہ کہ خط یقین اسکو عطا کیا گیا اور حسب  
 قلب محل روح کی طرف متوجہ ہوا تو نفس محل قلب کی طرف متوجہ ہوا اور رہیں اسکی طمانینت  
 ہو اور حسب واپسی جلی قرار گاہ اور اپنی طبعی خواہشوں اکھڑ کر مقرر طمانینت کو دیکھتا ہوا  
 چلا تو لوامہ ہوا اس واسطے کہ وہ اپنے نفس لامارہ کے ساتھ رجوع ہوا کیونکہ طمانینت کے  
 محل کا اُسے معائنہ اور اسکا علم ہو گیا اور نیز اپنی کشش کو دیکھا اور جانا اپنے  
 اس محل کی طرف جس میں وہ امارہ بالسواینے برائی کا  
 حکم دینے والا تھا اور جب وہ اپنے محل پر ظہور  
 تو نور علم کو معرفت اسکو نہیں ڈھکتا تو پھر اپنی ظلمت سے بدی کا فرمان وہ ہوتا  
 ہے پس نفس اور روح کا باہم مقابلہ ہوتا ہے سو کبھی قلب کی مالک و داعی  
 روح ہوتی ہے اور کبھی مقتضیات نفس اس کے قابض ہو جاتے ہیں اور لطیفہ  
 سرکاشوں اسکی طرف قوم صوفیہ نے اشارہ کیا ہے اور قوم کے کلام میں دیکھا ہے  
 کہ بعض نے نہیں سے سر کو قلب کے بعد اور روح کے قبل رکھ لیا ہے اور بعض نے  
 اسکو روح کے بعد اور اس سے اعلیٰ اور اعطف گردا تا ہے اور وہ اس کے  
 قائل کیے ہوئے ہیں کہ سر محل مشاہدہ ہے اور روح محل محبت ہے اور قلب  
 محل معرفت ہے اور سر جسکی طرف قوم نے اشارہ کیا کلام الشریعہ اسکا  
 ذکر نہیں ہے اور کلام الشریعہ جسکا ذکر ہے وہ روح ہے اور نفس اور انواع  
 اس کے صفات کے ہیں اور فواد ہے اور عقل ہے اور ہم نے کہیں کلام اللہ تعالیٰ  
 میں ذکر سر کا اس معنی کے ساتھ نہیں پایا جسکی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور



جو قول میں اُسکے اندر ہم نے اختلاف دیکھا اور ایک قوم نے جسکا اشارہ  
 کیا ہے کہ سر کلمہ درجہ روح سے ہے اور ایک قوم نے کہ وہ روح سے لطیف تر  
 ہے سو ہم کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ دانا تر ہے کہ وہ چیز جسکا نام سر رکھا کوئی  
 شے مستقل بنفسہ نہیں ہے جسکا وجود اور ذات روح اور نفس کی مثال ہو  
 اور اسی قدر ہے کہ جب نفس صافی اور پاک ہو تو روح ظلمت نفس کی قید  
 سے آزاد ہو گئی اور مقامات قرب کی طرف اُسے عروج شروع کیا اور وقت  
 قلب روح کی طرف جھانکتا تاکتا ہوا اپنی جگہ اور قرار گاہ سے اکھڑا اور ایک  
 وصف زائد اپنے وصف پر حاصل کیا اور اس وصف کے پانے والوں پر  
 قلب کے لیے ایک طرہ اور ہوا اس واسطے کہ اُسکو قلب سے صافی تر دیکھا  
 اور اُسکا نام سر رکھا اور ہر گاہ قلب کے لیے ایک وصف بالاتر اُس کے  
 وصف پر حاصل ہوا اس سبب سے کہ روح کی طرف اُسکی نگاہ لگی ہوئی ہے  
 تو روح نے ایک وصف زائد اپنے عروج میں حاصل کیا اور اُس کے  
 پانے والوں کی روح پر ایک طرہ ادا ہوا تو اُسکا نام سر رکھا اور جسکو قوم نے  
 یہ گمان کیا کہ لطیف تر روح سے ہے وہ روح ہے ایک ایسے وصف کے  
 ساتھ متصف ہے جو خاص تر اُس سے ہے جو آنکھوں نے مقرر و معهود کی ہے  
 اور جس چیز کو سر قبل الروح کے ساتھ موسوم کیا وہ قلب ہے کہ وصف غیر معهود  
 کے ساتھ موصوف ہو گیا اور ایسی ایسی ترقی میں روح اور قلب کے نفس کو  
 ترقی محل قلب تک ہوتی ہے اور اپنے وصف کی کینچلی ڈال دیتا ہے پھر  
 وہ نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے کہ بیشتر سے زیادہ مرادات قلب چاہتا ہے سوچے کہ  
 قلب ایسا ہو گیا کہ ارادہ اُس چیز کا کرتا ہے جسکو اُسکا مولا ارادہ کرتا ہے اور  
 حال یہ ہے کہ وہ حول اور قوت اور ارادہ اور اختیار سے بیزار ہو گیا اور



اُس وقت خالص عبودیت کا مزہ چکھے گا اِس واسطے کہ وہ اپنی ارادت اور  
اختیارات سے آزاد ہو گیا۔ اور عقل زبان روح کی اور ترجمان بصیرت کی ہے  
اور بصیرت روح کے لیے قلب کے مثال اور عقل زبان کے موافق ہے  
اور ہر آئندہ حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا  
ہے کہ آپ نے فرمایا اول سب چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیں  
عقل ہے پھر اُسے کہا کہ آگے آ تو وہ آگے آئی پھر اُسے فرمایا کہ اُلٹی پھر جا تو  
وہ اُلٹی پھر گئی بعد ازاں فرمایا اُسے کہ بیٹھ جا وہ بیٹھ گئی ازاں بعد اُسے کہا  
کہ بول تو وہ بول اُٹھی بعد ازاں فرمایا کہ چپ ہو تو وہ چپ ہو گئی اُس پر  
فرمایا کہ مجھے اپنی عزت اور ہلال و عظمت اور کبریا اور سلطان و جبروت کی  
قسم ہے کہ میں نے کوئی خلق نہیں پیدا کی جو تجھ سے زیادہ مجھے محبوب ہو  
نہ تجھ سے بڑھ کر کوئی میرے نزدیک کرم ہے نہ تجھ سے ہی میں پہچانا جاؤنگا  
اور تیرے ساتھ میں حاکم کیا جاؤنگا اور تیرے ساتھ اطاعت کیا جاؤنگا اور  
تیرے ساتھ لوں گا اور تیرے ساتھ عطا کروں گا اور تجھ ہی پر عتاب اور سزا  
لیے لوں گا اور تیرے ہی اوپر عذاب کروں گا اور میں نے کسی چیز کے ساتھ  
جو صبر ہے فضل ہو اکر ام تیرا نہیں کیا۔ و حضرت ابنی علیہ السلام نے فرمایا ہے  
کسی ایک شخص کا اسلام تم کو خوش نہ کرے یہاں تک کہ تم جانو اُس چیز کو  
کہ جس نے اُسکی عقل نے گرہ بند کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میں نے کہا کیا آدمی اپنے اعمال کی  
جزا د پائیں گے تو فرمایا ہر عائشہ نہیں عمل طاقت الٰہی میں مگر وہ شخص  
کہ ہر آئندہ وہ صاحب عقل ہوا پس اپنی عقول کے موافق آدمی عمل کرتے  
ہیں اور اپنے اعمال کے مقدار پر انکو جزا ملتی ہے اور حضرت علیہ السلام نے



فرمایا کہ بیشک ایک شخص مسجد کو جاتا ہے اور پھر نماز پڑھتا ہے اور اسکی نماز مجھ کے  
 پر کے برابر نہیں ہوتی اور ایک شخص مسجد میں آتا ہے اور نماز پڑھتا ہے اور اسکی نماز  
 کوہ احد کے برابر ہوتی ہے جبکہ وہ عقلاً دونوں میں احسن ہو۔ لوگوں نے پوچھا  
 کہ عقلاً کیونکر دونوں میں احسن ہو فرمایا کہ بارسا ترجمہ حارم الہی سے اور حریص تر  
 سبب غیر پر دونوں میں ہوا اور اگرچہ عمل اور نوافل میں کمتر ہو۔ اور حضرت  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے عقل کو اپنے بندوں میں  
 تقسیم جدا جدا کیا اسواسطے کہ دو آدمی کے عمل اور نیکی و روزہ و نماز برابر ہو  
 ہیں مگر وہ دونوں عقل میں متفاوت ہیں جبکہ ایک رہے کو اچھ کے مقابل ہو۔  
 اور وہب بن منبہ سے روایت ہے کہ کما میں ستر کتاب میں پاتا ہوں کہ تمام  
 جہاد رکھ سب آدمیوں کو شروع دنیا سے اخیر تک عقل دی گئی ہے وہ عقل  
 عقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انسی ہے جیسی صورت ایک ذرہ ریگ  
 کی جو دتیل کے تمام ریگ کے درمیان ہو۔ اور لوگوں نے عقل کی ماہیت میں  
 اختلاف کیا ہے اور اُس میں کلام بڑھتا ہے اور ہم اقوال کا نقل کرنا نہیں اختیار  
 کرتے اور یہ ہماری غرض ہے سو قوم نے کہا ہے کہ عقل علوم سے ہے اسواسطے کہ  
 تمام علوم سے جو خالی ہو عقل کے ساتھ موصوف نہیں ہوتا اور عقل تمام علوم  
 سے نہیں ہے اسواسطے کہ بڑے علوم سے جو خالی ہو وہ عقل سے موصوف  
 ہوتا ہے اور انھوں نے کہا ہے کہ وہ علوم نظریہ سے نہیں ہے اسواسطے کہ ابتدا  
 نظر کی شرط سے کمال عقل مقدم ہے تو وہ اسوقت علوم ضروری بدیہی سے ہوا  
 اور نہ وہ تمام ضروری ہے اسواسطے کہ محفل الحواس عاقل ہے اور حال آنکہ  
 علوم ضروریہ کے بعض مدارک سمین نہیں ہیں۔ اور بعض علمائے کہا ہے کہ  
 عقل اقسام علوم سے نہیں ہے اسواسطے کہ اگر ان میں سے ہوتی تو یہ حکم واجب ہوتا



کہ جو شخص ذکر استجاز اور جواز سے غافل ہو حالانکہ ہم دیکھتے ہیں غافل کو کہ  
 اکثر اوقات غافل ہوتا ہے اور علمائے کبار ہم کہ یہ عقل ایک صفت ہے  
 جس کے ساتھ دریافت علوم کے لیے مہیا ہوتا ہے۔ اور حراث بن ہر محاسبی  
 سے جو ایک شیخ اجل ہے منقول ہے کہ عقل سرشت اور طبیعت ہے جس سے  
 دریافت علوم کے لیے آدمی مہیا ہوتا ہے اور اس بنا پر وہ بات ثابت  
 ہوتی ہے جس کو اول ذکر عقل میں ذکر کیا ہے کہ وہ زبان روح ہے ہوا سٹے  
 کہ روح امرائے اور وہ متخل اُس امانت کی ہے جس کے اٹھانے سے آسمانوں  
 اور زمینوں نے انکار کیا ہے اور اُسی سے نور عقل اُبلتا اور بہتا ہے اور نور عقل  
 میں علوم مشکل اور متصور ہوتے ہیں پس عقل علوم کے لیے بمنزلہ لوح مکتوب  
 کے ہے اور وہ اپنی صفت سے کبھی منکوس اور سرنگون ہے کہ نفس کی طرف  
 جھانکتی ہے اور کبھی راست قائم ہے جو شخص کہ اس میں عقل الٰہی سرنگون  
 نفس کی طرف ہے تو اُس کو اجڑے کون میں پراگندہ کر دیتی ہے اور حسن اعتدال  
 اس کے سبب معدوم کرتا ہے اور راہ راست نہیں پاتا اور جو شخص جس میں عقل قائم  
 اور مستقیم ہوئی تو عقل تائید اس بصیرت سے کرتی ہے جو روح کے لیے مثل  
 قلب کے ہے اور کمون آفریدگار کی طرف سیدھا راستہ پاتا ہے بعد از ان خالق  
 سے مخلوق کو پہچانتا ہے اس کیفیت سے کہ اقسام معرفت کو کمون اور کون  
 سے پورا کرتا ہے تو یہ عقل عقل ہدایت ہے پھر جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا  
 اقبال کسی ایک امر میں چاہا اسی طرح اُس کو راہنما ہوئی کہ اقبال اُس کے  
 سامنے کرے اور جس چیز کو کہ اللہ تعالیٰ نے مکر وہ کیا تو اُس سے پیٹھ پھرنے پر  
 راہنما ہوئی پھر وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی چاہی ہوئی باتوں کا اتباع کرے گا  
 اور اُس کے غضب کی باتوں سے پرہیز کرے گا اور جب تک عقل مستقیم



ہوگی اور بصیرت کے ساتھ تائید کرگی راہنمائی اسکی رشد اور سیدھی راہ پر  
 ہوگی اور گمراہی سے اُسکو باز رکھے گی۔ بعضے علما نے کہا ہے کہ عقل دو قسم ہے  
 ایک قسم وہ ہے کہ اُس سے اپنے دنیا کے امر کو دیکھتا ہے اور ایک قسم وہ ہے  
 کہ اُس سے اپنے امر آخرت کو دیکھتا ہے۔ اور مذکور ہے کہ عقل اول نور روح سے ہے  
 اور عقل ثانی نور ہدایت سے سو عقل اول تمام اولاد آدم میں موجود ہے اور  
 عقل ثانی موجود ہے اور مشرکین سے مفقود ہے۔ اور کہتے ہیں کہ  
 عقل کو عقل اس واسطے کہتے ہیں کہ جہل ظلمت اور تاریکی ہے سو جب نور اس  
 ظلمت میں اُسکی بنیائی پر غالب ہوگا ظلمت جاتی رہے گی پھر وہ دیکھے گا  
 اور جہل کے لیے افکل ہو جائیگا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ عقل بیان جو ہے  
 اُسکا مسکن قلب میں ہے اور محل اُسکے عمل کا سینہ میں دل کے دونوں  
 آکھ کے بیچ میں ہے اور جیسے جسکو ذکر کیا ہے کہ عقل زبان روح ہے اور وہ عقل  
 واحدہ دو قسم کی نہیں ہے بلکہ جب کہ وہ قائم اور سیدھی ہو تو بصیرت کے  
 ساتھ تائید رہتی ہے اور معتدل ہو جاتی ہے اور اشیاء کو اُنکے مواضع پر رکھتی ہے  
 اور یہ عقل وہی عقل ہے جو نور شرع سے روشنی لینے والی ہے اس واسطے کہ اُسکے  
 قیام اور اعتدال نے ہی نور شرع سے روشنی لینے کی ہدایت کی ہے سو سچے کہ  
 شرع حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر وارد ہوئی ہے اور یہ سچے  
 ہے کہ آپ کی روح کو حضرت الوہیت سے قرب ہے اور مکاشفہ اُس کی  
 بصیرت کا جو روح کو ہے قدرت الہی اور اُسکے آیات سے بمنزلہ قلب ہے  
 اور اُسکی عقل کی استقامت تائید بصیرت کے ساتھ ہے پس بصیرت اس  
 علوم کی محیط ہے جسکو عقل بالاستیعاب حاصل کرتی ہے اور اُن علوم کے جسکے  
 استیعاب سے عقل کا ٹپکہ تنگ ہے اس واسطے کہ بصیرت استمداد اُن کلمات اللہ



سے کرتی ہے کہ اُن کے تمام ہونے سے پہلے دریا کے دریا تمام ہو جاتے ہیں  
 اور عقل ترجمانِ دل ہے کہ بصیرت کا ایک حصہ اُسکی طرف ہو چکا ہے ہر سطح  
 کہ قلب بعضی چیزیں اپنے مین کی زبان تک پہنچاتا ہے اور اُمین سے  
 بعضی چیزیں زبان کے سوا کو اپنے واسطے اختیار اور پسند کر لیتا ہے اور اسی  
 بات کے سبب جو شخص کہ صبر و عقل پر پھڑا اور حجم کیا بغیر اس کے کہ نور شرع  
 سے اُسے روشنی حاصل کی ہو تو علوم کا نانات ملک سے بہرہ مند ہوا اور ملک  
 ظاہر کا نانات ہے اور جس کسی نے نور شرع سے اپنی عقل کو روشن کیا تو وہ بصیرت  
 سے مؤید ہوا اور ملکوت پر مطلع ہوا اور ملکوت باطن کا نانات ہے جس کے  
 مکاشفہ سے اربابِ بھاری و عقولِ مختص ہیں نہ وہ لوگ جو بصیرت بغیر مختص  
 عقول پر جے ہوئے ہیں اور ہر آئمہ بعض علمائے کما ہے کہ عقل دو ہیں  
 ایک عقلِ ہدایت کی کہ قلب میں اُس کا مسکن ہے اور یہ اہل ایمان صاحب  
 یقین کے حصہ میں ہے اور سینہ میں دل کے دونوں آنکھوں کے بیچ میں  
 اُس کا مقام عمل ہے اور دوسری عقل کا دماغ میں مسکن ہے اور اُس کا مقام  
 عمل سینہ میں دل کے دونوں آنکھوں کے بیچ میں ہے تو پہلی عقل سے امرِ آخر  
 کی تدبیر کرتا ہے اور دوسری عقل سے امرِ دنیا کی تدبیر کرتا ہے اور جب وہ ہم نے  
 بیان کیا ہے کہ وہ عقل واحد ہے جب وہ بصیرتوں سے تائید یافتہ ہوتی ہے  
 تو دونوں امر کی تدبیر کرتی ہے اور جب وہ تنہا ہوتی ایک امر کی تدبیر کرتی ہے  
 اور وہ درجہ تراور و روشن ہے اور بننے شروع باب میں اُسکی تدبیر سے جو  
 نفس مطمئنہ اور امارہ کے لیے ہے وہ بات ذکر کر دی ہے جسکے باعث انسان ہر امر  
 آگاہ ہو جاتا ہے کہ وہ عقل واحد ہے کبھی بصیرت کے ساتھ مؤید ہے اور  
 کبھی اپنے وصف کے ساتھ متفرد ہے اور اللہ تعالیٰ صواب کا ملہم ہے



# باب ستاو نوان خطرون کی شناخت اور انکی تفصیل اور

تمیز میں ہے

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بنی آدم میں کچھ شیطان کا اور کسی قدر فرشتہ کا حصہ ہے سو شیطان کا حصہ یہ ہے کہ وہ شر کا وعدہ کرتا ہے اور حق کو بھٹلاتا ہے اور فرشتہ کا یہ حصہ ہے کہ وہ خیر کا وعدہ اور حق کی تصدیق کرتا ہے سو جس شخص نے اسکو پایا تو اسکو جاننا چاہیے کہ یہ منجانب اللہ ہے پھر اسکو شکر آئی ادا کرنا چاہیے اور جسے دوسرے حصہ کو پایا تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شیطان سے پناہ مانگے ازان بعد آپ نے یہ آیت پڑھی الشیطان لعدو الفقر ویامرکم بالفحشاء یعنی شیطان تم سے فقر اور محتاجی کا وعدہ کرتا ہے اور تمکو بُرے کاموں کیلئے حکم کرتا ہے اور ان دونوں حصوں کی شناخت اور تمیز خواطر کی طرف ہی شخص جھانک تاک رکھتا ہے جو طالب مرید ہو اسکی طرف ایسا آرزو مند ہوتا ہے جیسا کہ پیاسا پانی کی طرف گردن اونچی کر کے دیکھتا ہے وہ اسکی یہ ہے کہ وہ اسکی لڑائی اور خطر اور فلاح اور صلاح و فساد سے واقف ہے اور یہ شخص ایک ایسا بندہ ہوتا ہے کہ صفائی یقین اور عطیہ اہل یقین کی بہرہ مندی سے مستفاد و مراد ہے اور زیادہ اسکا نظارہ مقربین کے لیے ہے اور جن لوگوں نے مقربین کی راہ چلنی شروع کی ہے اور جبکہ ابرار کی راہ چلنے لگے ہیں کبھی کبھی اسکی طرف کسی قدر دیکھتے ہیں اسواسطے کہ تشوق اور آٹھا اٹھا کر اسکی طرف دیکھنا اسی قدر ہوتا ہے جسقدر بہت اور طلب اور ارادہ اور خط منجانب اللہ الکرم ہوتا ہے اور جو کوئی عام مومنین اور مسلمین کے مقام پر ہو اور وہ



شناخت یقین کی نہیں جھانکتا اور نہ وہ خطرات کی تمیز کا اہتمام کرتا ہے۔ اور  
خواطر سے بعضے وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قاصد بندہ کی طرف ہیں جیسے کہ  
بعض مومنین نے کہا ہے کہ میرے واسطے ایک قلب ہے اگر میں اسکی نافرمانی  
کروں تو اللہ کی نافرمانی کروں اور یہ حال اُس بندہ کا ہے جس کا قلب  
مستقیم ہو گیا ہے اور قلب کی استقامت نفس کی طمانیت کے سبب ہے  
اور نفس کی طمانیت میں شیطان کی یاس ہے اس واسطے کہ نفس جب کبھی  
جہش کرتا ہے تو قلب کی صفائی میں کدورت آ جاتی ہے اور جب قلب  
کد رہو تو شیطان کو طمع ہوئی اور اُس سے قریب ہو گیا اس واسطے کہ قلب  
کی صفائی تذکرہ اور رعایت سے محصور ہے اور ذکر کے لیے ایک نور ہے کہ  
اُس سے شیطان پرہیز کیا ہی کرتا ہے جیسے ہم میں سے کوئی دلوخ سے  
بچتا ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ ہر آئینہ شیطان نبی آدم کے قلب پر  
سینہ رکھے ہوئے ہے پھر جبکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے تو وہ منہ پھیر لیتا ہے  
اور تجھے کو ہٹاتا ہے اور جبوقت وہ غافل ہوتا ہے اُسکے قلب کو لقمہ بنا لیتا  
ہے پھر اُس سے باتیں کرتا اور آرزو مند بناتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
وَمَنْ عَاشَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضَ لَهُ شَيْطَانًا فَمَوْلَاهُ قَرِينٌ يَعْنِي جُو کوئی خداوند چلے  
منہ پھیرے تو ہم پھر شیطان مقرر کریں اور وہ واسطے اُسکے ہلشیں ہے اور  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنْ شَيْطَانٍ تَذَكَّرُوْا  
فاذا هم مبصرون یعنی تحقیق وہ لوگ کہ ڈرتے ہیں جبوقت اُنکو چوہے پھیری  
شیطان سے تو وہ ذکر کرتے ہیں پس اچانک وہ دیکھنے والے ہو جاتے ہیں۔  
تو تقویٰ اور پرہیزگاری کے ساتھ خالص ذکر کا وجود ہے اور اسی سے ذکر کا  
دروازہ کھلتا ہے اور ہمیشہ بندہ پرہیز کرتا ہے تاکہ مکر و مات سے عصا اور جوارح



بچے رہیں بعد ازان فضول اور غیر مقصود باتوں سے اُنکو محفوظ رکھتا ہے پھر  
 اُسکے اقوال اور افعال ضرورتاً ہونگے ازان بعد اُسکا تقویٰ باطن کی طرف  
 منتقل ہوتا ہے اور باطن پاک ہو جاتا ہے اور کمزوریاں سے نگاہ رکھتا ہے  
 بعد ازان فضولیات سے جسے کہ حدیث نفس سے مصون رہتا ہے ہمگی بن  
 عبد اللہ نے کہا ہے گناہوں میں سب سے بدتر حدیث نفس ہے اور حدیث  
 نفس کی سماعت کو گناہ سمجھتا ہے اور اُس سے پرہیز کرتا ہے اور جب فکر سے  
 یہ اتفاق ہوگا تو قلب اُسوقت روشن اس طرح ہوگا کہ آسمان کے بیچ میں ستارے  
 چمکتے ہیں اور قلب ایک آسمان محفوظ ہو جائیگا جو ذکر کے ستاروں سے  
 مزین ہوگا اور جب ایسا ہوگا تو شیطان کو دوری ہوگی اور ایسے بندہ کے  
 حق میں خواہر شیطانی اور اُسکے نوازل اور واردات کمتر ہونگے اور خطرات  
 نفسانی اُسکے لیے البتہ رہیں گے اور اُسے حیلج اُسکی ہوگی کہ اُسے پرہیز اور  
 اُنکو علم سے تمیز کرے اس واسطے کہ بعضے اُنہیں سے خواہر میں جنکا اجر انقصا  
 نہیں ہو چکا تھا جیسے کہ نفس کے تقاضے اپنی حاجات کے لیے ہوتے ہیں  
 اور اُسکی حاجتیں حقوق اور خطوط کے اندر تقسیم ہوتی ہیں اور اُس وقت  
 تمیز متعین ہوتی ہے اور نفس پر اہتمام مطالبات خطوط سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے اے ایمان والو اگر آؤے تمھارے پاس فاسق خبر لے کر تو تم  
 تحقیق کرو یعنی ثابت رہو اور اس آیت کے نزول کا سبب ولید بن عقبہ  
 ہے جب کہ اُسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مضر  
 کے پاس بھیجا تھا سو اُنپر جھوٹ طوفان لگایا اور اُنکو کفر و عصیان سے  
 منسوب کیا یہاں تک کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکی برائی  
 کا ارادہ کر لیا ازان بعد خالد کو اُنکے پاس بھیجا تو اُسے مغرب اور عشا کی اذان



سُنی اور وہ باتیں دیکھیں جو ولید بن عقبہ کے جھوٹ طوفان پر دلالت کرتی  
تھیں تو اللہ تعالیٰ نے اس بارہ میں یہ آیت نازل فرمائی پس ظاہر آیت  
اور سبب اُس کے نزول کا ظاہر ہے اور یہ ماجرا منجانب اللہ اُس کے بندوں  
کو تنبیہ کا باعث ہو گیا کہ ثابت و قرار امور پر کریں۔ اس آیت میں پہلے  
کہا ہے کہ فاسق کے معنی بڑا جھوٹا اور جھوٹ نفس کی صفت ہے اس واسطے  
کہ بہت چیزیں یاد سے لکھتا اور راستہ کرتا ہے جو اپنے حقائق پر نہیں  
ہوتیں سو اُن کے مخطور ہونے اور اُن کے الفا کے وقت ثبات و استقرار میں  
ہو جاتا ہے سو بندہ خطرہ نفس کو ایک خبر گردان لیتا ہے جو موجب ثبات و  
استقرار کے ہوتے ہیں اور طبعیت اُس کو لغزش میں نہیں ڈالتی اور فریب  
اس میں محبت کرتی ہے۔ اور ہر آئینہ بعضے علماء سے صوفیہ نے کہا ہے کہ ادنیٰ  
ادب یہ ہے کہ جہل کے وقت تو متوقف ہو اور آخر ادب یہ ہے کہ شہمہ کے  
وقت ٹھہرے اور شہمہ کے وقت ادب سے یہ ہے کہ خاطر کو محرک نفس اور  
آفرید گار اور یاری اور پید کرنے والے کے ساتھ اُتارے اور فقر و فاقہ کا  
اظہار اُس کے سامنے اور جہل کا اعتراف اور معرفت اور معونت کی طلب  
اس سے کرے اس واسطے کہ جب وہ اس ادب کو کام میں لائے گا تو ہلکی  
فریاد سُنی جائے گی اور اُس کی مدد کی جائے گی اور اُس پر یہ بات کھل جائے گی  
کہ آیا یہ خطرہ طلب حفظ نفس کے لیے ہے یا طلب حق کے لیے پھر اگر حق کیلئے  
ہو تو اُس کو روان کرے اور جو خط کے لیے ہو تو اُس کو دور کرے اور یہ توقع  
اُس وقت ہے کہ اُس کو ظاہر علم سے نہ کھلے اس واسطے کہ باطن علم کی حیل  
اُس وقت ہوتی ہے جب کہ ظاہر علم میں دلیل ہاتھ نہ آوے زان بعد بعض  
آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ اُس کی صحبت میں وسعت اُس کے سوا نہیں ہوتی



مگر یہ کہ حق پر کج نظر کے ٹھہرے اور جو خاطر خط کا امضا اور اجرا کرے تو یہ اُس کے  
 حال کا گناہ ہے اور اُس سے استغفار کرنا ہے جس طرح کہ گناہوں سے وہ مغفرت  
 چاہتا ہے اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں جو خط اٹھانے میں داخل ہوتے  
 ہیں اور اُس کے خطرہ کو جاری اس سبب سے کرتے ہیں کہ منجانب اللہ ان کو  
 مزید علم ہوتا ہے اور وہ علم وسعت ایسے بندہ کے لیے حاصل ہوتا ہے جس کو  
 وسعت میں اذن ہوتا ہے اور اذن کا عالم ہے سو وہ خطرہ خط کو مہضنا کرتا ہے  
 اور شخص مراد اُس کے ساتھ بننا اپنے امر کا ہے جس کے ساتھ اُس کو بخوبی کرتا ہے  
 اور اُس کے لائق وہ ہے جو عالم اُس کی زیادتی اور نقصان کا عالم اپنے حال کا  
 اور علم حال اور علم قیام کا پکا مضبوط ہو کہ اُس کے حال پر دوسرے کو قیاس  
 نہ کیا جائے گا اور نہ انہیں کوئی تقلید سے داخل ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ ایک  
 امر خاص ہے اور جب اُس بندہ کی یہ شان ہو کہ خطرات نفسانی کی تمیز  
 اس مقام میں کرے جہاں نوازل شیطانی سے آزاد ہو تو خواطر حق اور خواطر  
 ملکی اُس کے پاس کثرت سے ہوتے ہیں اور جہاں خواطر اُس کے حق میں تین ہو جاتے  
 ہیں اور خطرہ شیطانی ساقط ہو جاتا ہے مگر شاذ و نادر اس واسطے کہ نفس سے ہکا  
 مکان تنگ ہے اس واسطے کہ اتساع نفس کے طریق سے شیطان داخل ہوتا ہے  
 اور نفس کا اتساع اس سبب سے ہوتا ہے کہ ہوئی کا اتباع کرے اور زمین  
 میں رہے اور جسے حق اور خط میں تمیز کرنے کے لیے نفس پر تنگ و رزی  
 کی تو نفس اُس کا تنگ ہو گا اور شیطان کا محل ساقط اور دور ہو جائے گا مگر  
 شاذ و نادر اس واسطے کہ آزمائش اُس کے اوپر داخل ہوتی ہے اُس کے بعد جو لوگ کہ  
 مراد میں اور مقام مقربین کے متعلقین ہیں انہیں سے بچنے وہ ہیں کہ جب ان کا  
 قلب آسمان مزین بزمیت انجم ذکر ہو گیا تو اُس کا قلب آسمانی ہو جاتا ہے



کہ اپنے باطن اور معنی حقیقت کے ساتھ ترقی اور عروج طبقات آسمانی میں کرتا  
 چلا جاتا ہے اور جس قدر قلب ترقی کرے نفس مطمئنہ ذرا روزہ اور اس کے  
 خطرات دور ہوں گے کہ اپنے عروج باطن سے آسمانوں سے تجاوز کر جاتا ہے  
 جس طرح کہ یہ مرتبہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ظاہر اور قابل سے  
 حاصل تھا اور جب کہ عروج کمال کو پہنچا تو اس سے خطرات نفس منقطع  
 ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ وہ انوار قرب میں مستور ہوتا ہے اور نفس اس سے  
 دور ہو جاتا ہے اور اس وقت خواطر حق بھی اس سے منقطع ہو جاتے ہیں سو اس کے  
 خاطر رسول ہیں اور رسالت دور کے لیے ہوتی ہے اور یہ قریب ہے اور جس  
 حالت کا ہم نے وصف کیا ہے خود بخود ہی تنزل کرتی جاتی ہے اور ذوم  
 اسکو نہیں ہوتا بلکہ وہ اپنے ہبوط اور تنزل میں مطالبات نفس اور اس کے  
 درجوں تک پہنچ جاتا ہے اور پھر خواطر حق اور خواطر ملکی اس کی طرف رجوع  
 کرتے ہیں اور یہ اس واسطے ہے کہ خواطر وجود کو چاہتے ہیں اور جو حالت کہ  
 اس کی طرف پہنچے اشارہ کیا تھا وہ اور حال ہے اور اس میں کوئی خاطر نہیں ہے  
 اور خاطر حق مکان قرب کی وجہ سے دور ہو گئی اور خاطر نفس اس واسطے دور ہو گئی  
 کہ نفس خود دور ہو گیا اور خاطر اس سے بچر جاتی ہے جیسے کہ جہول غیب معراج  
 میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بچر گئے چنانچہ کہا کہ اگر میں انگلی  
 بھرنے دیکھوں تو میں جلیجاؤں۔ محمد بن علی ترمذی نے کہا ہے کہ محدث اور  
 متکلم دونوں جب کہ اپنے اپنے درجہ میں ثابت اور متحقق ہو جاتے ہیں تو  
 حدیث انفس سے نہیں ڈرتے سو جس طرح سے کہ نبوت انقائے شیطان سے  
 محفوظ ہے اس طرح مکلف اور محدث کا محل انقائے نفس اور اس کے فتنہ سے  
 محفوظ اور حق و سکینہ کے ساتھ قرین ہے اس واسطے کہ سکینہ متکلم اور محدث کا



اُس کے نفس کے ساتھ حجاب ہے۔ اور شیخ ابو محمد بن عبداللہ بصری سے بصرہ کے  
 مقام میں نے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ خاطر چارہیں ایک خاطر میں نفس  
 اور ایک خاطر میں الحق اور ایک خاطر میں شیطان اور ایک خاطر میں ملک  
 سو جو کہ خاطر میں نفس ہے وہ زمین یعنی تحت قلوب سے محسوس ہوتی ہے اور  
 جو میں الحق ہے وہ فوق قلب سے ہے اور جو خاطر میں الملک ہے تو وہ قلب کے  
 دست راست سے ہے اور جو کہ میں شیطان ہے وہ قلب کے دست چپ سے ہے  
 اور جو بات اُس نے بیان کی ہے اُس بندہ کے لیے صحیح ہے جس نے اپنے نفس کو  
 تقویٰ اور زہد سے گلا دیا ہے اور جو اُسکا صافی اور ظاہر و باطن اُسکا  
 مستقیم ہو تو اُسکا دل ایک جلا دیے آئینہ کے مثال ہے کہ اُس کے کسی طرف  
 سے شیطان نہیں آتا مگر یہ کہ وہ اُسے دیکھ لیتا ہے اور جب کہ قلب سیاہ ہو گیا  
 اور زنگ اُسپر چڑھ گیا تو وہ شیطان کو نہیں دیکھتا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ بندہ جب گناہ کرتا  
 ہے تو ایک سیاہ نشان اُس کے قلب میں گرتا ہے پھر اگر اُسکو کھینچے اور توبہ  
 و استغفار کرے تو اُسکا دل صاف اور صیقل ہو جائے اور اگر پھر گناہ کرے  
 تو اُس میں زیادتی ہو جاتی ہے کہ اُس کے دل پر وہ نقطہ سیاہ گھیر لیتا ہے اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا ہے کہ لا بل ران علی قلوبہم ما کانوا یکسبون یعنی یون نہیں بلکہ چڑھ گیا اُنکے دلوں پر  
 اُس چیز سے کہ وہ تھے کہاتے بعضے عارفین سے میں نے سنا ہے کہ وہ ایک بار بات  
 کہتا تھا جو اُسے کشف ہوئی تھی اور کہا کہ جو حدیث انسان کے باطن میں ہے  
 اور جو خیال کہ اُس میں عارض ہو اور دل اور صفائی ذکر میں مقام کرے وہ  
 دل سے ہے نہ نفس سے اور یہ خلاف اُس کے ہے جو کہ مقرر ہو چکی ہے سو میں نے  
 اُسکا سوال اُس سے کیا پس اُس نے بیان کیا کہ قلب اور نفس کے درمیان



قریب کی نرم بائین ہیں اور بات چیت اور تالفت و تودد ہے اور جب کبھی نفس  
 کسی چیز میں اپنے ہوئے کے سبب قول و فعل سے کہتا ہے تو قلب پر اُسکا  
 اثر اُس سے پڑتا ہے اور وہ مکرر ہوتا ہے اور جب کہ بندہ مطالبات نفس کے  
 مواقع سے پلٹتا اور عود کرتا ہے اور اللہ کے واسطے اپنے ذکر اور محل مناجات و  
 خدمت کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو قلب نفس سے عتاب اور خطاب کے ساتھ پیش  
 آتا ہے اور نفس سے کچھ کچھ اُسکے فعل اور قول کا تذکرہ کرتا ہے جیسے کہ نفس پر  
 کوئی ملامت کرے اور اُس پر عتاب اُس سے کرے سو ہر گاہ کہ خاطر اول فعل  
 اور اُسکا آغاز ہے تو اُسکی معرفت بندہ کا ضروری کام ہے اس واسطے کہ افعال  
 جتنے ہیں سب خواطر سے پیدا ہوتے ہیں بیان تک کہ بعضے علما اس طرف گئے  
 ہیں کہ علم معروض اُسکی طلب ہے اس واسطے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا ہے طلب کرنا علم کا فرض ہے سب مسلمانوں پر ہے وہ علم خواطر ہے کہا سب  
 اِسکا یہ ہے کہ وہ اول فعل ہے اور اُسکے فساد سے فساد فعل ہے اور مجھے اپنی زندگی  
 کی قسم ہے کہ یہ قول توجہ کے قابل نہیں ہے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے اُسکو سب مسلمانوں پر واجب کر دیا ہے اور سب مسلمان اِلے صاحب  
 طبیعت اور معرفت نہیں ہیں کہ علم کے سبب خواطر کو پہچانیں مگر طالب جانتا ہے  
 کہ خواطر تخم کے مثال ہیں سو نہیں کے بعض وہ ہیں جو تخم سعادت ہیں اور  
 بعضے وہ ہیں جو شقاوت کے تخم ہیں۔ اور خواطر کی اشتباہ کا سبب چار چیزوں  
 میں سے ایک ہو گا کہ اُسکا یا بچوان نہیں ہے یا تو ضعف یقین ہے یا علم کی قلت  
 نفس کے صفات اور اخلاق کی معرفت میں ہے یا کہ ہوئے کی متابعت تقویٰ  
 کے قواعد نورانی سے ہے یا کہ دنیا کی محبت اُسکے جاہ و مال کی اور رفعت و منزلت  
 کی خواہش خلق اللہ کے نزدیک ہے سو جو کوئی ان چار چیزوں سے بچا رہا



تو وہ فرشتہ اور شیطان کے نواز لہ اور لغزش میں تمیز کرے گا اور جو انہیں مبتلا ہو گیا  
 اُسکو جانے گا اور نہ اُسکو طلب کرے گا اور بعضے خواطر کا ظاہر ہونا اور بعضے  
 کا نہ ظاہر ہونا اس وجہ سے ہے کہ ان چاروں اسباب سے بعضے موجود  
 ہوتے ہیں اور بعضے نہیں ہوتے اور تمیز خواطر میں جو زیادہ تر راست اور  
 درست ہو اُسکی معرفت مشکل سے حاصل ہوتی ہے اور اُسکا میسر آنا نزدیک  
 میں ہے والا بعد اُسکے کہ زہد و تقویٰ میں درجہ فائیت کو پہنچا ہو۔ اور مشائخ  
 کا اُسپر اتفاق ہے کہ جب کالقمہ حرام کا ہو وہ الہام اور وسوسہ میں فرق نہیں کرتے  
 اور ابوعلی وفاق کا قول ہے کہ جبکی قوت معلوم و یقین ہو وہ الہام اور وسوسہ  
 میں فرق نہیں کر سکتا۔ اور یہ قول علی الاطلاق صحیح نہیں ہے مگر ایک قید کے  
 ساتھ اور وہ یہ ہے کہ بعض معلوم سے وہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایک بندہ  
 کے لیے مقسوم کیا کہ اذن سے اُسکے حاصل کر لینے میں سبقت کرتا ہے اور اُسکو  
 عاتق پتیا ہے اور ایسا رزق معلوم تمیز خواطر کا حجاب نہیں ہوتا اور یہ بھی کے  
 رزق میں کہا جاتا ہے جو رزق معلوم میں اُسکے اختیار و ابتلا سے دیر آتا ہے سو اسطے کہ  
 اپنے اختیار کے موضع سے محتجب ہوتا ہے اور جبکی طرف ہننے اشارہ کیا ہے اُسکے  
 راہ سے یہ شخص علیحدہ ہے اسواسطے کہ معلوم اُسکا حجاب نہیں ہوتا اور وہاں  
 نسانی اور وسوسہ شیطانی کے درمیان فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ نفس خواہش اور  
 حلاج کرتا ہے اور وہ برابر رہتا ہے بیان تک کہ اپنی مراد کو پہنچ جائے اور  
 شیطان جب ایک گناہ کی طرف بلاتا ہے اور اُسکی اجابت نہ ہوتی تو وہ دوسرا  
 وسوسہ دیتا ہے اسواسطے اُسکی غرض کسی تخصیص میں نہیں ہے بلکہ اُسکی مراد فقط  
 خواہ کسی طرح ممکن ہو اور مشائخ نے دو خاطر میں کلام کیا ہے جب کہ  
 وہ دونوں میں الحق ہوں کہ اُن دونوں میں سے کس کا اتباع کیا جائے۔ جنید کا



قول ہے کہ خاطر اقل کا اس واسطے کہ جب وہ باقی رہا تو اہل خاطر تامل کی طرف  
 راجع ہوگا اور یہ بشرط علم ہے۔ اور ابن عطا کا قول ہے کہ دوسرا خاطر زیادہ قوی  
 ہے اس واسطے کہ وہ قوت میں اول سے زیادہ ہے۔ اور ابو عبد اللہ بن خلیفہ  
 نے کہا ہے کہ وہ دونوں برابر ہیں اس واسطے کہ وہ دونوں خاطر میں بحق ہیں  
 پس انہیں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں ہے۔ صوفیہ نے کہا ہے کہ  
 واردات خواطر سے عام تر ہے اس واسطے کہ خواطر مختص ایک قسم کے خطاب  
 یا مطالبہ سے ہیں اور واردات کبھی خواطر ہوتے ہیں اور کبھی وارد کسر و راہ  
 وارد حزن اور وارد قہقہہ اور وار دلبط ہوتے ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے  
 کہ خاطر حق کا اقبال نور توحید سے کیا جاتا ہے اور خاطر ملک کا نور معرفت سے  
 اور نور ایمان سے نفس باز رکھا جائے اور نور اسلام سے اور دشمن یعنی ابلیس  
 کی خاطر رد کی جاتی ہے اور جو شخص حقائق زہد کے ادراک سے قاصر رہے  
 خواطر کی تمیز کرنے کی طرف تاک لگائے تو پہلے خاطر کا وزن شرع کی ترادوس  
 کرے سو جو چیز میں سے نقل یا فرض ہو سکا امضا اور اجرا کرے اور جو نہیں  
 حرام یا مکروہ ہو اسکی نفی کرے پھر اگر دو خاطر نظر علم میں برابر پڑے ہوں تو  
 انہیں سے مخالفت ہوئی نفس کے قریب تر ہو اسکا نفاذ کرے اس واسطے کہ  
 نفس کی ہوئی ان دونوں میں سے ایک میں کبھی مخفی ہوتی ہے اور غالب  
 نفس سے مجروری اور ادنیٰ کی طرف میلان ہوتا ہے اور کبھو خاطر نشاط نفس  
 نادل ہوتی ہے اور بندہ کا یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ جنبش دل سے ہے اور کبھی  
 قلب سے نفس کے ساتھ سکون کرنے سے نفاق پیدا ہوتا ہے کہ بعض نے  
 کہتے ہیں میں برس کا عرصہ ہوا کہ ایک ساعت میرا قلب نفس کے ساتھ  
 سکون پذیر نہیں ہوا سو نفس کے ساتھ سکون قلب سے ایسے خواطر ظاہر ہوئے



مشتبہ بخاطر حق ضعیف لعلم پر ہوتے ہیں اسی واسطے تفاق قلب کو اور ان  
 خاطر کو جو اس سے پیدا ہوتے ہیں نہیں پاتے اور نہیں جانتے ہیں الا وہی علما  
 و دانشمندی لعلم ہیں اور اکثر جو عقیدتیں کہ اہل دل پر اور ان لوگوں پر جو یقین  
 و بیداری اور حال سے بہرہ مند ہیں نازل ہوتی ہیں اس قبیل سے ہیں اور  
 سب اسکا یہ ہے کہ انکو نفس اور قلب کا علم کم ہے اور ہوی کا ایک حصہ نہیں  
 باقی ہے اور بندہ کو سزاوار ہے کہ اس بات کو قطعی جانے کہ جب تک تصرف ہر  
 شے کا باقی ہے اگرچہ وہ باریک اور قلیل ہو پھر بھی بقیہ اشتباہ خاطر کا اس کے  
 وافق باقی رہتا ہے ازان بعد کبھی کبھی متمیز خواطر میں وہ شخص جو کم علم ہو غلطی کرتا  
 ہے اور اسکا مواخذہ اس پر نہیں ہوتا جب تک کہ شرع سے اس پر مطالبہ نہ ہو  
 و کبھی اس کے ساتھ یعنی غلطی کرنے والے سے مسامحت اور درگزر نہیں کیا جاتا  
 اس وجہ سے کہ ان پر خفا ہے باریک کا تمیز میں کشف ہوا اور باوجود علم کے  
 ان لوگوں نے پھر استعجال اور قلت مثبت کی۔ اور بعض علما نے ذکر کیا ہے کہ  
 صمد ملک اور حصہ شیطان نفس اور روح کی حرکت سے پائے گئے ہیں اور  
 ہر آئینہ جب نفس جنبش کرتا ہے تو اس کے جوہر سے ایک ظلمت گر پڑتی ہے جو قلب  
 میں بڑے ارادہ کا نقطہ اور نشان پیدا کرتا ہے سو شیطان قلب کو دیکھتا ہے  
 و راغوا و وسوسہ سے اقبال کرتا ہے اور مذکور ہے کہ نفس کی حرکت یا تو ہوسے  
 ہوتی ہے اور وہ خط نفس دنیاوی ہے یا ائینہ یعنی آرزو و مراد ہے اور  
 وہ ہل و غریزی اور جبلتی ہے یا حرکت اور سکون کا دعویٰ اور وہ آفت عقل  
 و رحمت قلب ہے اور یہ تین وارد نہیں ہوتے مگر تین سے یعنی ہل سے یا  
 غفلت سے یا طلب فضول سے یہ ان تینوں میں سے وہ چیز نہیں ہے جسکی  
 نفی واجب ہے جو خلاف امر یا مطابق نہی کے ہو اور انھیں میں سے وہ بھی ہے



کہ نفی کی فضیلت ہے جب کہ وہ مباحات کے ساتھ وارد ہوا اور بعضوں نے  
 ذکر کیا ہے کہ جب روح حرکت کرتی ہے تو اُس کے جوہر سے ایک نور سا طبع گزرتا  
 ہے جس سے ایک سمیت عالیہ قلب میں ظاہر ہوتی ہے جو تین معانی سے  
 ایک وہ ہوتی ہے یا تو ایک فرض جس کے ساتھ وہ مامور ہوا یا ایک فصل  
 جس کے طرف مدعو ہوا یا مباح جس کی طرف اُسکی صلاح راجع ہو۔ اور یہ کلام اس پر  
 دال ہے کہ روح اور نفس کی دو حرکتیں موجب دونوں اظہار نازل کے ہیں  
 اور میرے نزدیک آئندہ خدا سے تعالیٰ داناتر ہے کہ دونوں نواز دل روح  
 نفس کی حرکت پر مقدم ہیں سو روح کی حرکت لمحہ ملک سے ہے اور عین عالیہ  
 حرکت روح سے اور یہ حرکت جو روح کی ہے وہ لمحہ ملک کی برکت سے ہے  
 اور نفس کی حرکت لمحہ شیطان سے اور نفس کی حرکت سے ہمیشہ دنی ہے اور  
 وہ لمحہ شیطان کی شامت سے ہے تو جب دولہ وارد ہوتے ہیں تو دو حرکتیں  
 ظاہر ہوتی ہیں اور اُس سے سر عطا اور ابتلا کا بخشہ کریم اور آزمائندہ  
 حکیم سے ظاہر ہوتا ہے اور کبھی یہ دونوں لمحہ متدارک علی سبیل البذل ہوتے  
 ہیں اور انہیں سے ایک کا اثر دوسرے سے مٹ جاتا ہے اور جو شخص کہ  
 بیدار صاحب فطانت ہے اُس پر باب انس فی ذاتہ اُن آثار کے وجود کے  
 دیکھنے سے مفتوح ہوتا ہے اور ہمیشہ اپنے حال کا تلاشی اور دونوں لمحہ کا  
 ناظر رہتا ہے۔ اور بعضوں نے ذکر کیا ہے کہ پانچواں خاطر بھی ہے اور وہ خاطر  
 عقل ہے جو چاروں خواطر کے درمیان متوسط ہے اور نفس اور دشمن عینی  
 شیطان کے درمیان رہتی ہے تاکہ تمیز موجود رہے اور بندہ پر محبت کا ثبات  
 ہوتا ہے کہ بندہ وجود عقل کے ساتھ کسی سخن میں داخل ہوا سو اسے کہ اگر  
 عقل جاتی رہے تو عقاب اور عتاب ساقط ہو جائے اور وہ کبھی ملک اور



روح کے ساتھ بھی ہوتی ہے تاکہ فعل آزادانہ واقع اور ثواب کا مستوجب ہو۔ اور چھٹی خاطر بھی مذکور ہے اور وہ خاطر یقین ہے اور وہ روح ایمان و رمزید علم ہے اور بعید نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ چھٹی خاطر جو خاطر یقین ہے اسکا حاصل اسی کی طرف راجع ہے جو خاطر حق سے وارد ہوتی ہے اور خاطر عقل کی اصل بھی خاطر ملک سے ہوتی ہے اور بھی خاطر نفس سے اور عقل سے کوئی خاطر مستقل نہیں ہے اس واسطے کہ عقل جیسا کہ پہلے ذکر کیا شد ہے جسکے ساتھ ادراک علوم کے لیے آمادہ ہوتا ہے اور اسی کے ساتھ بھی دواعی نفس اور بھی دواعی ملک اور بھی دواعی روح اور بھی دواعی شیطان کی طرف کھینچنے کو آمادہ ہوتا ہے سو اس بنا پر خاطرین چار سے زیادہ نہیں ہوتیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دولہ کے سوا نہیں ذکر کیا اور دولہ ہی اصل ہیں اور دوسرے دو خاطر انہیں فرع ہوئی ہیں اس واسطے کہ دولہ ملک جب روح کو حرکت دیتا ہے اور روح بہت صالحہ سے جنبش میں آتی ہے تو وہ اپنے اہتر از سے کہ بہت صالحہ کے ساتھ ہوتا ہے خطا پر قرب کے نزدیک ہوتی ہے اور اس وقت خواطر میں اس پر وارد ہوتے ہیں اور قرب کے ساتھ مستحق ہوا تو فتنہ کے ساتھ مستحق ہوگا اور تب خواطر بانیہ کے ساتھ قیام و ثبوت اسکو ہوگا جیسا کہ پہلے ہم نے کے موضع قرب کے لیے بیان کیا ہے سو خواطر حق کی اصل دولہ ملک ہے اور دولہ ملک جب نفس کو حرکت دیتا ہے تو اپنے مرکز کی طرف سرشت اور طبع سے میل کرتا ہے اور اس سے اس حرکت کے سبب ایسے خواطر ظاہر ہوتے ہیں جو مکی طبع اور طبیعت اور ہوا کے لیے مناسب اور موافق ہوں تو خواطر نفس متوجہ دولہ ہیں اور پس انکی اصل دولہ ہیں اور دوسرے دولہ اس سے پیدا ہوتے ہیں



اور خاطر یقین اور عقل اُن دونوں میں مندرج ہیں واللہ اعلم

## باب انٹھانوان حال و مقام اور اُن دونوں کے فرق کے بیان میں

حال اور مقام کے اندر اشتباہ کثرت سے ہیں اور مشائخ کے اشارات میں مختلف ہیں اور اشتباہ اس وجہ سے ہے کہ فی نفسہا اُن دونوں میں بہت تشابہ اور تداخل ہے سو ایک شے بعضوں کی رائے میں حال ہے اور دوسرے کے نزدیک وہ مقام ہے اور دونوں روایت صحیح ہیں اس واسطے کہ ایک کا تداخل دوسرے میں موجود ہے اور ضرور ہے کہ ایک ضابطہ اور قاعدہ بیان کیا جائے جس سے دونوں میں فرق ہو جائے علاوہ اُس کے کہ لفظ اور تعبیر اُن کے فرق کو بتلاتی ہے سو حال کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اُس کو تحول اور گردش ہے اور مقام کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ ثابت اور مستقر ہے۔ اور کبھی ایک شے بعینہ حال ہوتی ہے اور پھر وہی مقام ہو جاتی ہے جیسے کہ بندہ کے باطن سے داعیہ محاسبہ پیدا ہوا پھر وہ داعیہ علیہ صفات نفس سے زائل ہو جاتا ہے اور پھر وہ عود کرتا اور پھر وہ زائل ہو جاتا ہے اور اس طرح برابر محاسبہ کا حال بندہ کے لیے متعاہد حال کا ہوتا ہے پھر صفات نفس کے ظہور سے وہ حال بدل جاتا ہے یہاں تک کہ خدا کریم کی مدد اُس کا تدارک کرتی ہے اور حال محاسبہ غالب آتا ہے اور نفس مقہور ہو جاتا ہے اور محاسبہ اُس کا انضباط اور تنظیف کر لیتا ہے پھر محاسبہ اس بندہ کا وطن اور مستقر اور مقام ہوتا ہے اور وہ مقام محاسبہ میں رہتا ہے بعد اُس کے کہ اُس کا حال محاسبہ تھا۔ بعد ازان حال مراقبہ سپر نازل ہوتا ہے سو جو شخص کہ محاسبہ اُس کا مقام ہو تو مراقبہ اُس کے لیے حال ہوتا ہے۔ بعد ازان مراقبہ کا حال بدلتا رہتا ہے اس سبب سے کہ بندہ کے باطن میں سہوا اور غفلت نوبت بہت



آتے ہیں جتنے کہ سہوا اور غفلت کا ہلکا بادل پر اگندہ اور دور ہو اور اللہ تعالیٰ  
اپنے بندہ کا تدارک مددگاری سے فرمائے تب مراقبہ مقام ہو جاتا ہے بعد ازاں  
کہ وہ حال تھا اور محاسبہ کے مقام میں قرار نہیں پکڑتا گمراہی وقت کہ حال مراقبہ  
کا نازل نہ ہو اور نہ وہ مراقبہ کے مقام میں قرار لیتا ہے الا جب کہ حال مشاہدہ  
نازل ہو سو جب کہ بندہ حال مشاہدہ کے نزول سے مشرت لعل ہوتا ہے تو  
مراقبہ اُس کا قرار حاصل کرتا ہے اور اُس کا مقام ہو جاتا ہے اور نازل مشاہدہ سے  
بھی حال ہوتا ہے جو استقامت سے بدلتا ہے اور تجلی سے ظاہر ہوتا ہے بعد ازاں وہ  
مقام ہو جاتا ہے اور آفتاب اسکا استعارہ کے گہرین سے چھوٹ جاتا ہے پھر مشاہدہ  
کے مقام میں بہت کچھ احوال اور زیادات و ترقیات ہیں جو ایک حال سے  
دوسرے حال تک ہوتے ہیں کہ اُس سے اعلیٰ درجہ کا ہے جیسے کہ فنا کے  
ساتھ مستحق ہونا اور بقا کی طرف پہنچنا اور عین الیقین سے حق الیقین کو ترقی  
کرنا اور حق الیقین ایک نازل ہے جو قلب کے پردوں کو بھاڑ ڈالتا ہے اور یہ  
مشاہدہ کی فرع اعلیٰ درجہ کی ہے۔ اور میرا ائسہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
سلم نے فرمایا ہے اللہم انی اساک امانا یا بشر قلبی لے بار خدا میں تجھ سے سوال  
کرتا ہوں ایمان کہ دل میرے میں عمل کرے سہل بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ قلب میں  
دو جوت ہیں انہیں سے ایک باطن ہے اور سمین سمع اور بصیر ہے اور وہ قلب کا  
قلب اور سویدا ہے اور دوسرا جوت ظاہر قلب ہے اور سمین عقل ہے اور عقل  
کی مثل قلب میں جیسے آنکھ میں نظر ہو اور وہ ایک موضع خاص کی صیقل  
ہے جس طرح کی صیقل کہ آنکھ کی سیاہی میں ہوتی ہے اور رسی میں سے شعاعیں  
نکلتی ہیں جو مریات کو گھیر لیتی ہیں سو یہ طرح عقل کی نظر سے علوم کی  
شعاعیں نکلتی ہیں جو معلومات کو محیط ہوتی ہیں اور یہ حالت جو پردہ ہے قلب کو



بھاڑ ڈالتی ہے اور اُس کے سوید تک پہنچتی ہے اور وہ حق یقین ہے تمام عطیات  
 سے انور اور کل احوال سے گران بہار اور اشرف ہے اور اُس حال کی نسبت  
 مشاہدہ سے ایسی ہے جیسے پکی اینٹ کی نسبت خاک سے ہے اس واسطے کہ وہ  
 پہلے خاک ہوتی ہے بعد اُس کے گل اور مٹی بعد ازان کچی اینٹ پس ازان پکی اینٹ  
 پس مشاہدہ ہی اول اور اصل ہے کہ اُس سے فنا ہوتی ہے بعد ازان بقا جیسے  
 کچی اینٹ بعد ازان یہ حالت اور وہ سب فروع سے آخر ہے اور ہر گاہ یہ حالت سب  
 احوال کی اصل تھی اور وہ اشرف احوال ہے اور وہ محض موہبت ہے جس کا اکتساب  
 اور تحصیل نہیں ہوتا تو بقدر مواہب بندہ کے نوازل سے ہیں وہ احوال سے  
 موسوم ہوئے اس واسطے کہ وہ بندہ کے مقدور کسب سے باہر ہیں تو اس قول  
 کا اطلاق ہوا اور مشائخ کی زبانوں پر متداول ہوا کہ مقامات مکاسب ہیں  
 اور احوال مواہب ہیں اور جس ترتیب پر کہ ہم نے اُس پر دفع کیا سب مواہب ہیں  
 اس واسطے کہ مکاسب مواہب سے ٹھکے ہوئے ہیں تو احوال مواہب ہیں اور  
 مقامات رستے مواہب کے ہیں مگر کسب مقامات میں ظاہر ہوا اور مواہب  
 مبطلون اور مخفی ہو گئے اور احوال میں کسب چھپ گیا اور مواہب ظاہر ہو گئے  
 تو احوال مواہب سماوی علویہ ہیں اور مقامات اُن کے رستے ہیں اور حضرت  
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے کہ مجھ سے آسمانوں کے رستے پوچھے  
 اس واسطے کہ اُن کا شناسا تر زمین کے رستوں سے ہوں اشارہ مقامات اور  
 احوال کی طرف ہے پس آسمانوں کے رستے تو یہ ہیں اور زہد وغیرہ جو مقامات  
 ہیں اس واسطے کہ جو شخص ان رستوں کا سالک ہے اُس کا دل آسمانی ہو جاتا ہے  
 اور وہ رستے آسمانوں اور برکات کے نزول گاہ ہیں اور اُن احوال کے  
 ساتھ وہی متحقق ہوتا ہے جس کا قلب آسمانی ہو بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ



حال ذکر خفی ہے اور یہ اشارہ ہی کی طرف ہے جس کا ہنسنے ذکر کیا ہے۔ اور عراق  
 میں مشائخ سے میں نے سنا ہے کہ وہ کہتے ہیں حال وہ چیز ہے جو من اللہ ہے  
 تو جو چیزیں کہ کتاب اور اعمال کی راہ سے ہوں تو وہ کہتے ہیں کہ یہ بندہ  
 کی طرف سے ہے پس جب کہ مریدوں کو مواہب اور مواجید سے کوئی شے  
 ظاہر ہوئی تو کہنے لگے کہ یہ من اللہ ہے اور اس کا حال نام رکھایا اشارہ انکی  
 طرف سے ہے کہ حال موہبت اور عطیہ ہے اور بعض مشائخ خراسان نے کہا کہ  
 کہ احوال مواریث اعمال ہیں۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ احوال بلیوں کے مثال  
 ہیں پھر اگر ٹھہرا اور باقی رہا تو حدیث نفس ہے اور یہ قریب استقامت علی الاطلاق  
 نہیں ہے ہاں کھنے احوال میں یہ ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ راہ پاتے ہیں  
 بعد ازاں نفس اُنکو اچک بجاتا ہے لیکن علی الاطلاق سوا ایسا نہیں ہے اور  
 احوال نفس سے امتزاج اور اختلاط نہیں کرتے جس تیل پانی سے نہیں ملتا  
 اور بعضے اس طرف گئے ہیں کہ احوال نہیں ہوتے الا اس وقت کہ دائم اور قائم  
 رہیں اور اگر دائم و قائم نہ رہیں تو وہ لواحق اور طواع اور بواہر ہیں اور یہ سب  
 مقدمات احوال ہیں احوال نہیں ہیں۔ اور مشائخ نے ہمیں اختلاف کیا ہے  
 کہ آیا بندہ کے لیے جائز ہے کہ وہ کسی ایک مقام کی طرف انتقال کرے  
 غیر اپنے مقام کے جہیں وہ ہے قبل اسکے کہ اپنے مقام کے حکم کو مستحکم کرے  
 بعضوں نے کہا کہ یہ سزاوار نہیں ہے کہ قبل اسکے کہ وہ اپنے مقام کے حکم کو  
 مستحکم کرے انتقال اس مقام سے کرے جہیں وہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے  
 کہ وہ مقام جہیں وہ ہے کامل نہیں ہوتا الا بعد اسکے کہ وہ اس مقام پر ترقی  
 کرے جو اس سے بالاتر ہے سو وہ اپنے مقام عالی سے ادنیٰ مقام کی طرف  
 نظر کرتا ہے پھر اپنے مقام کے اثر کو مستحکم کرتا ہے اور اولے یہ ہے کہ آئندہ



خداے تعالیٰ دانا تر ہے کہ ایک شخص کو اپنے مقام میں ایک حال عطا کیا جائے  
اُسکے مقام اعلیٰ سے جیسے غریب ہے کہ وہ ترقی کرے گا تو اُس حال کے  
وجدان سے اپنے اُس مقام کے امر کو مستقیم کرتا ہے جہین وہ ہے اور جہین  
حق یہ طرح تصرف کرتا ہے اور کوئی چیز بندہ کی طرف نہیں بڑھائی جاتی  
کہ وہ ترقی کرتا ہے یا نہیں ترقی کرتا ہے اس واسطے کہ بندہ احوال کے ساتھ  
مقامات پر ترقی کرتا ہے اور احوال میں مواہب ہیں جو ترقی اُن مقامات  
پر کرتے ہیں جہین کسبِ مٹھ سے ملا ہوا ہے اور بندہ پر نہیں ظاہر ہوتا کوئی  
حال اس مقام سے جو اعلیٰ اس مقام سے جہین یہ ہے مگر یہ ہر آئینہ اسکی  
ترقی اسکی طرف نزدیک ہو جاتی ہے پس ہمیشہ بندہ مقامات پر ترقی زائد  
احوال سے کرتا ہے سو اس بنیاد پر جسکا ہم نے ذکر کیا ہے داخل مقامات اور  
احوال کا توبہ تک واضح ہوتا ہے اور کوئی فضیلت نہیں معلوم ہوتی مگر یہ کہ  
اُس میں ایک حال اور ایک مقام ہے اور زہد میں حال ہے اور ایک مقام  
ہے اور توکل میں ایک حال ہے اور ایک مقام ہے اور رضا میں ایک حال  
ہے اور ایک مقام ہے۔ ابو عثمان خیری کا قول ہے کہ چالیس برس سے  
اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی حال میں نہیں قائم کیا کہ اُس سے مجھے کراہت ہوئی  
ہو جہین اشارہ رضا کی طرف کیا ہے اور اُس سے حال روشن ہوتا ہے پھر  
مقام ہو جاتا ہے اور محبت میں حال ہے اور مقام ہے اور ہمیشہ بندہ حال  
توبہ کی راہ پانے سے رجوع کرتا ہے یہاں تک کہ وہ توبہ کرے اور حال  
توبہ کا راہ پانا اول انزجار اور آزرده ہونے سے ہے۔ بعض مصوفیہ کا قول ہے  
کہ زجر ایک جوشِ دل بین ہے جسکو ساکن نہیں کرتا الا انتباہ جو غفلت سے  
ہو اور اُسکو بیداری کی طرف پھیرتا ہے اور جب وہ جاگتا ہے صواب کو خطا سے



دیکھتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ زجر ایک روشنی قلب میں ہے جس سے وہ  
اپنے قصد کی خطا کو دیکھتا ہے اور مقدمہ توبہ میں زجر تین وجہ سے ہے  
ایک زجر طریقِ علم سے ہے اور ایک زجر طریقِ عقل سے ہے اور ایک زجر  
طریقِ ایمان سے ہے اور تائب پر حال زجر نازل ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے ایک عطیہ ہے کہ اُسکو توبہ کی طرف کھینچتا ہے اور ہمیشہ بندہ میں  
ہو اسے نفس کا ظہور ہوتا ہے کہ اُسکو حال توبہ و زجر کے آثار مٹاتے ہیں  
تا آنکہ وہ حال مستقر اور مقام ہو جاتا ہے اور اس طرح زہد میں کہ بندہ ہمیشہ  
نازل حال کے ساتھ زہد کرتا ہے یہاں تک کہ لذت ترکِ شغال دُنیا اُسکو  
دکھلاتا ہے اور اُسکے دُنیا کی طرف متوجہ ہونے کو قبیح کرتا ہے بعد ازاں اُسکے  
حال کا اثر حرص و شرہ نفس کی دلالت سے جو دنیا کی طرف ہے اور دنیا کے  
موجودہ اشیاء کے دیکھنے سے محو کر دیتا ہے تا آنکہ خدا کے کریم کی امداد کا  
تدارک کرے تب وہ زہد کرتا ہے اور زہد اُسکا مستقر ہو جاتا ہے اور زہد  
اُسکا مقام ہو اور حال توکل کا نازلہ ہمیشہ اُسکے دل کے دروازہ کو کھٹکھٹاتا  
ہے حتیٰ کہ وہ متوکل ہو جاتا ہے اور ایسا ہی حال رضا کا ہے یہاں تک کہ رضا  
پر بندہ مطمئن اور یہ اُسکا مقام ہو جاتا ہے۔ اور یہاں ایک لطیفہ ہے وہ  
یہ کہ مقام رضا و توکل ثابت ہوتا اور حکم اُسکے بقا کا کیا جاتا ہے حالانکہ داعیہ  
طبیعی موجود ہے اور حال رضا کی بقا کا حکم داعیہ طبع کے ساتھ نہیں کیا جاتا  
ہے اور یہ مثل ایک کراہت کی ہے جسکو طبیعت کے حکم سے راضی پانا  
ہے مگر علم اُسکا رضا کے مقام میں حکم طبیعت کو چھپا لیتا ہے اور طبیعت کے  
حکم کا ظہور کراہت کے وجود میں جو حکم کے ساتھ پوشیدہ ہے اُسکو رضا  
کے مقام سے خارج نہیں کرتا لیکن حال رضا کم کرتا ہے اس واسطے کہ



حال جب مجر و موہبت ہو گیا تو داعیہ طبع کو اس نے جلا دیا سو کہا جاتا ہے  
 کہ وہ کیونکر رضا میں صاحب مقام ہو گا اور اس میں صاحب حال نہیں ہے  
 اور حال مقدمہ مقام کا ہے اور مقام ثابت اور قائم تر ہے ہم کہتے ہیں کہ  
 جب مقام کسب بندہ سے آلودہ ہو گیا تو وجود طبع کا اس میں حتمال ہے اور  
 ہر گاہ حال موہبت میں اللہ ہے تو وہ طبیعت کی آمیزش سے پاک ہے  
 تو حال رضا سخت تر ہے اور مقام رضا قوی تر ممکن ہے اور مقامات کیلئے  
 ضرور ہے کہ احوال زائد ہوں پس کوئی مقام نہیں ہے الا بعد سابقہ حال کے  
 اور نہ مقامات کے لیے تفر و اور یگانگی بدون سابقہ احوال کے ہے۔ اور ہے  
 احوال سو انکایہ حال ہے کہ بعضے ان میں سے وہ ہیں جو مقام ہو جاتے ہیں  
 اور بعضے ایسے ہیں جو مقام نہیں ہوتے اور سر اس میں یہ ہے جو ہم نے  
 ذکر کیا ہے کہ کسب مقام میں ظاہر ہے اور موہبت اس میں پوشیدہ اور حال  
 میں موہبت ظاہر اور کسب باطن ہے اور ہر گاہ کہ احوال میں موہبت  
 غالب ہے تو وہ مفید نہیں اور احوال اس درجہ کو پہنچتا ہے کہ اس کے لیے  
 انتہا نہیں ہے اور احوال سینہ کا لطف یہ ہے کہ وہ مقام ہو جائے اور مقدور  
 حق غیر قناہی اور اس کے مواہب غیر قناہی ہیں اور اسی واسطے بعض حضرات  
 نے کہا ہے کہ اگر میں روحانیت عیسیٰ اور مکالمہ موسیٰ اور خلعت ابراہیم  
 علیہم السلام عطا کیا جاتا تو میں اس کے سوا اور کچھ مانگتا اس واسطے کہ عطیات الہی  
 بے شمار ہیں اور یہ انبیاء کے احوال ہیں اور اولیاء کو عطا نہیں ہوتے مگر یہ  
 ایک اشارہ کہنے والے کی طرف سے ہمیشہ کی تاک جھانک اور طلب گاری  
 اور عدم قناعت کی طرف ہے اس مرتبہ کے ساتھ جس میں وہ حق تعالیٰ  
 کے امر سے ہے اس واسطے کہ سرور پیبران صلوات اللہ علیہ وسلم نے



بے قناعتی پر آگاہ کر دیا اور طلب اور خواہش نزول برکت مرید کا دروازہ اپنے  
 اس قول سے کھڑکھڑایا ہر جس کسی دن کہ میں اُس میں ترقی علم نہ کروں تو میرے لیے  
 اس دن کی صبح میں برکت نہیں دی گئی اور اب اس دعا میں صلی اللہ علیہ  
 وسلم اللہم باقصر عنہ رأی وضعف فیہ علمی ولم تبلغہ نبی وانبیاء من خیر وعدتہ احدا  
 من عبادک او خیر انت معطیہ احدا من خلقک فانما ارغب ایک اسالک ایاہ  
 توجان لینا چاہیے کہ مواہب بے شمار ہیں اور احوال مواہب ہیں اور وہ ملے  
 ہوئے اُن کلمات اتنی سے ہیں جو سمندر کو اپنے تمام ہونے سے پہلے تمام کر دے  
 اور ریگ بیابان کے اعداد اُس کے اعداد سے پہلے تمام ہوں اور اللہ تعالیٰ  
 نعمت دینے والا اور عطا کرنے والا ہے

## باب انسٹھوان مقامات کی طرف بطور مختصار و ایجاز کے اشارات میں ہے

نس ابن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کما نبی علیہ السلام پاس ایک شخص  
 آیا اور کہا یا رسول اللہ میں ایک شخص دراز لسان ہوں اور اکثر اپنی اہل خانہ پر  
 زبان درازی کرتا ہوں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو استغفار  
 سے کہان ہے اس واسطے کہ میں اللہ سے ایک دن ایک رات میں سو بار استغفار  
 کرتا ہوں۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے دوسری حدیث میں روایت ہے کہ میں اللہ  
 سے استغفار اور اُسکی طرف توبہ ہر روز سو دفعہ کرتا ہوں۔ اور ابو ہریرہ سے روایت  
 ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ میرے قلب پر  
 بدل چھا جاتا ہے سو میں اللہ سے دن بھر میں استغفار کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے و توبوا الی اللہ مجبیا ایہ المؤمنون لعلمکم تغفون یعنی رجوع کرو تم



طرف اللہ تعالیٰ کے سب سے مومنو شاید کہ تم فائدہ کو پہونچو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر ان اللہ بحیب التوابع یعنی البتہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر یا ایہا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبہ لھو جائز یعنی اے ایمان والو توبہ کرو تم طرف اللہ تعالیٰ کے توبہ خالص۔ توبہ اصل کل مقام کی اور قوام ہر مقام اور کنجی ہر حال کی ہر اور وہ اول سب مقامات سے ہے اور وہ زمین کی مثال دیوار کے لیے ہے سو جبکہ پاس زمین نہیں ہے تو اُس کے پاس دیوار نہیں ہے اور جبکہ پاس توبہ نہیں ہے اُس کو نہ کوئی حال ہے اور نہ کوئی مقام ہے اور میں نے بقدر اپنے علم اور مقدار وسعت اور جذبہ کے تمام مقامات اور احوال اور اُن کے ثمرات کو غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ تین چیزیں انکو جامع ہیں بعد ازان کہ ایمان اور اُس کے عقود و شروط کی صحت ہو سو وہ ایمان سمیت چار ہیں پھر اُنکو ولادت معنوی حقیقی کے افادہ میں اُن چار طبائع کے مطابق پایا جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی سنت جاری کے ساتھ ولادت طبعی کیلئے مفید بنایا اور جو کوئی ان چاروں کے حقائق سے متحقق ہو گا وہ آسمانوں کے ملکوت میں داخل ہوا اور مکاشفہ قدر اور آیات کا اُسے حاصل ہوا اور اُسکو ایک ذوق اور فہم کلمات الہی کا ہو گا جو نازل ہوئے ہیں اور تمام احوال اور مقامات سے بہرہ ور ہو گا سو وہ سب تمام و کمال انھیں چاروں سے ظاہر ہے اور انھیں سے موجود و موکد ہوئے ہیں سو ایمان کے بعد اُن تینوں میں سے ایک توبہ نصوح ہے اور دوم زہد دنیا اور سوم مقام عبودیت کی تحقیق و دوام عمل کے ساتھ اللہ کے واسطے ظاہر میں اور باطن میں اُن اعمال سے جو دلی اور جسمانی ہوں بدون اس کے کہ سیطرہ کا فتور اور قصور ہو بعد اس کے ان چاروں کی تکمیل کے لیے استعانت دوسری چار چیزوں سے کی جائے گی



جن سے انکی تمامی اور قوام ہے اور وہ یہ ہیں قلت کلام اور قلت طعام  
 اور قلت مقام اور لوگوں سے علیحدہ رہنا اور علمائے زاہد اور مشائخ نے  
 اس پر اتفاق کیا ہے کہ ان چاروں سے مقامات مستقر اور احوال مستقیم ہوتے  
 ہیں اور انھیں کے ذریعہ سے تائید الہی اور اُس کے حسن توفیق سے ابدال  
 ہو گئے اور بیان واضح کے ساتھ ہم کہتے ہیں کہ تمام مقامات انھیں کی صحت  
 کے اندر مندرج ہیں اور جو ان سے کامیاب ہوا وہ سب مقامات میں کامیاب  
 ہوا انہیں سے اول بعد ایمان کے تو یہ ہے اور وہ اپنی صحت کی ابتدا میں احوال  
 کی محتاج ہے اور جب وہ صحیح ہو گئی تو مقامات اور احوال پر مشتمل ہو گی اور اُس کے  
 آغاز میں وجدانِ اجر کا ہونا ضروری ہے و وجدانِ زاجر کا ایک حال ہے اس واسطے کہ وہ  
 ایک بخشش اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس بنا پر کہ یہ بات ثابت ہے کہ احوال  
 موابہب اور عطیات ہیں اور حالِ زجر تو یہ کی کنجی اور اُس کا مبداء ہے۔ ایک شخص  
 نے بشر عافی سے کہا کیا ہے کہ میں تجھے اندوہ میں دیکھتا ہوں کہا سبب یہ ہے  
 کہ میں گمراہ مطلوب ہوں رستہ میں نے مفقود اور گم کر دیا اور میں اس کا مطلوب  
 ہوں اور جو یہ ظاہر ہوتا کہ مقصد کی طرف رستہ کہاں ہے تو میں طلب کرتا  
 مگر غفلت کی غنودگی نے اُن لیا اور مجھے اُس سے رہائی نہیں مگر یہ کہ میں زجر  
 کیا جاؤں اور مجھ پر زجر کا اثر پڑے۔ اور صمعی نے کہا میں نے ایک اعرابی کو  
 بصرہ میں دیکھا کہ وہ آنکھوں کی بیماری کا شاکھی تھا اور پانی اُس میں سے بہتا  
 تھا سو میں نے اُس سے کہا کیوں اپنی آنکھیں نہیں پوچھتا تو کہا سو اس کے  
 طبیب نے مجھے زجر کیا ہے اور خیر اُس شخص میں نہیں ہے جو منہ زجر ہو پس  
 باطن میں زاجر حال ہے کہ اللہ تعالیٰ عطا کرتا ہے اور تائب کو اُسکی موجودگی  
 سے چارہ نہیں ہے پھر ان زجرات کے بعد بندہ انتباہ کا حال پاتا ہے بعضے علما نے



کہا ہے کہ جسے حوادث کے مطالعہ کو اپنے ذمہ لازم کر لیا تو وہ آگاہ ہوا۔ ابو یزید  
 علامہ نے کہا ہے کہ علامت انتباہ کی پانچ ہیں جب وہ اپنے نفس کو یاد  
 کرے تو محتاجی اور درویشی کرے اور جب وہ اپنے گناہوں کو یاد کرے تو  
 استغفار کرے اور جب دنیا یاد آوے تو عبرت حاصل کرے اور جب  
 آخرت کو یاد کرے تو خوش ہو اور جب مولے یاد آوے تو افتخار کرے۔  
 اور بعض علمائے کہا ہے کہ انتباہ اور بیداری دلائل تائبی خیر کا آغاز ہے  
 جبکہ بندہ اپنے خواب غفلت سے چونکے تو یہ چو کاہٹ اسکو بیداری تک  
 پہونچاتی ہے اور جب وہ بیدار ہوا تو اسکو بیداری طلب سیدھے طریق  
 پر لازم کرتی ہے پھر وہ طلب کرتا ہے اور جبکہ اسنے طلب کی جانا جاتا ہے  
 کہ غیر سبیل حق پر ہے پھر وہ حق کو طلب کرتا ہے اور در توبہ کی جانب پھرتا ہے  
 بعد ازان اسکے انتباہ سے حال بیداری عطا ہوتا ہے فارس کا قول ہے کہ  
 سب احوال ادنیٰ اور اکمل میں بیداری اور اعتبار ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے  
 کہ بیداری حظ طریق کی بعد مشاہدہ سبیل نجات کے ظاہر ہوتی ہے۔ اور بعض  
 کہا جب بیداری پوری اور صحیح ہو گئی تو بیدار آدمی طریق توبہ کی  
 ابتدا میں ہوگا۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ بیداری مولیٰ کی طرف سے ڈرنے  
 والوں کے قلوب کے لیے ایک قصد ہے جو انکو توبہ کی طلب پر راہ دکھلاتا  
 ہے پھر جب کہ اسکی بیداری کامل ہوئی تو اسکے ذریعہ سے وہ مقام  
 توبہ کو پہونچتا ہے سو یہ تین احوال ہیں کہ مقدم توبہ ہیں بعد ازان توبہ اپنی  
 استقامت میں محاسبہ کی محتاج ہے اور توبہ مستقیم بغیر محاسبہ کے نہیں  
 ہوتی۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ اپنے  
 نفوس کا محاسبہ کرو قبل اسکے کہ تم سے حساب لیا جائے اور انکا وزن کرو



قبل اسکے کہ تم وزن کیے جاؤ اور اللہ تعالیٰ کے سامنے بڑے جائزہ کیلئے  
آراستہ رہو جس دن کہ تم عرض کیے جاؤ گے کوئی پوشیدہ بات تم سے چھپی  
نہ رہے گی پس محاسبہ حفظ انفاس اور ضبط حواس اور رعایت اوقات  
اور ایثار مہمات کے ذریعہ سے ہوتا ہے اور بندہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
سیراتِ دین میں پانچ نمازین اپنی رحمت سے واجب کی ہیں اس وجہ  
سے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے بندہ کو جانتا ہے اور بندہ پر غفلت غالب  
ہے تاکہ ہوئی اُسکو اپنا غلام نہ بنائے اور دنیا اُسکو پردہ اپنا نہ کرے پس  
پانچوں وقت کی نماز ایک زنجیر ہے کہ نفوس کو حق عبودیت کے ادا کیلئے  
مقامات عبودیت کی طرف کھینچتی ہے اور بندہ حسن محاسبہ سے نگہداشت  
اپنے نفس کی ایک نماز سے دوسری نماز تک کرتا ہے اور شیطان کے  
راستوں کو حسن محاسبہ اور رعایت سے بند کرتا ہے اور نماز میں کبھی داخل نہ ہو  
مگر جبکہ حسن توبہ اور استغفار کے ساتھ دل سے گرہ کو نہ کھولے ہو اسلئے کہ  
ہر ایک کلمہ اور ہر ایک حرکت جو خلاف شرع ہو ایک نکتہ سیاہی کا قلب  
میں پیدا کرتا ہے اور اس پر ایک گرہ لگتی ہے اور متلاشی محاسب باطن کو  
نماز کے لیے آمادہ ضبط اعضا و جوارح رکھتا ہے اور مقام محاسبہ کی تحقیق  
کرتا ہے سو وقت اُسکی نماز میں نور ہو گا جو اُسکے وقت کے اجزاء پر  
دوسری نماز تک چمکتا رہے گا پھر ہمیشہ اُسکی نماز خوب روشن اُسکے  
وقت کے نور سے رہتی ہے اور اُسکا وقت منور معمور اُسکی نماز کے نور  
سے رہتا ہے اور ایک محاسبہ کرنے والا نمازوں کو ایک کا عقد میں لکھا کرتا  
اور ہر ایک دو وقتہ نماز کے درمیان سفید جگہ چھوڑ دیتا اور جب کبھی کوئی  
خطا کلمہ رعایت کی دوسری امر سے مسزد ہوتی تو ایک خط کھینچ دیا کرتا اور



جب کبھی کوئی کلام یا حرکت بے معنی کا ارتکاب کرتا تو اس میں ایک نقطہ سفید جلک  
 میں لگا دیتا تاکہ اپنے گناہ اور اپنے حرکات لایعنی سے عبرت حاصل کرے  
 اور اس محاسبہ کے ذریعہ سے گزرگاہ شیطان اور راستے نفس امارہ کے بوجہ  
 مقام صدق جو اسے حسن اعتقاد میں اور باعث حرص سے جو اسے مقام  
 عباد کی تحقیق پر تھے تنگ کرتا تھا اور یہ مقام محاسبہ اور نگہداشت کا ہے کہ  
 ضرورت صحت توبہ سے واجب ہوتا ہے۔ جب تک کا قول ہے کہ جس شخص کی نگہداشت  
 اچھی ہوئی اس کی ولایت ہمیشہ کو رہی۔ اور واسطی سے پوچھا کہ اعمال سے  
 کونسا عمل افضل ہے کہا سر اور محاسبہ کی نگہداشت ظاہر میں اور مراقبہ کی  
 باطن میں ہے اور ایک دوسرے سے کمال کو پہنچتا ہے اور ان دونوں سے  
 توبہ مستقیم ہوتی ہے اور مراقبہ اور نگہداشت دو حال شریف ہیں اور وہ دونوں  
 مقام شریف ہو جاتے ہیں کہ وہ صحیح مقام توبہ کی صحت سے ہوتے ہیں اور  
 توبہ مستقیم کامل ان کے ذریعہ سے ہو جاتی ہے پس محاسبہ اور مراقبہ اور رعایت  
 مقام توبہ کی ضرورت سے ہے حسن فارسی نے کہا کہ میں نے جریری کو سنا  
 ہے کہ کہتا تھا ہمارا یہ امر دو فضل پر مبنی ہے اور وہ یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے  
 واسطے اپنے نفس پر مراقبہ کو لازم کر لے اور علم تیرے ظاہر پر قائم ہو۔ اور بعض نے  
 کہا ہے کہ مراقبہ مراعات اور نگہداشت سر کی ملاحظہ حق کے لیے مراعات اور  
 لفظ میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے امن ہو قائم علی کل شیء بالکسب یعنی کیا  
 اچھا وہ شخص کہ جو قائم ہے اور نفس کے ساتھ اس چیز کے کہ اسے کمایا اور یہی  
 علم قیام ہے اور اسی سے علم حال اور معرفت زیادت و نقصان پورا ہوتا ہے  
 اور وہ یہ ہے کہ بندہ معیار اپنے حال کی جانے جو اس کے اور اللہ کے درمیان  
 ہے اور یہ سب کچھ صحت توبہ کے ملازم ہے اور صحت توبہ بالکل ملازم ہے واسطے کہ



خواطر عزم اور قصد و ن کے مقدمات ہیں اور عزم اعمال کے مقدمات ہیں  
 اس واسطے کہ خواطر نبوت اور تحقق ارادۂ قلب ہے اور قلب اعضا کا حاکم ہے  
 اور اعضا جنبش نہیں کرتے مگر اس وقت کہ قلب ارادہ کے ساتھ جنبش کرے  
 اور مراقبہ سے خاطر ردی کے مادے منقطع ہوتے ہیں تو مراقبہ کی تکمیل سے توبہ  
 کی تکمیل ہوگی اس واسطے کہ جنے خواطر کو روکا تو وہ اعضا و جوارح کے مابین کو  
 کافی ہے اس واسطے کہ مراقبہ سے کمروہات کے ارادہ کی رگین قلب سے جو دھمیت  
 اکٹھ جاتی ہیں اور محاسبہ سے تدارک اُسکا ہوتا ہے جو مراقبہ سے اُچٹ کر گرتا ہے  
 ابو عثمان سے منقول ہے کہ وہ کہتا تھا جو چیزیں انسان کو اس طریق میں لازم ہیں  
 انہیں افضل محاسبہ اور مراقبہ اور عمل کی سیاست علم سے ہے اور ہر گاہ توبہ  
 صحیح ہوئی تو انابت یعنی رجوع الی اللہ صحیح ہوگی۔ ابراہیم ابن ادہم نے کہا  
 ہے جب کہ بندہ اپنی توبہ میں سچا ہوتا ہے تو وہ غیب ہو جاتا ہے اس واسطے کہ  
 انابت دوسرا درجہ توبہ کا ہے۔ اور ابو سعید قرشی نے کہا ہے کہ غیب وہ  
 شخص ہے کہ جو بازگشت کرنے والا اللہ کی طرف ہر ایک شے سے ہو کہ اُسکو  
 اللہ تعالیٰ سے غافل کرے اور بعض علما نے کہا ہے کہ انابت رجوع اور بازگشت  
 اُس سے اُسی کی طرف ہے نہ کسی دوسری شے سے جو اُسکے غیر ہے پس جس شخص نے  
 اُسکے غیر سے اُسکی طرف رجوع کی تو اُس نے انابت کے طریق سے ایک  
 طرف کو تباہ اور ضائع کیا اور فی حقیقت غیب وہ شخص ہے جسکا مرجع اُسکے  
 سوا نہ ہو پس اُسکی طرف اُسکی رجوع سے پھرتا ہے بعد ازاں اُسکی رجوع کی رجوع  
 سے رجوع کرتا ہے سو ایک پیکر باقی رہ جاتا ہے جسکا کوئی وصف اللہ تعالیٰ  
 کے سامنے قائم نہیں عین جمع میں مستغرق ہے اور نفس کی مخالفت اور  
 عیوب افعال کی دید اور مجاہدہ یہ سب رعایت اور مراقبہ کی تحقیق سے



متحقق ہوتے ہیں ابوسلیمان نے کہا ہر کہ میں نے اپنے نفس سے کوئی نہیں اچھا جانا  
 کہ اس سے اُمید ثواب رکھوں اور ابو عبد اللہ بخیری نے کہا جس نے کوئی چیز اپنے  
 احوال سے حال ارادت میں اچھی جانی اُس پر ارادت اُسکی فاسد اور تباہ ہو گئی  
 مگر یہ کہ وہ رجوع اُسکی ابتدا کی طرف کرے اور اپنے نفس کو دوبارہ ریاضت  
 اور مجاہدہ میں ڈالے اور جس شخص نے اپنے نفس کو ان باتوں میں جو اسکے نفع اور  
 نقصان کی ہوں میزان صدق میں نہیں تو لا تو وہ مردوں کے درجہ کو نہیں پہنچا  
 اور افعال کے عیبوں کو دیکھنا صحت اثابت کی ضرورت ہے ہر اس حالی میں  
 کہ وہ مقام توبہ کی تحقیق میں ہے اور توبہ کی استقامت بغیر صدق مجاہدہ کے  
 نہیں اور نہ مجاہدہ میں بندہ صادق ہر مگر جب اُسکو صبر حاصل ہو۔ اور  
 فضائل ابن عبید نے روایت کی ہے کہ امین نے جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو سنا کہ فرماتے تھے مجاہدہ وہ ہے جس نے جہاد اپنے نفس پر کیا اور  
 یہ نہیں پورا ہوتا مگر صبر سے اور فضل سب صبروں میں صبر علی اللہ ہے کہ ہمت  
 اور ارادہ کو اُس پر روکے اور دل سے اُسکے لیے صدق مراقبہ کرے اور  
 خطرات کے مادیوں کو بیخ و بن سے اکھڑ ڈالے اور صبر منقسم فرض اور فضل میں ہے  
 سو فرض مثل اسکے کہ صبر اداسے مفترضات پر اور صبر محرمات سے ہو اور جو  
 صبر کہ فضل ہے ازان جملہ صبر علی الفقر ہے اور صبر جو وقت صدمہ دل اور خفا  
 مصائب و درد و ترک شکوہ کے ہو اور صبر اخفائے فقر پر اور صبر اخفائے  
 عطا و کرامات اور مشاہدہ قدر اور آیات پر ہے اور وجوہ صبر فرضا اور فضلا  
 بہت ہیں اور خلق اللہ سے بہت لوگ ایسے ہیں جو ان اقسام کے صبر کے ساتھ  
 قائم رہتے ہیں اور صبر علی اللہ سے صحت مراقبہ اور نگہداشت اور نفی خواطر  
 کے لزوم کے ساتھ تنگ آتے ہیں تو اب حقیقت صبر کی توبہ میں ایسی ہی موجود ہے



جیسے توبہ میں مراقبہ حاصل ہو اور صبر اہل یقین کے بزرگ ترین مقامات سے ہے اور حقیقت توبہ میں داخل ہو۔ بعضے علمائے کبار کہتے ہیں کہ توبہ میں صبر سے مراد آٹھ اُسکا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں کچھ اوپر نوٹے جگہ فرمایا ہے اور کسی شے کا ذکر اس عدد کے ساتھ نہیں کیا اور صحت توبہ حاوی مقام صبر کو ساتھ اُسکے شرف کے ہے اور صبر میں سے ایک صبر نعمت پر ہے اور وہ یہ ہے کہ نعمت کو معصیت الہی میں صرف نہ کرے اور یہ بھی صحت توبہ میں داخل ہے۔ اور سہل بن عبد اللہ کہہ کرتے کہ صبر عافیت صبر علی البلاء سے سخت تر ہے۔ اور بعضے صحابہ سے مروی ہے کہ ہم سختی اور گزند میں آزمائے گئے تو ہم نے صبر کیا اور ہم نفع کے ساتھ امتحان کیے گئے تو ہم نے صبر نہ کیا اور صبر کے اندر نگہداشت راست رائے کی ہے جو رضا و غضب میں ہو اور صبر لوگوں کی تعریف سے اور صبر لٹنامی پر اور تواضع اور مذلت و ہر میں داخل ہیں اگرچہ توبہ میں داخل نہ ہوں۔ اور صبر کی حقیقت نفس کی طمانینت سے ظاہر ہوتی ہے اور طمانینت ہلکی اُسکے نزدیک سے ہے اور تزکیہ اُسکا توبہ سے ہے سو جب نفس توبہ نصوح سے پاک ہو تو اُسکی طبعی بد خوئی زائل ہو گئی اور بے صبری اور انکار و سرکشی کی طلب نفس کی بد خوئی سے ہے اور توبہ نصوح نفس کو ملائم کرتی ہے اور اُسکو تعفت اور کج خلقی سے نرمی کی طرف نکال لاتی ہے اس واسطے کہ محاسبہ اور مراقبہ سے نفس صفائی پاتا ہے اور اُسکی آتش جو متابعت نفس سے بھڑکتی ہے بجھ جاتی ہے اور نفس اپنی طمانینت کے ساتھ محل رضا اور مقام رضا کو پہنچتا ہے اور قضا و قدر کے مقام جریان میں تسلی اور اطمینان پاتا ہے۔ ابو عبد اللہ ناجی نے کہا ہے کہ اللہ کے بند سے ایسے بہت ہیں جو صبر کرنے سے شرماتے ہیں اور مقدرات الہی کے مواقع کو



جھپٹے لیتے ہیں۔ اور عمر بن عبد العزیز کہا کرتے کہ صبح مجھے ہونی اور مجھے کوئی خوشی بجز موقع قضا کے نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ابن عباس سے جب کہ اُسے وصیت کرتے تھے کہ اللہ کے واسطے یقین کے ساتھ رضامین عمل کر پھر اگر یہ نہ ہو تو صبر میں بڑی خیریت اور بھلائی ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ بہترین بخشش جو آدمی کو عطا کی گئی وہ رضامندی آپس ہے جو اللہ تعالیٰ نے اُسکی قسمت میں رکھا ہے سو فضیلت رضامین اخبار اور آثار اور حکایات اس قدر ہیں کہ شمار میں نہیں آتے اور رضا تو بہ خالص کاملہ ہے اور کوئی بندہ رضا سے نہیں پھرتا الا جو کہ تو بہ نصوح سے پھر جائے تو اب تو بہ نصوح میں حال صبر اور مقام صبر اور حال رضا و مقام رضا سب جمع ہیں اور خوف رجا و مقام مقامات اہل یقین سے شریف ہیں اور وہ دونوں تو بہ نصوح کی نسبت میں ہیں اس واسطے کہ اُسکے خوف نے تو بہ پر اُسے برا لگھتے کیا ہے اور اگر اُس کا خوف نہ ہوتا تو وہ تو بہ نہ کرتا اور اگر اُسکی رجا نہ ہوتی تو وہ خوف نہ کرتا پس رجا اور خوف قلب مومن میں ایک دوسرے کو لازم ہیں اور تائب مستقیم کے لیے خوف و رجا تو بہ میں معتدل ہو جاتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس آئے اور وہ حالت نزع میں تھا آپ نے فرمایا تو اپنے تئیں کیسا پاتا ہے کہا کہ میں اپنے تئیں پاتا ہوں کہ اپنے گناہوں سے ڈرتا ہوں اور اپنے پروردگار کی رحمت کی امید رکھتا ہوں تو آپ نے فرمایا کہ اس موقع پر کسی بندہ کے قلب میں یہ دونوں خوف و رجا جمع نہیں ہوتے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اُسے عطا کیا۔ جبکی امید اُسے کی اور اُس کو پناہ دی ان چیزوں سے کہ جن سے



وہ ڈرتا ہے اور اس قول اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں آیا ہے وَلَا تَلْقُوا بَابًا يَدْعُمُ  
 إِلَى التَّهْلُكَةِ کہ وہ بندہ ہے جو گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے بعد ازان کے کہ میں  
 ہلاک ہو گیا کوئی عمل مجھے فائدہ نہیں کرتا پس تائب نے خوف کیا پھر  
 توبہ کی اور مغفرت اور بخشش کی رہا اور امید کی اور تائب تائب نہیں ہوتا  
 مگر اس وقت کہ وہ ڈرتا اور اُمید کرتا ہوا کے بعد تائب نے جبکہ اعضا و جوارح  
 کو مکر و ہمت سے روکا اور اللہ کی نعمتوں سے طاعت الہی پر مد مانگی تو  
 حقیقت میں اُس نے نعمت الہی کا شکر ادا کیا اس واسطے کہ ہر ایک عضو اعضا  
 سے ایک نعمت ہے اور شکر اُسکا معصیت سے اُسکا روکنا اور طاعت  
 میں اُسکا استعمال کرنا ہے اور نعمت کا شکر گزار کون ہے جو تائب مستقیم سے  
 بڑھ کر ہو جو جبکہ مقام توبہ میں یہ سب مقامات جمع ہو گئے تو مقام توبہ میں  
 حال زجر اور حال انتباہ اور حال تیقظ اور مخالفت نفس اور تقویٰ اور  
 مجاہدہ اور عیوب افعال کی دید و انابت و صبر و رضا و محاسبہ و مراقبہ  
 اور رعایت و شکر و خوف و رجاست فراہم آگئے اور جب کہ توبہ نصوح  
 صحیح ہو گئی اور نفس پاکیزہ ہو گیا تو آئینہ دل روشن ہوا اور دنیا کی بُرائی  
 اس میں ظاہر ہو گئی تو زہد حاصل ہو گا اور زہد میں توکل مُحقق ہو گا اس واسطے  
 کہ موجود میں بے رغبتی اُسی وقت ہوتی ہے جب کہ اُسے اعتما و اشیائے  
 موعودہ پر ہوا اور اللہ تعالیٰ کے وعدہ کے ساتھ قرار پاوے اور یہ عین  
 توکل ہے اور جس قدر کہ بندہ میں بقیہ کل مقامات کا تحقق بعد توبہ رہ گیا  
 تو دنیا کے زہد سے اُسکا تدارک ہو جاتا ہے اور وہ چار چیزوں میں کی  
 تیسری چیز ہے عبد اللہ بن بریدہ سے روایت ہے کہ اُسے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے سوز یارت مشروع فاطمہ رضی اللہ عنہا سے



کی سودیکھا اُسے کہ گھر میں ایک پردہ لٹکایا تھا اور کنگن ہاتھوں میں تھے جب آپ نے یہ دیکھا تو اُسے پھر آئے اور گھر کے اندر نہ گئے پھر آپ بیٹھے اور زمین کریدنے لگے اور فرماتے تھے مجھے دنیا سے کیا کام ہے مجھے دنیا سے کیا کام ہے سو فاطمہؓ نے دیکھا کہ آپ اُٹھے پردہ کے سبب واپس چلے گئے تب وہ پردہ اور کنگن لے کر بلالؓ کے ہاتھوں بھیجا اور اُس سے کہا اے جا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور آپ سے عرض کر کہ میں نے اُسے صدقہ کیا اور جہان آپ چاہیں وہاں رکھیں سو بلالؓ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر آئے اور عرض کی کہ فاطمہؓ نے کہا ہے میں نے اسے صدقہ کیا جہان آپ چاہیں اُسے رکھیں اُس پر حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بانی وامی قد فعلت بانی وامی قد فعلت اذہب فبعہ یعنی مجھے ان باب کی قسم ہے کہ بیشک اُسے خیرات کی ہے جا اور اُسے بیڑال اور بعضوں نے کہا ہے اس آیت کی تفسیر میں انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لما نبلوہم اہم حسن علما یعنی البتہ ہم نے کیا جو کچھ اوپر زمین کے ہے وہ زمین کے واسطے زینت ہے البتہ ہم انکو آزماتے ہیں کہ کون انہیں کا اچھے عمل کا ہے مراد اس سے دنیا میں زہد یعنی بے رغبتی ہے۔ امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے سوال کیا کہ زہد کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ وہ یہ ہے کہ تو پروا اسکی نہ کرے کہ دنیا کو جس نے کھا یا وہ مومن تھا یا کافر تھا۔ اور شبلیؒ سے زہد کا سوال کیا تو کہا ہوس پریشہ کی کیا مقدار ہے جہین کوئی زہد کرے۔ اور ابو بکر واسطی نے کہا کہ تک گھوڑے کے چھوڑنے کے ساتھ تو حملہ کرے گا اور کب تک روگردانی کا ارادہ اُن چیزوں سے کرے گا جبکہ وزن اللہ تعالیٰ کے نزدیک پریشہ کے برابر نہیں ہے پس جب کہ بندہ کا زہد صحیح ہوا تو کل بھی اسکا صحیح ہو گیا سو اسطے کہ اُسکے



صدق توکل نے اُسے قادر کر دیا ہے اُس پر کہ موجود اشیا میں وہ رغبت کم کرے پس جو شخص کہ توبہ میں مستقیم ہوا اور دنیا میں اُس نے بے رغبتی کی اور ان دونوں مقامات کو ثابت اور متحقق کیا تو اُس نے تمام مقامات کو پورا حاصل کیا اور مہین متسکن اور اُن کے ساتھ متحقق ہوا اور توبہ کے مراقبہ کے ساتھ ترتیب اور ایک کا دوسرے کے ساتھ ارتباط یہ ہے کہ بندہ توبہ کرے پھر توبہ میں مستقیم ہو جائے یہاں تک کہ اُس کے ذمہ بائیں طرف کا فرشتہ کچھ نہ لکھے بعد ازاں جب کہ معصیت جو ارج کو پاک کر چکے تو اُس سے ترقی اُس پر کرے کہ جوارح کو لا یعنی باقون سے پاک کرے اور اُس وقت نہ کوئی کلہ فضول کے اور نہ کوئی کام فضول کرے اذان بعد رعایت اور محاسبہ کے لیے ظاہر سے باطن کی طرف جاوے اور مراقبہ باطن پر غالب آوے اور وہ یہ ہے کہ اپنے باطن سے گناہ کے خطرے اُس کے بعد خطرات فضول کے دور کرنے کا علم قیام توبہ کے ساتھ متحقق ہوتا ہے پھر جب کہ رعایت خطرات پر متکمن ہوا تو ارکان و جوارح کی مخالفت سے محفوظ رہا اور توبہ اس کی مستقیم ہوئی۔ خدا کے تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے کہ فاستقم كما امرت یعنی تو مستقیم ہو جیسا کہ تو حکم کیا گیا ہے اور جس نے ساتھ تیرے توبہ کی اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو توبہ میں تہقّق کا حکم دیا اُن کے لیے اور اُن کے پیروں اور اُن کی امت کے لیے حکم دیا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ مرید مرید نہیں ہوتا تا آنکہ بائیں طرف کا فرشتہ میں لساں اُن کے ذمہ کوئی چیز نہ لکھے اور اُس سے وجود عصمت لازم نہیں آتا مگر سچا توبہ کرنے والا شاذ و نادر جب کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے تو اُس کے باطن سے گناہ کا نشان تھوڑی دیر میں مٹ جاتا ہے اس واسطے کہ اُس پر نہ امت اُن کے باطن میں موجود ہے اور نہ امت توبہ ہے تو بائیں طرف کا فرشتہ کوئی چیز



اُس کے ذمہ نہیں لکھتا اور جب کہ توبہ نصوح کی اور پھر دنیا کی طرف اُس نے  
 بے رغبتی کی بیان تک کہ صبح کو رات کے لیے کچھ انتہام نہیں کرتا اور نہ رات  
 کے وقت صبح کی فکر کرتا ہے اور نہ اُسکی رائے ہے کہ کیسے ذخیرہ جمع کرے  
 اور نہ کسی ارادہ کا تعلق اُسے دوسرے دن کے لیے ہے تو ہر آئینہ اُسے اس  
 زہد اور فقر کا اجتماع کر دیا اور زہد فقر سے افضل ہے اور وہ فقر سے زیادہ اور  
 بیش ہے اس واسطے کہ فقیر مجبوراً کوئی شر نہیں رکھتا اور زائد مختار نہ تارک  
 ہر شر کا ہے اور زہد اُسکا توکل کو اُسکے ثابت کرتا ہے اور توکل اُسکا اُسکی رضا  
 ثابت کرتا ہے اور رضا اُسکے صبر کو اور صبر اُسکا حبس نفس اور صدق مجاہدہ  
 کو ثابت کرتا ہے اور اللہ کے لیے حبس نفس اُسکے خوف کو اور خوف اُس کا  
 اُسکی رجا کو مستحق کرتا ہے اور زہد و توبہ سے کل مقامات جمع ہو جاتے ہیں اور  
 جب کہ زہد و توبہ ایمان کی صحت اور اُسکے عقود و شروط کے ساتھ یکجا ہوتی تو  
 یہ تینوں حاجتمند چوتھی چیز سے ہونگے جسکے ساتھ ان سب کی تکمیل ہے اور  
 وہ دوام عمل ہے اس واسطے کہ احوال عالیہ سے بعض ان تین سے منکشف  
 ہوتے ہیں اور بعض احوال کا میسر آنا چوتھی کے وجود پر جو دوام عمل ہے  
 منحصر ہے اور بہت سے زائد جو زہد کے ساتھ مستحق اور توبہ میں مستقیم ہیں  
 اکثر احوال عالیہ سے بھٹک گئے ہیں اس سبب سے کہ وہ اس چوتھی کے  
 بھٹک گئے اور دنیا میں زہد سے کوئی مقصود اُسکے سوا نہیں ہے کہ نہایت  
 فراغ حاصل ہو جس سے مدد و دام عمل اللہ کی طلب کیجاتی ہے اور عمل اللہ  
 یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ ذکر کرے یا تلاوت کرے یا نماز یا مراقبہ کرتا رہے کہ  
 اس سے کوئی شر بجز واجب شرعی علیحدہ نہ کرے یا کوئی ضرورت ایسی ہو  
 طبعی جس سے چارہ نہیں پھر جبکہ عمل قلبی پر استیلا پاوے اس شغل



کے ساتھ اُسکی طرف حکم شرعی پہنچا دیا ہے تو باطن اُسکا عمل سے پرانہ  
 ہوگا پھر جبکہ زہد و تقویٰ کے ساتھ متمسک دوام عمل سے ہوگا تو سرانہ  
 فضل اور وہ چیز جو عبودیت میں مقرون بعد کرے مکمل ہوگئی۔ ابوبکر  
 و راق نے کہا ہے کہ جو شخص عبودیت کے سانچے سے نکلی جائے اُسکے ساتھ  
 معاملہ وہ کیا جائے جو غلام گریز پاسے کیا جاتا ہے۔ اور ہل بن عبد شہر شری  
 سے سوال کیا گیا کہ وہ کونسی منزلت ہے کہ بندہ اُسکے ساتھ قیام کرے  
 تو عبودیت کے مقام میں کھڑا ہو کما جب کہ تدبیر اور اختیار کو چھوڑ دے  
 جب کہ بندہ توبہ اور زہد اور دوام عمل اللہ کے ساتھ مستحق ہو تو اُسکا وقت  
 موجود وقت آئندہ سے مستغنی کر دیتا ہے اور وہ اُس مقام کو پہنچتا ہے جہاں  
 تدبیر اور اختیار کا ترک ہے بعد ازاں اس درجہ کو پہنچتا ہے کہ وہ اختیار کا  
 مالک ہو اور اختیار اُسکا اختیار اللہ تعالیٰ سے ہو جاتا ہے کہ ہوئے اُسکی  
 اہل ہو گئی اور مادہ جہل اُسکے باطن سے دور اور علم اُسکو فور ہو گیا جیسے  
 بن معاذ رازی نے کہا ہے جب تک کہ بندہ تعریف اور عرفان میں متکلف ہوتا  
 ہے اُسے کہا جاتا ہے کہ با اختیار نہ ہو بیان تک کہ وہ عارف ہو جائے اور جب  
 سے معرفت کا حصول ہوا اور وہ خود عارف ہو گیا تو اُسے کہا جاتا ہے کہ  
 باہر ہے تو صاحب اختیار ہوا اور چاہے بے اختیار ہو واسو اسطے کہ تو اگر صاحب  
 اختیار ہوگا تو ہمارے اختیار سے مختار ہوا اور جو ترک اختیار کیا تو ہمارے  
 اختیار سے تو نے ترک اختیار کیا پس درحقیقت تو اختیار اور ترک اختیار میں  
 ہمارے ساتھ ہے اور بندہ اس مقام عالی اور اس نادار الوجود حال کے ساتھ  
 جو غایت اور نہایت ہے اور وہ یہ ہے کہ ترک تدبیر اور اختیار سے نکل جانے  
 کے بعد مالک اختیار ہو جائے مستحق نہیں ہوتا مگر اُس حالت میں کہ ان



چارون کو جنکا ہم نے بیان کیا ہے خوب مضبوط اور مستحکم نہ کر لے اس واسطے کہ  
 ترک تدبیر فنا ہے اور تدبیر اختیار کا مالک ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
 اپنے بندہ کے لیے ہے اور اسکو اختیار کی طرف پھیرنا تصرف باحق ہے  
 اور وہی مقام بقا ہے اور وہ نکل آنا اس وجود سے ہے جو بندہ کے ساتھ تھا  
 اور اُس وجود کی طرف چلے آنا جو حق کے ساتھ ہو جاتا ہے اور یہ وہ بندہ ہے  
 جس میں ایک ذرہ بھی کج روی سے باقی نہ رہا اور عبودیت میں اُس کا ظاہر  
 اور باطن مستقیم ہو گیا اور علم و عمل نے اُس کے ظاہر اور باطن کو آباد کر دیا اور  
 بارگاہ قرب الہی میں اللہ عز و جل کے سامنے بالذات متوطن ہو گیا اور  
 حالت اُسکی یہ کہ عجز و افتقار میں پختہ مارے ہوئے ہے اور اس قول رسول  
 مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متحقق ہے لا تکلمنی الی نفسی طرفہ عین  
 فابک ولا الی احد من خلقک فاضیع اکلافی کلاۃ الولید ولا تحمل عینی  
 مت سوچ تو مجھے طرف نفس میرے کے ایک پلک مارنے تک تو میں بلا  
 ہو جاؤں اور نہ طرف کسی کے خلق اپنی سے پس رہنا منع ہوں نگاہ رکھ  
 مجھے جس طرح بچے کو نگاہ رکھتے ہیں اور مجھے اکیلا مت چھوڑے۔

ساٹھواں باب اشارت مشلخ کے بیان میں جو ترتیب

مقامات میں ہے حضرت صوفیہ کا قول تو بہ میں

ردیم نے کہا ہے کہ توبہ کے معنی یہ ہیں کہ توبہ سے توبہ کرے بعضوں نے کہا  
 ہے کہ معنی اسکے قول رابعہ ہے استغفر اللہ اعظم من قلۃ صدقی فی قولی  
 استغفر اللہ یعنی میں بخشش مانگتا ہوں اللہ بزرگ سے کمی صدق اپنے سے  
 قول اپنے میں بخشش مانگتا ہوں اللہ حسن معازلی سے سوال توبہ سے کیا گیا



تو کہہ کہ تم مجھ سے سوال تو بہ انابت کی بابت کرتے ہو یا تو بہ استجابت سے  
 اس پر سائل نے کہا کہ تو بہ انابت کیا چیز ہے تو کہہ یہ ہے کہ اللہ عزوجل سے توبہ  
 اس وجہ سے کہ قیرے اوپر اُسکو بہت بڑی قدرت ہے کہ بھرتو بہ استجابت  
 کیا ہے کہ وہ ہے کہ تو اللہ سے شرمائے اس وجہ سے کہ اُسکو مجھ سے قریب ہے  
 اور یہ تو بہ استجابت جسکا ذکر اُس نے کیا جب کہ بندہ اُس کے ساتھ متحقق ہو تو وہ  
 بسا اوقات اپنی نازمین ہر ایک خطرہ سے جو اللہ تعالیٰ کے سوا نازل ہوتا  
 ہے اس سے توبہ اور استغفار اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرتا ہے اور یہ تو بہ استجابت  
 اہل قرب کی باطنوں کے لیے لازم ہے جیسا کہ کہا گیا ہے **مصرع**

وجودک ذنب لایقاس بہ ذنب +

### ترجمہ

مہی تری گناہ ہے ایسا کہ اُس کے ساتھ | ہوتا نہیں قیاس کسی بے گناہ کا  
 ذوالنون نے کہا ہے کہ عوام کی توبہ گناہوں سے ہے اور خواص کی غفلت سے  
 اور انبیاء کی توبہ اُس سے کہ وہ اپنے تئیں اور دن کے مراتب پر پہنچنے کے  
 عجز سے جسکو وہ پہنچتے ہیں۔ البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ ایسے شخص کے  
 حق میں آپ کیا کہتے ہیں جس نے ایک چیز سے توبہ کی اور اُسکو چھوڑ دیا بعد ازاں  
 وہ فقر اُس کے دل میں مخطو رہی تا وہ اُسکو دیکھتا ہے یا اُسکو سنتا ہے اور عبادت  
 نہ سکی باتا ہے فرمایا کہ عبادت طبیعت بشری ہے اور طبیعت سے چارہ نہیں ہے  
 اور اُس کے لیے کوئی حیلہ اسکے سوا نہیں ہے کہ وہ اپنے قلب کو اپنے مالک کی طرف  
 محکمہ کے ساتھ رفع کرے اور اُسکو اپنے قلب کے ساتھ انکار کرے اور اپنے  
 نفس پر انکار لازم کرے اور اُس سے علیحدہ نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے دُعا  
 مانگے کہ اُسکو مجلاد سے دوسری چیز اُس کے ذکر اور طاعت کے سوا جو ہے کہہ اور اگر



ایک لمحہ انکار سے غافل ہوا تو مجھے ڈر ہر کہ وہ محفوظ نہ ہے اور حلاوت کا  
 عمل اُسکے قلب میں ہو سکتا حلاوت پانے پر وہ قلب پر انکار لازم کرے  
 اور غلبہ ہو تو نہ پس شخص کو ضرر نہ ہو بخائے گا۔ اور یہ جو سہل نے کہا ہر ایک  
 طالب صادق کے لیے جو اپنی توبہ کی صحت چاہتا ہر کافی اور وافی ہے  
 اور جو عارف کہ قوی حال ہو وہ اپنے باطن سے حلاوت کے دور کرنے پر  
 متمکن ہو اور یہ اس پر آسان ہو اور اُسکی سہولت کے اسباب عارف کے لیے  
 انواع و اقسام کے ہیں اور حال یہ ہر کہ جبکہ قلب میں حاصل شدہ کی محبت کی حلاوت  
 بیٹھ گئی جو صفائی مشاہدہ اور یقین خالص سے ہو تو پھر کوئی حلاوت ہو  
 جو اُسکے قلب میں باقی رہے گی اور ہوئی کا مزہ اسی پر ہو کہ حب الہی کا  
 مزہ نہیں ہو اور توبہ کی بابت سوال ہو تو کہہ کہ توبہ بازگشت ہر ایک شے  
 سے ہے جسکو علم نے بڑا کہا اُس شے کی طرف جسکی علم نے تعریف کی اور یہ ایک  
 وصف ہو جو ظاہر اور باطن کو شامل ہو اُس شخص کے لیے جو علم صریح سے  
 کشف دیا گیا اس واسطے کہ علم کے ساتھ جہل کو بقا نہیں جس طرح کہ آفتاب  
 نکلنے پر رات کو بقا نہیں ہو اور یہ تعریف جمیع اقسام توبہ کو وصف خاص  
 عام کے ساتھ حاوی ہو اور یہ علم ظاہر و باطن کا ہو اس واسطے کہ ظاہر اور  
 باطن توبہ کے اوصاف خاص و عام سے پاک اور منزہ ہو جانتا ہے۔ اور  
 ابو الحسن نورانی نے کہا ہو کہ توبہ یہ ہو کہ ہر ایک شے ماسوے اللہ سے توبہ  
 اور بازگشت کرے

قول اُنکا ورع میں

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ اصل تمہارے دین کی



ورع اور پرہیزگاری ہے۔ ابو دردار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہر پر وضو کیا اور جبکہ آپ وضو سے  
 فارغ ہوئے تو بقیہ پانی نہر میں ڈال دیا اور فرمایا اللہ عز وجل یہ اُس  
 قوم کو پہنچائے جو اُنکو نفع دے۔ عمر بن خطاب نے کہا ہے کہ جسے تقویٰ  
 اختیار کیا اور ورع و پرہیزگی ترازو میں وزن کیا اُسکے سزاوار نہیں ہے  
 کہ صاحب دنیا کے لیے مذلت اُٹھائے۔ معروف کرخی نے کہا ہے کہ تو اپنی  
 زبان کو وح سے محفوظ رکھ جس طرح کہ مذمت سے بچائے رکھتا ہے حرث  
 بن اسد محاسبی سے منقول ہے کہ ہر آئینہ اُسکے درمیان کی انگلی کے کنارہ  
 پر ایک رگ تھی کہ جب وہ ایسے کھانے کیطرت اپنا ہاتھ بڑھاتے جس میں  
 شبہ ہو تو یہ رگ اُسکی بھڑکتی تھی شبلی سے سوال ہوا کہ ورع کیا ہے تو کہا  
 کہ ورع یہ ہے کہ تو اُس سے پرہیز کرے کہ تیرا دل ایک لمحہ کے لیے اللہ کیطرت  
 متفرق اور جدا ہو۔ ابوسلیمان دارانی نے کہا ہے کہ ورع اول زہر ہے جیسا کہ  
 قناعت ایک سرار رضا کا ہے۔ اور یحییٰ بن معاذ نے کہا ہے کہ ورع یہ ہے  
 کہ بلا تاویل علم کی حد پر متوقف اور ٹھٹکا ہوا رہے۔ خواص سے پوچھا ورع  
 کیا ہے کہا یہ ہے کہ بندہ کچھ نہ کہے بغیر حق کے خواہ راضی ہو یا غصہ میں  
 ہو اور اُس کا انتہام اُس کے ساتھ ہو جس سے اللہ تعالیٰ راضی  
 ہو اور ابن ابی جلا کہتے تھے کہ میں اُس شخص کو جانتا ہوں جو تین برس  
 مکہ میں رہا اور زمزم کے پانی سے نہیں پیا مگر وہی پانی جسے اپنے  
 ڈول رسی سے بھرا اور نہ اُس کھانے سے کھایا جو مصر سے لایا گیا  
 اور خواص کا قول ہے کہ ورع خوف کی دلیل ہے اور خوف معرفت کی  
 دلیل ہے اور معرفت دلیل قربت ہے



## قول انکا زہدین

جنید نے کہا زہد یہ ہے کہ ہاتھ الماک سے اور دل تلاش سے خالی ہو۔ اور  
 شبلی سے زہد کا سوال کیا گیا کہ وہ کیا ہے؟ کہا زہد حقیقت میں کوئی شے نہیں ہے  
 اس واسطے کہ یا تو زہد اس چیز میں کرے گا جو اُسکے پاس نہیں ہے سو یہ  
 زہد خود نہیں ہے یا اُس میں زہد کرے جو اُسکے پاس ہے سو وہ کس طرح نہیں  
 زہد کرے حالانکہ وہ شے اُسکے ساتھ ہے اور اُسکے پاس ہے پس زہد نہیں ہے  
 مگر منع نفس اور بذل و مواسات کہ اُن اقسام کی طرف اشارہ کرتا ہے جنہر  
 اقلام نے سبقت کی ہے اور یہ قول اگر جاری ہوتا تو اجتہاد و کسب کے قاعدہ  
 کو ڈھادیتا ہے لیکن اس سے مقصود شبلی کا یہ ہے کہ زہد کا استحقاق اُن لوگوں  
 کی آنکھوں میں کرے جو زہد کو بڑی معتد بہ چیز جانتے ہیں تاکہ اُس پر مغرور و  
 مفتون نہ ہو چائیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
 کہ جب تم ایک شخص کو دیکھو جسکو دنیا میں زہد اور گویائی عطا فرمائی ہے تو  
 اُس سے قربت کرو اس واسطے کہ وہ حکمت کو پہونچا ہے اور حقیقت میں زاہدون  
 کو اللہ عز و جل نے قصہ قارون میں علما فرمایا ہے اور کہا اللہ تعالیٰ نے و  
 قال الذین اتوا العلم و لیکم ثواب اللہ خیر یعنی اور کہا علم والوں نے افسوس ہے  
 تم پر کہ ثواب اللہ تعالیٰ کا بہتر ہے۔ آمین بعضوں نے کہا ہے کہ وہ لوگ زاہد ہیں  
 اور شہل بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ عقل کے لیے ہزار اسم ہیں اور ہر ایک اسم  
 کے لیے آئین سے ہزار اسم ہیں اور ہر ایک اسم کا آئین سے اول ترک دنیا  
 ہے۔ اور اس آیت کی تفسیر میں ہے و جعلنا ہم ائمتہ ہدوین بامرنا لما صبروا  
 یعنی اور گردانا ہم نے اُنکو امام ہدایت کرتے ہیں ساتھ حکم ہمارے کے



باب انھوں نے صبر کیا۔ کہا ہر کہ دنیا سے۔ اور حدیث میں آیا ہر کہ علم  
 پیغمبروں کے امانت دار ہیں جب کہ وہ دنیا میں در نہ آئیں پھر اگر دنیا  
 میں داخل ہوئے تو اُن سے اپنے دین پر حذر کرو۔ اور حدیث میں ہر کہ ہمیشہ  
 لا الہ الا اللہ بندوں سے ختم الہی کو دور کرتا ہر جب تک کہ وہ پردا اس چیز  
 کی نہیں کرتے جو دنیا سے اُنکو نقصان ہوا ہر اور جو وقت وہ ایسا کریں وہ  
 لا الہ الا اللہ کہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہر کہ تم جھوٹے ہو اُس کے ساتھ تم سچے نہیں ہو۔ اور رسول نے  
 کہا ہر کہ اعمال حسنہ کل ترہا دے پلہ اور موازین میں اور ہر کا ثواب اُن کے لیے فضلات  
 میں ہر اور بعضوں نے کہا ہر کہ جو شخص اپنی دنیا کے ہم سے موسوم ہوا تو وہ ہر اُمیہ ہزار اہم محمد  
 موسوم ہوا اور جو اُغب دنیا کے نام سے موسوم ہوا تو ہزار اہم مذموم موسوم ہوا۔ اور سری  
 نے کہا ہر کہ زہد حفظ نفسانی کا ترک دنیا و مافیہا سب چیزوں سے ہر اور ان  
 سب شامل ہیں جو خطوط مالی اور جاہی ہیں اور حسب منزلت جو لوگوں کے  
 نزدیک ہر اور تعریف اور ثنا کا چاہنا بھی آئیں داخل ہر اور شبلی سے پوچھا  
 کہ زہد کیا ہر کہا کہ زہد غفلت ہر اس واسطے کہ دنیا کوئی شے نہیں ہر اور لا شہر میں  
 زہد ایک غفلت ہر۔ اور بعضے علمائے کہا ہر کہ جب صوفیہ نے دنیا کی  
 حقارت دیکھی تو زہد دنیا کے اندر زہدان لوگوں نے کیا اس واسطے کہ ان کے  
 نزدیک دنیا ایک ذلیل چیز ہر۔ اور میرے نزدیک دنیا میں زہد اُس کے  
 سوا اور چیز ہر اور وہ زہد زہد اس کے سوا نہیں ہر کہ آدمی اختیار سے زہد  
 میں نکل جاوے اس واسطے کہ زہد نے زہد کو اختیار کیا اور اُس کا ارادہ کیا  
 اور اُس کا منسوب کہ مستند اُن کے علم کی طرف ہے اور علم اُس کا قاصر ہر پس جبکہ  
 وہ بزرگ ارادت کے مقام میں قائم ہوا اور اپنے اختیار سے نکل آیا تو  
 اللہ تعالیٰ اُس کو بکاشفہ اپنی مراد کا عطا فرماتا ہر پھر وہ دنیا کو مراد حق کے



ترک کر دیتا ہے نہ اپنے نفس کی مراد سے سو اُس وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو  
 رہا ہوگا یا وہ جانتا ہے کہ اللہ کی مراد اُس سے یہ ہے کہ کسی شے کے ساتھ وہ  
 سے متلبس اور آلودہ ہو سو جس شے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ وہ آئے اُس سے  
 زہد اُسکا شکست نہیں ہوتا سو اُسکا دخول کسی چیز میں دنیا سے اللہ کے  
 ساتھ اور اُس کے حکم سے زہد در زہد ہے اور راہ جو ہے اُس کے نزدیک جو وہ  
 دنیا برابر ہے اگر ترک اُسے کیا تو اُسکو اللہ کے ساتھ ترک کیا اور جو اُس سے  
 اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اختیار کیا اور وہ زہد در زہد ہے اور ہم نے  
 بعضے عارفوں کو دیکھا ایسے شخص کو جو اس مقام میں قائم ہیں۔ اور زہد میں  
 اس مقام سے بلند ایک اور مقام ہے اور وہ ایسے شخص کے لیے ہے کہ  
 حق تعالیٰ اختیار اُسکا اُسے واپس دیتا ہے اس وجہ سے کہ مقام بقا میں  
 علم اُسکا وسیع ہے اور نفس میں اُس کے طہارت ہے سو وہ زہد ثالث کرتا ہے  
 اور دنیا کو چھوڑتا ہے بعد ازاں کہ دنیا کی خوبی اپنے قبضہ میں لاتا ہے اور عا دہ  
 موہوب سپر ہوتا ہے اور اس مقام میں دنیا کا ترک اُس کے اختیار سے ہے  
 اور اختیار اُسکا اختیار حق سے ہے پھر ہر آئندہ وہ کبھی ایک وقت ترک  
 اختیار کرتا ہے اس نظر سے کہ انبیا اور صالحین کی تقلید اور پیروی کرے  
 اور اُسکی یہ راے ہوتی ہے کہ اختیار دنیا مقام زہد در زہد میں نرمی و ریاکاری  
 ہے جو اُس کے مبذول حال اس واسطے ہوئی ہے کہ وہ ضعف کے موقع پر قویا  
 کے قدم سے جو انبیا اور صدیقین ہیں اور وہ ترک مواسات و افق حق سے  
 حق کے ساتھ واسطے حق کے کرتا ہے اور کبھی اُسکو اپنے اختیار سے شامل اور  
 متناول ہو جاتا ہے اس غرض سے کہ نفس کے ساتھ ملائمت ایک تدبیر بھی  
 سے کرے جس میں علم صریح اُسکی سیاست کرے۔ اور یہ مقام نصرت کا اُن



یہی عارفون کے لیے ہر جنھون نے اللہ کے ساتھ تیسرا زہد کیا ہے جیسا کہ  
دوسرا زہد اللہ کے ساتھ کیا جیسا کہ اول انھون نے اللہ کے ساتھ زہد کیا

## قول انکا صبرین

مسئل نے کہا ہے کہ صبر انتظار کشود منجانب اللہ ہے اور وہ اعلیٰ اور فضل  
درست ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ صبر کے یہ معنی ہیں کہ صبرین تو صبر  
رے یعنی کشود کا آئین مطالعہ اور انتظار تو نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
إِصْبِرْ فِي الْبَاسِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَاسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ  
وَلَمَّا كَمِ الْتَقُونَ یعنی اور صبر کرنے والے خوف اور نقصان میں اور  
وقت لڑائی کے یہ وہ لوگ ہیں کہ سچے ہیں اور یہی لوگ پرہیزگار ہیں  
اور بعض کہتے ہیں کہ ہر ایک شے کا ایک جوہر ہے اور انسان کا جوہر عقل  
ہے اور عقل کا جوہر صبر ہے اور صبر نفس کی گوشمالی ہے اور گوشمال سے وہ  
ملا ٹم ہوتا ہے اور صبر صابر کے اندر بجائے انفاس کے جاری ہے ہوا سٹے کہ  
وہ صبر کا محتاج ہے ہر ایک چیز سے جو ممنوع اور مکروہ ہو اور مذموم ظاہر میں  
ہو یا باطن میں ہو اور علم رہنمائی کرتا ہے اور صبر لقبول پیش آتا ہے اور علم کی  
دلالت بلا قبول صبر فائدہ نہیں دیتی اور جس شخص کا محافظ ظاہر اور باطن  
میں علم ہو تو یہ درجہ کمال کو نہیں پہنچتا مگر اس وقت کہ صبر اسکا قرار گاہ اور  
سکن ہو۔ اور علم اور صبر دونوں ایک دوسرے کو لازم ہیں جیسے روح اور بدن  
کہ انہیں سے ایک کو دوسرے کے بغیر استقلال نہیں ہے اور ان دونوں کا  
مصدر سرشت عقلی ہے اور وہ دونوں باہم قریب ہیں مگر ہیں کہ دونوں کا  
مصدر متحد ہے اور صبر کے ساتھ نفس سے مشقت لیتا ہے اور علم سے روح کو



ترقی ہوتی ہے اور وہ دونوں برزخ اور فارق روح اور نفس کے درمیان میں  
 تاکہ ہر واحد انہیں سے اپنی اپنی قرار گاہ میں قرار پادے اور انہیں عدل  
 عرض اور اعتدال صحیح ہے اور ایک دوسرے کے علحدہ ہونے یعنی علم اور  
 صبر سے میل اور جول ایک کا دوسرے پر یعنی روح اور نفس کا ہے اور  
 اسکا بیان دقیق اور باریک ہے اور شرف صبر کے اندر قول اللہ تعالیٰ کا  
 تجھے کافی ہے انما الصابرون اجر ہم بغیر حساب یعنی البتہ اللہ تعالیٰ دے گا  
 صبر کرنے والوں کو اجر انکا بغیر حساب کہ جو حساب میں نہ آسکے ہر ایک مزد  
 کی مزدوری حساب سے ہے اور صبر کرنے والوں کا اجر بغیر حساب کے ہے۔  
 اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو فرمایا ہے واصبر و ما صبرک الا بالسر یعنی  
 اور صبر کر اور نہیں ہے صبر تیرا مگر اللہ کے ساتھ۔ صبر کو اپنے نفس کے ساتھ  
 منسوب کیا اسواسطے کہ منزلت اسکی شریف ہے اور نعمت کی تکمیل اسکے ساتھ  
 کہتے ہیں کہ ایک شخص شبلی کے پاس آکر کھڑا ہوا اور کہا وہ کونسا صبر ہے جو  
 صابرین پر سخت تر ہے آپ نے کہا صبر فی اللہ اُسے کہا کہ نہیں کہا صبر  
 تو کہا نہیں پھر آپ نے کہا کہ صبر مع اللہ اُسے کہا کہ نہیں تو شبلی غصہ ہوا اور  
 کہا تعجب ہے وہ کون سی چیز ہے اس شخص نے کہا کہ صبر عن اللہ ہے راوی کہتا ہے  
 کہ شبلی نے ایک پیچ ماری اور قریب تھا کہ روح اسکی تلف ہو جاتی۔ اور  
 سیرے نزدیک صبر عن اللہ کے معنی میں وجہ ہے اور اُسکے لیے کہ وہ صابرین  
 پر سخت تر صبر سے ایک وجہ ہے اور وہ یہ ہے کہ صبر عن اللہ خاص الخاص  
 مقامات مشاہدہ میں ہوتا ہے کہ وہاں بندہ اپنے مولیٰ سے بوجہ حیا اور  
 جلالت کے بازگشت کرتا ہے اور اسکی بصیرت خجالت اور گزارش میں بند  
 اور پوشیدہ ہو جاتی ہے اور فروتنی و ذاری و خفا کے بیان میں غائب



ہو جاتی ہے اس واسطے کہ تجلی کا امر عظیم اُسے محسوس و مدرک ہوتا ہے اور یہ  
 سخت ترین صبر ہے اس واسطے کہ وہ اس حال کا دوام و استمرار حق جلال کے  
 داکرنے کے لیے چاہتا اور دوست رکھتا ہے اور روح اس امر کو دوست  
 سمجھتی ہے کہ اپنی بصیرت کو نور جمال کی روشنی و لمعان سے سرگین کرے اور  
 اس طرح کہ نفس عموم حاکم صبر کے لیے نزاع کرتا ہے تو روح اس صبر میں نزاع  
 کرتی ہے اس لیے صبر عن اللہ تعالیٰ سخت تر ہو گیا۔ اور ابو الحسن بن سالم  
 نے کہا ہے کہ صاحب صبر تین ہیں متصبر اور صابر اور صبار سو متصبر وہ ہے  
 جس نے فی اللہ صبر کیا اور ایک بار صبر کرتا ہے اور ایک بار ناشکیبائی کرتا ہے اور  
 صابر وہ ہے جو فی اللہ اور اللہ صبر کرے اور ناشکیبائی نہ کرے مگر اُس سے  
 توقع شکوہ کی اس سے ہوتی ہے اور کبھی ناشکیبائی ممکن ہے اور صبار وہ ہے  
 جو فی اللہ اور اللہ صبر کرے اور یہ وہ ہے کہ اگر تمام بلایات اس پر ڈالی جائیں  
 تو ناشکیبائی نہ کرے اور وجود و حقیقت کی ہمت سے متغیر نہ ہو اور نہ رسم اور  
 خلقت کی ہمت سے متغیر ہو اور سہیں اشارہ اُس کا ظہور حکم علم کا آئین ہے  
 یا وجود یکہ صفت علم کا بھی ظہور ہے اور شبلی علیہ الرحمۃ ان دو بیتوں کے  
 ساتھ مثل کتا تھا شعر

ان صوت المحب من الم الشوق	و خوف الفراق یورث ضرا
صابر الصبر فاستغاث بہ الصبر	فصاح المحب للصبر صبرا

### ترجمہ

آواز دوست ہر چہ زہیم فراق بود	یا اشتیاق میدہ از آن مان بود
صبر کے کہ می بگردم در صبر جوست	نعرہ کہ زد بصبر دش سوخت بجوعد
جعفر صادق رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو صبر کا حکم دیا اور	



اُبڑا حصہ اُسکا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص کیا ہو گا  
 کہ اُسکا صبر باللہ گردانا صبر بنفسہ اور فرمایا و صبرک الا باللہ یعنی اور نہیں  
 صبر تیرا اگر اللہ کے ساتھ اور سری سے پوچھا گیا کہ صبر کیا ہے سو اُس نے بیان  
 اور کلام سہن کرنا شروع کیا کہ اس اثنا میں ایک کچھو اُسکے پانوں پر چلا  
 اور اپنا ڈھک اُسکے مارتا تھا تو اُس سے کہا گیا کہ اُسے کسو اُسٹے نہیں دو  
 کرتا کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرماتا ہوں کہ ایک حال میں کلام کروں اور مجھ  
 اُسکے خلاف کروں جو کچھ کر رہا ہوں قرعانی سے روایت ہے کہ وہ کہتا تھا  
 میں نے چند رحمہ اللہ سے سنا ہے کہ وہ کہتا تھا ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے  
 مومنوں کا اکرام ایمان سے اور ایمان کا اکرام عقل سے اور عقل کا اکرام صبر سے  
 کیا ہے پس ایمان زینت مومن کی ہے اور عقل زینت ایمان کی اور صبر زینت  
 عقل کی ہے اور ابراہیم خواص رحمہ اللہ کی یہ ابیات پڑھیں

صبرت علی بعض الاذی عن خوف کلام	و دافعت عن نفسی نفسی فخرت
و جبر عتاک المکر وہ حتی تدرب	ولو لم اجر عما اذا لا شاکرت
الا رب ذل ساق للنفس عزة	و یارب نفس بالتذل عزت
سا صبر و جہدی ان فی صبر عزة	و ارضی بدنیای و ان ہی قلت

### ترجمہ از مترجم فارسی

نہے صبری کہ ہر بعض زخوف کل میں دم	زرا بخی کان نفس خود ز خود پوستانم
قدح کز رنج بود آنرا بخوردم تا بیارامد	خزد واپس اگر اور از خوردن دور می شامد
بے عزت زنا کس کان بیار نفس را خوار	بے خواری زنا اطمینان کز ان عزت ہمداخت
کشم ز دست خود جز آنکہ او بر خود مرا خواند	شود خشک ہمان دستم از آنکہ آن خطا خواند
شکیبائی کنم من ز آنکہ اندر صبر عز و انتم	ز اندک کار از دنیا شرم چه دریا برد



عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے کہا ہر جو نعمت کہ اللہ نے اپنے بندہ کو عطا کی  
ان بعد اُس سے سلب کی اور معاوضہ اُس نعمت کا جو سلب کر لی صبر دیا  
یہ کہ جو چیز عوض میں دی بہتر اُس سے ہو کہ جو چیز اُس سے سلب کر لی  
اور سمون کی ابیات پر دھین نظم

نعمت من حالیه نعمے وابوئنا	زمانا اذا اجرے غزالیه احتسا
علم عزمۃ تدر جر عتے کو سہا	بحر عتہا من خب صبری اکوئنا
رعت صبری و شفت صروفا	و قلت لنفسی صبر او فار علی اُسا
منطوب لو ان السثم ذامن خطہا	لساحت ولم تدرک لہا الکف لمسا

### ترجمہ از مترجم فارسی

فارسی کہ از دو حال بخوردم ز نیک بد	اور از کار ز ناخوش کا سب کہ دہر
لہا کند سیاہ و منمے خورم ازان	چون از بکار صبر و مادم ہی رسد
ندیر ہن ز صبر و محبت شدہ کات	راضی شدی بصبر و بامر گئے حسد
سیب ہائے و ہر گبہ ار رسد ازان	این دست بیج جامی نشاید چنان شود

### اقول انکا فقرین

بن ابی ہریرہ نے کہا کہ فقر یہ ہے کہ تیرے واسطے کچھ نہ ہو پھر جب کہ تیرے واسطے کچھ ہو تو  
تیرے واسطے نہ ہو یہاں تک کہ تو دوسرے کو دیدے۔ اور کتانی نے کہا ہے کہ جب تقار  
شد تعالیٰ کی طرف صحیح ہوا تو غنا باللہ بھی صحیح ہوا اس واسطے کہ یہ دونوں خال ہیں کہ ایک  
دوسرے کے بغیر پورا نہیں ہوتا۔ اور نوری نے کہا فقر کی صنعت یہ ہے کہ عدم کے وقت  
مکون ہو اور وجود کے وقت بذل و اشیار ہو اور دوسرے نے کہا ہے کہ اضطراب موجود  
کے وقت ہو اور دران نے کہا ہے کہ میں نے اپنے استاد کی پھیلی ٹوٹی کہ سرسہ دانی



چاہتا تھا اور سہن ایک چاندی کا ٹکڑا پایا میں حیران ہوا جب وہ آیا تو میں  
 اُس سے کہا کہ میں نے آپ کی تھیلی میں یہ چاندی کا ٹکڑا پایا ہے راوی کہتا ہے  
 کہ میری رائے ہوئی کہ اُسے واپس کر دوں بعد ازاں اُس نے کہا کہ اُسے لے  
 اور کوئی چیز خریدے پھر میں نے کہا کہ مجھے اپنے معبود کی قسم ہے کہ تیرا چاندی  
 کے ٹکڑے کا معاملہ کیا ہے تو اُس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دنیا سے اسکے سوا  
 چاندی سونا کچھ نہیں دیا تو میں نے چاہا کہ میں وصیت کر جاؤں کہ وہ میرے  
 کفن میں باندھ دیا جائے کہ اُسے میں اللہ تعالیٰ کو اٹا پیسے دوں۔ ابراہیمؑ خود  
 نے کہا کہ فقر شرف کی ردا ہے اور مرسلین کا لباس اور صالحین کی چادر ہے۔ اہ  
 سہل بن عبد اللہ سے پوچھا گیا کہ فقیر صادق کون ہے تو کہا کہ نہ وہ سوال کرے  
 اور نہ رو کرے اور نہ رو کے اور ابو علی رودباری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ مجھ سے  
 زقاق نے پوچھا اور کہا اے ابا علی فقرانے کس واسطے حاجت کے وقت بغیر  
 کفان کو ترک کر دیا کہا میں نے یہ جواب دیا کہ اس واسطے کہ یہ لوگ بخشے دے کہ  
 ساتھ بخشوں مستغنی ہوں کہا ہاں مگر میرے دل میں ربات آئی ہے میں نے کہا  
 اُس سے لاؤ مجھے اس سے فائدہ پہنچا جو تیری سمجھ میں آئی ہے کہا اس واسطے کہ  
 وہ ایک ایسی قوم ہے کہ موجودگی انکو نافع نہیں ہے جبکہ اللہ انکا فاقہ ہے اور  
 فاقہ انکو مضر نہیں ہے جبکہ اللہ انکا موجود ہے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے  
 کہ فقر حاجت کا ٹھہرنا اور حاجت کا مٹانا سو ہی اللہ سے ہے اور مسوچی نے  
 کہا ہے کہ فقیر وہ ہے کہ نعمتیں اُسکو غنی نہ کر دیں اور نعمتیں اُسکو محتاج نہ کریں  
 اور یحییٰ بن معاذ نے کہا ہے کہ فقیر کی حقیقت یہ ہے کہ وہ مستغنی نہ ہو مگر اللہ کے  
 ساتھ اور اُسکا نشان یہ ہے کہ اسباب کل معدوم ہوں۔ اور ابو بکر طوسی نے  
 کہا ہے کہ ایک مدت میں اس پر چار بار ہا کہ سوال اس معنی کا ہو جبکہ ہمارے



صحاب نے اس فقر کے واسطے سب شیا پر اختیار کیا ہر تو کسی نے مجھے  
ایسا جواب نہ دیا کہ جو مجھے قانع کر دے یہاں تک کہ نصیہ بن حامی سے  
مین نے سوال کیا تو اُس نے مجھ سے کہا کہ یہ واسطے ہر کہ وہ پہلی منزل منازل  
توحید سے ہے سو مین نے اس پر قناعت کی۔ اور ابن کبلا سے فقر کی بابت  
سوال کیا گیا تو خاموش رہا یہاں تک کہ اُس نے نماز پڑھی اور پھر واپس آیا  
بعد ازاں کہا کہ مین خاموش نہیں ہوا مگر ایک درہم کے سبب جو میرے  
باس تھا سو مین گیا اور اُسے مین نے خرچ کر ڈالا اور اللہ تعالیٰ نے سے شہا کہ  
فقر مین کلام کروں اور حال آنکہ میرے پاس یہ موجود ہر پھر بٹھا اور کلام کیا  
ابوبکر ابن طاہر نے کہا کہ حکم فقیر سے یہ ہر کہ اُسے کوئی رغبت نہ ہو پھر اگر مولو  
کوئی چارہ نہیں ہر تو اُسکی رغبت اُسکی کفایت سے متجا وزرہ ہو فارس نے  
کہا کہ مین نے ایک فقیر سے ایک بار کہا جب کہ مین نے اُس پر نشان بھوک اور  
تکلیف کا دیکھا کہ کس واسطے تو سوال نہیں کرتا مالوگ تجھے کھانا کھلا مین  
تو کہا مجھے خوف ہے کہ اُسے سوال کروں اور مجھے نہ دین تو اُنکو فلاح نہ ہوگی  
اور بھنے صوفیہ کی یہ ابیات پڑھیں ۵

فقلت خلعت ساق عبده البحر عا	ما لو اغدا العید ما ذانت لالبه
قلب یسے ربہ الاعیاد و اکھجا	فقر و صبر جا نو بان تحتہا
یوم التزاد فی الثوب الذی خلعا	احرے لہا لہیں ان تلقے بحیب
والعید ما دست لی مرے اوستھا	الدہر لی ما تم ان رغبت یا اسے

ترجمہ

کہا مین کہ وہ خلعت جو اپنے بندہ کو بھجا	کہا کل عید دن ہر تری پوشاک کیا ہوگی
ول بار ہر جو اپنے رب کو دیکھے عید و جمعا	وہ دیکھے مین فقر و صبر کے اور اکتے بچے ہیں



باسمِ محمد ہر محبوب سے وصلت تھی ہو | ابرو و صلوحہ جامہ ہو جو خلعت تھی عشا  
زمانہ مجلواتم ہر اگر تو مجھ سے غائب ہو | ابھی عیدِ سگھڑی جہم منلی تھی تجھے کیا

## قول اُنکا شکر میں

بعض صوفیہ نے کہا ہر کہ شکر یہ ہر کہ شکر کے دیکھنے کے سبب نعمت سے غائب  
ہوا اور یحییٰ بن معاذ رازی نے کہا کہ تو شکر نہیں ہر جب تک کہ تو شکر کرے  
اور انتہائے شکر تحیر ہر اور یہ اس واسطے کہ ایک شکر ایک نعمت من جانبِ شکر  
ہے کہ اُس پر شکر واجب ہر اور داؤد علیہ السلام کے اخبار میں وارد ہر کہ اتنی  
میں تیرا شکر کس طرح ادا کروں اور مجھے تیرے شکر کی طاقت نہیں ہے مگر  
ایک دوسری نعمت کے ساتھ جو تیری نعمتوں سے ہر پس اللہ نے اُسکو  
وحی بھیجی کہ جب تو نے یہ جان لیا تو میل شکر تو نے کیا اور شکر کے معنی نعمت میں  
کشف اور اظہار ہر اور محاورہ میں کہا جاتا ہر شکر و کشر جبکہ دانتوں کو کھولا  
اور اُسے ظاہر کیا پس نعمتوں کا بھیلانا اور اُسکا ذکر کرنا اور زبان سے اُٹکا  
گنا شکر ہر اور شکر کا باطن یہ ہر کہ تو نعمتوں سے طاعت پر مدد طلب کرے  
اور معصیت پر اُس سے استعانت نہ کرے تو یہ شکر نعمت ہر اور میں نے  
اپنے شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا ہر کہ بعض صوفیہ کے یہ ابیات پڑھتے تھے

اویلتے نعماً ابوح و نشکرا | و کھیتنے کل الاسور باسرا  
فلا شکر تک ما حییت وان امت | فلشکر تک اعظمی فی قبرا

## ترجمہ

عطا کیں نعمتیں میں کرتا شکر ہوں سُکا | اور اُس پر کام چھنے میں تو ٹکڑا کر کا  
میں زندہ جب تک کہ ہو شکر کرتا ہوں جو مر جاؤں | تو میری قبر میں مرفد میں شکر ادا کریں میرا



حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر پہلے پہل بہشت میں قیامت کے روز وہ بلائے جائیگے جو اللہ تعالیٰ کی حمد و صفت سبج اور راحت میں کرتے ہیں اور یہ بھی فرمایا ہر جو بلا میں پھنسا اور اسے صبر کیا اور جو نعمتیں دیا گیا اور شکر کیا اور مظلوم ہوا اور بخت اور معاف کیا اور ظلم کیا تو مغفرت مانگی تو لوگوں نے سوال کیا کہ آخر اسکا انجام کیا ہوگا آپ نے فرمایا اُن لوگوں کو من و امان ملیگا اور وہ ہدایت یافتہ ہیں۔ جنید نے کہا کہ شکر کا فرض یہ ہر کہ اُسکا اقرار نعمتوں کے ساتھ دل اور زبان سے کرے۔ اور حدیث میں بہترین ذکر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ اور فضل دعا اکھبر اللہ اور بعضوں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے و اسبغ علیکم نعمۃ ظاہرۃ و باطنۃ کہا ظاہر کی نعمتیں عافیتیں اور دولت مند ہے اور باطنی امتحانات اور مفلسی ہر کہ یہ آخری نعمتیں ہیں سو اُس سے جزا تک کا مستوجب ہو جاتا ہے اور حقیقت شکر یہ ہے کہ جو اُس کے لیے مقدر کیا گیا اُسکو نعمت تصور کرے بجز اس کے کہ دین میں اُس کے مضر ہوا سو اسطے کہ اللہ تعالیٰ نہدہ کے لیے نہیں مقدر کرتا مگر یہ کہ وہ ایک نعمت اُس کے حق میں ہوتی ہے یا وہ عاجلہ ہر جکو جانتا اور سمجھتا ہے یا کہ آجلہ ہر ان چیزوں کی وجہ سے جو اُس کے لیے کمزوریات سے مقدر ہوئیں سو وہ یا ایک وجہ اُس کے لیے ہوگا یا پاک کرنا یا گناہوں کا کفارہ ہوگا اور جبکہ یہ معلوم ہوا کہ اُسکا مالک اُس کے لیے زیادہ تر نصیحت کرنیوالا اور اُسکی مصلحتوں کا جاننے والا زیادہ تر اُس کے نفس سے ہے اور جو اُسکی طرف سے ہر نعمتیں ہیں تو ہر اُس نے شکر ادا کیا

## قول اُنکا خوف میں

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ صلی حکمت خوف الہی ہے



اور آپ سے یہ بھی روایت ہے کہ فرمایا اودو علیہ السلام نفس کی عیادت بہا سمجھ کر کرتے تھے حالانکہ مرض اُسکو کوئی نہ تھا مگر اللہ تعالیٰ کا خوف اور اُس سے شرم و حیا تھی۔ ابو عمر والد مشقی نے کہا ہے کہ خائف وہ شخص ہے جو اپنے نفس سے خائف تر شیطان سے ہو اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ خائف وہ نہیں جو روئے اور اپنی آنکھوں سے آنسو پوچھے مگر خائف وہ ہے جو اُن چیزوں سے ڈرے کہ اُنکے سبب عذاب اُس پر ہو گا۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ خائف وہ ہے جو غیر اللہ سے نہ ڈرے اُسکے معنی کہ گئے ہیں کہ وہ اپنے نفس کے یہ خوف نہ کرے اُسکے سوا خوف کی وجہ نہیں کہ اُسکی بزرگی اور جلال کا ہے اور اپنے نفس کے لیے خوف عقوبت کا ہے۔ اور سہل نے کہا ہے کہ خوف نمر ہے اور جامادہ ہے یعنی اُن سے حقائق ایمان پیدا ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولقد وصینا الذین اوتوا الكتاب من قبلکم وایاکم ان اتقوا اللہ یعنی اور ہر آئمہ و صییت کی یعنی اہل کتاب کو تم سے پہلے اور خاص تکو کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ آیت قطب قرآن کی ہے اس واسطے کہ ہر ایک کا مدار اُسی پر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ خائفین کے لیے وہ سب چیزیں جمع کر دی ہیں جو سب مومنین کے لیے جدا اور متفرق کی ہیں اور وہ ہستی و نیست و سلم و رضوان ہے سوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ہر ہی و حرمتہ للذین ہم لربهم یہ ہوں یعنی ہدایت اور رحمت واسطے اُن لوگوں کے ہے جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور فرمایا انما یخشئ اللہ من عباده العلماء یعنی البتہ اللہ تعالیٰ سے بدو اُن کے مین عالم دہشتے ہیں اور منسرایا رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ ذلک لمن خشی ربہ یعنی راضی ہے اللہ اُن سے اور رضی ہیں وہ اللہ سے یہ اُنکے لیے ہے جو ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے



سہل کا مقولہ ہے کہ ایمان کا کمال علم سے ہے اور علم کا کمال خوف سے ہے اور یہ بھی کہا کہ علم نے ایمان حاصل کیا اور خوف نے معرفت حاصل کی۔ اور ذوالنور نے کہا ہے کہ محبت کا رستہ محبت نہیں پتہ مگر بعد ازان کہ خوف اُسکے دل کو بچتہ پر کر دے۔ اور فضول ابن عیاض نے کہا ہے جب تجھ سے کہا جائے کہ اللہ سے ڈرنا بھاموش ہو اس لیے کہ تو اگر کہے کہ نہیں تو کفر تو نے کیا اور جو کہا کہ ان تو جھوٹے بولے کہ تیرا دل اُس شخص کا سا نہیں جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے

### قول انکار جاہلین

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ دوزخ سے اُن لوگوں کو نکال دو جن کے دنوں میں ایک جہنمی کے برابر بھی ایمان ہو بعد ازان فرماتے گا کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم ہے کہ میں ہر شخص کو جو مجھ پر ایک گھڑی رات یا دن میں ایمان لایا ہو ایسا نہ کروں گا جو نکل میرے اوپر ایمان نہیں لایا۔ اور روایت ہے کہ ایک اعرابی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا حساب خلق کا مالک و مختار ہوں ہے آپ نے جواب دیا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کہا وہ بدلتا ہے آپ نے کہا ہاں تو اعرابی مسکرایا پس جناب حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا اعرابی کس سبب مہینا تو اُس نے کہا کہ ہر آئینہ کریم شخص نے جب قدرتِ باری تو معاف کر دیا اور سب اُس نے عتاب کیا تو مسامحت اور درگزر کی۔ اور شاہِ کربانی نے کہا ہے کہ قدرتِ جانی حسنِ ملائت ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ رجا ویر جہانِ کمال ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قربِ دل لطفِ رب سے ہے۔ ابو علی رودباری نے کہا کہ خوف اور رجا ایک پرند کے دو بازوؤں کے مثال ہیں جب یہ دونوں



باز و درست اور ٹھیک ہوں تو پرند درست اور مستوی ہوتا ہے اور اپنی پرواز  
 میں پورا ہوتا ہے ابو عبد اللہ حنیف نے کہا ہے کہ رجا راحت قلوب اس لیے ہے  
 کہ کرم متوقع کو دیکھے مطرف نے کہا کہ اگر مومن کا خوف اور رجا وزن کیا جائے  
 تو وہ دونوں برابر اور معتدل ہونگے اور خوف و رجا ایمان کے دو بازوؤں  
 کے مثال ہیں اور کوئی خائف نہیں مگر وہ ضرور امیدوار ہے اور کوئی امیدوار  
 نہیں الا یہ کہ وہ خائف ہوگا کہ موجب خوف ایمان ہے اور ایمان سے رجا ہے  
 اور موجب رجا ایمان ہے اور ایمان سے خوف ہے اور اسی واسطے لقمان سے  
 روایت ہے کہ اُس نے اپنے بیٹے سے کہا اللہ تعالیٰ سے ڈر ایسا ڈر نہ کہ اُس میں  
 ایمن کسی کمر سے نہ ہو اور اُس خوف سے رجا رکھ پھر کس طرح اُسکی طاقت مجھے  
 ہو حالانکہ میرے لیے ایک قلب ہے کیا تجھے نہیں معلوم ہوا کہ مومن کے  
 دو قلب ہوتے ہیں ایک سے ڈرتا اور دوسرے سے امید کرتا ہے اور  
 اس واسطے کہ وہ دونوں حکم ایمان سے ہیں

## قول آنکا توکل میں

سری نے کہا کہ توکل حول اور قوت سے باہر آتا ہے اور جنید نے کہا کہ توکل  
 کہ تو اللہ کے واسطے ہو جیسا کہ تو نہیں تھا تو اللہ ترے واسطے ہوگا جیسا  
 وہ ہمیشہ تھا۔ اور سہل کا مرقولہ ہے کہ کل مقامات کے لیے۔ واد رہت  
 بجز توکل کے کہ وہ دوسرے بے پشت ہے۔ بعضوں نے کہا کہ توکل عنایات  
 کا ارادہ کرے نہ توکل کفایت کا اور اللہ تعالیٰ توکل کو مقرون بایمان  
 فرماتا ہے اور کہا اور اللہ پر توکل کر اگر تم ایمان واسطے ہو اور فرمایا اللہ ہی  
 چاہیے کہ ایمان داسے توکل کریں اور اپنے نبی علیہ السلام کو فرمایا اور



توکل زندہ پر کہ جو نہیں مرنے اور ذوالنون نے کہا کہ توکل نام ہر ترک تدبیر  
 نفس کا اور حول و قوت سے علاحدہ ہونا۔ اور ابو بکر رفاق نے کہا توکل عیش کا  
 ٹوٹا دینا ہر ایک دن تک اور صبح کے ارادہ کا دور کرنا ہی۔ اور ابو بکر وسطی  
 کا قول ہر اصل توکل فاقہ اور ہمتی دستی کا سنو ق ہے اور توکل سے اپنی آمانی  
 و آماں میں علیحدہ نہ ہو اور اپنے دل کے ساتھ اپنے توکل کی طرف عمر بھر میں ایک  
 نقطہ نہ التفات کرے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا جسے ارادہ کیا اسکا کہہ حق توکل  
 کے ساتھ اٹھے تو چاہیے کہ اپنے نفس کے لیے ایک قبر کھودے جس میں اسکو دفن  
 کرے اور دنیا اور اہل دنیا کو بھول جائے اسواسطے کہ حقیقت توکل نہ ہو کہ کوئی  
 خلق سے اُسکے کمال پر قائم نہیں ہوتا اور سہل نے کہا ہر کہ اول مقامات توکل  
 یہ ہر کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے سامنے رہے جیسے میت غسال کے سامنے کہ اُسکو  
 لٹاتا ہے جب کہ وہ چاہتا ہے اور اُس میں کوئی حرکت اور تدبیر نہیں ہوتی۔ اور  
 حمدون قصار نے کہا ہر کہ توکل یہ ہر کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ عتصام کرے  
 اور سہل نے بھی کہا ہر کہ علم سب ایک باب تعبد کا ہے اور تعبد سب ایک  
 باب ورع ہے اور ورع سب ایک باب زہد کا ہے اور زہد سب ایک باب  
 توکل سے ہے۔ اور کہا تقویٰ اور یقین ایک زانو کے دو پلوں کے مثال  
 ہیں اور توکل اُس ترازو کی زبان ہے کہ اُسی سے زیادتی اور نقصان پہچانے  
 جاتے ہیں اور میرے دل میں یہ آتا ہے کہ توکل بقدر اسکے ہے کہ اُسے علم و کمال  
 ہو جو جو شخص معرفت میں کامل تر ہو اُسی قدر وہ توکل میں قائم و اتم ہوگا  
 اور جو شخص کہ اُسکا توکل کامل ہو وہ ردبت و کیل میں رویت توکل سے  
 غائب اور غافل ہو جائے گا بعد ازاں قوت معرفت کو مفید یہ امر ہے کہ علم کا  
 صرف برابر حصہ باطن میں ہوا اور سب حصص عدل و وزنی کی رو سے



مقسوم لہم کے مقابلہ میں مقرر ہوئے ہیں اس واسطے کہ نظریاتی غیر اللہ اس سبب ہے  
 کہ اُس کے نفس میں جمل ہے اور جب کبھی کوئی خیر معلوم کرے تو توکل میں اُس کے  
 شکست لائے اُس کو چشمہ نفس سے بھرتا ہے تو توکل کا نقصان نفس کے اندر ظاہر  
 ہوتا ہے اور کمال اُس کا نفس کی غیبت سے ثابت ہوتا ہے اور اقویا کے لیے  
 کچھ شمار اور آمادگی توکل کی تصحیح میں نہیں ہے یہاں اُس کا یہ شغل ہے مواد قلب  
 کی تقویت نفس کو غائب کرتے ہیں پھر جب کہ نفس غائب ہو گیا مادہ جمل بھی  
 منقطع ہو گیا پس توکل صحیح ہوا اور بندہ اُس کی طرف نظر نہیں ڈالتا اور جب  
 کبھی نفس سے یقین متحرک ہوا تو اُس کے ضمیر پر اس قول الہی کا اسرار ان بشر  
 حکیم ما یدعون من دونہ من شئی یعنی خداوند تعالیٰ جاننا ہے اُس چیز کو کہ سوا اُس کے  
 وہ پکارتے ہیں دوسری چیز کو وارد ہوتا ہے پس وجود حق اعیان و اکوان پر  
 غلبہ کرتا ہے اور کون و خلق کو اللہ کے ساتھ بلا استقلال فی نفسہ کے دیکھتا  
 ہے اور اُس وقت توکل منطرافی ہو جاتا ہے اور اسباب و وسائل کے ہونے سے  
 ایسے متوکل کے توکل میں کوئی حرج قدرح نہیں ہوتی جیسے کہ اُن لوگوں کے  
 توکل میں جو ضعیف فی التوکل ہیں اس واسطے کہ وہ اسباب کو مردہ جاننا ہے  
 جنکی زندگی بجز توکل کے نہیں ہے اور یہ توکل خاص اہل معرفت کا ہے

## قول انکار رضا میں

حرفٹ نے کہا کہ رضا سکون قلب حکم کے جریبان کے نیچے ہے۔ اور ذوالنون نے  
 کہا کہ رضا سرور دل ببرد قضا ہے۔ اور مصفیان نے راجعہ کے سامنے کہا  
 اللہم ارض عنا یعنی بار خدا یا تو ہم سے راضی ہو تو راجعہ نے کہا کیا تو شرابا  
 نہیں اس بات سے کہ رضا اور خوشنودی اُسکی تو چاہتا ہے جس سے تو راضی



خوشنود نہیں ہر سو بعض حاضر باشن نے اُسے سوال کیا کہ بندہ کس  
 راضی اللہ تعالیٰ سے ہوتا ہے تو جواب دیا کہ جب اُسکی خوشی مصیبت میں  
 ایسی ہو کہ نعمت میں اُسکو خوشی ہوتی ہے۔ اور سہل نے کہا ہے کہ جب رضا  
 رضوان سے لمجائے تو طمانینت حاصل ہو جائے پس مرزدہ اُنکو ہوا اور  
 نیک بازگشت ہو۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ ایمان کا مرزہ اُسی شخص نے چکھا جو اللہ سے راضی رہ جائے کو ہوا اور  
 حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ اور خوشی کو اپنی حکمت سے  
 رضا اور یقین میں اور ریخ و غم کو شک اور غصہ میں گرداتا ہے۔ اور حبیب  
 نے کہا کہ رضا صحت اس علم کی ہے جو قلب تک داخل ہے اور جب قلب  
 نے حقیقت علم سے مباشرت کی تو اُسکو رضا تک پہنچا دیا اور رضا و محبت  
 خوت و رجا کے مثال نہیں ہیں اس واسطے کہ وہ دونوں حال ہیں جو بندہ  
 دنیا اور آخرت میں بھی نہیں چھوٹے کیونکہ جہنت میں رضا اور محبت سے مستغنی  
 نہیں۔ اور ابن عطاء نے کہا ہے کہ رضا بندہ کے قلب کا سکون اللہ کے  
 اختیار قدیم سے ہے اس واسطے کہ اُس نے فضل بات اُسکے لیے پسند کی تو  
 چاہیے کہ اُس سے راضی ہو اور معنی رضا ترک قسم ہے اور ابو تراب نے  
 کہا ہے وہ شخص جو جسکے دل میں کچھ بھی دنیا کی قدر ہے رضا سے الہی  
 کو نہیں پہنچ سکتا۔ اور سہری نے کہا اخلاق مقررین پانچ ہیں اللہ سے  
 راضی ہونا اُس چیز میں جسکو نفس دوست رکھے اور مکروہ جانے اور  
 اللہ کے لیے محبت ہو اُس دوستداری کے ساتھ جو اُسکے جانب سے ہو  
 اور اللہ سے شرم اور اُس سے مانوس ہونا اور ماسوی اللہ سے تو حسن  
 اور دور ہونا۔ اور فضیل نے کہا راضی اپنی منزلت سے کسی چیز کی



تمنا اور آرزو نہیں کرتا۔ اور ابن شمعون نے کہا ہے کہ رضا حق کے ساتھ ہے  
 اور رضا حق کے لیے ہے اور رضا حق سے ہے اور رضا حق کے ساتھ لگی تہ  
 اور اختیار سے ہے اور رضا حق کی انکی تقسیم و عطا کے رو سے ہے اور رضا حق  
 کے لیے اُس کی خدائی اور پروردگاری سے ہے۔ ابو سعید سے  
 سوال کیا گیا کہ آیا جائز ہے یہ بات کہ بندہ راضی خشکین ہو کہ ان جائز ہے  
 کہ بندہ راضی اپنے رب سے ہو اور خشکین اپنے نفس پر اور ہر ایک قاطع پر  
 جو اسکو اللہ سے قطع کرے۔ اور حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے  
 لوگوں نے کہا کہ ابا ذر کہتا ہے کہ فقر مجھے زیادہ محبوب غنا سے اور بیماری مجھ سے  
 صحت سے ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ ابا ذر پر رحم کرے مگر میں یہ کہتا ہوں کہ خشک  
 توکل اللہ کے حسن اختیار پر کیا جو اس کے لیے ہے تو وہ تمنا دوسری حالت کی  
 نہیں کرتا ہے بجز اُس حالت کے جو اس کے لیے اللہ نے اختیار کی۔ اور علی  
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کوئی رضا کے بساط پر بیٹھا تو ہمیشہ کبھی اللہ کی طرف سے  
 اسکو کوئی امر مکروہ نہ پہنچے گا اور جو کوئی سوال کے فرش پر بیٹھا تو وہ اللہ سے  
 کسی حال میں راضی نہ ہوا اور کبھی کا یہ مقولہ ہے کل امران دو قاعدون کلیہ  
 کی طرف راجع ہوتے ہیں ایک فعل اسکی طرف سے تیرے ساتھ ہے اور ایک  
 فعل تیری طرف سے اُس کے لیے ہے تو چاہیے کہ راضی اُس کام میں ہو جو اس سے  
 کیا اور خالص اس عمل میں جو تو کرے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ راضی وہ جو کہ  
 دنیا کی فوت شدہ چیزوں پر نادم نہ ہو اور نہ اسکا افسوس کرے۔ اور کبھی  
 بن معاذ سے سوال کیا گیا کہ بندہ رضا کے مقام تک کب پہنچتا ہے کہا جب کہ  
 اس نے اپنے نفس کو چار اصول پر ان چیزوں میں قائم کر لیا ہو جنہیں اُس کی  
 معاملت کی جائے وہ کہے کہ اگر تو عطا کرے تو میں اسکو قبول کرتا ہوں اور اگر



تو روکے تو راضی ہوں اور اگر تو مجھے چھوڑ دے میں تیری بندگی کروں اور جو تو  
 مجھے بُرائے تو میں اسکی اجابت کروں۔ اور شہی رحمہ اللہ نے کہا جنی کے سامنے  
 لا حول ولا قوۃ الا باللہ تو عنید نے کہا یہ تیری تنگی سینہ سے ہر شہی نے کہا کہ آپ نے  
 صحیح کہا۔ کہا تنگی سینہ رضا بالقضا کے ترک سے ہو اور یہی واسطے جنید رحمہ اللہ  
 نے اس سے کہا تاکہ اُسے اصل رضا پر آگاہی ہو اور یہ اس واسطے کہ رضا  
 قلب کے انشرح اور کشادگی سے حاصل ہوتی ہو اور قلب کا انشرح نورین  
 سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ائمن مشرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور  
 من ربہ یعنی بھلا وہ شخص کہ کھولا اللہ تعالیٰ نے سینہ اُسکا واسطے اسلام کے  
 پس وہ اوپر نور کے رب اپنے سے ہے۔ پھر جب کہ باطن بین نور ممکن اور چلے  
 گرفتہ ہو گیا تو سینہ کشادہ ہوا اور چشم دل کی کھل گئی اور حسن تدبیر سے اللہ تعالیٰ  
 کو دعا مانگے کیا تو چشم اور شہی کو دور کرتا ہے اس واسطے کہ سینہ کی کشادگی حلاوت  
 دوستی کو مستفہم ہو اور فعل محبوب محبت صادق کے نزدیک موقع رضا پر ہے  
 کیونکہ محبت کی رائے ہے کہ فعل محبوب کا مراد اور اختیار اُسکا ہے سو وہ  
 اختیار محبوب کی رویت کی لذت میں اپنے نفس کے اختیار سے فانی ہو جاتا ہے  
 جیسا کہ کہا گیا ہے مصرع  
 ہر اک فعل محبوب محبوب ہے

الکھوان باب احوال اور شرح احوال کے بیان میں ہے

انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت نبی علیہ السلام سے روایت کی ہے فرمایا  
 میں چیز میں ہیں جن میں وہ چیز میں ہو میں تو اُسے ایمان کی حلاوت پائی ایک  
 وہ شخص کہ اللہ اور رسول اللہ کا اُسکو محبوب تر اُسکے اس واسطے ہو اور دوسرا



وہ شخص جس نے ایک بندہ کو دوست رکھا اور یہ دوست داری نہیں ہے مگر اللہ کے واسطے اور تفسیراً وہ شخص جو کہ وہ اس بات کو جانے کہ کن کی طرف عود کرے بعد ازاں کہ اُسکو اللہ نے خلاص اُس سے کر دیا جیسے کہ وہ کہ وہ اس بات کو جانتا ہے کہ وہ آتش دوزخ میں ڈالا جائے۔ عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگا کرتے اللھم اجعل حب الی من نفسی وسمعی و بصری و اذنی و مالی و من المار لبارد یعنی بارخدا یا تو کر محبت اپنی دوست زیادہ طرف میرے میرے نفس اور میرے کان اور میری آنکھوں اور میرے اہل اور میرے مال سے اور پانی ٹھنڈے سے پس گو یا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حب خالص کی طلب کی اور حب خالص یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو تکلیف میں دوست رکھے اور یہ اس لیے کہ بندہ کبھی ایک حال میں قائم شرط حال کے ساتھ حکم علم ہوتا ہے اور سرشت اُسکو متقاضی علم کے ساتھ ہے مثلاً وہ راضی ہو اور سرشت اُسکو کہ وہ جانے اور علم کے ساتھ نظر انتہا کی جانب ہونہ سرشت کے ساتھ نظر نافرمانی کی طرف ہو پس اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول کو حکم ایمان سے دوست رکھتا ہے اور نبی اور نبی کو حکم طبیعت سے دوست رکھتا ہے اور محبت کے لیے وجوہ ہیں اور انسان میں محبت کے اسباب انواع اقسام کے ہیں سو انہیں سے ایک محبت روح کی ہے اور محبت قلب کی اور محبت نفس کی اور محبت عقل کی ہے تو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسین اہل اور مال اور مال و کار و ذکر ہے اُس کے معنی محبت الہی سے اور محبتوں کی بیخ کنی عروق کی ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہو اور اللہ تعالیٰ کو اپنے دل اور روح اور کلیت سے دوست رکھے ایمان تک کہ حب الہی طبیعت میں بھی اغلب ہو اور سرشت میں محبوب تر آب سر سے ہو اور یہ حب صافی



اس کے لیے ہوتی ہے جس کے سبب اور جس کے نور سے طبیعت اور سرشت کی  
 پوشیدہ ہو جاتی ہے اور یہ حب ذات مشاہدہ سے ہوتی ہے جو روح کی  
 لذت اور خلوص سے مقامات قرب کی طرف ہوتی ہے۔ واسطی نے اس  
 میں مجہم و مجبونہ کہا ہے کہ جیسے وہ بذاتہ اُنکو دوست رکھتا ہے اس طرح  
 ذات کو اُسکی دوست رکھتے ہیں سو اُسے ضمیر راجع ذات کی طرف ہے نہ کہ  
 صفت اور صفات کی جانب ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ محب کی شرط یہ ہے کہ  
 سے محبت کے سکرات لاحق ہوں پس اگر ایسا نہ ہو تو اُسکی محبت سہیں حقیقتہً  
 میں ہے سو اب محبت دو قسم کی ٹھہری ایک محبت عام اور ایک محبت خاص  
 محبت عام کی تفسیر امتثال امر سے ہوئی ہے اور بسا اوقات حب معدن علم  
 سے اور نعمت سے ہوتی ہے اور اس محبت کا مخرج صفات سے ہے اور مشائخ  
 ایک جماعت نے حب کو مقامات میں بیان کیا ہے تو نظر اس حب عام کی طرف  
 ہوگی جس میں بندہ کے کسب کو دخل ہے اور حب خاص وہ حب ذات مطالعہ روح  
 سے ہے اور یہ وہ حب ہے جس میں سکرات ہوتی ہے اور وہ اللہ کریم کی طرف سے  
 ایک احسان اپنے بندہ کے لیے ہے اور اللہ کا کرم اُسکو برگزیدہ کرتا ہے اور حب  
 حوال سے ہے اس واسطے کہ مجھن موہبت ہے جس میں کسب کو دخل نہیں ہے  
 اور وہ قول نبی علیہ السلام سے سمجھی گئی ہے کہ فرمایا محبوب تر مجھے ٹھنڈے پانی سے  
 ہے کیونکہ وہ ایک کلام ہے و جہان روح سے جو حب ذات سے لذت پاتی ہے  
 اور یہ حب ہے روح ہے اور جو حب کہ مطالعہ صفات سے ظاہر ہوتی ہے اور ایمان  
 کے مطالعہ سے نکلتی ہے قالب اس روح کی ہے اور ہر گاہ اُنکی یہ محبت صحیح ہوئی  
 تو اللہ تعالیٰ نے اُنکی خبر اپنے قول سے دی اذلت علی المؤمنین یعنی وہ لوگ  
 مومنوں کے واسطے عاجز ہیں اس واسطے کہ محب اپنے اور اپنے محبوب کے



محبوب کے واسطے عاجزی کرتا ہے اور یہ بڑھتا ہے شعر  
لعین تقدسے الفت و تنقی | | و کرم الفت للمحبیب المکر  
ترجمہ

خدا ایک کے ہون ہزار اور بچائیں | ہزار ایک پیارے کے خاطر مکر  
اور یہی حب خالص اصل احوال سینہ اور اسکی موجب ہے اور وہ احوال کے  
درمیان ایسی ہے کہ توبہ مقامات میں ہے سو جسکی توبہ صحیح کامل ہوئی وہ تمام  
مقامات کے ساتھ زہد و رضاء و توکل سے متحقق ہوا جنکا بیان ہم پہلے لکھ چکے ہیں  
اور جو شخص کہ اسکی یہ محبت صحیح ہوئی وہ تمام احوال فنا اور بقا اور صحو و محو و  
غیر ذلک کے ساتھ متحقق ہوا اور توبہ اس حب کے لیے بدن کے مثال ہے سو واسطے کہ وہ اس  
حب عام پر مشتمل ہے جو اس حب کے لیے بدن کے مانند ہے اور جسے محبوب کی راہ لی اور  
وہ طریق محبت سے طریق خاص ہے اسکا تکرار میں ہو جاتا ہے اور اس کے لیے حب خاص کی  
راحت حب عام کے قابل کے ساتھ ایک جامع ہو جاتی ہے جیسے توبہ نصوح کی مشتمل ہے اور  
اظہار مقامات میں انقلاب اور گردش نہیں کرتا سو واسطے کہ اظہار مقامات میں  
بدلتے رہنا اور انہیں سے ایک حالت سے دوسری حالت میں ترقی کرنا  
طریقہ محبت کا ہے اور جسے طریق مجاہدہ اس آیت سے اختیار کیا والذین جاہدوا  
فینا لنہدینہم سلنا یعنی اور جن لوگوں نے کوشش کی ہمارے راستہ میں البتہ  
ہم انکو اپنا راستہ دکھائیں گے اور اس قول اللہ تعالیٰ سے وہیدی الیہ من غیب  
یعنی اور ہدایت کرتا ہے ہر طرف اس کے جو رجوع ہووے۔ تو اسے ثابت کر دیا ہے  
کہ انابت اور بازگشت کا کسب حق محبت میں ہدایت کا سبب ہے اور محبوب کے  
حال میں صراحت اجتناب اور برگزیدگی کی فرامانی جو کسب کا معلوم نہیں ہے  
اور پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ یکتی الیہ من بشار یعنی اللہ تعالیٰ قبول کرتا ہے



واپس اپنے حب کو چاہتا ہے۔ سوچنے محبوبین کے راستہ کو قبول کیا اطوار مقامات  
 کے بساط کو طر کیا اور سہن صفائی اور خلوص اطوار مقامات کے اپنے پورے  
 صفت کے ساتھ مندرج ہوتے ہیں اور مقامات اس کو نہ مقید کرتے ہیں  
 محسوس کرتے ہیں اور وہ ان کو مقید اور محسوس کرتا ہے  
 میں وجہ کہ وہ ان سے ترقی کرتا ہے اور انکی صفائی اور خلوص کو باہر نکال  
 دیتا ہے اس واسطے کہ جب حب خالص کے انوار اس پر چلنے لگے صفات و لغات  
 اس کے لمبوسات کو اتار ڈالا اور مقامات جتنے ہیں سب لغات اور صفات  
 سادہ کے صاف کر دیئے ہیں پس ہر اسکی صفائی رغبت سے کرتا ہے اور توکل اسکی  
 صفائی کم اعتمادی سے کرتا ہے جو نفس کے جہل سے پیدا ہوتی ہے اور رضا اسکی  
 صفائی رگ منازعت کے بھڑکنے سے کرتی ہے اور یہ منازعت اس واسطے ہے  
 نفس میں جمود اور افسردگی باقی رہے جب تک کہ محبت خاص کے آفتاب  
 پر چلپن ظلمت اور افسردگی اسکی باقی رہے پس حب خالص کے ساتھ  
 محقق ہوا اسکا نفس ملائم اور نرم ہو جاتا ہے اور اسکی افسردگی جاتی رہتی ہے  
 و کیا زہ اس سے رغبت کو ادا کرے گا درحالیکہ رغبت حب نے اس کی  
 بہت کو جلا دیا اور توکل اس سے کیا صفائی کرے گا درحالیکہ دیدار وکیل  
 اسکی چشم دل میں کھپا ہوا ہے اور رضا اس میں عروق منازعت کو کیا سکون  
 دے گی درحالیکہ منازعت اسکی طرف سے ہو چکی کلیت مسلم نہیں۔ رو دباری  
 کے کہا ہے کہ جب تک تو اپنی کلیت سے خارج نہ ہوگا محبت کی حد میں داخل  
 ہوگا اور ابو یزید نے کہا ہے کہ جس شخص کو اسکی محبت نے قتل کیا ہو تو اسکا  
 خون بہا یہ ہے کہ وہ اسکو دیکھ لے اور جس شخص کو اس کے حبیب نے قتل کیا ہو  
 و اسکا خون بہا یہ ہے کہ اسکو اپنا ندیم بنائے اسکی خبر چھے دی ابو ذر غفاری



ابی عبد الرحمن سے اُس نے کہا کہ میں نے احمد بن علی بن جعفر سے سنا ہے کہ وہ کہتا  
 میں نے حسین بن علویہ سے سنا کہ وہ کہتا تھا کہ ابو یزید نے اسکو کہا ہے تو آپ  
 اطوار مقامات میں اُلٹا پلٹنا عام محبوبوں کے لیے ہے اور بساط اطوار کا طرح کرنا  
 خاص محبوبوں کے لیے ہے اور وہ محبوب ہیں جنکے ارادوں اور تمہوں سے مقامات  
 بھڑکے ہیں اور اکثر مقامات طبقات آسمانی کے درج پر ہوتے ہیں اور وہ موطر  
 اُس کسی کے ہیں جو اپنے بقایا کے دامنوں میں اُلجھ کر گرتے ہیں ابراہیم خواص  
 بعض بزرگوں نے کہا کہ تصوف نے آپ کو کیا تک پہنچا دیا ہے تو کہا تو کل تک  
 پھر کہا تو اپنے باطن کی آبادی میں سعی کرتا ہے تجھے فنا تو کل میں معانیہ وکیل سے  
 کہاں ہے سو نفس جب اپنی صفت کے ساتھ جنبش کرتا ہے کہ دائرہ زہد سے باہر  
 پھانڈ جاوے تو ذرا ہدائے دائرہ کی طرف اپنے زہد سے پھیر لاتا ہے اور متوکل جبکہ  
 اسکا نفس جنبش کرے وہ اپنے توکل سے پھیر لاتا ہے اور صاحب رضا اپنی رضا  
 کے ذریعہ سے اسکو پھیرتا ہے اور نفس سے یہ حرکات بسبب بقایاے وجود ہیں  
 جو سیاست علمی کی محتاج ہیں اور اس میں دور سے موائے قرب کا لینا ہے اور  
 وہ حق عبودیت کا علم کے اندازہ سے ادا کرنا اور اُسکے موافق اجتہاد اور کسب  
 کرنا ہے اور جسے طریق خاص کو اختیار کیا بقایاے رہائی پانے کا طریق انوار فضل حق  
 میں چھپنے کے ساتھ پہچان لیا اور جسے نور قرب کے حلقے اُس نسیم رحمت کے ساتھ  
 زیب تن کیے جو ہمیشہ قائم رہنے والی ہے اور گردش اور تغیر و تبدل سے محفوظ ہے  
 اسکو نہ کوئی طلب خمد ارادہ کج کرتی ہے اور نہ کوئی اُسے وحشت میں ڈالتی ہے  
 ہیں زہد اور توکل و رضا اس میں موجود ہے اور وہ انہیں ہر ایک ہی معنی کے اعتبار  
 سے کہ خواہ وہ کسی طرح متقلب ہو وہ زاہد ہے اگرچہ راغب ہو واسطے کہ وہ  
 حق کے ساتھ ہے نہ اپنے نفس کے ساتھ اور اگر اتفات اسکا اسباب کی طرف



دیکھا جائے وہ متوکل ہے اور اگر اُس سے کراہت پائی جاوے تو وہ راضی ہے  
 اس واسطے کہ کراہت اُسکی اُسکے نفس کے لیے ہے اور نفس اُسکا حق کے لیے ہے  
 اور حق کے ساتھ اُسکی کراہت ہے اُسکا نفس اُسکو اٹا پھیر دیا گیا کہ وداعی اور  
 صفات نفس کے ساتھ اور پاک اور بخشیدہ فرستادہ لطف اُسکے ساتھ کیا ہو  
 اور درود اُسکا اُسکی عین دوا اور امراض و علل اُسکے عین شفا ہو گئے اور طلب الہی  
 اُسکے لیے قائم مقام ہر طالب کے زہد و توکل و رخصت سے ہوئی یا ہو گیا مطلوب  
 من اللہ اُسکا بجلے ہر مطلوب کے جو زہد ہے اور توکل اور رخصت ہے راجعہ نے  
 کہا کہ جو اللہ کا محب اور دوست ہے اُسکی گریہ و زاری نہیں ٹھہرتی تا آنکہ وہ  
 اپنے محبوب کے ساتھ سکون نہ پاوے۔ اور ابو عبد اللہ قرشی نے کہا ہے کہ  
 حقیقت محبت کی یہ ہے کہ تو اپنے محبوب کو سب کچھ اپنا بخشے اور تجھ سے تیرے  
 واسطے کوئی شے باقی نہ رہے۔ اور ابو الحسن وراق نے کہا ہے سرور اللہ کے ساتھ  
 شدت محبت کے سبب سے اُسکے لیے ہے اور محبت دل میں آگ ہے جو ہر ناپاک  
 شے کو جلا دیتی ہے۔ اور یحییٰ بن معاذ نے کہا مجنون کا نیرزا ہون کے صبر سے  
 سخت تر ہے بڑے اچھے کی بات ہے انسان اپنے حبیب سے کیونکر صبر کرے  
 اور بعضوں نے کہا کہ جس نے اللہ کی محبت کا دعویٰ کیا بدون اس کے کہ وہ محرمات  
 اور منہیات سے پرہیز کرے اور بچے تو وہ بڑا جھوٹا ہے اور جس نے بہشت کی محبت  
 کا دعویٰ کیا بدون اس کے کہ اپنے مال کو خرچ نہ کر ڈالا ہو تو بڑا جھوٹا ہے اور جس نے  
 حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ بلا حب فقر کیا ہو وہ بڑا جھوٹا ہے  
 اور راجعہ یہ آیات پڑھا کرتی تھیں

بذل العمر فی الفصال بدیع

ان المحب لمن یحب مطیع

تقصی الالہ وانت نظیر حبہ

لو کان حبک صادقا لا طعتہ



## ترجمہ

معصیت اشرکی اور توبہ کے حکم و مہم	یہ قسم اپنی مجھے فعال میں ہونا و رات
اگر محبت ہوتی تھی تیری شکوہ انتہا	دوست تا بعد از محبوب کا دن اور رات

اور ہر گاہ محبت احوال کے لیے توبہ کے مثال مقامات کے لیے ہر پس حال کا  
دعوے کرے اُسکی محبت معتبر ہے اور جو دعویٰ محبت کا کرے اُسکی توبہ معتبر  
ہے اس واسطے کہ توبہ روح حب کی قالب ہے اور یہ روح جو ہے اُسکا قیام اُس  
قالب کے ساتھ ہے اور احوال اعراض میں حب کا قوام جو ہر روح سے ہے  
اور سمیون نے کہا ہے کہ اشرک کے دوست سے گئے شرف دنیا اور آخرت کو  
اس واسطے کہ حضرت بنی علی اشر علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ للمرد مع من احب یعنی  
آدمی اُس شجر کے ساتھ ہے جسکو چاہتا ہے تو وہ اشر تولد کے ساتھ ہیں۔ اور  
ابو یعقوب سوسی نے کہا ہے کہ محبت صحیح نہیں ہے تا آنکہ توبہ محبت سے  
دید محبت کو فنا سے علم محبت سے نکلے اس طرح کہ اُسکا محبوب غالب ہو  
اور یہ شخص محبت کے ساتھ ہو سو جب کہ محب اس نسبت کی طرف خارج ہو  
تو وہ محب بغیر محبت ہو جنید سے سوال ہوا کہ محبت کیا ہے فرمایا صفات محبوب  
کا بدل کے طور پر صفات محب میں آ جانا بعضیوں نے کہا ہے کہ یہ اس بنیاد پر  
ہے قول اللہ تعالیٰ کے فاذا اجبتہ کنت لہ سمعاً وبصراً یعنی جس وقت میں  
اُسے محبوب رکھتا ہوں تو میں اُسکا سمع بن جاتا ہوں اور اُسکی بصر بن جاتا ہوں  
اور یہ اس واسطے ہے کہ ہر آنہ حب محبت صافی اور کامل ہو گئی تو وہ ہمیشہ  
اپنے وصف کو اپنے محبوب کی طرف جذب کرتی ہے اور جب وہ اپنی غایت  
ہمد کو پہنچ گئی تو وہ توقف کرتی ہے اور رابطہ پیچیدار و موکد ہو جاتا ہے اور  
وصف محبت کا کمال محب سے ازالہ سوانح کر دیتا ہے اور صفات محبوب



وصف محبت کے کمال سے اُن عوائل کو جو صدق حب میں خارج ہیں محب  
مخلص پر ہر بانی اور اُس کے قاصر رہنے پر نظر شفقت بعد اذان کہ اُسکی سعی  
انتہائی پہنچ گئی کر کے کھینچ لیتی ہیں پس محب محبوب سے کسب صفات کے  
فائدے لیکر لپٹتا ہے اور اُسوقت یہ کہتا ہے

میں محبوب ہوں اور محبوب میں	دو روح اک بدن میں ہم آئے ہیں
وہ دیکھے مجھے تو میں دیکھوں اُسے	جو میں اُسکو دیکھوں تو وہ مجھ کو وہاں

اور یہ جو ہم نے بیان کیا حقیقت ہے کہ قول رسول شریف صلی اللہ علیہ وسلم کی  
تخلیقات باخلاق اللہ اس واسطے کہ وہ اپنی نزاہت نفس اور کمال تزکیہ سے  
محبت کے لیے قابل اور مستعد ہوتا ہے اور محبت ایک عطیہ ہے جو تزکیہ کے تمام  
معلل نہیں ہے مگر سنت الہی اس پر جاری ہے کہ وہ اپنے احباب کے نفوس کو  
اپنی حسن توفیق اور تائید سے پاک اور صاف کرتی رہے اور جب نفس کو  
نزاہت اور طہارت بخشی گئی بعد اذان روح اُسکی نے جاذبہ محبت کے ساتھ  
کھینچا تو اُسکو صفات و اخلاق کے خلعتوں سے مخلص اور محلی کیا جاتا ہے اور یہ  
اُسکے نزدیک ایک مرتبہ وصول میں ہوتا ہے سو کبھی اُسکے باطن سے شوق  
اُن اشیاء کی طرف اُٹھتا ہے جو اُسکے علاوہ ہیں اس واسطے کہ عطا یاے الہی  
غیر تنہا ہی ہیں اور کبھی انہیں عطیات سے پہلے مطمئن ہو جاتا ہے تو یہ وصول  
اُسکا ایسا ہوتا ہے جو اُسکے آتش شوق کو ساکن کر دیتا ہے اور اسی شوق کا باعث  
ہے کہ صفات وہی محققہ محب کے نزدیک رتبہ وصول پر مستقر پاتے ہیں  
اور اگر شوق باعث نہ ہوتا اُسے قدسوں و اہل آتما اور نفس کے صفات ظاہر  
ہوتے جو کہ انسان اور اُسکے قلب کے درمیان حائل ہیں اور جس نے کہ وصول سے  
اُن چیزوں کے سوا گمان کیا جو ہم نے بیان کیں یا اس قدر کے علاوہ اُسکے



معرف

خیال میں آیا تو وہ مذہب نصاریٰ کا لاہوت و ناسوت میں معترض ہو اور  
 مثل نخ کے اشارات استغراق اور فنا میں سب کے سب مقام محبت کی تحقیق  
 کی طرف راجع ہیں جو نور یقین کی استیلا اور خلاصہ فکر قلب اور تحقیق حق  
 یقین بزوال کجی بقایا اور لوٹ وجودی ارتقا سے صفات نفس سے ہیں  
 اور جب محبت ٹھیک اور صحیح ہو گئی تو سپر احوال اور توابع اسکے مترتب  
 ہونگے۔ شبلی سے پوچھا کہ محبت کیا ہے تو جواب دیا کہ ایک شراب ہے جس میں  
 سوزش ہے اگر حواس میں کھڑ گئی اور نفوس قرار پر لگے تو اسکو نیست اور  
 لا شے کر دیتی ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ محبت کا ایک ظاہر اور ایک باطن  
 ہے ظاہر اسکا رضا ہے محبوب کی پیروی ہے اور اسکا باطن یہ ہے کہ  
 سب چیزوں سے محبوب کا دلدادہ ہو اور اس میں کسی چیز کا بقیہ غیر محبوب  
 یا نفس سے نہ رہے

### بعض احوال سینہ سے محبت میں شوق ہے

اور کوئی محب نہیں جو ہمیشہ مشتاق نہ ہو ہوا سٹے کہ امر حق کی نہایت نہیں ہے  
 سو کوئی حال نہیں ہے جسکو محب پہونچا مگر یہ کہ وہ جانتا ہے کہ اس کے مادرا  
 اور حال زیادہ اونی و اتم ہے شعر

حسرتی کھنک لا لذا امدا | سینے الیہ ولا لذا امدا

ترجمہ

حزن میرا حسن تیرا دونوں ہیں کہ نہ کہتا | انتہا اسکی نہیں تو نہتا اسکی نہیں  
 بعد ازاں یہ شوق جو اُسے پیدا ہوا اسکا حاصل کیا ہوا نہیں ہے اور اسکے سوا  
 نہیں ہے کہ وہ ایک عطیہ ہے کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجنون کو مخصوص کیا ہے



احمد ابن ابی بھواری نے بیان کیا کہ میں ابی سلیمان دارانی کے پاس گیا اور اُسے  
 میں نے دیکھا کہ وہ رو رہا ہے میں نے کہا کیوں تو روتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ پر رحم کرے  
 تو کہا واہ اے احمد جب یہ رات اندھیرا بھاتی ہے تو اہل محبت کے قدم کھج جاتے  
 ہیں اور ان کے اشک رخساروں پر ڈھلکتے ہیں اور خداے جلیل جل جلالہ اُن کے  
 نزدیک ہوتا ہے یہ کہتا ہوا کہ مجھے اپنی آنکھوں کی قسم ہے جسے میری باتوں سے  
 لذت پائی اور میری مناجات سے راحت حاصل کی اور میں اُن سے خلوتوں  
 میں واقف ہوں اُن کے مالہ دزاری سنتا ہوں اور اُن کی گریہ کو دیکھتا ہوں  
 اے جبریل اُن لوگوں میں منادی کر دے یہ کیا رونام ہے جو میں تمھارے اندر  
 دیکھتا ہوں آیا کسی مجھ نے تمھیں خبر دی کہ ایک محبوب اپنے دوستوں کو  
 آگ میں جلادے گا کیونکہ مجھے بھلا معلوم ہو کہ میں ایسی قوم کو عذاب میں  
 ڈالوں گا کہ رات اُن پر سیاہی چھلے تو وہ میری خوشامد بہت کرتے ہیں سو میں  
 اپنی قسم کھاتا ہوں کہ جب وہ قیامت کے دن میرے پاس آئیں گے تو اُن کے  
 لیے روشنی اپنی صورت سے کر دوں گا اور اُن کے لیے اپنا بلغ قدس مسلح کر دوں گا  
 اور یہ ایک قوم کا حال مجھ میں سے ہے جو شوق کے مقام میں پراؤ ڈالے ہوئے  
 ہیں اور شوق محبت سے ہر جیسے کہ زہد توبہ سے ہر جب توبہ نے قرار پکڑا تو  
 زہد کا ظہور ہوا اور جب محبت قائم ہوئی تو شوق پیدا ہوا واسطی نے اس  
 قول الہی میں لکھا ہے وعلیت الیک رب لترضی یعنی اور میں جلدی آیا تیری  
 طرف اے رب کہ تو راضی ہو۔ کہا اپنے شوق اور نیچے آنے والوں کے استحقار  
 سے کہا وہ لوگ میرے نیچے ہیں اُس کے شوق سے ہر جوا شرف تعالیٰ سے بات چیت  
 کرتے ہیں اور توریت کی لوحوں کو پھینک دیا اس وجہ سے کہ جو وقت ہکا تھا  
 وہ ہو چکا تھا۔ اور ابو عثمان نے کہا ہے کہ شوق ثمرہ محبت کا ہے سو جو کوئی



اللہ تعالیٰ کو چاہتا ہے وہ مشتاق کی لہجہ کا ہوتا ہے اور اسی کا یہ بیان  
 قول اللہ تعالیٰ میں ہے فان اهل اللہ لات مشتاقون کے تقرب کے لیے  
 اسکے معنی یہ ہیں کہ میں جانتا ہوں کہ ہر آنہ تمہارا شوق میری طرف  
 غالب ہے اور میں نے تمہاری ملاقات کے لیے ایک مدت خاص مقرر کی  
 ہے اور عنقریب تمہارا وصول اُسکے لیے ہوگا جسکے مشتاق تم ہو۔ ذوالنون  
 نے کہا ہے کہ فوق درجات میں سب اعلیٰ اور مقامات میں سب سے بالا ہے  
 اور جب انسان اُسکو پہنچتا ہے تو موت کو تاخیر میں شمار کرتا ہے اس واسطے کہ  
 اُسے شوق اپنے رب کا ہے اور امید اُسکی ہے کہ اُسے دیکھے اور ملاقات  
 کرے۔ اور میرے عند میں یہ ہے کہ شوق جو محبوب میں اُن مراتب کا ہے  
 جسکی امید وہ دنیا میں رکھتے ہیں اُس شوق کے علاوہ ہے جسکے ساتھ  
 وہ مرنے کے بعد توقع رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے اہل مودت کو مکاشفہ  
 اُن عطیات کا کر دیتا ہے جنکو وہ علم سے پاتے ہیں اور اُنکو جب ذوق سے  
 طلب کرتے ہیں تو سب طرح اُنکا شوق ہوتا ہے کہ علم ذوق ہو جائے اور  
 مقام شوق کی ضرورت سے نہیں ہے کہ موت کی تاخیر سمجھتے ہیں اور اکثر صحیح گو  
 مجاہدین سے لذت حیات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے واسطے حاصل کرتے ہیں  
 جیسا کہ حق تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا قل ان صلاتی  
 ونسکی ومحیای و مماتی للرب العالمین۔ یعنی کہ اے رسول کہ میری نماز اور  
 میرے مناسک اور میری زندگی اور میری موت اللہ کے لیے ہے جو پروردگار  
 عالمین ہے سو جسکی زندگی اللہ کے واسطے ہو اُسے حق تعالیٰ لذت مناجات  
 اور محبت کی بخشا ہے پس اُسکی آنکھ نور سے سیر ہو جاتی ہے بعد ازاں دنیاوی  
 عطیات سے وہ کشف کر دیتا ہے جو مقام شوق میں متحقق ہوتے ہیں اُن



شوق کے علاوہ جو بعد الموت ہوتا ہے۔ اور بعض حضرات صوفیہ نے مقام  
 شوق کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ شوق تو غائب کے لیے ہوتا ہے اور حبیب حبیب سے  
 کب غائب ہوتا ہے تاکہ وہ مشتاق ہو اور اسی واسطے انطاکی سے سوال کیا گیا  
 کہ شوق کیا ہے تو اُس نے جواب دیا کہ مشتاق غائب ہی کے لیے ہوتا ہے اور میں  
 غائب اُس سے نہیں ہوں جب سے میں نے اُسے پایا ہے۔ اور شوق کا انکار  
 علی الاطلاق سونین اسکی وجہ نہیں دکھتا اس واسطے کہ عطیات اور بخشائش الہی  
 کے مراتب جو نشانات قرب سے ہیں جو وقت غیر تنہا ہی ہوں تو کیونکر محبت سے  
 شوق کا انکار ہو سکتا ہے اس واسطے کہ جو مرتبہ اُس نے قرب کا پایا اسکی نسبت  
 غیر غائب اور غیر مشتاق ہے مگر وہ مشتاق اُن مراتب کا ہے جنکو نشانات قرب  
 سے نہیں پایا تو کیونکر شوق کا حال ممنوع ہو اور حقیقت حال ایسی ہے۔ اور  
 دوسری وجہ یہ کہ انسان کے لیے ایسے امور سے چارہ نہیں ہے جنکو حکم حال  
 اسکی بشریت اور طبیعت اور اُس کے قائم نہ رہنے کی جگہ اُس حد علم پر جنکو  
 مقتضی حکم حال ہو پھیر لائے اور اُن امور کی موجودگی آتش شوق کو مشتعل  
 کرتی ہے اور ہم شوق سے مقصود نہیں رکھتے مگر ایک مطالبہ جو باطن سے  
 ادنیٰ اور اعلیٰ کی جانب نشانات قرب سے اُٹھتا ہے اور یہ مطالبہ اور یہ  
 مانگ سب محبون میں ہے بس اب شوق موجود ہے اُس کے انکار کی کوئی وجہ  
 نہیں ہے۔ اور ہر آئینہ ایک قوم نے کہا ہے کہ شوق مشاہدہ اور ملاقات کا  
 سخت تر شوق بعد اور مفارقت سے ہے تو جدائی کی حالت میں مشتاق  
 ملاقات ہوگا اور ملاقات اور مشاہدہ کی حالت میں وہ مشتاق تفصیل اور  
 حسانات کا محبوب سے ہوگا اور یہی میری رائے اور یہی میرا مختار ہے  
 اور فارس نے کہا ہے کہ مشتاقوں کے دل نور اللہ سے منور ہیں پھر جب کہ وہ



دل اشتیاق کے سبب حرکت میں آتے ہیں تو وہ نور مشرق اور مغرب کے  
سطح درمیانی کو روشن کر دیتا ہے تب اللہ تعالیٰ انکو فرشتوں پر ظاہر اور  
پیش کرتا ہے اور فرماتا ہے یہ لوگ ہیں جو میری طرف انکو اشتیاق رہتا ہے  
میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ ہر آنہ مجھے انکا شوق ہے۔ اور ابو یزید نے کہا کہ  
کہ اگر اللہ اہل جنت کو اپنی رویت سے محبوب کرے تو وہ جنت سے استغاثہ  
ایسا ہی کریں گے جس طرح اہل دوزخ دوزخ سے کریں گے۔ ابن عطا سے پوچھا کہ  
شوق کیا ہے کہا شوق جگر کا جلانا اور دلون کا شعلہ زن کرنا اور قرب کے بعد  
کلیجوں کا کاٹنا ہے۔ بعض حضرات صوفیہ سے لوگوں نے پوچھا کہ آیا شوق  
اعلیٰ اور بالا تر ہے یا کہ محبت۔ جواب دیا کہ محبت اس واسطے کہ شوق اُس سے  
پیدا ہوتا ہے اور کوئی صاحب شوق نہیں الا وہی جس پر محبت نے غلبہ کیا ہو  
پس محبت اصل ہے اور شوق فرع ہے۔ اور نصیر آبادی نے کہا ہے تمام خلق کے  
لیے مقام شوق کا ہے نہ مقام اشتیاق کا اور جو کوئی اشتیاق کے حال میں دل  
ہوا تو وہ اس میں حیران رہا جتنے کہ اُسکا نہ کوئی نشان دیکھ پڑتا ہے اور نہ قرار  
پایا جاتا ہے اور اُسی سے انس ہے۔ اور جنید سے سوال ہوا تھا کہ انس  
کیا چیز ہے اُسکا جواب آپ نے دیا کہ باوجود ہیت کے حسرت کا اٹھنا اور  
دور ہونا ہے۔ اور ذوالنون سے پوچھا کہ انس کیا ہے تو کہا وہ محب کا انبساط اور  
کھل کھلنا محبوب کے ساتھ ہے۔ بعضوں نے کہا اُسکے معنی قول حضرت  
ابراہیم خلیل اللہ کا ہے ارنی کیف یحیی الموتی یعنی دکھا مجھے کس طرح تو مردہ کو  
زندہ کرتا ہے اور قول موسیٰ ارنی انظر الیک یعنی دکھا مجھے اپنے تئیں کہ تیری  
طرف دیکھوں اور ردیم کے ابیات پڑھے شعر

مخلت قلبی بالذک مثلاً	نیفک طول الحیوة عن فکر
-----------------------	------------------------



آنستنی منک بالودادفت	اوختنی من جمیع ذال بشر
ذکرک لی مونس یعارضنی	یوعدن عنک منک بالظفر
وحشیا کنت یا مدے ہمے	فانت منی بموضع النظر

## ترجمہ از مترجم فارسی

مشتعل کردی بدینچہ دوست تو داری	داوہر گز گردوزان بغیرت خود ہشیاری
انیس خود مرا کردی ز راہ دوستی دانگ	ربانی از ہمہ عالم زہی را ہی بدشواری
شدہ مونس اذکرت ہمہ عرضہ دہ از من	کند و عیب پیروزی تو از تو دہیاری
منزہ از مکانی تو ولیکن چون ہی منیم	بجائے دیدہ از من تو باشی ز کوکاری

اور روایت ہے کہ مطر بن سحر کو عمر بن عبدالعزیز نے لکھا کہ سزاوار ہے  
تیر انس اللہ کے ساتھ اور انقطاع تیرا اُسکے ساتھ ہو اس واسطے کہ اللہ کے  
بہت بندہ ہیں کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس حاصل کیا ہے اور وہ  
اپنی تنہائی اور عزت میں بہت زیادہ مانوس لوگوں سے تھے جنکو کثرت  
میں اُنکے ساتھ انس تھا اور ان چیزوں سے بہت متوحش تھے جن سے اور لوگ  
بہت مانوس ہیں اور ان باتوں سے نہایت درجہ وہ مانوس تھے جن سے  
اور لوگ متوحش تھے۔ واسطی نے کہا محل انس کو نہیں پہنچتا وہ شخص جو  
تمام موجودات سے متوحش نہ ہو گیا ہو۔ اور ابو الحسن وراق نے کہا ہے اللہ کے تھا  
انس نہیں ہوتا الا جب کہ اُسکے ساتھ تعظیم ہو اس واسطے کہ ہر ایک جسکے ساتھ  
مانوس ہو گا اُسکی تعظیم نہ رہے قلب سے ساقط ہو جائیگی مگر اللہ تعالیٰ  
جل شانہ کی تعظیم اس واسطے کہ تو اس سے انس زیادہ نہیں کرے گا  
مگر یہ کہ تجھے زیادہ اہمیت اور تعظیم ہوگی۔ رابعہ نے کہا ہر مطیع مستانس  
ہے اور پڑھا نظم

انس کے  
ساتھ



وَلَقَدْ جَعَلْنَاكَ فِي الْفُؤَادِ مَحْدَرًا	وَحُبَّ حَسَمٍ مِنْ أَرَادِ جُلُوسٍ
فَاَجْسَمُ مَنِي لِحَبْلِيَسِ مَوَاسِ	وَحَبِيبِ قَلْبِي فِي الْفُؤَادِ اَنْبِيَسِ

### ترجمہ از مستر محمد تارسی

سخن گویندہ اندر دل ہمیشہ من تجا و امکا و اہل مجلس خود را ہمین نفسی پیش رو  
 الیف جسم من باشد کہ ویر آہنشین گرد و بلکین دست دل خود را میں جان پندارم  
 اور مالک بن دینار نے کہا ہے کہ جو شخص اللہ کے ساتھ مخلوق کی بات چیت  
 سے مانوس نہیں ہوا تو اُس کا علم حقوڑا اور قلب اُس کا اندھا ہے اور عمر ایسی  
 ضائع کی بعض صوفیہ سے پوچھا گیا کہ گھر میں تیرے پاس کون ہے کہا اللہ تعالیٰ  
 میرے پاس ہے اور جو اللہ سے مانوس ہوا وہ متوحش نہیں ہوا۔ اور  
 خراز نے کہا ہے کہ اُس یہ ہے کہ روح اپنے محبوب کے ساتھ قرب کے  
 مجالس میں گفتگو کریں۔ اور بعضے عارفوں نے مہمان و اصل کی صفت  
 اس طرح کی ہے کہ اکہ محبت اُنکے لیے ہر خطہ دوام اتصال کے ساتھ تازہ  
 ہو گئی ہے اور اُنکو حقائق سکون سے جو اُسکے ساتھ ہے اپنی پتاہ میں لے لیا  
 بیان تک کہ اُنکے دل مالان ہو گئے اور اُنکی روحیں شوق کے مارے آرزو مند  
 ہو گئیں اور یہ محبت اور شوق اُنکا ایک اشارہ حق سے اُنکی طرف حقیقت کو  
 سے تھا کہ وہ وجود بانشر ہے سو وجود بانشر کے سبب اُنکی سب آرزو میں جاتی  
 رہیں اور اُمیدیں اُنکی سب منقطع ہو گئیں اُن نعمتوں کے سبب جو اُسکی  
 طرف سے اُنکے لیے ظاہر ہوئیں اور اگر حق قسطے تمام انبا کو حکم دیتا کہ  
 کہ اُنکے لیے سوال کو تو وہ بعضی چیزیں اُنہیں سے نہ مانگتے جو اُنکے لیے  
 اللہ تعالیٰ نے وحدانیت قدیم اور دوام ازلیہ اور علم سابقہ میں آمادہ اور  
 مہیا کی ہیں اور اُسکی معرفت اور اُنکی فراغ ہمت اور فراہمی خواہشوں کی



اس میں مقدرانکے لیے تھی تو اُسکے بندگان عام اُنپر حسد کرتے اگر اُنکے قلوب سے  
تمام محوم دور ہوتے اور اُسکے معنی میں یہ ابیات پڑھتے شعر

کانت لعلی ابوار مفرقہ	فاجتخت اذرا تک النفس ہوائے
سنا رنجید من کنت احده	فصرت مولیٰ لوری من کنت لائے
ترکت الناس دینا ہم ودیتم	شغلا بذكرک یا دینی دینائے

### ترجمہ فارسی

این دل یوانہ را بودہ است ہوا می مبتلا  
چون ترا دیدم فرا ہم گشت حبلہ اندر کنا  
پیش شدہ است حاصل مرا آنکس کز بر دم  
چون تو ام مولا شدی عالم مرا شد نبوا  
دین دنیا را برے مردمان بگذاشتم  
شغل من ذکر ت زین دنیا و دین با تو قرار  
اور کبھی اُنس سے ہوتا ہے اُنس طاعت خدا اور اُسکے ذکر اور اُسکے کلام کی تلاوت  
اور تمام ابواب جو قربات کے ہیں۔ اور اسقدر اُنس ایک نعمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
ہے مگر یہ وہ حال اُنس نہیں ہے جو محبوبوں کے لیے ہوتا ہے اور اُنس ایک حال  
شریف ہے جو بصدق دید صفائی اور طہارت باطن سے اور کمال تقویٰ و  
قطع اسباب و علائق اور سلب خطرات اور ہوا جس سے ہوتا ہے اور اُسکی حقیقت  
میرے نزدیک وجود کی صفائی اور زلفت اور سیاہی عظمت کی بھاری روشنی  
سے ہے اور روح کا چھیلنا فوج کے میدانوں میں ہے اور اُسکے لیے نفس  
استقلال ہے جو قلب پر مشتمل ہے پس اُنس دل کو استقلال کے ساتھ مہیت کے  
جمع کرتا ہے اور مہیت میں روح کا جمع ہونا اور ٹھہر جانا محل نفس میں ہے اور  
یہ جبکہ ہم نے بیان اور وصف کیا اُنس ذات سے ہے اور مہیت ذات لقا کے  
مقام پر اسوقت ہوتی ہے کہ گزر گاہ فنا سے عبور کر جائے اور وہ دونوں اُنس  
اور مہیت کے سوا ہیں جو وجود فنا سے جاتے رہتے ہیں اسواسطے کہ مہیت اور



اُنس جو قبل زفناہین وہ صفات جلال و جمال کے مطالعہ سے ظاہر ہوئے ہیں  
 اور یہ مقام تلوین کا ہے اور جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ بعد فنا کے ہے وہ مقام تکلیف اور  
 بقا میں مطالعہ ذات سے ہے اور اُنس سے نفس مطمئنہ کا خضوع اور نسبت ہکا  
 خضوع ہے اور خضوع و خستوع دونوں قریب ہیں ایک فرق لطیف کے ساتھ  
 جو باہر سے روح مد رک ہوتا ہے دونوں جدا جدا ہوتے ہیں۔ اور بعض احوال  
 سے قریب ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے فرمایا ہے  
 و اسجد واقترب یعنی اور تو سجدہ کر اور تو نزدیک ہو اور تحقیق حدیث میں آیا ہے  
 کہ سب سے زیادہ قریب بندہ اپنے رب سے سجدہ میں ہوتا ہے اس واسطے کہ  
 سجدہ کرنے والا جب کہ اسے سجدہ کا مزہ چکھایا جائے قرب حاصل کرتا ہے  
 کیونکہ وہ سجدہ کرتا ہے اور اپنے سجدہ سے بساط کون و مکان کو طے اور نور دیدہ کرتا  
 ہے خواہ وہ پیدا ہو گیا ہو یا آئندہ پیدا ہووے اور ردائے عظمت کے کنا سے  
 سجدہ کرتا ہے اور وہ قریب ہوتا ہے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ ہر آنے میں حضوری  
 پاتا ہوں سو میں کہتا ہوں یا اللہ خواہ یا رب بھر اسے میں اپنے اوپر گران تر  
 پہاڑوں سے پاتا ہوں سوال کیا گیا کہ کیس سبب سے جواب دیا کہ سبب یہ ہے کہ  
 ندا اور پکار پردہ کے نیچے سے ہوتی ہے اور آیا تم نے کسی ہنشین کو دیکھا ہے کہ وہ  
 اپنے ہنشین کو پکارے اور یہ بجز اشارات اور ملاحظات اور سرگوشی اور ملاحظا  
 کے نہیں اور یہ مرتبہ حبکا قائل نے وصف کیا ہے مقام عزیز ہے حسین قریب  
 متحقق ہے مگر یہ کہ وہ مشعر محویت اور شیر نگر ہے جو اس شخص کے لیے ہوتا ہے حبکا  
 نفس غائب اسکی روح کے نور میں ہو جاتا ہے اس واسطے کہ سکر اسکا غالب اور  
 محویت اسکی قوی ہے پھر جب کہ ہوش میں آیا تو روح نفس سے اور نفس روح  
 سے خلاص پاتا ہے اور بندہ سے ہر ایک اپنے محل و مقام کی طریت عود کرتا ہے



پھر نفس مطمئنہ کی زبان سے جو اپنے مقام حاجت اور محل عبودیت کی طرف رجح  
 کرے اور یارب کتاہے اور روح اپنے فتنہ و کشود اور کمال حال کے ساتھ  
 قوال سے مستقل ہوتی ہے اور یہ کامل اور قریب تراویں سے ہے اس واسطے کہ حق فر  
 مائے استقلال روح بالفتوح سے ادا کیا اور رسم عبودیت کو قائم کیا اس طرح کہ  
 کہ نفس محل احتیاج کو بچھڑا یا اور ہمیشہ قرب کا حصہ نصیب روح کو اس سبب سے  
 برہنہ ہوتا ہے کہ رسم عبودیت نفس کی طرح قائم ہوتی ہے۔ اور چند نے کہا کہ ہر آدمی  
 اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے قلوب سے نزدیک اسی قدر ہوتا ہے جو بقدر کہ بندوں  
 کے قلوب کو اپنے سے قریب دیکھتا ہے پس دیکھو کس قدر قریب ترے قلب سے  
 ہوتا ہے۔ اور ابو یوسف موسیٰ نے کہا ہے کہ جب تک بندہ قرب کے ساتھ ہوگا  
 وہ قریب نہ ہوگا یہاں تک کہ وہ قرب کے دیکھنے سے غائب ہو جائے جبکہ  
 بندہ قرب سے قریب کے سبب جاتا رہے تو یہ قرب ہے اور ایک نے صوفیہ میں  
 سے یہ ابیات کہے ہیں

قد تحسبک فی السرفنا جاک لسانی	فاجتمعنا لمعان وافرقتا لمعان
ان کین غیبک الغیظ عن خط عیانی	فلقد صیرک الوجد من الاشارة وانی

ترجمہ

من ترا ویر خود کردم درست انگہ زبان
باتو ہم راز آمدہ است دان شد مراد و دل نشان
کہ پریشان گاہ جمع وہر دورا معنی ستا پس
گر ہلال عظمت پوشیدہ دارد از عیان
و جد گرداند ترا برین زرگ جا نعم قریب
زبان تفرق زین فراہم این معانی را بدان



ذوالنونی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی زیادہ قربت میں نہیں بڑھا کر یہ کہ  
 ہیئت اسکی زیادہ ہوئی۔ اور اس نے کہا کہ مقامات قرب سے ادنیٰ مقام حیا ہے  
 اور نصیر آبادی نے کہا ہے کہ اتہل سنت سے تو معرفت کو پہونچنے کا اور اولے  
 فرائض سے تو قرب حاصل کرے گا اور نوافل کے روزمرہ سے محبت کو  
 بعض احوال سے حیا ہے اور حیا وصف عام ہے اور وصف خاص ہے یہی ہے  
 وصف عام سو وہ یہ ہے کہ جب کارسوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں  
 حکم دیا ہے اتقوا من اللہ حق اتقوا یعنی اللہ تعالیٰ سے شراؤ جو حق شرم کرنے  
 کا ہے حاضرین نے کہا ہم شرماتے ہیں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا یہ نہیں ہے  
 مگر جو شخص اللہ سے حیا کرے تو چاہیے کہ سر کو نگاہ رکھے اور جو کچھ فراموش کرے  
 اور شکم کو نگاہ رکھے اور جو کچھ جمع کرے اور موت اور بوسیدگی کو یاد کرے اور  
 آخرت کا ارادہ کرے تو دنیا کی زینت کو بھوڑ دے سو جس کسی نے یہ عمل کیا  
 تو اسے اللہ سے حیا کی جو اس کا حق ہے اور یہ حیا مقامات میں سے ہے اور  
 حیا کے خاص احوال سے ہے اور یہ وہ ہے جو عثمان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے  
 کہا میں اندھیرے گھر میں غسل کرتا ہوں اور اسٹر سے حیا کے سبب لپٹا  
 جاتا ہوں۔ ابوالعباس مؤدب نے کہا کہ مجھ سے سری نے کہا کہ میں جو تجھ سے  
 کہتا ہوں اُسے یاد رکھ کہ حیا اور انس قلب کے آس پاس گھومتے ہیں سو اگر  
 اس میں زمین اور درع دیکھتے ہیں تو اترتے ہیں نہیں تو چل دیتے ہیں اور  
 حیا روح کا سر جھکاتا ہے بزرگی جلال کی بزرگداشت کے لیے اور انس  
 روح کا لذت حاصل کرنا کمال جمال کے ساتھ ہے پھر جب وہ دونوں  
 جمع ہونگے تو وہ منتہائے آرزو ہے اور انتہا کی عطا ہے اور شیخ الاسلام  
 نے یہ اشعار پڑھے



شقاۃ فاذا بدی اطرت من اجلاله	لاخیفۃ بل ہیبتہ وصیانۃ بحمالہ
الموت فی ادبارہ والعیش فی اقبالہ	واصدعنه اذا بداداروم طیف خیالہ

ترجمہ

شقایق میں تھا وہ کھلا غریب سے سکا سکا تھا  
جانے میں اُس کے موت کے آنے میں اُس کے زندگی  
بعضے حکمانے کہا ہے کہ جسے حیا میں کلام کیا اور اللہ سے وہ حیا نہیں کرتا اُن  
باتوں میں جن کے اندر گفتگو کرتا ہے تو وہ مستدرج ہے اور قریب قریب عذاب کے  
سے۔ اور ذوالنون نے کہا ہے کہ حیا قلب میں ہیبت کا موجود ہوتا ہے اس  
شر کی عظمت کے ساتھ جو پہلے تیری طرف سے میرے پروردگار کی طرف  
سبقت کر گئی ہے۔ اور ابن عطاء نے کہا ہے علم اکبر ہیبت اور حیا ہو جب اس سے  
ہیبت اور حیا جاتی رہی تو اُس میں خیر نہیں۔ اور ابوسلیمان کا قول ہے کہ بندوں  
نے چار درجوں پر عمل کیا ہے خوف پر اور رجا پر اور تعظیم پر اور حیا پر اور درجہ  
میں شریف تر سب سے وہ ہے جس نے حیا پر عمل کیا اس بنا پر کہ اُس کو  
یقین ہے کہ ہر شے اللہ تعالیٰ ہر حال میں اُس کو دیکھتا ہے شرمانے ہوئے  
زیادہ اُس سے کہ گنہگار لوگ اپنے گناہوں سے شرمانے ہوں۔ اور بعض  
صوفیہ نے کہا ہے کہ شرمانے والوں کے دلوں پر غالب ہمیشہ اجلال اور تعظیم  
غالب ہے جبکہ اللہ تعالیٰ اُن کی طرف دیکھتا ہے

اور بعض احوال سے اتصال ہے
---------------------------

تو رمی نے کہا کہ اتصال مکاشفات قلوب اور مشاہدات اسرار ہے اور بعض صوفیہ  
نے کہا ہے کہ اتصال وصول ہر مقام ذہول تک ہے اور بعضوں نے کہا اتصال ہے



کہ بندہ کو بجز خالق اُس کے کوئی حاضر نہ ہوا اور اُس کے سر کو صلیب کے سوا  
دوسری خاطر متصل نہ ہو۔ اور یہاں بن عبد اللہ نے کہا کہ باب کے بستیاں  
دی گئی سو وہ متحرک ہوئی اور اگر سکون کیا تو وہ متصل ہو گئی۔ اور یہی  
بن معاذ رازی نے کہا عمل کرنے والے چارہ میں تائب زائد مشتاق و ہر  
ایں تائب اپنی توبہ سے محبوب ہوا اور زائد پسند زہ سے اور مشتاق اپنے  
حال سے محبوب ہوا اور جو حاصل ہوا اسکو حق سے کوئی حاجب نہیں ہوا  
اور ابو سعید قرنی نے کہا ہر حاصل وہ ہر جیسے اللہ کے پیر اُسے قطع کا ہمیشہ  
خون نہیں اور متصل وہ ہر جو اپنی جہد سے متصل ہوا اور جب کبھی پسند  
مین ہوا منقطع ہو گیا اور یہ جس کا ذکر کیا حال دیدار مراد کا ہے  
اس واسطے کہ ایک اُن دونوں میں سے کشفوں سے ہدایت کیا گیا اور دوسرا  
اجتہاد کی طرف پھیرا گیا۔ اور ابو یوسف نے فرمایا ہر کہ وہ صلیب میں شمع کے ہیں  
قصداً انکا اللہ ہوا اور شغل اُنکا فی اللہ ہوا اور رجوع اُنکی الی اللہ ہوا۔ اور  
سیاری کا قول ہر کہ وصول مقام حلیل ہوا اور یہ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے  
جب ایک بندہ کو دوست رکھا کہ اپنے ساتھ وصل کرے تو سپرداہ مختصر  
کردی اور بعید اُس کے قریب ہو گیا۔ اور جنید کا قول ہر کہ وصل وہ حاصل  
اپنے رب کے پاس ہو۔ اور روبیع نے کہا اہل وصول کو اللہ تعالیٰ نے قلوب  
اُنکے ملا دیے سو محفوظ القوی اور محفوظ خلق سے ہمیشہ ہیں اور ذوالنون نے  
کہا کوئی نہیں پٹا جو کوئی پٹا اگر طریق سے اور کوئی اُسکو نہیں پہونچا کہ جس سے  
رجوع ہوا ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ اتصال اور موصلیت کی طرف مشارع  
نے اشارہ کیا ہوا اور جو کوئی یقین صافی کو ذوق اور وجد کے طریق سے  
پہونچا تو وہ وصول کے ایک رتبہ میں ہوا پھر انہیں بھی تفاوت کرتے ہیں



سوائین سے جو شخص اللہ کو بطریق افعال یا تاہر اور وہ رتبہ تجلی میں ہر کو  
 اسکا اور غیر کا فعل فانی ہو جاتا ہے اس واسطے کہ وہ فعل اللہ کے ساتھ قائم  
 ہے اور اس حالت میں تدبیر اور اختیار سے خارج ہو جاتا ہے اور یہ ایک مرتبہ  
 وصول میں ہر اور بعضے انہیں سے وہ ہیں جو مقام ہیبت اور انس میں  
 توقف کرتے ہیں ان باتوں کے سبب کہ جسکے ساتھ کشف قلب اُنکا ہوتا ہے  
 یعنی جلال اور جمال سے اور یہ تجلی بطریق صفات ہر اور وہ ایک رتبہ  
 وصول میں ہر اور انہیں سے بعضے وہ ہیں جو مقام فنا کو ترقی کرتے ہیں  
 اس حالت سے کہ انوار یقین و مشاہدہ اس کے باطن کو شعل ہیں اور وہ اپنے  
 وجود میں اس کے شہود میں غائب ہر اور یہ ایک قسم کی تجلی ذات ہر ان لوگوں  
 کے لیے جو خاص مقربین سے ہیں اور یہ مقام ایک مرتبہ وصول میں ہے  
 اور اس کے اوپر حق الیقین ہر اور دنیا میں اس سے خواص کے لیے ایک  
 چشم زدن ہر اور وہ نور مشاہدہ کا سر بیان کلیہ بندہ میں ہر بیان تک کہ  
 اس کے راجع قلب اور نفس حتیٰ کہ قالب اسکو بہر دن ہوتا ہے اور یہ  
 اسے مرتبہ وصول کا ہر اور جب کہ حقائق متحقق ہوں تو بندہ ان احوال  
 شریفہ کے ساتھ جانتا ہے کہ وہ پہلی منزل میں دور پڑا ہوا ہے پھر وصول  
 کہان افسوس کہ طریق وصول کی منزلین عمر آخرت ابدی میں کبھی قطع  
 نہیں ہو سکتیں پھر کس طرح دنیا کی چھوٹی عمر میں قطع ہوں

### اور ان احوال سے قبض اور بسط ہیں

اور وہ دونوں احوال شریفین ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر واللہ تعفیض و  
 بسط اور ان دونوں احوال میں مشائخ نے کلام کیا ہے اور اشارتیں ساتھ



بتلا یا ہر جو علامات قبض و بسط کے ہیں اور انکی حقیقتوں سے میں کشف نہیں  
پاتا۔ اس واسطے کہ انہوں نے اشارہ پر اکتفا کی ہر اور اشارہ اہل کو تارفع  
کرتا ہر اور میں چاہتا ہوں کہ انہیں پورا کلام کروں شاید کہ طالب اسکی طرف  
شائق ہو اور تفصیل قول کی آہیں چاہتا ہوں اور اثر ہستردانا ہر۔ اور جاننا چاہیے  
کہ قبض اور بسط کے لیے ایک موسم خاص اور وقت لازمی ہر کہ اسکے پہلے  
وہ ہوتے ہیں اور نہ اسکے بعد ہوتے ہیں اور ان دونوں کا وقت اور موسم  
محبت خاص کے اوائل حال میں ہوتا ہر اور نہ اسکی نہایت میں اور نہ حال  
محبت خاص سے پہلے ہوتا ہر سو جو کوئی محبت عامہ کے مقام میں ہو جو بحکم  
ایمان ثابت ہر اسکے لیے قبض ہر نہ بسط صرف خون اور رہا ہوتا ہر اور کبھی  
حال قبض اور حال بسط کے مشابہ پاتا ہر اور اسکو قبض اور بسط خیال کرتا ہر  
حال آنکہ یہ وہ نہیں ہر اور یہ اسکے سوا نہیں کہ وہ ایک ہم و ریخ ہر جو اسکو  
عارضی ہو جاتا ہر سو اسکو قبض تصور کرتا ہر اور ایک جنبش نفسانی اور نشاط  
طبعی ہر جسکو وہ بسط گمان کرتا ہر اور ہم و نشاط دونوں محل نفس سے صادر  
ہوتے ہیں اور اسکے جوہر سے اسواسطے کہ صفات نفس کے باقی ہیں اور  
جب تک صفت اماریہ کی جو آہیں ہر نفس میں باقی ہر اس سے امتزاز  
اور نشاط پیدا ہوتا ہر اور ہم و سوزش انس نفس کی اور نشاط ایک بلندی  
موج نفس کی ہے جب کہ دریاے طبیعت متلاطم ہو اور جبکہ محبت عامہ کے  
حال سے محبت خاص کے اوائل کو ترقی کرے تو وہ صاحب حال اور صاحب  
قلب اور صاحب نفس لوامہ ہو جائے گا اور اسوقت نوبت نبوت آہیں  
قبض و بسط آئے گا اسواسطے کہ یہ رتبہ ایمان سے رتبہ اقیان در حال محبت  
خاص کو ترقی کر گیا سو بھی حق اسکو قبض کرتا ہر اور کبھی بسط کرتا ہر۔ و ہطی نے



کہا ہے کہ وہ قبض کرنا اس چیز سے بچے ہے جو تیرے واسطے ہے اور بسط بچے  
 اس چیز میں دیتا ہے جو اس کے لیے ہے اور نوری نے کہا قبض تجلو میرے ساتھ  
 کرتا ہے اور بسط تیرا اپنے واسطے کرتا ہے اور جانا چاہیے کہ وجود قبض صفت  
 نفس کے ظہور اور غلبہ سے ہے اور ظہور بسط ظہور صفت اور غلبہ قلب ہے  
 اور نفس جب تک لوامہ ہے تب تک وہ کبھی مغلوب ہے اور کبھی غالب ہے  
 اور قبض و بسط اس کے اعتبار سے اس سے ہوتا ہے اور صاحب قلب حجاب  
 نورانی کے نیچے ہے اس واسطے کہ قلب اس کا موجود ہے جس طرح صاحب نفس  
 حجاب ظلمانی کے نیچے اپنے نفس کے وجود سے ہے پھر جب کہ وہ قلب سے  
 ترقی کرے اور اس کے حجاب سے نکلے تو اس کو حال نہ مقید کرتا ہے اور نہ اس میں  
 تصرف کرتا ہے سو وہ اب قبض و بسط کے تصرف سے باہر ہو جاتا ہے سو  
 نہ قبض میں ہوتا ہے اور نہ بسط میں جب تک کہ وہ وجود نورانی سے کہ وہ  
 قلب ہے آزاد اور قریب کے ساتھ مستحق بلا حجاب نفس و قلب ہے پھر  
 جبکہ فنا و بقا سے وجود کی طرف پلے تو وہ وجود نورانی کی طرف جو قلب سے پلے گا  
 سو اس وقت قبض و بسط بھی عود کرے گا اور جب تک فنا و بقا کے ساتھ  
 رہا ہو تو نہ قبض ہے اور نہ بسط ہے فارسی نے کہا اول قبض و بسط ہے بعد  
 اسکے نہ قبض ہے اور نہ بسط ہے اس واسطے کہ قبض و بسط وجود میں واقع ہوتا  
 مگر فنا و بقا کے ساتھ سو نہیں ہے پھر قبض کبھی عقوبت افراد بسط کے لیے  
 ہوتا ہے اور نہ اس واسطے کہ وارد منجانب اللہ قلب پر وارد ہوتا ہے تو  
 قلب راحت اور فرحت اور بشارت سے مملو ہو جاتا ہے سو اس حالت  
 میں نفس استراق سمع کرتا یعنی چوہی سے کان لگا کر سنتا ہے اور اپنا حصہ  
 لیتا ہے اور جب وارد غیبی کا اثر نفس کو پہنچتا ہے تو وہ بالطبع طغیان اور



بسط میں افراط کرتا ہے ایمان تک کہ بسط نشا ط کے ہم شکل ہو جائے اور اگر  
 نفس کی تادیب اور تعدیل کی جائے اور کبھی طغیان سے اور کبھی عصیان سے  
 نفس جاری نہ ہو تو صاحب قلب کو قبض نہ ہو اور ہمیشہ روح اور اُنس  
 اُسکو حاصل رہے اور اعتدال جو قبض کا سد باب کرتا ہے اس قول الہی  
 سے اخذ کیا گیا ہے لکھتا ہوں اعلیٰ مافا تلم ولا تفرحوا با اتاکم یعنی تاکہ نا امید نہ  
 تم اور اُس چیز کے کہ جو ہاتھ نہ آئے اور تاکہ خوش نہ ہو تم سالک اُس چیز کے کہ  
 تمکو اُسے دی سودا و فرح کا جب تک کہ روح اور قلب پر موقوف ہے وہ  
 کثافت اور تیرگی نہیں قبول کرتا اور نہ صاحب فرح قبض کا مستوجب ہے  
 علی الخصوص جب کہ فرح میں لطافت اُس وارو سے آجائے جو ابوار  
 اور مہیت الی اللہ ہے اور جب اشتقاق سے لے کو ملجا و مادا کرنے کی التجاہد کی  
 تو نفس تاک لگاتا ہے اور اپنا حصہ فرح سے پاتا ہے اور وہ فرح اُس چیز  
 کے باعث ہے جس سے ممانعت اور نہی آئی ہے تو بعض اوقات قبض کے  
 سبب ہوتا ہے اور یہ گناہ لطیف ہے جو موجب قبض ہے اور نفس میں اُس کے  
 حرکات اور صفات سے بہت کو دبھا نہ ہیں جو باعث قبض ہیں ذان بعد  
 خوں ورجا کو نہ صاحب قبض و بسط اور نہ صاحب اُنس و مہیت  
 نیست و نابود کرتا ہے اس واسطے کہ وہ دونوں ضرورت ایمان سے ہیں ایسے  
 وہ معدوم نہیں ہوتے اور قبض و بسط صاحب ایمان کے سامنے معدوم  
 ہو جاتے ہیں اِس سبب سے کہ خطر قلب سے ناقص ہے اور صاحب فنا  
 و بقا اور قرب کے سامنے معدوم اس واسطے ہوتے ہیں کہ وہ قلب سے  
 خلاص ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ باطن پر قبض اور بسط وارد ہوتا ہے  
 اور سبب اُسکا معلوم نہیں ہوتا اور قبض و بسط کا سبب مخفی نہیں ہوتا

جسکے بغیر



مگر ایسے شخص پر جو کم بہرہ اُس علم سے ہو کہ علم حال اور علم مقام سے محکم ہو اور جس نے علم حال و مقام کو مضبوط و مستحکم کر لیا ہے اُس پر قبض و بسط کا سبب پوشیدہ نہیں اور بسا اوقات قبض و بسط کا سبب اُس پر مشتبہ ہو جاتا ہے جس طرح کہ ہم قبض سے اور نشاط و بسط سے مشتبہ ہو اور اُس کا علم مخصوص اُسی کیلئے ہے جس کا قلب مستقیم ہو اور جس نے قبض و بسط کو معدوم کر دیا اور اُس سے آگے ترقی کر گیا تو اُس کا نفس مطمئنہ ہے کہ اُس کے جوہر سے وہ آگ نہیں نکلتی جو موجب قبض ہے اور نہ اُس کا دریا بے طبیعت باد ہوئی سے متلاطم ہوتا ہے تاہم بسط سے ظاہر ہو اور بسا اوقات ایسے شخص کے لیے قبض و بسط فی نفسہ ہوتا ہے نہ نفسہ سوا اُس کا نفس مطمئنہ قلب کی طبیعت رکھتا ہے سو قبض و بسط اُس کے نفس مطمئنہ میں جاری رہتا ہے اور حال آنکہ اُس کے قلب کو نہ قبض ہے اور نہ بسط ہے سو سطلے کہ قلب کا حال یہ ہے کہ نور روح کی شاعون سے متحصن ہے اور قرب کی آرام گاہ میں قرار گرفتہ ہے سو اُس کو قبض ہے نہ بسط ہے

### اور بعض احوال سے فنا اور بقا ہے

ہر آئمہ علمائے صوفیہ نے کہا ہے کہ فنا یہ ہے کہ اُس سے خطوط فنا ہو جائیں پس کسی چیز میں اُس کو حفظ نہ ہو بلکہ تمام اشیا سے وہ فنا ہو جاتا ہے اُس چیز کے شغل کے سبب نہیں وہ فنا ہو گیا ہے۔ اور عامر بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ میں نہیں پروا کرتا ہوں عورت کو میں نے دیکھا یا کہ دیوار کو دیکھا اور اُس چیز میں محفوظ ہے جس پر وہ اللہ کے واسطے قائم ہے اور تمام مخالفتوں سے رنج پھیرے ہوئے ہے اور بقا اُس کے نیچے نیچے ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ اُس شے سے فنا ہو جائے جو اُس کے واسطے ہے اور اُس شے کے لئے باقی رہے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ باقی یہ ہے کہ کل اشیا اُس کے لیے



شکر واحد ہو جائیں سو اُس کے تمام حرکات موافقت حق کے اندر بغیر مخالفت اُس کے  
 ہوں اور وہ مخالفت سے فانی اور موافقات سے باقی ہو۔ اور میرے نزدیک  
 یہ حکم کا ذکر اس قائل نے کیا ہے وہ تو یہ نصوح کی صحت کا مقام ہے اور فنا  
 و بقا سے کسی بات میں نہیں ہے اور اشارہ بقا سے وہ ہے جو عبد اللہ بن عمر سے  
 روایت ہے کہ اُس کو کسی شخص نے طواف کی حالت میں سلام کیا اور اُس نے  
 جواب سلام نہ دیا تو بعض اصحاب سے اُس کی شکایت کی تو آپ نے جواب دیا  
 کہ ہم اُس مکان میں اللہ تعالیٰ کو دیکھتے تھے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ  
 فنا اشیاء سے غائب ہوتا ہے جیسے کہ فنا موسیٰ کی تھی جب کہ اُس کے پروردگار  
 نے پہاڑ پر تجلی فرمائی۔ اور خراز نے کہا ہے کہ فنا حق کے ساتھ معدوم اور  
 متلاشی ہوتا ہے اور بقا حضور مع الحق ہے۔ اور جنید نے کہا ہے کہ فنا عاجز ہوتا  
 ہے کاتیرے اوصاف سے اور سب کا اشتغال تجھ سے بالکل ہے۔ اور  
 ابراہیم ابن شیبان نے کہا ہے کہ علم فنا اور بقا اخلاص و حدانیت اور صحت  
 عمودیت پر دور اور گردش کرنا ہے اور جو چیز کے سوا ہے وہ مخالفون اور کجاء  
 کے قبیل سے ہے۔ اور خراز سے پوچھا گیا کہ فانی کی علامت کیا ہے جواب دیا  
 کہ جو فنا کا دعویٰ کرے اُس کی علامت یہ ہے کہ اُس کا خط بجز اللہ تعالیٰ کے  
 دنیا اور آخرت سے جا مارے۔ اور ابو سعید خراز نے کہا ہے کہ اہل فنا جو میں  
 انکی صحت فنا میں یہ ہے کہ علم بقا ان کے ساتھ ہو اور اہل بقا کی بھان صحت کی  
 یہ ہے کہ علم فنا ان کے ساتھ ہو اور جاننا چاہیے کہ مشائخ کے اقوال فنا اور  
 بقا میں بہت ہیں سو انہیں سے بعض اشارات فنا و مخالفت اور بقا سے  
 موافقات کے جانب ہیں اور یہ وہ ہے کہ حکم تو یہ نصوح مقتضی ہے اور وہ  
 ثابت و صحت تو یہ کے ساتھ ہے اور انہیں سے بعضے اس طرف اشارہ



کرتے ہیں کہ رغبت اور حرص اور امل و زائل ہو اور یہ وہ ہے جسکو زہد مقتضی ہے  
اور انہیں سے اشارہ اس طرف کرتے ہیں کہ اوصاف مذمومہ فانی ہو جائیں  
اور اوصاف محمودہ باقی رہیں اور یہ وہ ہے جس کو تزکیہ نفس مقتضی ہے اور بعض  
انہیں سے ایسے ہیں کہ وہ فناے مطلق کی حقیقت کی طرف اشارہ ہیں اور پھر  
جس قدر اشارات ہیں انہیں سے ہر ایک میں معنی فنا میں وجہ لیے گئے ہیں  
فناے مطلق وہ ہے کہ جو امر حق سبحانہ و تعالیٰ سے بندہ پرستولی ہو جائے سو  
حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہونا بندہ کے ہونے پر غالب آ جائے اور وہ فناے ظاہر  
اور فناے باطن میں تقسیم ہے اور ان جملہ فنا سے ظاہر یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ  
تجلی بطریق افعال کرے اور بندہ سے اُس کے اختیار و ارادہ کو سلب کرے  
اور اُس وقت اپنے نفس نہ آپ سے غیر کیلئے کوئی فعل نہ دیکھے مگر حق کے ساتھ  
بھی اُس کو معاملہ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اُس کے موافق کپڑے حتیٰ کہ میں نے سنا ہے  
کہ بعض وہ لوگ جو اس مقام میں فنا سے قائم ہیں بہت روز اس طرح  
گزرانتے تھے کہ وہ نہ کھانا کھاتے تھے اور نہ پانی پیتے تھے یہاں تک کہ ہیکے لیے فعل حق میں  
تہنارہ جاتے اور اُس کے لیے اللہ تعالیٰ اس شخص کو پہنچاتا ہے جو ہلکوا کھلا اور بلا جبرج چاہے  
اور پسند کرے اور یہ مجھے اپنی جان کی قسم فنا ہے اس واسطے کہ وہ اپنے نفس  
سے فنا ہو چکا ہے اور غیر سے بھی کہ اُس کی نظر اللہ تعالیٰ کے فعل کیطریق ہے  
اس وجہ سے کہ غیر اللہ کا فعل فانی ہے اور فناے باطن یہ ہے کہ کبھی  
اُس کا شغف صفات کا اور کبھی مشاہدہ آثار عظمت ذات کا ہو سو اُس کے  
باطن پر امر حق مستولی ہو جائے یہاں تک کہ اُس کے لیے کوئی خطرہ نفسانی  
اور وسوسہ شیطانی باقی نہ رہے اور فنا کی ضرورت سے نہیں رہے کہ اُس کا  
احساس جاتا رہے اور کبھی بعض اشخاص کے لیے غیبت احساس کا بھی



اتفاق ہو جاتا ہے اور یہ ضرورت فنا سے علی الاطلاق نہیں ہے۔ اور میں نے شیخ ابو محمد بن عبد اللہ بصری سے سوال کیا اور کہا اُس سے آیا بقا سے خیالات سر میں اور وجود و سوا اس کا شرک خفی سے ہے۔ اور میرے نزدیک یہ بات تھی کہ یہ شرک خفی سے ہے سو اُس نے کہا یہ مقام فنا میں ہوتا ہے اور اُس نے یہ بیان نہیں کیا کہ وہ شرک خفی سے ہے یا نہیں یہ ایک حکایت مسلم بن سيار کی بیان کی کہ وہ نماز میں تھے اور اُس وقت جامع مسجد کا ایک ستون گر پڑا اور اُس کے شدت صدمہ سے اہل بازار گھبرائے اور مسجد میں داخل ہوئے تو آپ کو نماز کے اندر دیکھا اور ستون اور اُس کے گر جانے سے اُس کو حس نہیں ہوئی سو یہ ستغراق اور فنا سے باطن ہے بعد اذان سکاط و وسیع ہو جاتا ہے یہاں تک کہ شاید وہ فنا کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور اُس کے معنی یہ ہیں کہ روح اور قلب اور جو قول اور فعل سے اُس پر جاری ہوئے وہ غائب نہیں ہوتا۔ اور اقسام فنا سے یہ ہے کہ ہر ایک قول اور فعل میں مرجع اُس کا اللہ کی طرف ہو اور حکم کا منتظر اپنے کلیات امور میں ہوتا ہے تاکہ وہ سب اشیاء میں باللہ ہو نہ بنفسہ سو اختیار کا ترک کرنے والا فعل حق کا منتظر فانی ہے اور حکم حق کا صاحب انتظار اپنے کلیات امور میں راجع الی اللہ اپنے باطن سے حرمت میں فانی ہے اور جو شخص کہ اُس کے اختیار کا مالک اُس کو اللہ تعالیٰ نے کیا ہو اور اُس کو تصرف میں آزاد اور مطلق کر دیا ہو اختیار کرے جس طرح چاہے اور ارادہ کرے نہ وہ منتظر فعل کا ہو اور نہ وہ منتظر اذن حکم کا ہو وہ باقی ہے اور باقی اُس مقام میں ہے کہ نہ حق صاحب اُس کا خلق سے ہے اور نہ خلق اُسے حاجب حق سے ہے اور فانی حق کے ساتھ محبوب خلق سے ہے اور فنا سے ظاہر باب قلوب اور احوال کے لیے ہے اور

محرمات



فناے باطن اُسکے لیے ہر جو احوال کی قید اور پٹری سے رہا اور باطن ہو گیا  
نہ بالا احوال اور قلب سے خارج ہو گیا اور وہ اپنے منقلب کے ساتھ ہو گیا  
نہ یہ کہ اپنے قلب کے ساتھ ہوا

باشٹوان باب ان کلمات کی شرح میں ہر جو اصطلاح صوفیہ

سے بعض احوال کے مشیر ہیں

جابر سے حضرت نبی علیہ السلام سے روایت کی فرمایا کہ معادن تقویٰ سے  
علم کا تجربہ حاصل کرنا ہر بیان تک کہ تو جان لے علم ان چیزوں کا جنکو  
تو نہیں جانتا اور جو جان چکا ہے اُس میں نقص قلت زیادت کی ہے۔ اور یہی  
بات ہے کہ آدمی نامعلوم چیزوں کے جاننے میں زہد اور کم رغبتی یہ کرتا ہے کہ جو  
علم حاصل کیا اُس سے انتفاع کم حاصل کرتا ہے۔ ہر آئینہ مشلح صوفیہ نے  
بنیاد اتقوا کے کو مضبوط اور مستحکم کیا اور علم کو اللہ تعالیٰ کے لیے سکھا اور اپنے  
تقوٰی کے موقع کے لیے عمل ان چیزوں پر کیا جنکو انھوں نے علم جانا پس  
اللہ تعالیٰ نے وہ چیزیں انکو تعلیم کیں غرائب علوم اور اشارات دقیق سے  
جو وہ نہیں جانتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے کلام سے غرائب علوم اور عجائب  
اسرار استنباط کیے اور انکے قدم کو علم میں راسخ کر دیا۔ ابو سعید خرازمی نے کہا ہے  
کہ کلام اللہ کا اول فہم یہ ہے کہ اُس کلام پاک پر عمل کرے اس واسطے کہ علم اور فہم  
اور استنباط میں ہو اور آخر فہم کا یہ ہے کہ کان اُس پر رکھے اور اُس کی  
قول پاک بلند کو مشاہدہ کرے ان بنی ذلک لذكری لمن كان له قلب او لمسمع  
وہ فہم یہ یعنی البتہ اس مقدمہ میں نصیحت ہے واسطے اُس شخص سے کہ دل  
رکھے یا کان رکھے متوجہ ہو کر۔ اور ابو بکر واسطی نے کہا ہے کہ علمائے راسخ



علم میں وہ لوگ ہیں جو اپنی ارواح کے ساتھ غیب الغیب اور سر السری میں  
 ثابت قدم اور استوار ہو گئے ہیں پھر اُنکو واقف کر دیا اُن علوم سے جن سے  
 انھیں واقف کر دیا اور اُن سے ارادہ اُن مقتضائے آیات کا کیا جو اُنکے  
 غیر سے نہیں کیا اور وہ لوگ دریائے علم میں فہم کے ساتھ گھس گئے تاکہ ترقی  
 حاصل کریں اسوقت فہم سے انھیں وہ ذخیرے خزانوں کے جو ہر ایک  
 حرف اور آیت کی تہ میں اُٹھے اور عجائب نص مکتوبات ہوئے تب انھوں نے  
 دروہو ہر نکالے اور حکمت کے ساتھ انھوں نے کلام کیا اور البتہ حدیث میں  
 وارد ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت ابی ہریرہ کہ آپ نے  
 فرمایا ہے کہ ہر آئینہ بعض ایسے علم میں جیسے درمکون کہ اُسکو کوئی بجز علمائے  
 بادشہ کے نہیں جانتا پھر جب کہ اُسکے ساتھ کلام کیا تو اسکا افکار نہیں کرتا  
 مگر وہ شخص جو مغرور بادشہ ہے۔ فرشی سے مسموع ہے کہ وہ کہتا تھا کہ وہ علم  
 اسرار اللہ تعالیٰ کے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء اور اولیاء اور سموات کبریٰ کو  
 عنایت فرمائے ہیں بدون اس کے کہ وہ کسی سے سنیں اور یا کسی سے پڑھیں اور  
 یہ اُن اسرار میں ہے کہ بجز چند خواص کے اور کوئی مطلع نہیں ہوا۔ اور  
 وسیع خراز کا قول ہے کہ عارفین بادشہ کے لیے بہت خزانے ہیں جنہیں امانت  
 بہت علوم غریبہ اور اخبار عجیبہ رکھے ہیں کہ انہیں لسان ابدیت سے مکمل  
 کرتے ہیں اور اُسے بعبارت ازلیت خبر دیتے ہیں اور وہ علم محمول سے ہے  
 سو اُسکا یہ قول کہ بزبان ابد یہ اور عبارت ازلیہ اشارہ اسکی طرف ہے کہ وہ  
 وہ لوگ اللہ کے ساتھ لفظ اور کلام کرتے ہیں اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے فرمایا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکی نسبت خضر کے حق میں فرمایا ہے آئینہ رحمت من محمدنا



وعلماہ من لدنا علما یعنی ہم نے اُسکو اپنے پاس رحمت دی اور ہم نے اُسکو اپنے پاس سے علم سکھایا۔ بعض اُنہیں سے جنگو اُنکی زبانوں نے کلمات سے مستعمل کیا تاکہ ایک دوسرے کو سمجھاویں اور اُنکی طرف سے ایک اشارہ اُن احوال کی طرف ہے جن کو وہ پاتے ہیں اور ایسے معاملات ولی میں جنگو وہ جانتے ہیں اُنکا قول ہے جمع و تفرق بعضوں کا قول ہے کہ جمع اور تفرق کی اصل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے شہد اللہ انہ لا الہ الا ہو سو یہ جمع ہے بعد ازان تفریق کی اور فرمایا والملائکہ واولو العلم اور قول اللہ تعالیٰ کا آمنا باللہ جمع ہے اور یہ تفریق اپنے اس قول سے واما نزل الینا اور جمع اصل ہے اور تفرق فرع ہے پس جتنے جمع بلا تفرق ہیں وہ زندہ اور بجا دہیں اور جس قدر تفرق بلا جمع ہیں وہ تعطیل میں اور جنید نے کہا ہے کہ قریب بالوجد جمع ہے اور غیبت اسکی بشریت میں تفرق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جمع اُنکی معرفت میں اور فرق اُسکا احوال میں ہے اور جمع وہ اتصال ہے کہ صاحب جمع اُسکو نہیں مشاہدہ کرتا مگر حق پھر جب کہ اُسکے غیر کو دیکھتا تو جمع نہیں اور تفرق شہود اُسکا جسے مابانیہ سے چاہا اور عبارات صوفیہ اُس میں بہت ہیں۔ اور مقصود یہ ہے کہ ان حضرات نے جمع کے ساتھ اشارہ بجز توحید کی طرف کیا ہے اور تفرق کے ساتھ اشارہ کتاب کی طرف کیا ہے بنا برآں کوئی جمع نہیں مگر تفرق کے ساتھ اور کہتے ہیں فلان عین جمع میں ہے کہ اُس کا عنوان ہسکا کرتے ہیں کہ استیلا مراقبہ حق کا اُسکے باطن پر ہے پھر جبکہ اس نے اپنے اعمال سے کسی چیز کی طرف رجوع کی تو تفرق کی طرف جمع کی پس جمع کی صحت تفرق کے ساتھ ہے اور تفرق کی صحت جمع کے ساتھ ہے سو یہ جو ہر ہسکا حاصل اسکی طرف جمع ہے کہ جمع علم باللہ ہے اور



اور تفرقہ علم بامر اللہ سے ہے اور ان دونوں سے چارہ نہیں ہے۔ مزین نے  
 کہا ہے کہ جمع عین فنا باللہ ہے اور تفرقہ عبودیت ہے کہ اُسکا بعض متصل  
 بعض ہے اور ہر آئینہ قوم نے غلطی کی اور اُنھوں نے دعوتے کیا کہ وہ  
 عین جمع میں ہیں اور صرف توحید کی طرف اشارہ کیا اور اکتساب کو معطل  
 کر دیا اور وہ لوگ زندیق ہو گئے اور جمع حکم روح ہے اور تفرقہ حکم قالب ہے  
 گزیر اور جب تک کہ یہ ترکیب باقی ہے تو جمع اور تفرقہ سے گریز نہیں ہے اور واسطی  
 نے کہا ہے کہ جب تو اپنے نفس کی طرف نظر کرے تفرقہ میں تو پڑ گیا اور جب  
 اپنے رب کی طرف دیکھے جمع میں تو ہے اور جب تو اپنے غیر سے قائم ہے تو  
 فانی ہے بلا جمع اور بلا تفرقہ کے۔ اور بعضوں نے کہا ہے جمع اُنکی بذاتہ ہے اور تفرقہ  
 اُسکا فی صفاتہ ہے اور کبھی وہ جمع اور تفرقہ سے یہ مراد لیتے ہیں کہ جب اُس نے  
 اپنے نفس کے لیے کسب ثابت کیا اور اپنے اعمال کی طرف نظر کی تو وہ تفرقہ  
 میں ہے اور جب کہ اشیا کو حق کے ساتھ ثابت کیا تو جمع میں ہے اور تمامی مشابہات  
 اس بات کی خبر دیتے ہیں کہ کون تفرقہ ڈالتا ہے اور کون جمع کرتا ہے سو جس نے  
 کون کو یکتا کر لیا تو اُس نے جمع کی اور جس نے کون کی طرف نظر کی تو وہ تفرقہ میں  
 پڑا تو تفرقہ عبودیت ہے اور جمع توحید ہے پھر جب کہ اپنی طاعت کو ثابت کسب  
 کیا تو صاحب تفرقہ ہو گیا اور جو اثبات اُسکا باللہ کیا تو ثابت جمع ہوا اور  
 جب فنا کے ساتھ مستحق ہوا تو وہ جمع الجمع ہے اور ممکن ہے کہ کہا جائے کہ فنا  
 کا دیکھنا تفرقہ ہے اور صفات کا دیکھنا جمع ہے اور ذات کا جمع الجمع ہے۔  
 بعض صوفیہ سے لوگوں نے حال موسیٰ علیہ السلام کا پوچھا جب کہ وقت کلام  
 تھا تو کہنا موسیٰ سے موسیٰ سے فنا ہو گیا سو موسیٰ نے کہا موسیٰ سے کچھ خبر نہ تھی پھر  
 کلام اور کلام کرنے والا اور کلام جس سے کیا وہ تھا اور کیونکر موسیٰ کو طاقت



اسکی تھی کہ باز خطاب کو اٹھاتا اور جواب دیتا اگر وہ اسکی نہ سماعت کرتا اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ایک قوت بخشی تھی اُس قوت سے اسنے سنا اور جو یہ قوت نہ ہوتی تو سماجیت پر قادر نہ ہوتا اور قائل نے مثال دیکر یہ ابیات پڑھے نظم

و بعد الم من بعد ما اندل الہو سے	برق تعلق کو مہنہ لعلیہ
یبدو کما شیتہ الردار و نہ	صعب الذریعہ مستمتع ارکانہ
قید البیظ کف لاخ مسلم بطیق	نظر الیسر و ردہ اشجانہ
فان نار ما اشتعلت علیہ ضلوعہ	والمار ما سمحت بہ اجفانہ

ترجمہ از مترجم فارسی

برقت بیشک آن نہ کہ آن ہر وی بود	از خشم سے خود بین آن رہ چنان ہو
یا گوشہ رداست کہ آن دلرباے من	زان دست بر بند شواخ ہمی رہو
پیدا شدہ است تا من ناظر شوم برو	لیک آن دہان عشق شدہ است میان خود
وجہ آنکہ ہر دو پہلو بروے شود بہم	آب آنکہ نوک مرگاہ بدہم بین حدود

اور بعض اُنکا قول تحسلی اور استعارہ

جنید نے کہا کہ وہ تاویب اور تہذیب اور تذویب ہے سو تاویب موقع استعارہ کا ہے اور وہ عوام کے لیے ہے اور تہذیب خواص کے لیے ہے اور وہ تجلی ہے اور رحمت یعنی گدازا ولیا کے لیے ہے اور جو مشاہدہ ہے اور استعارہ اور تحسلی میں حاصل اشارات کا صفات نفس کے ظہور کی طرف راجع ہے اور ہی میں سے استعارہ ہے اور وہ صفات نفس کی غیبت کی طرف اشارہ کمال قوت صفات قلب کے ساتھ ہے اور اسی میں سے تجلی ہے پھر تجلی بھی بطریق فعال ہوتی ہے



اور کبھی بطریق صفات اور کبھی بطریق ذات ہوتی ہے اور حق تعالیٰ نے  
رحمت کے سبب موضع استتار کا خواص اور غیر خواص پر باقی رکھا  
پس خواص کے لیے تو اس وجہ سے کہ وہ لوگ اُسکے ساتھ مصالحِ نفس  
کیطرت رجوع کرتے ہیں اور غیر خواص کے لیے اس وجہ سے کہ اگر وہ ہوں  
استتار نہ ہوتے تو اُن سے اور لوگ انتفاع حاصل کرتے ہوا سٹے کہ  
اُنکو جمع الجمع میں استغراق اور اُنکا بذر اللہ واحد قہار کے لیے ہوتا ہے۔  
بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ تجلی حق کی علامت اسرار کے لیے یہ ہے کہ شہود  
اس طرح نہ ہو کہ اُس پر تعبیر تسلط ہو اور اُس پر فہم حاوی ہو جائے سو جس نے  
تعبیر کیا یا کہ فہم کیا تو وہ صاحبِ استدلال ہے نہ کہ ناظرِ جلال۔ اور بعض صوفیہ  
نے کہا ہے کہ تجلی پر وہاں بشریت کا اٹھنا ہے نہ یہ کہ ذات حق عزوجل کے  
ساتھ متلون ہو اور استتار یہ ہے کہ بشریت قیے اور شہود غیب کے درمیان جائے ہو

### اور بعض نہیں سے تجرید اور تفرید

ایک اشارہ انہیں سے تجرید اور تفرید میں ہے اور وہ یہ ہے کہ بندہ غراض سے  
مجھڑا اور خالی ہو جائے الیہ باتوں میں بن کو وہ کرتا ہے نہیں کرتا اُسکو جسے  
وہ کرتا ہے کہ دنیا و آخرت کے اغراض پر اُسکی نظر ہو بلکہ جو کچھ اُسے حق  
عظمت سے کشوف ہوا سکو برومی عبودیت اور انقیاد کے اپنی کو شش  
کے موافق ادا کرتا ہے اور تفرید یہ ہے کہ اپنے نفس کو اُن کاموں کے اندر  
نہ دیکھے جو وہ کرتا ہے بلکہ وہ احسان الہی اپنے اوپر دیکھتا ہے پس تجرید غیا  
کی نفی سے ہے اور تجرید اپنے نفس کی نفی سے اور استغراق نفس سے جو  
نعمت الہی کے اندر بہر تہ ہوتا ہے اور کسب سے غیبت ہوتی ہے



## اور بعضے میں ہے وحد اور تو اجد اور وجود ہے

سو وحد وہ ہے جو باطن پر اللہ کی طرف سے وارد ہو کہ اسے کسب کرے  
خوشی سے یا رنج سے اور اسکو متغیر صورت میں کر دیتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ  
کی طرف تاک لگاتا ہے اور وہ ایک فرحت ہے کہ اس سے مغلوب بصفائے  
نفس خود پاتا ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھتا ہے۔ اور تو اجد  
وحد کا ذکر اور فکر کے ساتھ کشش کرتا ہے۔ اور وجود وحد کے سوا کچھ کا وسیع  
ہونا اس سبب سے ہے کہ وحدان کی قضائے کل جاتا ہے تو وحد و جدان  
کے ساتھ نہیں ہے اور عیان کے ساتھ خبر نہیں ہے تو وحد عرضیہ دوال کے ساتھ  
ہے اور وجود ثابت مثل ثبوت جبال ہے اور البتہ کہا گیا ہے

قد کان لطیفاً بحدی فاقفدنی	عن روتہ الوجد من فی الوجد موجود
والوجد لطیف من فی الوجد راحۃ	والوجد عند حضور الحق مفقود

## ترجمہ از مترجم فارسی

خوشا حالی کہ در وحدت لکین از وجود	خلاصاں بن نفس آنکوز بہر و جہاں موجود
وہر وحد طربا کہ ہر روح در وحدت	فاما در حضور حق شود آن وحد مفقود

## اور بعضے شرح ان کلمات سے غلبہ ہے

غلبہ وحد متلاحق ہے پس وجہ بجلی کی مثال ظاہر ہوتا ہے اور غلبہ شل کے ہے  
کہ بجلی متواتر لاحق ہوا اور تو اتر اسکا تیسر نہ ہو سکے سو وحد منقطع ہو جاتا  
ہے اور غلبہ اسرار کے لیے حصن حصین ہو کر باقی رہتا ہے



## اور بعضے انہیں سے مُسامرہ ہے

اور وہ ارواح کا تفرّد ہے جب کہ وہ سرگوشی چھپ کر کرتی ہے اور سرسریں  
اُسکی نرم نرم باتیں ہیں اپنے لطیف ادراک سے جو قلب کے لیے ہے اور اس  
سے کہ روح اُس کے ساتھ متفرّد ہے سو روح اُس سے بغیر قلب کے  
لذت یاب ہوتی ہے

## اور بعضے اُن اشارات سے مُکر اور محو ہے

مکر سلطان حال کا استیلا ہے اور صحو ترتیب افعال اور تہذیب اقوال  
کی طرف رجوع کرنا ہے۔ محمد بن حنیف کا قول ہے کہ مکر جو شخص قلب کا ہے  
جب کہ ذکر محبوب کے معارضات ہوں۔ اور واسطی نے کہا ہے کہ وجد کے  
مقامات چار ہیں ذہولی بھر حرب بھر مکر بھر صحو جیسے کسی ایک شخص نے  
دریا کو مٹا پھر اُس کے قریب ہوا پھر اُس کے اندر گھٹا پھر اُس کو لہروں نے اپنے  
اندر لے لیا سو بنا بر اُس کے جس شخص پر کہہ سہاقت حال کا اثر باقی ہے تو اُس پر اثر  
مکر کا ہے اور جو شخص کہ اُسکی ہر ایک شے اپنی قرار گاہ پر آگئی تو وہ صاحتی ہے  
پس مکر اہل قلوب کے لیے ہے اور صحو اُن کے لیے جنکو غیب کے حقائق کشیدہ ہوتے ہیں

## اور بعضے انہیں سے محو اور اثبات ہے

محو و صاف نفوس کے دور ہونے سے ہے اور اثبات اُس چیز کے باعث ہے  
کہ اُن پر آثارِ حب سے پیالہ دور میں لائے جاتے ہیں۔ پاکہ محو رسوم اعمال کا  
محو و غشی ہونا اُس نظر فنا سے ہے جو اپنے نفس اور افعال نفس پر ہے



اور اثبات اعمال کا ثابت کرنا اس شے کے ساتھ ہے کہ حق نے اُسکے لیے  
وجود پیدا کیا تو وہ بالحق ہے نہ بنفسہ اور حق اُسکو ثابت از سر نو کر دیتا ہے  
بعد ازان کہ اُسکو اوصاف اُسکے سے محو کر دیا اور مٹا دیا ہے۔ ابن عطاء نے  
لکھا ہے کہ اُن کے اوصاف مٹاتا ہے اور اُن کے اسرار ثابت کرتا ہے

اور بعضے انہیں سے علم یقین اور عین یقین اور حق یقین

سو علم یقین وہ ہے جو نظر اور استدلال کے طریق سے ہو اور عین یقین وہ ہے  
جو بطریق کشف اور نواں کے ہو اور حق یقین وہ ہے کہ ناظم وصال کے  
درود سے منفصل آب و گل کی لوث سے بالتحقیق ہو گیا۔ فارسی کا قول  
ہے کہ علم یقین وہ ہے جس میں اضطراب نہ ہو اور عین یقین وہ علم ہے جس میں  
اللہ تعالیٰ نے اسرار کو امانت رکھا ہو اور علم جب صفت یقین سے  
علیحدہ ہوا تو وہ علم بالمشہد ہو گا اور جب اُسکے ساتھ یقین منضم ہو گیا تو  
وہ علم بلا مشہد ہے اور حق یقین حقیقت اُس شے کی ہے جس کا اشارہ علم یقین اور  
عین یقین نے کیا ہے۔ اور جنیدؒ نے کہا حق یقین وہ ہے کہ بندہ اُسکے  
ساتھ متحقق ہو اور وہ یہ ہے کہ مشاہدہ غیوب ایسی ہی کرے کہ مرئیات کا  
مشاہدہ مشاہدہ عیان سے کرتا ہے اور غیب پر حکم کرتا ہے اور اُسے سچی  
خبر دیتا ہے جیسا کہ صدیق نے خبر دی جب کہ جواب اُس نے دیا جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا کہ تو نے اپنے خیال کے لیے  
کیا بات رکھا تو کہا اللہ کو اور اس کے رسول کو۔ اور بعضے صوفیہ نے  
کہا ہے کہ علم یقین حال تفرقہ ہے اور عین یقین حال جمع اور حق یقین جمع الیہ بان تو حید ہے  
اور بعضوں کا مقولہ ہے کہ یقین کے لیے اسم ہے اور رسم ہے اور علم ہے اور عین ہے



اور حق ہی سو اسم اور رسم عوام کے لیے ہے اور علم الیقین اولیاء کے لیے اور علم الیقین  
خواص اولیاء کے لیے اور حق الیقین انبیاء علیہم السلام کے لیے اور حقیقت  
حق الیقین کے ساتھ مختص ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

### اور بعض ان اشارات سے وقت ہے

اور وقت سے مراد وہ چیز ہے جو بندہ پر غالب ہو اور اغلب اس میں کا جو  
بندہ پر ہو وقت ہے اس واسطے کہ وہ تلوار کی مثال ہے کہ وہ روان اس کے  
حکم سے ہوتا ہے اور قطع کرتا ہے اور کبھی وقت سے مراد وہ چیز ہے جو بندہ پر  
ہجوم لاتی ہے اور اس کے سر پر ناگاہ آتی ہے اس کے کسب سے نہیں ہوتی  
اور اس میں تصرف کرتی ہے سو وہ اپنے حکم کے ساتھ ہوتی ہے محاورہ میں  
کہ فلان شخص حکم وقت میں ہے یعنی وہ ان چیزوں سے لیا گیا ہے جو اس سے  
اس چیز کے ساتھ جو حق کے لیے ہے

### اور انہیں سے غیبت و شہود ہے

پس شہود حضور ہے کبھی صفت مراقبہ اور کبھی وصف مشاہدہ سے ہوتا ہے  
سو جب تک بندہ شہود اور رعایت کے ساتھ موصوف ہے وہ حاضر ہے اور  
جب اس سے حال مشاہدہ اور مراقبہ کا جاتا رہا تو دائرہ حضور سے خارج  
ہو گیا اور وہ غائب ہے اور کبھی غیبت کے ساتھ وہ بھی معتبر ہوتی ہے جو غیبت کے  
اشیاء سے باہق ہوتی ہے اور اس معنی سے حاصل اسکا راجع فنا کی طرف ہے

### اور انہیں سے ذوق اور شرب اور رے ہے

پس ذوق ایمان ہے اور شرب علم ہے اور رے سے حال ہے سو ذوق اور باب



ہدایت کے لیے ہے اور مشرب اہل طویل اور لولح اور لوامع کے لیے اور  
سے ار باب احوال کے لیے ہے اور یہ اس واسطے کہ احوال یہ ہیں جو ٹھہرتے  
ہیں جبکہ وہ نہ ٹھہریں تو یہ حال نہیں ہے اور وہ لوامع اور طویل ہیں اور  
بعضوں نے کہا حال نہیں ٹھہرتا اس واسطے کہ وہ گزرتا تھا اور اگر ٹھہر گیا تو وہ مقام

اور انہیں سے محاضرہ مکاشفہ مشاہدہ ہے

محاضرہ ار باب تلویں کے لیے ہے اور مشاہدہ ار باب تکلیں کے لیے اور  
مکاشفہ اُن دونوں کے درمیان ہے بیان تک کہ وہ مستقر ہو پس مشاہدہ  
اور محاضرہ اہل علم کے لیے اور مکاشفہ اہل عین کے لیے اور مشاہدہ اہل حق  
کے لیے یعنی حق الیقین کیلئے

اور بعض انہیں سے طوارق اور بواہی اور مادہ اور مواقع اور

قائِم اور طویل اور لوامع اور لولح ہے

اور یہ تمام الفاظ قریب المعنی ہیں اور ممکن ہے کہ سہمین قول بشرح اور بسط سے  
کیا جائے اور اسکا حاصل معنی واحد کی طرف راجع ہوا اور عبارت میں  
کثیر ہو سو اس میں کچھ فائدہ نہ ہوا اور مراد یہ ہے کہ سب اشیاء مبادی الحال  
اور اُن کے مقدرات ہیں اور جب حال صحیح ہوا تو وہ سب اسما اور اُن کے  
معانی کا ہستیاب کریگا

اور انہیں سے تلویں اور تلویں ہے

سو تلویں اہل قلوب کے لیے ہے اس واسطے کہ وہ پردائے قلوب کے نیچے ہیں



اور قلوب کے لیے صفات کی طرف رمیدگی ہے اور صفات کے لیے تعدد  
 تقدیر تعدد اپنے درجات کے لیے تو دریافت ہوا کہ اگر باب قلوب کے لیے  
 تقدیر تعدد صفات کے تلویات ہیں اور قلوب اور اگر باب قلوب کے لیے  
 تجاوز عالم صفات سے نہیں ہے و لیکن اگر باب تکمیل سو وہ احوال  
 کے لیے نہ ہلاؤن سے باہر نکل گئے اور پردہ سے قلوب کو چاک کر دیا  
 اور انکی روحوں نے نور ذات کے سطوح سے مباشرت کی تو تلویں اسوہ  
 سے اٹھ گئی کہ ذات میں تغیر نہیں ہے کیونکہ ذات اس کے علول حوادث اور  
 تغیرات سے بزرگ و برتر ہے پس ہر گاہ موطن قرب کی طرف تجلی ذات  
 کے نشانات سے گئی تو اسے تلویں مرتفع ہو گیا اور اس وقت تکوین  
 ان کے نفوس میں ہے اس واسطے کہ وہ نفوس محل قلوب میں انکی طہارت  
 اور قدس کے موضع کے سبب ہیں اور تلویں جو نفوس میں واقع ہوتی  
 ہے تو اس کا صاحب تلویں حال تکمیل سے خارج نہیں ہوتا اس واسطے  
 کہ تلویں کا نفس میں جاری رہنا اس واسطے ہے کہ رسم انسانیت باقی  
 رہے اور ثبوت قدم تکمیل میں حق حقیقت کا کشف ہے اور تکمیل سے  
 غرض یہ نہیں ہے کہ بندہ کے لیے تغیر نہ ہو اس واسطے کہ وہ بشر ہے بلکہ  
 ہمارا مقصد تکمیل سے یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ساتھ حقیقت سے مکشوف ہوا تو وہ پوشیدہ  
 اس سے کبھی کبھی رہتا ہے اور نہ وہ کم ہوتا ہے بلکہ زیادہ ہوتا ہے اور صاحب  
 تلویں کے حق میں نقصان درجات کا ہوتا ہے جب کہ اس کے صفات نفس ظاہر  
 ہوتے ہیں اور حقیقت اس سے بعض احوال میں غائب ہو جاتی ہے اور اس کا  
 ثبوت تبارک گاہ ایمان نہ ہوتا ہے اور تلویں اس کے احوال بوندہ میں ہوتی ہے اور  
 منجملہ ان کے نفس ہے اور کہتے ہیں کہ نفس فتنی کے لیے ہے اور وقت مبتدی کیلئے



اور حال متوسط کے لیے ہے تو گویا یہ اشارہ انکی طرف سے اس بات کا ہے  
کہ مبتدی کو ایک طارق منجانب اللہ تعالیٰ آتا ہے کہ اسکو استقرار نہیں ہے  
اور متوسط صاحب حال ہے کہ اُسپر حال غالب ہے اور غشی صاحب نفس  
متکون حال سے ہے کہ اُسپر حال نوبت بنوبت عیبت اور حضور سے نہیں آتا  
بلکہ موزاجہ اور احوال مقرون اُسکے انفاس سے ہوتے ہیں قیوم کہ نوبت نوبت  
نہیں آتے اور یہ سب احوال اور باب احوال کے لیے ہیں اور اُنکے واسطے  
ذوق اور شرب ہے اور اللہ اُنکی برکت سے نفع دے آمین

ترسٹھوان باب کسی قدر ہدایات اور نہایات اور انکی صحت کے

بیان میں ہے

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ منبر پر کھتے تھے کہ میں نے  
سنا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے انما الاعمال  
بالنیات واما کل امری مانوی فمن کانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ فہجرتہ الی اللہ  
ورسولہ ومن کانت ہجرتہ الی دنیا فہی بہا والی امرأۃ فہی بہا فہجرتہ الی ما ہاجر  
الیہ یعنی البتہ عمل ساتھ نیتوں کے ہیں اور البتہ واسطے ہر آدمی کے وہ ہے کہ  
جو نیت کرے پس جو شخص کہ ہجرت اُسکی طرف اللہ اور اُسکے رسول کے  
ہو دے پس ہجرت اُسکی طرف اللہ اور اُسکے رسول کے ہے اور جو کوئی کہ ہجرت  
اُسکی طرف دنیا کے ہے اُسکو پہونچ رہے گا یا طرف عورت کے کہ اُس نے نکاح  
کرے پس ہجرت اُسکی طرف اُس چیز کے ہے کہ جسکی طرف اُس نے ہجرت کی نیت  
اول عمل ہے اور اُسی کے موافق عمل ہوتا ہے اور مرید کے لیے سب سے زیادہ  
ضرور ابدا سے امر بین طریق قوم کے اندر یہ ہے کہ وہ طریق صوفیہ میں



داخل ہوا اور اُنکے لباس سے محلی ہوا اور اُنکے ہی نر وہ میں اللہ تعالیٰ کے واسطے  
نشست کرے اس واسطے کہ دخول اُسکا اُنکے طریق میں ہجرت اُسکے حال و  
وقت کی ہے۔ اور البتہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مہاجر وہ ہے جس نے ہجرت  
اس چیز سے کی جس سے اللہ نے اُسکو باز رکھا۔ اور ہر آئندہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
ومن یخرج من بیتہ ما جرای اللہ ورسولہ ثم یدرکہ الموت فقد وقع اجرہ علی اللہ یعنی  
اور جو شخص نکلتا ہے اپنے گھر سے طرف اللہ اور اُسکے رسول کے ہجرت کرتا ہوا پھر  
اُسکو پالیوے موت تو البتہ ثواب اُسکا اور اللہ تعالیٰ کے واقع ہے پس مرید کو  
منزادار ہے کہ وہ طریق قوم کی طرف اللہ تعالیٰ کے واسطے نکلے اس واسطے کہ  
اگر وہ درجہ نہایت قوم تک پہنچ گیا تو قوم میں شامل و راجع ہو گیا اور اگر  
اُسکو موت آ پہنچی قبل اسکے کہ نہایت قوم کو پہنچے تو اُسکا اجر اللہ پر ہے اور  
جس شخص کی ابتدا مستحکم ہوگی تو اُسکی نہایت بھی اتم و اکمل ہوگی۔ جنید سے  
منقول ہے کہ وہ کہتا تھا کہ اگر عوائق اور حوائل اور موانع فساد و ابتلا سے ہوتے  
ہیں پس مرید اس طریق کے سلوک کے شروع میں اسکا محتاج ہے نہایت اور  
احکام نہایت کا کہ اُنکو دعا غی ہوئی سے پاک اور منزہ کرے اور ہر چیز کہ جسمیں  
نفس کے لیے خطا عاقل ہو حتیٰ کہ اُسکا خروج خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے  
ہو۔ اور سالم بن عبد اللہ نے عمر بن عبد العزیز کو لکھا کہ جان اے عمر کہ اللہ کی  
مدد بندہ کے لیے بقدر نیت کے ہے سو جبکی نیت تمام ہوئی اللہ کی مدد اسکے لیے  
کامل ہوئی اور جس سے اُسکی نیت قاصر ہوئی تو اس سے مدد الہی اُسکے موافق  
قاصر ہوئی۔ اور بعض صالحین نے اپنے بھائی کو لکھا ہے کہ نیت کو اپنے اعمال میں  
خالص کر سکو اور عمل بھی تجھے کافی ہوگا اور جو نیت کی طرف بندہ سیدھی  
راہ نہ چلا اُسکے ساتھ وہ شخص ہو جو اُسے حسن نیت تعلیم کرے ہل بن عبد ربہ زہری



نے کہا ہے کہ اول اُن امور سے حکما مرتبہ مرید کو دیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ  
حرکات مذمومہ سے بیزار اور پاک ہو بعد ازاں حرکات محمودہ کی طرف نقل  
رہتا ہے بعد ازاں تفرّد حکم اللہ تعالیٰ کے لیے ہے بعد ازاں توقف رشا و مین پھر ثبات  
ہے پھر بیان پھر تقرب پھر مناجات پھر موالات ہے اور رضا و تسلیم اسکی مراد  
ہوتی ہے اور تفویض و توکل اسکا حال بعد ازاں اللہ تعالیٰ اُسے معرفت عطا  
کرتا ہے اور اسکا مقام اللہ کے نزدیک ہوتا ہے مقام اُن لوگوں کا جو کہ حول  
اور قوت سے بری اور بیزار ہیں اور یہ مقام عرش اٹھانے والوں کا ہے اور بعد  
اُسکے کوئی مقام نہیں ہے یہ کلام سہل سے ہے جس میں اُسے سب باتیں جمع کر دیں  
جو اول اور آخر میں ہوتی ہیں اور جب مرید نے صدق اخلاص سے اپنا متک  
کیا تو وہ مردوں کے درجہ کو پہنچ گیا اور اُسکے صدق اور اخلاص کو کوئی چیز  
ثابت اور مستحق نہیں کرتی جیسے کہ متابعت امر شرع کی کرتی ہے اور قطع نظر  
اُسکے جو خلق سے ہو اس لیے کہ حتمی آفتیں کہ اہل ہدایت کے سر پہ آتی ہیں  
وہ اس وجہ سے آتی ہیں کہ نظر اُمکی خلق کی طرف ہوتی ہے اور یہ کو جناب سوال ہے  
صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچا ہے کہ آپ نے فرمایا آدمی کا ایمان کامل نہیں  
ہوتا ہے کہ آدمی اُسکے نزدیک مثل ابار یعنی بکری کی میکنی کے ہو جائیں  
پھر وہ اپنے نفس کی طرف رجوع کرے اور وہ اُسکو کمترین کمتر نیان دیکھے  
یہ اشارہ خلق سے قطع نظر کی طرف اور اُسے خارج ہونے کی طرف ہے اور یہ کہ  
انکی عادتوں کا مفید ہونا ترک کرے۔ احمد بن حنبلہ نے یہ قول ہے کہ  
جو شخص چاہے کہ اللہ اُسکے ساتھ ہر ایک حال میں رہے تو چاہیے کہ  
صدق کو لازم کرے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ صادقین کے ساتھ ہے  
اور حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ صدق



انکوئی کی طرف ہدایت کرتا ہے اور ضرور ہے مرید کے لیے کہ وہ مال اور جاہ سے  
 باہر ہو اور خلق سے خارج اس طرح کہ اسے قطع نظر کرے یہاں تک کہ  
 اسکی بنیاد مضبوط ہو جائے پھر وہ ہونی کی باریکیوں سے واقف ہوگا  
 اور نفس کے شہوات سے جو مخفی ہیں اور سب سے نافع تر مرید کے لیے  
 معرفت نفس ہے اور وہ شخص واجب حق معرفت نفس پر قائم نہیں ہو سکتا  
 جسکو دنیا میں حاجت فضول اور زیادات کے طلب کی ہے یا کہ سپر ہوئی کا  
 بقیہ ہے۔ زہیر بن سلم نے کہا ہے۔ دو خصلت ہیں جو تیرے کام کو پورا کرینگی  
 ایک یہ کہ صبح کو اٹھے تو اللہ کی معصیت کا قصد نہ کر اور جب تجھے شام  
 آئے تو اللہ کی معصیت کا ارادہ نہ کریں جب کہ زہرا اور تقویٰ مکی اور مستوار  
 ہو گیا تو اُسکے لیے نفس منکشف ہو جائے گا اور اُسکے حجابوں سے نکل جائے گا  
 اور اُسکے طریق حرکت اور اُسکے شہوات پوشیدہ اور مکر و حیلہ سے اُس کے  
 واقف ہو جائے گا اور جس نے صدق سے تمسک کیا تو اُس نے عروۃ الوثقی  
 سے تمسک کیا۔ ذوالنون نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اُسکی زمین میں البتہ  
 ایک تلوار ہے کہ کسی شے پر نہیں رکھا کہ اُس نے قطع کر ڈالا اور وہ صدق ہے اور  
 صدق کے معنی میں منقول ہے کہ ایک عابد بنی اسرائیل سے تھا کہ جسکو ایک  
 ملک نے اپنے لیے چاہا تھا تو اُس نے کہا کہ علیحدہ مجھے پانی کی طرف لے چلو تاکہ میں  
 غسل کر کے پاک صاف ہو جاؤں بعد ازاں محل میں ایک موضع پر اُسے  
 چڑھائے گئی تو اُس نے اپنے تئیں وہاں سے گرا دیا اسوقت اللہ تعالیٰ نے  
 فرشتہ ہوا کو بھیجا کہ میرے بندہ کو لینا راوی کہتا ہے کہ اُس نے تمام لیا اور  
 زمین پر آہستہ اُسے رکھ دیا سو ابلیس سے کہا گیا کہ تو اُسے اغوا کر سکتا ہے اُس نے  
 کہا کہ میرے لیے غلبہ اُس شخص پر نہیں ہے جس نے ہوئی اپنے کی مخالفت کی



اور اپنے نفس کو اللہ کے واسطے بدل کر دیا۔ اور مرید کے لیے سزاوار ہے کہ محکوم  
 ہر شے میں نیت اللہ کے واسطے ہو یہاں تک کہ اُسکے کھانے اور پینے میں اور  
 لباس پہننے میں اور نہ پینے مگر اللہ کے واسطے اور نہ کھانے مگر اللہ کے لیے  
 اور نہ پیے مگر اللہ کے لیے اور نہ سوئے مگر اللہ کے لیے اس واسطے کہ یہ سب باتیں  
 ملائکت کی ہیں جنکو نفس پر داخل کیا ہے سو جب وہ اللہ کے واسطے ہو میں تو  
 نفس معصیت کی طلب نہ کر لگیا اور اُن باتوں کی اجابت کرے گا جو اُس سے  
 منجملہ معاملات اور اخلاص اللہ کے واسطے چاہا جائے گا اور جبکہ کسی شے میں  
 رفیع نفس سے داخل ہو مگر نہ اللہ کے واسطے بلانیت صالحہ تو یہ اُس پر وبال  
 ہوگا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص اللہ کے واسطے خوشبو لگائے تو وہ  
 قیامت کے دن آئے گا اور اُسکی خوشبو معطر زیادہ مشک خالص سے ہوگی  
 اور جس نے خوشبو غیر اللہ عزوجل کے لیے لگائی وہ قیامت کے دن ایسا آئے گا  
 کہ اُسکی بومردار سے بدتر بو میں ہوگی۔ اور کہا گیا ہے کہ انس کہا کرتے خوشبو لگاؤ  
 کہ وہ مشک سے کفایت کرتا ہے اس لیے کہ ثابت مجھ سے مصافحہ کرتا اور میرے  
 ہاتھوں کو بوسہ دیتا ہے اور وہ لوگ نجات کے لیے اچھا لباس پہنتے تھے کہ اُسکے  
 ساتھ تقرب الی اللہ اپنی نیت کے ساتھ کرتے تھے پس مرید کو سزاوار ہے  
 کہ اپنے تمام احوال اور اعمال اور اقوال کا تفقہ اور تحسس کرے اور اپنے نفس  
 سے مسامحت اسکی نہ کرے کہ ایک حرکت سے متحرک ہو یا ایک کلمہ سے  
 متکلم ہو مگر اللہ تعالیٰ کے واسطے۔ اور ہم نے اپنے پیچھے کے اصحاب سے اُن  
 لوگوں کو دیکھا ہے جو ہر ایک لقمہ کے وقت نیت کرتے تھے اور اپنی زبان  
 سے بھی کھانے والا کہتا تھا کہ یہ لقمہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور قول سے  
 نفع نہیں ملتا جب تک کہ نیت قلب میں نہ ہو اس واسطے کہ نیت عمل قلب ہے



اور زبان فقط ترجمان ہے سو جب تک اُسکو عزیمت قلب اللہ تعالیٰ کے لیے  
 مشتمل نہ ہوگی نیت نہ ہوگی۔ اور ایک مرد نے اپنی عورت کو پکارا اور وہ  
 اپنے بالوں کو سنوارتا تھا اور کہا بدری لاؤ اور بدری ایک چوب ہے  
 شرمہ کی سلائی کے مثال کہ سر کے بال اُس سے درست کرتے ہیں عورت نے  
 کہا کہ کیا بدری اور آئینہ لاؤں تو مرد خاموش رہا بعد ازاں اُس نے کہا کہ ہاں  
 پھر اُس سے سامع نے کہا کہ تو خاموش ہو رہا اور آئینہ سے توقف کیا زانی بعد  
 تو نے کہا ہاں تو اس مرد نے کہا کہ میں نے اس عورت سے بہ نیت کہا تھا کہ  
 بدری لاؤ سو جب اُس نے کہا اور آئینہ تو مجھے آئینہ کے لیے نیت نہ تھی سو میں  
 ٹھہر گیا بیان تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لیے نیت کو مہیا کیا تو میں نے کہا  
 کہ ہاں۔ اور ہر ایک مبتدی جو اپنی ہدایت کی اساس کو بار آٹنا اور دوستوں  
 کی جدائی سے مضبوط نہیں کرتا اور وحدت کے ساتھ تمسک نہیں کرتا اسکی  
 ہدایت مستقرار اور قیام نہیں پاتی۔ اور ہر آئینہ کہا گیا ہے کہ قلت صدق سے  
 ہشتینوں کی کثرت ہے اور سب سے زیادہ نافع خاموشی ہے اور یہ کہ کان  
 اُسکے لوگوں کے کلام کو راہ نہ دین اس واسطے کہ اقوال مختلفہ سے باطن ہکا  
 متغیر اور متاثر ہوتا ہے اور جو شخص کہ اپنا کمال زہد دنیا میں اور اپنا تمسک  
 حقائق تقویٰ کے ساتھ نہیں جانتا تو کبھی اُسکو معرفت اسکی نہ ہوگی اس واسطے  
 کہ عدم معرفت اسکی کشود خیر پس نہیں کرتی اور مبتدیوں کے باطن موم کی  
 مثال ہیں کہ ہر ایک نفس کو قبول کر لیتا ہے اور بسا اوقات مبتدی لوگوں کی  
 طرف صرف دیکھنے سے نقصان اٹھاتا ہے اور فضول نظر اور فضول مشی سے  
 بھی متضرر ہوتا ہے تو چاہیے کہ سب چیزوں سے ضرورت پر توقف کرے اور  
 ضرورت کو دیکھے جسے کہ اگر بعض راستہ پر چلے تو وہ کوشش کرے کہ نظر اسکی



اس طریق کی طرف ہو چسپروہ چلتا ہے نہ داہنی طرف دیکھے اور نہ بائیں طرف  
 نظر کرے بعد ازان اپنے تئیں اُس جگہ سے بچائے جسکی طرف لوگوں کی نظر پڑتی ہو  
 اور وہ معلوم کریں اُس سے کہ رعایت کی جائے اور احترام ہو اس واسطے کہ  
 لوگوں کا اُس سے اس بات کا جان لینا اُسکے لیے مضرت اُسکے فعل سے ہو اور  
 شئی فضول کو حقیر نہ جانے اس واسطے کہ ہر ایک شے قول اور فعل و نظر اور عمل  
 سے جو کچھ ہو اور حد ضرورت سے خارج ہو تو وہ منجر بہ فضول ہوگی بعد ازان  
 وہ اصول کے تفصیل کو پہنچے گی۔ (سفیان کا قول ہے) کہ وجہ اسکی کہ تفصیل  
 اصول سے لوگ وصول سے محروم رہے یہ ہے کہ جو شخص قول اور فعل میں  
 ضرورت کا پابند نہ ہو وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ مقدار حاجت پر طعام و ثواب  
 اور خواب سے توقف کرے اور جب کہ آدمی ضرورت سے آگے بڑھتا تو اُسکے  
 قلب کی عزیمتیں گر پڑتی ہیں اور ایک عزیمت دوسری عزیمت کے بعد تحلیل  
 ہو جاتی ہے سہل بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ جس شخص نے اللہ کی عبادت اختیار  
 نہیں کی وہ خلق کی عبادت مضطر آکر رہتا ہے اور بندہ پر زحمت اور وسوسے کے  
 ایوان کشادہ ہو جاتے ہیں اور دوسرے مرنے والوں کے ساتھ خود بھی  
 مرجاتا ہے اور مبتدی کو سزاوار نہیں ہے کہ ایک کسی کو ارباب دنیا سے جانے  
 پہچانے اس واسطے کہ اُنکی جان پہچان اسکے لیے زہر قاتل ہے اور حدیث میں  
 وارد ہے کہ دنیا مبعوض الہی ہے سو جس کسی نے ایک رسی بھی اُنکی پکڑ لی  
 تو وہ دوزخ کی طرف کھینچ لے جاتی ہے اور کوئی رسی اسکی رسیوں سے  
 نہیں ہے مگر یہ کہ مثل اسکے اولاد اور طالبین اور محبین کے سوتیں کسی نے  
 اُنکو جان پہچان لیا تو اُنکی طرف منجذب ہوا چاہے یا انکار کرے اور  
 مبتدی کو چاہیے کہ اُن فقیران کی مجالست سے بھی احتراز کرے جو



قیام لیل اور صیام ہمارے قائل نہیں ہیں اس واسطے کہ اسپر ان لوگوں سے  
وہ چیز پہنچتی ہے جو ہر تر اس سے ہے جو کہ اہل دنیا کی محالست سے  
پہنچتی ہے اور اکثر اوقات وہ فقر اسکی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ اعمال  
متعبدین کا مشغل ہے اور ار باب احوال اس سے ترقی کر گئے ہیں اور  
فقیر کو سزاوار ہے کہ فرائض رمضان کے روزوں پر کرے فقط اور نہیں  
سزاوار ہے کہ اس کلام کو بالکل اپنے کان میں جگہ دے کہ بھنے متحان کیا  
اور آزمایا ہے سب کلاموں کو اور ہم فقر اور صالحین کی صحبت میں بیٹھے  
ہیں اور ہم نے دیکھا ہے کہ جو لوگ یہ قول کہتے ہیں اور فرائض بدون  
سنن و نوافل کے پڑھتے تھے وہ تصور کرتے ہیں حالانکہ وہ اپنے احوال  
میں صحیح ہیں پس بندہ پر ہر ایک فرض اور نفل کی پابندی واجب ہے  
اور اسی سے اسکا قدم آغاز میں قائم ہوگا اور خصوصاً روز جمعہ کی عبادت  
کرے اور اسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے خالص گردانے کچھ سہین اپنے  
نفس کے احوال اور مآرب سے نہ ملائے اور صبح ہی جامع مسجد آفتاب  
نکلنے سے پہلے غسل جمعہ کے بعد جاوے اور اگر غسل قریب وقت نماز کے  
بحالت امکان کرے تو اور اچھا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ ابو ہریرہ جمعہ کے لیے غسل کر اگر رات کی غذا کے بدلہ تو  
پانی خریدے اور کوئی شے نہیں ہے مگر یہ کہ ہر آئینہ اسے اللہ تعالیٰ نے حکم  
دیا ہے کہ وہ جمعہ کے لیے غسل کرے اس واسطے کہ غسل جمعہ  
کفارہ آن گناہوں کا ہے جو دو جمعہ کے مابین وقوع میں آئے اور نماز اور  
تضرع اور دعا اور تلاوت اور اقسام انوار کے ذکر و تدبر سے بدوین اس کے  
کہ اس میں فتور آئے صلوٰۃ جمعہ تک مشغول رکھے اور جامع مسجد میں شگفت بیٹھے

ہر گز



بیان تک کہ فرضِ غصہ کو ادا کرے اور بقیہ دن کو تسبیح اور استغفار اور  
 درود شریف کے شغل میں گزارنے اس واسطے کہ وہ اُسکی برکت تمام ہفتہ میں  
 دیکھے گا جتنے کہ اُسکا ثمرہ بروز جمعہ دیکھے گا۔ اور البتہ بعض صیادقین اسے  
 ایسے تھے کہ اپنے احوال اور اقوال اور افعال کو ہفتہ بھر مضبوط کرتے تھے  
 اس واسطے کہ روز جمعہ ہر ایک صادق کے لیے روز ترقی ہے اور جو کچھ روز جمعہ  
 کو پاتا ہے وہ ایک معیار اور بانگی ہوتی ہے جسکے ساتھ تمام ہفتہ گزشتہ کا  
 اعتبار ہوتا ہے اس واسطے کہ جب ہفتہ سلیم ہو تو روز جمعہ اُس میں زیادہ انوار  
 برکات کا ہوتا ہے اور جو روز جمعہ ظلمت اور زحمت نفس اور قلب الشرح  
 پاتا ہے سو جب کہ ہفتہ میں تصبیح کی تو اُسکو جانتا اور اعتبار کرتا ہے اور قطعاً  
 پوشاک آدمیوں کے لیے پہننے سے پرہیز کرے جو کپڑوں سے بڑھ چڑھ کر ہوں  
 یا پوشاک منقشین کی جو زاہدون کا سا ہوتا کہ کچھ زاہد اُسکو دیکھیں سو  
 اعلیٰ درجہ کے لباس میں آدمیوں کے لیے ہونی چاہیے اور سخت لباس کے  
 پہننے میں ریا ہے سو پوشاک نہ پہنے مگر اللہ تعالیٰ کے واسطے۔ ہمیں یہ خبر  
 پہونچی ہے کہ سفیان نے ایک بار اٹا قمیص پہنا اور اُسے علم اُسکا نہ ہوا حتیٰ کہ  
 دن چڑھ گیا اور اُسکو بعضوں نے آگاہ کیا تو اُس نے چاہا کہ اُسے اتارے اور  
 رخ اسکا بدے پھر رک گیا اور کہا اُسے میں نے بنیت اللہ پہنا ہوں میں اُسے  
 نہیں بدلتا کہ بنیت الناس اُسے پہنوں تو چاہیے کہ بندہ اُسکو جانے اور اُس سے  
 جسرت پکڑے اور مبتدی کے لیے ضرور ہے کہ اُسکو تلاوت قرآن سے ایک  
 بہرہ ہوا اور جو حفظ اُسے کرے تو چاہیے کہ قرآن سے یاد کرے ایک سبج  
 یعنی ساتویں حصہ سے تمامی تک تھوڑا یا بہت جیسے ممکن ہو اور اُس شخص کا  
 قول سماعت نہ کرے جو کہے کہ ذکر واحد کی ملازمت تلاوت قرآن سے افضل ہے

صبط

اللہ



اس واسطے کہ بندہ تلاوت قرآن سے نماز کے اندر اور باہر وہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ  
 کی توفیق سے پاتا رہے جسکی وہ کتنا رکھتا ہے۔ اور بعض مشائخ نے جو یہ قاعدہ  
 اختیار کیا ہے کہ مرید ہمیشہ ذکر واحد کو کیا کرے سو اس واسطے کہ اسکا ارادہ جمع  
 سمین ہو جائے اور جس شخص نے کہ تلاوت کو خلوت میں لازم اپنے ذمہ کر لیا  
 اور تنہائی کے ساتھ پابندی کی اُسے تلاوت اور نماز کامل تر اُس سے فائدہ  
 دے گی جو ذکر واحد پتا ہے پھر جب کہ بعض وقت تھک جائے تو نفس کو  
 ذکر یہ کار بند کرے اور ذکر کی طرف تلاوت سے اُتارے اس واسطے کہ وہ  
 نفس پر سبک ترمے اور سزاوار ہے اسکا جان لینا کہ اعتبار قلب کے ساتھ ہے  
 پس جتنے عمل تلاوت اور نماز اور ذکر سے ہیں کہ انہیں قلب اور لسان دونوں  
 جمع نہ ہوں تو کسی شمار اور تعداد میں نہیں ہیں اس واسطے کہ وہ عمل ناقص ہے اور  
 وسوسہ شیطانی اور حدیث نفس کو حقیر نہ جانے اس واسطے کہ وہ مضر ہے اور مرض  
 سخت ہے پس چاہیے کہ نفس سے مطالبہ اسکا کرے کہ اُسکی تلاوت میں عسنی  
 قرآن کو بجائے حدیث نفس کے اُسکے باطن سے گردانے جس طرح کہ تلاوت  
 لسان پر ہو جسکے ساتھ وہ مشغول ہے اور اُسے دوسرے کلام سے نہیں ملاتا  
 اسے بطرح معنی قرآن قلب میں ہو کہ اُسکو حدیث نفس سے نہ ملاوے اور  
 اگر اعمیٰ ناخواندہ ہو کہ معنی قرآن نہیں جانتا تو مراقبہ علیہ باطن کا کرے اور  
 باطن اسکا مطالعہ نظر اللہ میں جو اُسکی طرف ہو مشغول ہو بجائے اسکے کہ  
 حدیث نفس ہو اس واسطے کہ دوام اُسپر کرنے سے وہ ارباب مشاہدہ سے  
 ہو جائیگا۔ لکن کہا ہے کہ صدیقین کے قلوب جب قرآن کو سنتے ہیں تو وہ آخر  
 کی طرف خوش ہوتے ہیں تو چاہیے کہ ان مہول کے ساتھ مرید متمسک کرے  
 اور ہمیشہ نیاز مندی کے ساتھ اللہ کی طرف استعانت کرے کہ اُس سے



ثبات اُسکے قدم کا ہے سہل کا قول ہے کہ جب قدر التجا اور افتقار اللہ کی طرف لازم  
 کر لیا گیا اس قدر بلا کو پہچانے گا اور جب قدر کہ معرفت بلا اُسکو ہوگی اس قدر نیاز مند  
 اللہ کی طرف ہوگی پس دوام افتقار اللہ تعالیٰ کی طرف اصل ہر ایک خیر کی ہے  
 اور ہر ایک علم باریک کی کنجی طریق قوم میں ہے اور یہ افتقار کل نفاس کے ساتھ  
 کسی حرکت کو ہاتھ میں نہ لائے اور نہ کسی کلمہ کے ساتھ مشغول ہو بغیر اسکے کہ افتقار  
 الی اللہ میں ہو اور ہر ایک کلمہ اور حرکت جو خالی اللہ تعالیٰ کی رجوع اور افتقار سے  
 ہو وہ قطعاً خیر کا نتیجہ نہ دیکھا سکو ہونے جانا ہے اور اسکو تحقیق کیا ہے۔ اور سہل نے  
 کہا ہے کہ جسے ایک دم سے دوسرے دم تک بغیر ذکر کے انتقال کیا تو شک نہیں  
 کہ اُس نے حال اپنا ضائع کیا اور جس نے اپنے حال کو ضائع کیا اقل درجہ اُسکا جو اُسکے  
 سر آئے دخول اُسکا اُن باتوں میں ہے جو مقصود نہیں اور ترک اُسکا اُن باتوں کیلئے  
 جو کہ مقصود ہیں۔ اور میں یہ روایت پہونچی ہے کہ حسان بن سنان نے ایک دن کہا تھا  
 کہ یہ کس کا گھر ہے پھر اپنے نفس کی طرف اُس نے رجوع کیا اور کہا مجھ سے اور اس سوال سے  
 کیا واسطہ ہے اور یہ نہیں ہے مگر ایک لیا کلمہ جو میری مراد نہیں ہے مگر اس وجہ سے  
 کہ میرے نفس کو استیلا اور ادب کی قلت ہے اور اپنے نفس کو قسم دلائی کہ ایک سال  
 روزہ کفارہ اس کلمہ کا رکھے سو صدق کے سبب اُن مراتب کو حاصل کیا جن کو  
 حاصل کیا اور عزیمتوں کی قوت سے جو مردوں کی عزیمتیں ہیں پہونچے اُن مدارج کو  
 جنکو وہ پہونچے۔ جنید سے مروی ہے کہ اگر ایک صادق اقیال علی اللہ ہزار سال کرے  
 اور اُسکے سامنے مشغول ہے اور بعد ازاں ایک لحظہ اس سے ہٹے پھرے تو جب قدر کہ اس سے فوت ہو  
 گا۔ یاد ہے کہ جب اُس نے حاصل کیا اور مہدی کو متیلج ہے ہر بات کی کہ وہ اس کلمہ کو حکم کو  
 مستحکم کرے اور مہدی جو اسکا عالم ہے اس کلمہ کے حقائق پہونچے کہ یہ مہدی دقت اور مہدی  
 ابو سعید قرشی کا قول ہے کہ صادق وہ شخص ہے جسکا نظام ہر مستقیم ہو اور باطن مسکرا



حیائنا مل خط نفس کی طرف ہو اور اسکی علامت یہ ہے کہ حلاوت بعض طاعت میں  
 پائے اور بعض میں نہ پائے اور جب وہ ذکر میں مشغول ہو تو روح نورانی ہو جائے  
 اور جب خطوط نفس میں مشغول ہو تو اذکار سے محجوب ہو جائے۔ اور صدیق وہ ہے  
 کہ ظاہر اسکا مستقیم ہو اور باطن اسکا عبادت الہی کرتا ہو تو یوں حوال سے کہ اسکو  
 اللہ اور اذکار سے نہ کھانا اور نہ سونا اور نہ پینا اور نہ طعام محجوب کرے اور صدیق  
 اپنے نفس کو اللہ کے واسطے چاہتا ہے اور صدیقیت سب احوال سے قریب تر ہوتے  
 کے ہے۔ (ابو یزید نے کہا) آخر نہایت صدیقین اول درجات انبیاء ہے۔ اور  
 جاننا چاہیے کہ حوال باب مقامات ہیں انکے ظاہر اور باطن اللہ کے واسطے  
 مستقیم ہو گئے ہیں اور انکے ارواح ظلمات نفوس سے رہا ہو گئے ہیں اور سباط قر  
 پر وہ چلے ہیں اور انکے نفوس بالقیاد اطالت اور صالحہ قلوب چاہتے ہیں اور  
 اجابت ہر ایک چیز کی وہ کرنے والے ہیں جسکی اجابت قلوب کی کرتے ہیں انکے  
 ارواح مقام اسے سے متعلق ہیں جنہیں آتش ہوی منطفی ہو چکی ہے اور ان کے  
 باطنوں میں علم صریح خمیر ہو گیا اور آخرت انپر منکشف ہو گئی جیسا کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا ہے جو چاہے کہ ایک شہت  
 کو دیکھے جو روئے زمین پر چلتا ہو تو چاہیے کہ ابی بکر کو دیکھے یہ اشارہ رسول مقبول  
 علیہ السلام سے اسکی طرف ہے جو مشکوف اسے علم صریح سے ہوا جسکو عوام مومنین  
 نہیں پہونچے مگر جب کہ مر جائیں جبکہ کہا جائے گا فشفنا عنک عظامک فبصرک  
 الیوم حدید اور اباب نہایت کی ہوی مر گئیں اور انکی روضین آزاد ہو گئیں۔ اور بھی  
 بن معاذ نے کہا جب کہ اس سے عارف کی نسبت سوال کیا گیا تھا کہ ایک آدمی  
 انکے ساتھ ہے اسے جدا یعنی قالب میں خلق کے ساتھ اور قلب میں حق کے ساتھ  
 ہے اور ایک بار کہا کہ عبد کان فبان یعنی ایک بندہ تھا سو جدا ہو گیا۔ پس



ار باب نہایت جوہرین وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اپنی حقیقت کے ساتھ ہر  
 تاخیر میں بڑے ہوئے اجل مستحق کی توقیت سے ہر اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی  
 خلق کے لئے شکر سے گردانا ہے نہیں ہے وہ ہدایت کرتا ہے اور انھیں ہے وہ ارشاد فرماتا ہے اور انھیں ہے  
 وہ اہل رادت کو جذب کرتا ہے کلام اُسکا دوامی ہے اور نظر اُنکی دوامی ظاہر اُن کا  
 حکم کے ساتھ محفوظ ہے اور باطن اُنکا علم سے معمور ہے۔ ذوالنون نے کہا ہے  
 کہ عارف کی علامتیں تین ہیں ایک یہ کہ نور اُسکی معرفت کا اُسکے نور و برع کو  
 منطفی نہیں کرتا اور باطن میں علم سے اعتقاد کرے جو حکم سے ظاہر میں اس پر  
 منقوض اور شکست ہو گیا اور کثرت نعمت الہی اور کرامت الہی اُس عارف کو  
 محرمات الہی کی پردہ درسی پر برا بھلا نہ کہتے ہیں کرتی سوار باب نہایت جس قدر نعمت  
 میں زیادہ ہوئے اسی قدر عبودیت میں زیادہ ہوئے اور جس قدر دنیا میں بڑے  
 قرب میں بھی بڑھے اور جس قدر جاہ و رفعت میں ترقی یاب ہوئے تو وضع  
 اور خواری میں ترقی کی اذلت علی المومنین انو علی الکافرین یعنی وہ مومنین  
 کے ساتھ عاجزی کرنے والے ہیں اور کافرون پر غلبہ کرنے والے ہیں۔ اور  
 جس قدر کسی خواہش کو نفوس کی خواہشوں سے پہونچے سکر صافی کا اُسے  
 استخراج کیا کہ وہ کبھی شہوات کو حاصل کرتے ہیں کہ نفوس کے ساتھ ترقی کریں  
 اس واسطے کہ نفس اُنکے ساتھ ایک بچے کی مثل ہے کہ ایک شجر کے ساتھ لطف  
 کیا جاتا ہے اور اُسکے لیے ایک تحفہ میں دیکھائی ہے اس واسطے کہ وہ مقہور  
 زیر سیاست ہے مرحوم ہے اور مطوف یہ ہے اور کبھی وہ شہوات سے نفوس کو باز  
 رکھتے ہیں تاکہ پیروی انبیاء کی کریں اور شہوات دنیویہ سے قنوت کو اختیار  
 کریں۔ بچے بن سعاد کا قول ہے کہ دنیا ایک عروس ہے کہ مشاطہ اُسکی اُسکو  
 طلب کرتی ہے اور جزا بہ سہن ہے اُسکا منہ کالا کرتا ہے اور اُسکے بالوں کو



اکھیر تاہم اور اُنکے کپڑوں کو بچاؤ تاہم اور جو عارف بالشرہم وہ اپنے شہر سے  
 مشغول ہے اور اُسکی طرف التفات نہیں کرتا۔ اور جاننا چاہیے کہ منتہی  
 باوجود اپنے کمال حال کے بھی وہ سیاست نفس اور منع شہوات اور کثرت  
 صیام اور قیام لیل اور انواع برکی تحفظ سے مستغنی نہیں ہوتا اور ایک خلق  
 نے اس میں غلطی کی ہے اور اُنھوں نے خیال کیا ہے کہ منتہی زیادات اور زوائد سے  
 مستغنی ہے اور کچھ اُسکے قلب پر مواخذہ نہیں ہے اگر قدرت اور شہوات میں دست  
 درازی کرے اور یہ ایک خطا ہے نہ اس حیثیت سے کہ عارف کو اُسکی معرفت  
 سے محجوب کرتی ہے لیکن مقام ترقی اور مزید سے ٹھہر ادیتی ہے اور ایک قوم  
 نے جب دیکھا کہ یہ اشیائیں بہ فسادات افزہ ہیں کرتی ہیں اور نہ وہ محبوب  
 حجاب ہیں تو اُنکی طرف مائل ہوئی اور سہمیں دست درازی کی اور اداے خواہش  
 پر قناعت کی اور کھانے اور پینے میں وسعت دی اور یہ انبساط اُنسے ایک  
 بقیہ سکر احوال سے ہے اور مقید ہونا نور حال سے اور بالکل خالص نہ ہونا  
 نور حق کی طرف ہے اور جو کوئی نور حال سے رہا ہو کر نور حق کو پہونچا اُس سے  
 بقایاے سکر دور ہو جاتے ہیں اور نفس اُسکا مقام عبودیت پر توقف کرتا  
 جیسے کوئی ایک شخص عام مومنین سے کہ وہ تقرب صلوٰۃ اور صوم اور انواع بر سے  
 کرتا ہے بیان تک کہ راستہ سے کٹ کر پھر مٹا تاہم اور کچھ اشکبار اور انکار  
 اُس سے نہیں کرتا کہ عوام مومنین کی صورتوں میں عود کرے باین وجہ کہ  
 اظہار ارادت کا ہر ایک نیکوئی اور صلہ سے کرے اور وہ شہوات کے ساتھ  
 کبھی موافقت کرتا ہے تاکہ نفس مطہرہ کے ساتھ ملا بہت کرے جو نہایت مطہر  
 اور منقاد ہے اس واسطے کہ وہ اسکا قیدی ہے اور اُسکو شہوات سے کبھی منع  
 کرتا ہے اس واسطے کہ سہمیں صلیح ہے اور اُسکو بچہ کے حال کے موافق اعتبار کرتا ہے



کیونکہ اگر وہ حد اعتدال سے تجاوز کرے عطا سے مراد ہے ایک وقت اور  
 اسے ایک وقت منع کرے تو اسکی طبیعت تباہ اور فاسد ہو جائے سو اسے کہ  
 جبلت کے قمع سے سیاست علم کے مساہمت کا گرینہ ہو اور جب تک جبلت  
 باقی ہو سیاست علم سے اسکو چارہ نہیں ہو اور یہ باب غامض ہے کہ منتی پر  
 اس سے نہایت مین باج و داخل ہو بچے ہیں اور میل واقع ہوتا ہے  
 اور اس سے باب زرقی سرد ہو جاتا ہے پس منتی لینے اور چھوڑنے میں  
 خاصہ اختیار کا مالک ہو اور اسے چارہ نہیں ہو اس سے کہ اعمال اور خطوط  
 کو لے یا چھوڑ دے سوا اعمال میں اخذ و ترک ناگزیر ہے کبھی وہ اعمال کرتا ہے  
 جیسے صادقین سے ایک شخص کرتا ہوا اور کبھی وہ اعمال کی مستی کو ترک کرتا ہے  
 تاکہ نفس کے ساتھ نرمی کرے اور کبھی خطوط اور شہوات نفس کے لیے مدارات  
 حاصل کرتا ہے اور کبھی اسے چھوڑ دیتا ہے کہ جس سیاست سے نفس کی خبر لیا ہے  
 وہ ان سب باتوں میں مختار ہے پس جو شخص آرمیدہ ہوا اسے سب خطوط  
 بالکل چھوڑ دیے اور وہ زاہد تارک تمام ہو اور جسے اسکے لینے میں استوری  
 کی تو وہ راغب تمام ہو اور منتی دونوں طرف کو لیے ہوئے ہو اسواسطے کہ  
 وہ نہایت اعتدال پر قائم سیدھی راہ پر افراط اور تفریط کے درمیان ہو پس  
 جو شخص کہ اسکی طرف نہایت امین یہ اقسام بھیرے گئے اور اسے زاہد تارک نہیں  
 رہدین لے لیا تو وہ ترک اختیار سے مقہور حال ہو اور تارک لا اختیار جو فعل الہی  
 کے ساتھ قائم ہے حال کے ساتھ مقید ہو اور جس طرح کہ زاہد مقید بالترک تارک  
 اختیار ہو اسطرح زاہد بہدین دنیا سے لینے والا ان چیزوں کا ہو جو اسکی طرف  
 بھی گئیں اس وجہ سے کہ فعل الہی کو دیکھتا ہے مقید بالافضہ ہو اور جب نہایت کا  
 استقرار ہو گیا تو وہ مقید اخذ کا ہو نہ ترک کا بلکہ وہ ایک وقت ترک کرتا ہے اور



اختیار اسکا اختیار اللہ سے ہے اور ایک وقت وہ لیتا ہے اور اختیار اس کا اختیار اللہ سے ہے اور اس طرح اسکے نفل روزے اور نفل نماز ہے کہ ایک وقت انکو ادا کرتا ہے اور ایک وقت نفس کے لیے مال دیتا ہے اس واسطے کہ وہ مختار صحیح فی الاختیار دو حال میں ہے اور یہی صحیح ہے اور نہایت نہایت ہے اور جو حال کہ مستقر اور مستقیم ہو وہ مثال حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس طرح تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ رات کو کھڑے ہوتے اور رات کو کھڑے بالکل نہ ہوتے اور ایک مہینہ روزہ رہتے اور ایک مہینہ بالکل روزہ نہ رہتے سوائے رمضان کے اور خواہشوں کو حاصل کرتے تھے اور جبکہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں گوشت نہ کھاؤں تو اپنے فرمایا میں گوشت کھاتا ہوں اور اسے دوست رکھتا ہوں اور اگر میں اپنے رب سے مانگتا کہ مجھے ہر روز کھلا دے البتہ مجھے کھلاتا اور یہ تھے دلیل سیرا کہ ہر آئینہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں مختار تھے اگر چاہا تو کھایا اور چاہا تو نہ کھایا اور آپ کھانے کا ترک اختیار کرتے تھے اور ہر آئینہ ایک قوم پر فتنہ آگیا جب کبھی اُن نے کہا گیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرع کے جاری کرنے والے تھے اور یہ جہل محض ہے جبکہ وہ قائل اسکے ہوں کہ انکو پیروی اسکی لازم نہیں اس واسطے کہ رخصت اُسکے قول کی حد پر پھرنے سے اور عزیمت اسکے فعل کی پیروی ہے اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ رخصت کے لیے اور فعل اسکا کہ رخصت کے لیے ہے پھر سنتی جو ہوا اسکا حال تھا اور نقل حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حق کی طرف خلق کی دعوت اور بلانے میں کرتا ہے پس جو کچھ کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عطا کرتے تھے



سزاوار ہے کہ اس پر یہ بھی اعتماد کرے اور قیام میل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور آپ کے صیام نفل اس سے خالی نہ تھے کہ یا تو اسکی اقتدا کرے یا کسی  
 ترقی کے لیے جسے وہ اس سے حاصل کرتے ہیں پھر اگر وہ اقتدا کے واسطے  
 تھا تو منتی بھی جو اسکا مقتدی ہو چاہیے کہ ویسا ہی کرے اور صحیح اور حق  
 یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فقط ابتدا کے لیے نہیں کیا  
 بلکہ اس سے آپ ترقی پاتے تھے اور یہ وہ ہے جو ہم نے تہذیب جبلت سے  
 بیان کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا ہے کہ واعبد ربک  
 حتیٰ باتیک البقین یعنی اور رب اپنے کی عبادت کر بیان تک کہ تجھے موت  
 آوے اس واسطے کہ آپ نے اسکے ساتھ زیادہ مدد حضرت اکہیت سے چاہی  
 اور سخی کے دروازہ کو کھٹکھٹایا اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام محتاج  
 ترقی کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور غیر مستغنی اس سے ہیں زبان  
 اسمین ایک سر غریب ہے اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نفس کے واسطے سے خلق کو حق کی طرف بلاتے ہیں اور اگر رابطہ حبسیت نہ ہوتا  
 تو آپ سے نہ ملتے اور نہ آپ سے فائدہ اٹھاتے اور اسکے نفس پاک  
 اور اتباع کے نفوس میں ایک رابطہ تالیف کا یہ ہے جبکہ انکی روح اور  
 انکے ارواح میں رابطہ تالیف کا ہے اور رابطہ تالیف یہ ہے کہ نفوس باہم  
 باہم آپ ہو گئے جیسے کہ ارواح پہلے مالوت ہمد گیر ہو گئیں اور ہر ایک  
 روح کے لیے اسکے نفس کے ساتھ تالیف خاص ہے اور سکون اور  
 تالیف اور امتزاج ارواح و نفوس کے درمیان واقع ہے اور جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ عمل کرتے کہ اسکے نفس و اتباع  
 کے نفوس کا تصفیہ ہو سو جس قدر انکے نفس کو احتسیلج ہوتی تھی



کام اس سے لے لیتے اور جو اس سے زیادہ ہوتا نفوس اُمت کو پونچھا اور سطح  
 منتہی اس بات پر اپنے صحاب اور اتباع کے ساتھ ہر تو زیادات اور نقص  
 سے تخلف نہ کرے اور نہ لذات اور شہوات میں پانوں پھیلائے مگر ایک آلات  
 سے جبکہ نفس مخصوص کرے اور سہن سے اعتدال کا حق پورا نہیں ادا کیا جاتا  
 مگر جبکہ تائید الہی اور نور حکمت ہو اور جو شخص کہ غیر کے لیے صحت جلوہ کا محتاج ہو  
 تو اسے لابد ہر کہ حق سے خلوت صحیح رکھنے تاکہ اُسکی خلوت اُسکی خلوت کی حکمت  
 میں ہو۔ اور جو شخص کہ اُسکو معلوم ہو کہ تمام اوقات اُسکے خلوت ہیں اور اسے  
 کوئی شے حجاب نہیں اور ہر آئینہ اُسکے اوقات باشد اور ہر بندہ اور کوئی نقصان  
 نہیں دیکھتا اس واسطے کہ اللہ نے اُسکو حقیقت مزید و ترقی کے لیے فہم و فطنت  
 نہیں دی تو وہ اپنے حال میں صحیح ہر علاوہ اُسکے کہ وہ زیرِ قصور ہر سو اسطے  
 کہ سیاست جلالت کے لیے آگاہ نہیں کیا گیا اور نہ اُسکو تملیک اختیار کا سر تسلط  
 کیا اور نہ وہ واقف بیان سے ہوا امر روشن پاک یعنی ملت حنفیہ سے اور ہر آئینہ  
 مشائخ سے ایسے کلمات بھی نقل کیے گئے ہیں جنہیں شہتباہ کی جگہ ہر کہ انسان سے  
 سُختا اور اُسپر عمل کرتا ہے اور اُولے یہ ہر کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف نیاز مند ہے  
 ہر ایک کلمہ میں کرے جبکہ وہ سُننے ہیانتک کہ اُسکو اللہ اُسین سے وہ بات  
 سنادے جو کہ بہتر اور صواب ہے۔ بعض صوفیہ سے منقول ہے کہ اُس سے کمال معرفت  
 کا سوال کیا گیا تو اُس نے کہا کہ جب متفرقات اور پراگندگی جمع ہو اور احوال و المکن  
 مستوی ہوں اور نظر تمیز ساقط ہو جائے اور ایسے قول و ہم میں ڈالتے ہیں کہ خلوت  
 اور خلوت میں تمیز باقی نہ رہے اور نہ صدور اعمال اور اُسکے ترک میں اور اُس سے  
 یہ نہیں سمجھا جاتا اور اُس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ قائل نے اس سے معنی خاص  
 ارادہ کیا ہے یعنی خلوت معرفت کسی ایک جا سے منجملہ حوال کے متغیر نہیں ہوتا اور



یہ صحیح ہے اس واسطے کہ خط معرفت متغیر نہیں ہوتا اور نہ وہ محتاج تمیز کا ہے اور حوالہ  
 اس میں مستوی رہتے ہیں لیکن خط مزید متغیر اور تمیز کی طرف محتاج ہوتا ہے اور اس  
 کلام میں اور جو ایسے کلام ہیں ایسی کوئی بات نہیں ہے جو خلاف ہمارے بیان کے  
 ہو۔ محمد بن الفضل سے سوال کیا گیا کہ عارفوں کی حاجت کس چیز کی طرف ہے  
 کہا انکی حاجت ایسی خصلت کی طرف ہے جس سے سب محاسن کامل ہوں  
 اور آگاہ و خبردار ہوں کہ وہ استقامت ہے اور جو کوئی کامل معرفت ہو گا وہ  
 استقامت میں کامل ہو سوار باب نہایت کی استقامت تمام و تکمیل پر ہے۔  
 اور بندہ ابتداً اعمال میں پکڑا جاتا ہے جس کے سبب وہ احوال سے محجوب ہے اور  
 درجہ توسط احوال کے ساتھ محفوظ ہے کہ ہر آئینہ اعمال سے وہ محجوب ہوتا ہے اور  
 انتہا میں اعمال اسکو حاجب احوال سے نہیں ہوتے اور نہ احوال حاجب اعمال  
 سے ہوتے ہیں اور یہ بڑا فضل عظیم ہے۔ جنید سے پوچھا کہ نہایت کیا ہے کہا وہ  
 رجوع الی البدایہ ہے اور ہر آئینہ بعض صوفیہ نے قول جنید کی یہ تفسیر کی ہے اور  
 اُسکے یہ معنی کہ ہیں کہ وہ ہر آئینہ ابتدا سے امر میں ہل کے اندر تھا پھر معرفت  
 کو پہنچا بعد ازان وہ حیرت اور ہل کی طرف پھیرا گیا اور وہ مثل طفولیت کے ہے  
 کہ ہل ہوتا ہے پھر علم ہوتا ہے پھر ہل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لیسما یعلم  
 بعد علم شیئاً۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے خلق اللہ عارف باللہ زیادہ وہ ہے جو سب سے  
 زیادہ تکمیل میں ہو اور جائز ہے کہ معنی اُسکے وہ ہوں جو سمجھنے بیان کیے کہ وہ اعمال میں  
 ابتدا کرتا ہے پھر احوال کی طرف ترقی کرتا ہے بعد ازان اعمال و احوال کا وہ جامع  
 ہو جاتا ہے اور یہ منتہی کے لیے ہوتا ہے جو مراد اور طریق مجہول میں ماخوذ ہو  
 کہ اُسکی روح حضرت اللہ کی طرف منجذب ہوتی ہے اور وہ قلب طالب تبعیت ہے  
 اور قلب نفس سے تبعیت چاہتا ہے اور نفس قالب سے سو وہ بالکل قائم باللہ



اور ساجدین یدی اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرج  
 سجد کا سواوی و خیالی یعنی واسطے تیرے میرے دل اور خیال نے سجد  
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے واللہ یجد من فی السموات والارض طوعاً و کرہاً و ظلال  
 بالغدو والاصال یعنی اور واسطے اللہ تعالیٰ کے سجدہ کرتا ہے جو آسمان و زمین  
 میں ہے خوشی اور ناخوشی اور سایہ اُٹھون کا صبح و شام سجدہ کرتا ہے اور ظلال  
 قوالب سجدہ سجود اروح کے ساتھ کرتے ہیں اور اُس وقت روح محبت اُنکے  
 تمام اجزاء میں سرایت کر جاتی ہے سو وہ لذت حاصل کرتے ہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ  
 سے اور تلاوت کلام اُسکے سے محبت تنعم اور خوشی کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ اُنکو  
 محبوب رکھتا ہے اور اُنکو محبوب خلق کر دیتا ہے اپنی نعمت سے جو ان پر ہے اور اپنے  
 فضل سے بنا برائے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ البتہ اللہ تعالیٰ جب کسی اپنے بندہ کو محبوب  
 رکھتا ہے تو جبریلؑ منادی کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فلان کو دوست رکھا سو  
 میں اُسے دوست رکھتا ہوں پھر اُسے جبریلؑ دوست رکھتا ہے بعد ازاں جبریلؑ  
 آسمان میں منادی کرتے ہیں کہ ہر آئندہ اللہ تعالیٰ نے فلان شخص کو دوست رکھا  
 ہے سو تم بھی اُسکو دوست رکھو پھر اہل آسمان اُسکو دوست رکھتے ہیں اور اُسکے  
 لیے زمین میں قبولیت رکھی جاتی ہے اور اللہ ہی کے ساتھ مدد ہے اور عصمت و توفیق ہے

یا خیر



قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۲۰	ترجمہ صلیبے امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ	۲۰	ایکمیاے حکمت علم و ادب کے فضائل
۹	عادیۃ الانسان فی آخرۃ الایمان	۶	اخلاق رضی اخلاق و تصوف کے مذاق کے مضامین از قاضی محمد رضی صاحب
۱۰	گلدستہ جنان - گلستان سعدی کی عمدہ شرح ہے۔	۹	محبوب الاخلاق - اخلاق محسنی کاسیس عام فہم ترجمہ
۱۰	حقیقۃ الاخلاق - بہت سے اخلاقی مضامین کا ایک عمدہ مجموعہ ہے۔	۶	رسالہ شرافت - جوہر شرافت کے اصلی معنی۔
۱۰	ڈیوٹی - یعنی فرض یہ انگریزی کی ایک مایہ ناز اور بہترین تصنیف ہے جس کو پڑھ کر ہر شخص معلوم کر سکتا ہے کہ اگر آدمی اخلاق ہمت اور محرات سے کام لے تو وہ سب کچھ کر سکتا ہے اور اُس کے واسطے دنیا میں مشکلات نہیں ہیں عجیب و غریب کتاب ہے	۳	تہذیب احسانی - اس میں تہذیب و ادب پر کافی بحث کی گئی ہے اور باادب با نصیب کے مقولہ کو ثابت کیا ہے۔
۱۰	کتب اخلاقی فارسی اہل سنت	۸	پند نامہ وحید - ہر ایک بارہ میں بے بہا نصح -
۱۰	گلستان حلی قلم محررہ نشی شمس الدین اعجاز رقم کاغذ مفید گندہ	۱۰	اردو ترجمہ ریاض رضوان گلستان کی شرح ریاض رضوان کا بقرض مفید عام ہونے کے اردو ترجمہ کیا گیا ہے
۱۰	گلستان حلی قلم حسب مراتب بالا	۱	پند نامہ حبیبی - قابل عمل نصح -
۱۰	گلستان باتصویر ہر موقع اور محل کے لحاظ سے عمدہ عمدہ تصاویر	۱۰	کشف الاسرار بیاید شنید کا ترجمہ اظہار الحقیقت - اس میں بزرگوں کو برا کہنے کے بڑے نتائج دکھائے گئے ہیں
۱۰		۱	کسب الانبیاء جس میں بتایا ہے کہ پیشہ بُرا نہیں ہے۔



قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۷	تفتہ سکندر آبادی نے گلستان کے ہر ایک شعر پر مصرع لگائے ہیں بہارستان جامی اخلاق و نصاب میں قابل قدر ہے۔	۱۱	گلستان معہ فرہنگ متوسط قلم آخرین مشکل معانی کی فرہنگ۔
۵	تھاہرستان حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا مجاہد الدین صاحب خوانی	۹	رسمی سائز ۲۴ گلستان معہ فرہنگ متوسط قلم محررہ منشی شمس الدین
۸	بوستان جلی قلم محررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم اعجاز رقم	۱۰	گلستان محشی اردو اس پر طلباء کی آسانی کے لئے اردو حواشی چڑھائے ہیں
عمر ۱۴	ایضاً جلی قلم کاغذ رسمی صبا تب بالا	۱۲	شرح گلستان از ملا محمد اکرم ملتانی اس میں ہر ایک مشکل فقرے کی بخوبی تشریح کی گئی ہے۔
عمر ۱۳	بوستان محشی کلان۔ اس میں حواشی ضروری بھی درج ہیں۔	۱۳	شرح گلستان از شیخ ولی محمد اکبر آبادی شایع شنوی مولانا رقم آئین سوز تصوف کو خوب حل کیا گیا ہے
۹	بوستان محشی ادنی قلم ہراتی بالا مدہ ٹیٹل رنگین	۱۲	گلستان مترجم فارسی با ترجمہ اردو
۸	بوستان محشی متوسط قلم مطبوعہ علوی	۱۳	گلستان خورد و فارسی
۵	بوستان محشی خورد۔	۱۲	بہار باران شرح گلستان مولانا غیاث الدین مصنف غیاث اللغات کی لکھی ہوئی ہے اور نہایت تحقیق سے یہ کتاب لکھی ہے۔
عمر ۱۴	بہار بوستان۔ یہ بوستان کی جامع شرح ہے۔	۵	تضمین گلستان سعدی منشی ہر گوپال
عمر ۱۴	اخلاق جلالی مشہور و معروف	عمر ۱۴	
عمر ۱۴	اخلاق ناصری شہیدان فارسی کے		
عمر ۱۴	کے درس میں داخل ہے۔		
عمر ۱۴	اخلاق محسنی بہار گلستان مشہور و معروف		



